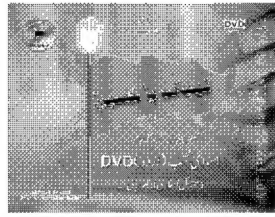


یہ کتاب

اپنے بچوں کے لیے scan کی بیرون ملک مقیم ہیں  
مومنین بھی اس سے استفادہ حاصل کرسکتے ہیں۔



منجانب۔

سبیل سکینہ

یونٹ نمبر ۸ لطیف آباد حیدرآباد پاکستان



۷۸۶  
۹۲-۱۱۰

یا صاحب الزماں اور کئی

DVD  
version

# لبیک یا حسینؑ

نذر عباس  
خصوصی تعاون: رضوان رضوی

## اسلامی کتب (اردو) DVD

ڈیجیٹل اسلامی لائبریری -

SABIL-E-SAKINA

Unit#8,

Latifabad Hyderabad  
Sindh, Pakistan.

www.sabeelesakina.page.tl  
sabeelesakina@gmail.com

www.ziaraat.com

NOT FOR COMMERCIAL

یہ کتاب

اپنے بچوں کے لیے scan کی بیرون ملک مقیم ہیں  
مومنین بھی اس سے استفادہ حاصل کرسکتے ہیں۔

منجانب۔

سبیل سکینہ

یونٹ نمبر ۸ لطیف آباد حیدر آباد پاکستان

آشنگارش  
اہلِ تسلیم کی ایک جماعت  
زیرِ نظر  
استادِ محقق آیت اللہ العظمیٰ ناصر مکارم شیرازی

# تفسیر نمونہ

جلد ۱۱

ترجمہ  
حضرت مولانا سید صفدر حسین نجفی حیدر آبادی  
زیرِ سرپرستی  
حضرت آیت اللہ العظمیٰ الحاج سید علی رضا یستانی مدظلہ  
مصباح القرآن ٹرسٹ



پیشکش: حوزہ علمیہ جامعۃ المنتظر لاہور

جملہ حقوق محفوظ ہیں

نام کتاب \_\_\_\_\_ تفسیر نمونہ

جلد \_\_\_\_\_ ۱۱

زیر نظر \_\_\_\_\_ آیت اللہ العظمی ناصر مکارم شیرازی

مترجم \_\_\_\_\_ حضرت مولانا سید صفدر حسین نجفی

ناشر \_\_\_\_\_ مصباح القرآن ٹرسٹ - ۱۰ گنگارام بلڈنگ

شاہراہ قائد اعظم، لاہور

مطبع \_\_\_\_\_ معراج دین پرنٹرز، لاہور

تاریخ اشاعت \_\_\_\_\_ ربیع الثانی ۱۴۱۷ھ

ہدیہ \_\_\_\_\_ 200/-

ملنے کا پتہ:

قرآن سنٹر

۲۴ الفضل مارکیٹ اردو بازار، لاہور

فون: ۷۱۲۲۲۲۳ - ۷۳۱۴۳۱۱

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ط

## عَرَضِ نَاشِر

قارئین محترم! السلام علیکم ورحمۃ اللہ -  
الحمد للہ! مصباح القرآن ٹرسٹ — کلام حکیم اور عہدِ حاضر کی بعض عظیم تفاسیر و تالیفات کی نشر و اشاعت کے  
ایک عظیم مرکز کی حیثیت سے اب کسی تعارف کا محتاج نہیں ہے۔ اس کی یہ شہرت حق تعالیٰ کے فضل و کرم اور  
آپ حضرات کی تائید و اعانت کا ثمرہ ہے۔

اس ٹرسٹ نے اپنے آغاز کار میں موجودہ دور کی شہرہ آفاق تفسیر — تفسیر نمونہ — کو فارسی سے اردو زبان  
میں ترجمہ کروا کے شائع کرنے کا منصوبہ بنایا اور پھر محسنِ ملت حضرت علامہ سید صفدر حسین نجفی قبلہ اعلیٰ اللہ مقامہ،  
کی غیر معمولی مساعی، مالی معاونین کی فراخ دلانہ اعانت اور کارکنان کی شبانہ روز محنت کی بدولت پانچ ہی سال کے  
قلیل عرصے میں کم و بیش دس ہزار صفحات پر محیط یہ تفسیر صوری و معنوی خوبیوں سے آراستہ تائیس جلدوں میں  
شائع کرنے کی سعادت حاصل کر لی۔ شکر اللہ۔

اس ادارے نے نہ صرف تفسیر نمونہ کے عظیم منصوبے کو حیرت انگیز سرعت کے ساتھ پایا تکمیل تک پہنچایا بلکہ  
اس کے ساتھ ساتھ بیسیوں علمی کتب کے علاوہ سید العلماء السید علی نقی النقیوی اعلیٰ اللہ مقامہ کی سات جلدوں پر  
مشتمل تفسیر فیصل الخطاب شائع کی۔ اردو زبان کو پہلی مرتبہ تفسیر قرآن کے جدید اسلوب سے روشناس کراتے ہوئے  
تفسیر موضوعی کے دو طویل سلسلوں یعنی ”پیام قرآن“ از آیت اللہ العظمیٰ ناصر مکارم شیرازی اور ”قرآن کا دائمی منشور“  
از آیت اللہ جعفر سبحانی کی اشاعت کو بھی تیزی سے آگے بڑھا رہا ہے۔

تفسیری حواشی پر مشتمل ایک جلدی قرآن پاک عہدِ حاضر کے مقبول اردو تراجم کے ساتھ زیرِ طباعت ہیں۔ اس  
سلسلے میں روشن فکر اور جدید عالم دین حضرت علامہ ذیشان حیدر جواد مدظلہ کا ترجمہ ”انوار القرآن“ حال ہی میں شائع  
ہوا ہے۔

تفسیر نمونہ چونکہ بلا امتیاز پوری اُمتِ مسلمہ کو اسلام کی نشاۃ ثانیہ کے لیے بیدار و تیار کرنے کے لیے لکھی گئی ہے،  
لہذا سبھی مسلمانوں نے اسے ہاتھوں ہاتھ لیا۔ یہی وجہ ہے کہ ہر جلد کے کئی کئی ایڈیشن شائع ہونے کے باوجود اس کی

طلب میں روز بروز اضافہ ہو رہا ہے۔

جیسا کہ آپ جانتے ہیں کہ آپ کا یہ ادارہ ہمیشہ خوب سے خوب تر کی جستجو میں رہا ہے۔ بعض باذوق اہل علم کی تجویز پر ہم تفسیر نمونہ کی طباعت کے ضمن میں ایک مفید تبدیلی کر رہے ہیں، چنانچہ فیصلہ کیا گیا ہے کہ اسے موجودہ ستائیس جلدوں کی بجائے پندرہ جلدوں میں مرتب کر کے شائع کیا جائے تاکہ قارئین محترم کے لیے مزید آسانیاں پیدا کی جاسکیں۔

تفسیر نمونہ کی اس ترتیب نو کا ایک عام طریقہ تو یہ تھا کہ ہر جلد میں دو دو پاروں کی تفسیر ہو اور یوں اس کی پندرہ جلدیں مکمل ہو جائیں لیکن اس میں یہ سُقم رہ جاتا ہے کہ بہت سی قرآنی سورتوں کا کچھ حصہ ایک جلد میں اور بقایا حصہ اس سے اگلی جلد میں چلا جاتا ہے جس سے مطالعے کا تسلسل ٹوٹ جاتا ہے، لہذا ہم نے اپنے قارئین کو اس زحمت سے بچانے کی خاطر اس تفسیر کو سورتوں کی بنیاد پر ترتیب دیا ہے۔ اس طرح کوئی قرآنی سورت دو حصوں میں تقسیم نہیں ہونے پائی اور ہر جلد کسی نہ کسی سورت کی کامل تفسیر پر ختم ہو گئی۔ اس طرح پوری تفسیر نمونہ پندرہ جلدوں میں آگئی ہے۔

اس جدید اشاعت کے سلسلے میں تفسیر نمونہ جلد ۱۱ اس وقت آپ کے ہاتھوں میں ہے جس میں سابقہ جلد ۱۹ میں سے صفحہ ۲۹۱ تا ۴۴۲، جلد ۲۰ مکمل اور جلد ۲۱ میں سے صفحہ ۲۳ تا ۱۳۴ شامل کیے گئے ہیں، چنانچہ یہ جلد سورہ زمر، سورہ مومن، سورہ حم سجدہ، سورہ شوریٰ اور سورہ زخرف کی تفسیر پر مشتمل ہے۔

ہم نے زیرِ نظر کتاب کو بہتر انداز میں پیش کرنے کی ہر ممکن کوشش کی ہے، تاہم اس بارے میں آپ کی آراء ہمارے لیے بہترین رہنما ہوا کرتی ہیں کہ جن کی روشنی میں ہم اپنی مطبوعات کو مزید بہتر بنا کر پیش کرنے کے قابل ہوتے ہیں۔ امید ہے کہ آپ ہماری اس پیشکش کا بغور مطالعہ فرمانے کے بعد اس کا معیار مزید بلند کرنے کے سلسلے میں اپنی قیمتی آراء سے نوازیں گے۔ ہم مفید تنقید اور آراء کے لیے منتظر رہتے ہیں۔

آخر میں ہم لاہور کے ایک مخلص و مخیر مرد مومن الحاج شیخ ظہور علی منگلا سے اظہارِ تشکر کرنا اپنا فرض سمجھتے ہیں کہ جن کے تعاون سے تفسیر نمونہ کی یہ جدید اشاعت تکمیل کے مراحل طے کر رہی ہے، ہم دعا گو ہیں کہ خدا تعالیٰ بحق معصومین ان کی اس خدمت کو قبول فرمائے۔ والسلام

اراکین

مصباح القرآن ٹرسٹ لاہور

# اِہْدَاء

”مرکز مطالعات اسلامی و نجاتِ نسلِ جوان“

جو

تمام طبقات میں عموماً اور جوانوں میں خصوصاً اسلام کی حیات بخش  
تعلیمات پہنچانے کے لیے قائم کیا گیا ہے  
اس نفیس تالیف کو

ان اہل مطالعہ کی خدمت میں پیش کرتا ہے

جو

قرآن مجید کے متعلق بیشتر، بہتر اور عمیق تر معلومات حاصل کرنا  
چاہتے ہیں۔

حوزہ علمیہ۔ قم



# یہ تفسیر

حسب ذیل علماء و مجتہدین کی باہمی کاوش قلم کا نتیجہ ہے

◎ حجة الاسلام داسلین آقائے محمد رضا آشتیانی

◎ حجة الاسلام داسلین آقائے محمد جعفر امامی

◎ حجة الاسلام داسلین آقائے عبد الرسول حسنی

◎ حجة الاسلام داسلین آقائے سید حسن شجاعی

◎ حجة الاسلام داسلین آقائے سید نور اللہ طباطبائی

◎ حجة الاسلام داسلین آقائے محمود عبد اللہی

◎ حجة الاسلام داسلین آقائے محسن قرائتی

◎ حجة الاسلام داسلین آقائے محمد محمدی

# چند تفاسیر

جن سے اس تفسیر میں استفادہ کیا گیا ہے

تالیف	مشہور مفتی طبری	۱	تفسیر مجمع البیان
تالیف	عظیم و فقیہ عالم شیخ طوسی	۲	تفسیر تبیان
تالیف	علامہ طباطبائی	۳	تفسیر المیزان
تالیف	علامہ حسن فیض کاشانی	۴	تفسیر صافی
تالیف	عبد علی بن محمد جویری	۵	تفسیر نور الثقلین
تالیف	سید ہاشم بحرانی	۶	تفسیر ربہاں
تالیف	علامہ شہاب الدین محمود آلوسی	۷	تفسیر روح المعانی
تالیف	محمد رشید رضا (تقریرات و تفسیر شیخ محمد عبده)	۸	تفسیر المنار
تالیف	سید قطب	۹	تفسیر فی ظلال القرآن
تالیف	محمد بن احمد انصاری قرطبی	۱۰	تفسیر قرطبی
تالیف	ابو الحسن علی بن متوہ و احدی نیشاپوری	۱۱	اسباب النزول
تالیف	احمد مصطفیٰ مراغی	۱۲	تفسیر مراغی

# گزارش

تفسیر نمونہ (فارسی) ستائیس جلدوں پر مشتمل ہے۔ اس کے اردو ترجمے کے متعدد ایڈیشن بھی ستائیس جلدوں میں شائع ہوتے رہے ہیں۔ محسن ملت حضرت علامہ سید صفدر حسین نجفی اعلیٰ اللہ مقامہ کا اختتامی نوٹ اسی ترتیب کے مطابق جلد کے آخر میں تحریر کیا گیا تھا۔ نئی ترتیب میں بھی اسے تبدیل نہیں کیا گیا۔ خداوند کریم مولانا مرحوم کو جوار معصومین میں بلند درجات عطا فرمائے۔

(ادارہ)

## اس تفسیر میں مد نظر اہداف

پوری دنیا، جس کی نظریں اسلام کی طرف لگی ہیں، چاہتی ہے کہ اسلام کون سے سرے سے پہچانے۔ یہاں تک کہ خود مسلمان یہی چاہتے ہیں۔ اس کی کئی ایک وجوہات ہیں۔ جن میں سے ایک "ایران کا اسلامی انقلاب" اور "دنیا کے مختلف خطوں میں اسلامی تحریکیں" ہیں۔ جنہوں نے تمام لوگوں کے افکار خصوصاً نوجوان نسل کو اسلام کی زیادہ سے زیادہ معرفت کا پیاسا بنا دیا ہے۔

ہر شخص یہ جانتا ہے کہ اسلام کی شناخت کے لیے نزدیک ترین راستہ اور مطمئن ترین وسیلہ و ذریعہ عظیم اسلامی کتاب قرآن مجید میں غور و فکر اور اس کا مطالعہ ہے۔

دوسری جانب قرآن مجید جو ایک عظیم اور جامع ترین کتاب ہے، عام کتب کی مانند کسی ایک مسئلہ کی گہرائی پر مشتمل نہیں بلکہ اصطلاح کے مطابق اس میں کئی بظون ہیں اور ہر بطن میں دوسرا بطن مضمر ہے۔

بالفاظ دیگر ہر شخص اپنی فکری گہرائی، فہم و آگہی اور لیاقت کے مطابق قرآن سے استفادہ کرتا ہے اور یہ مسلم ہے کہ کوئی شخص بھی قرآن کے چشمہ علم سے محروم نہیں ہو سکتا۔

متذکرہ بالا گفتگو کی روشنی میں ایسی تفاسیر کی ضرورت پورے طور پر واضح ہو جاتی ہے جو افکار علماء میں موجود رشتوں کو ایک دوسرے سے منسلک کریں اور محققین اسلام کی محنتوں اور حاصل فکر سے استفادہ کر کے لکھی جائیں اور جو مختلف قرآنی اسرار کی گہری تھول سکیں۔

لیکن سوال پیدا ہوتا ہے کہ کونسی تفسیر اور کونسا مفسر...؟ وہ تفسیر، کہ جو کچھ قرآن کہتا ہے اسے واضح کرے، نہ کہ جو کچھ مفسر چاہے اور پسند کرے اسے پیش کرے۔ اور وہ مفسر جو اپنے آپ کو قرآن کے سپرد کر دے اور اسی سے درس لے، نہ وہ کہ جو نہ جانتے ہوئے یا جان بوجھ کر اپنے پہلے سے کیے گئے فیصلوں اور نظریات کے مطابق جستجو کرے اور جو قرآن کا طالب علم بننے کی بجائے اس کا استاد بن جائے۔

البتہ عظیم مفسرین اور عالی قدر محققین اسلام نے آغاز اسلام سے آج تک اس سلسلہ میں قابل قدر کوششیں کی ہیں اور زحماتیں اٹھائی ہیں، انہوں نے عربی، فارسی اور دیگر زبانوں میں بہت سی تفسیریں تحریر کی ہیں کہ جن کے پرتو میں اس عظیم اسلامی کتاب کے بعض حیران کن مطالب تک رسائی ہو سکتی ہے (شکر اللہ سعيہم)۔

یہ نکتہ بھی قابل غور ہے کہ زمانہ گزرنے کے ساتھ ساتھ حق طلب اور حقیقت کے متلاشی لوگوں کو

نئے نئے مسائل کا سامنا کرنا پڑتا ہے۔ مختلف مکاتب فکر کے تضادات اور ٹکراؤ کے باعث اور بعض اوقات منافقین و مخالفین کے وسوسوں کی وجہ سے، اور کبھی اس عظیم آسمانی کتاب کی تعلیمات کو ضروریات زمانہ پر منطبق کرنے کے حوالے سے کچھ ایسے سوالات سامنے آتے ہیں جن کا جواب موجودہ دور کی تفاسیر کو دینا ہوگا۔

دوسری جانب تمام تفاسیر کو عوام الناس کے لیے نافتا بل ادراک گونا گوں اقوال اور پیچیدہ مباحث کا مجموعہ نہیں ہونا چاہیے۔ بلکہ اس وقت ایسی تفاسیر کی ضرورت ہے جن سے خود قرآن کی طرح تمام طبقے استفادہ کر سکیں (اس کی وسعت اور اہمیت میں کمی کیے بغیر)۔

ان امور کے پیش نظر مختلف گروہوں نے ہم سے ایک ایسی تفسیر لکھنے کی خواہش کی جو ان ضروریات کو پورا کر سکے۔ چونکہ یہ کام خاصا مشکل تھا لہذا میں نے ان تمام فضلاء کو مدد و تعاون کی دعوت دی جو اس طویل اور نشیب و فراز کے حامل سفر میں اچھے ہتھم اور ساتھی تھے اور ہیں تاکہ مشترکہ مساعی سے یہ مشکل حل ہو سکے۔ الحمد للہ! اس کام کے لیے توفیق شامل حال ہوئی اور ایسا ثمر و نتیجہ ملا کہ جس کا ہر طبقہ نے استقبال کیا۔ یہاں تک کہ اکثر علاقوں کے لوگ مختلف سطحوں پر اس تفسیر کی طرف متوجہ ہوئے اور اس کی تیرہ جلدیں جو اس وقت تک منظر عام پر آچکی ہیں (اور یہ اس کی چودھویں جلد ہے) بار بار پھیس اور تقسیم ہوئیں۔ اس توفیق الہی کا میں از حد شکر گزار ہوں۔

یہاں یہ بات میں ضروری سمجھتا ہوں کہ اس جلد کے مقدمہ میں اپنے قارئین کی توجہ چند نکات کی طرف مبذول کراؤں۔

- ۱۔ بار بار یہ سوال ہوتا ہے کہ مجموعاً یہ تفسیر کتنی جلدوں پر مشتمل ہوگی؟ اس کے جواب میں کہا جا سکتا ہے کہ ظاہراً بیس جلدوں سے کم اور چوبیس جلدوں سے زیادہ نہ ہوگی۔
- ۲۔ اکثر یہ شکوہ بھی کیا جاتا ہے کہ تفسیر کی جلدیں تاخیر سے کیوں شائع ہوتی ہیں؟ عرض خدمت ہے کہ ہماری پوری کوشش ہوتی ہے کہ کام جلد از جلد ہو، یہاں تک کہ سفر و حضر میں، بعض اوقات جلا وطنی کے مقام پر، حتیٰ کہ بستر بیماری پر بھی میں نے یہ کام جاری رکھا ہے۔
- چونکہ مباحث کے نظم و نسق اور عمق و گہرائی کو جلد بازی پر قربان نہیں کیا جاسکتا۔ لہذا اس طرح سے کام کرنا چاہیے کہ ان دونوں کے درمیان فاصلہ سمٹتا جائے۔ دوسری جانب طباعت و اشاعت کی مشکلات (خصوصاً جنگ کے زمانے میں) کو بھی پیش نظر رکھنا چاہیے۔ جو تاخیر کے اہم عوامل میں سے ایک ہے۔

۳۔ بعض اوقات یہ بھی کہا جاتا ہے کہ اگر یہ تفسیر مختلف افراد کے قلم سے تحریر ہو رہی ہے تو

اس میں ہم آہنگی نہیں ہوگی۔

اس کے جواب میں عرض ہے کہ ابتدا میں معاملہ اسی طرح تھا۔ لیکن پھر اس صورت حال کو نظر رکھتے ہوئے میں نے فیصلہ کیا کہ تفسیر میں قلم ہر جگہ میرا ہی ہو اور دوسرے دوست صرف مطالب کی جمع آوری میں مدد کریں۔ ان حضرات میں سے بھی ہر ایک اپنے کام کو پہلے انفرادی طور پر سرانجام دیتے ہیں اور ضروری یادداشتیں جمع کرتے ہیں۔ بعد میں اجتماعی نشستوں میں ضروری ہم آہنگی پیدا ہو جاتی ہے تاکہ مختلف مباحث، گونا گوں مسائل اور تفسیر کی روانی میں بے ربطی پیدا نہ ہو اور ساری تفسیر ایک ہی طرز و روش پر ہو۔

انشاء اللہ امید ہے اس تفسیر سے زیادہ سے زیادہ استفادہ کے لیے اس کا نہ صرف عربی بلکہ دیگر زبانوں میں بھی ترجمہ کیا جائے گا تاکہ اور لوگ بھی اس سے مستفید ہو سکیں۔  
(یہ تجویز قارئین محترم کی جانب سے بھی آئی ہے)۔  
خداوند!

ہماری آنکھوں کو بینا، کانوں کو شنوا اور ہماری فکر کو صائب، کار ساز اور ارتقائی فرماتا کہ تیری کتاب کی تعلیمات کی گہرائیوں تک پہنچ سکیں اور اپنے اور دوسروں کے لیے روشن چراغ فراہم کر سکیں۔  
خداوند!

جو آگ ہمارے انقلاب کے دشمنوں نے خصوصاً اور دشمنان اسلام نے عموماً ہمارے خلاف لگا رکھی ہے اور جس کی وجہ سے ہماری توجہ مسلسل ان کی طرف بٹی ہے، اس امت اسلامی کے مسلسل جہاد اور انتھک سعی و کوششوں کے نتیجہ میں اسے خاموش کر دے تاکہ ایک ہی جگہ تجھ سے دل لگالیں اور تیرے راستے اور تیرے مستضعف بندگان کی خدمت کے لیے قدم اٹھائیں۔  
بار الہا!

ہمیں توفیق اور زندگی عطا فرما کہ اس تفسیر کو مکمل کر سکیں۔ اس ناچیز و حقیر خدمت کو پایہ تکمیل تک پہنچا سکیں اور یکجا و مجموعہ تیری بارگاہ میں پیش کر سکیں۔

اِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (تو ہر چیز پر قادر ہے)۔

ناصر مکارم شیرازی

حوزہ علمیہ قم - ایران

## تفسیر نمونہ جلد ۱۱

# فہرست

### سُورۂ زمر

۶۱	۳۔ اہل سے مراد کون لوگ ہیں؟	۲۴	سُورۂ زمر کے مطالب و مضامین
۶۲	آیت ۱۷ تا ۲۰	۲۵	سُورۂ زمر کی فضیلت
۶۳	خدا کے حقیقی بندے	۲۶	آیت ۱ تا ۳
۶۶	چند اہم نکات	۲۷	دین کو شرک سے پاک کرو
۶۶	۱۔ اسلام اور حریت فکر	۲۸	تنزیل اور انزال میں فرق
۶۷	۲۔ چند سوالوں کا جواب	۳۲	آیت ۴، ۵
۶۸	۳۔ حریت فکر اور اسلامی روایات	۳۵	وہ ہر چیز پر حاکم ہے اسے اولاد کی
۶۹	۴۔ تطبیق یا شان نزول	۳۵	کیا ضرورت ہے۔
۷۰	آیت ۲۱، ۲۲	۳۹	آیت ۶، ۷
۷۰	وہ لوگ جو نور کے مرکب پر سوار ہیں	۴۰	سب کی ایک ہی نفس سے پیدائش
۷۲	شرح صدر اور قساوت قلب کے عوامل	۴۶	آیت ۸، ۹
۷۷	آیت ۲۳ تا ۲۶	۴۷	کیا عالم و جاہل برابر ہیں؟
۷۸	شان نزول	۵۰	چند اہم نکات
۸۳	ایک نکتہ	۵۴	آیت ۱۰ تا ۱۶
۸۵	آیت ۲۷ تا ۳۱	۵۵	مخلص بندوں کا طرز حیات
۸۶	قرآن میں کوئی کجی نہیں	۶۰	چند اہم نکات
۹۱	آیت ۳۲ تا ۳۵	۶۰	۱۔ خسران و زیاں کی حقیقت
۹۱	جو کلام خدا کی تصدیق کرتے ہیں	۶۱	۲۔ ”فاعبدوا ما شئتم“ کا مفہوم
۹۵	پہلا صدیق کون تھا؟		

۱۳۳	۲۔ سنگین بوجھ والے افراد
۱۳۶	آیت ۵۶ تا ۵۹
۱۳۶	اس دن پشیمانی فضول ہے
۱۳۹	چند نکات
۱۳۹	۱۔ جنب اللہ میں کوتاہی
۱۴۰	۲۔ موت کے آتے نے پر یا قیامت
۱۴۲	آیت ۶۰ تا ۶۲
۱۴۳	ہر چیز کا خالق محافظ خدا ہے
۱۵۰	آیت ۶۵ تا ۶۷
۱۵۰	تو مشرک ہو جائے تو سب اعمال برباد
۱۵۴	چند نکات
۱۵۴	۱۔ مسئلہ جبطِ اعمال
۱۵۴	۲۔ کیا مومنوں نے خدا کو پہچان لیا؟
۱۵۶	آیت ۶۸
۱۵۶	صُور چھونکا جانا اور سب کی موت و حیات
۱۵۹	چند نکات
۱۵۹	۱۔ صُور کتنی دفعہ چھونکا جائے گا؟
۱۵۹	۲۔ صُورِ اسرافیل کیا ہے؟
۱۶۱	۳۔ کون سے افراد مستثنیٰ ہیں؟
۱۶۱	۴۔ کیا یہ دونوں نفخہ ناگہانی ہوں گے؟
۱۶۲	۵۔ دونوں نفخوں کے درمیان فاصلہ
۱۶۳	آیت ۶۹، ۷۰
۱۶۳	جب زمین پروردگار کے نور سے روشن ہو جائے گی۔

۹۶	آیت ۳۶، ۳۷
۹۶	شانِ نزول
۹۷	خدا کافی ہے
۹۹	چند نکات
۹۹	۱۔ ہدایت اور ضلالت خدا کی طرف سے ہے۔
۱۰۲	۲۔ ایک وضاحت
۱۰۵	۳۔ لطفِ خدا کا ذکر
۱۰۶	آیت ۳۸ تا ۴۰
۱۰۷	تمہارے معبود کوئی مشکل حل کر سکتے ہیں؟
۱۱۰	آیت ۴۱ تا ۴۲
۱۱۱	موت اور نیند کے وقت ارواح قبض ہو جاتی ہیں۔
۱۱۵	چند نکات
۱۱۵	۱۔ نیند کا اسرار آمیز عالم
۱۱۶	۲۔ نیند روایاتِ اسلامی کی رو سے
۱۱۸	آیت ۴۵ تا ۴۸
۱۱۹	وہ لوگ جو خدا کے نام سے گھبراتے ہیں
۱۲۳	آیت ۴۹ تا ۵۲
۱۲۴	سختیوں میں یادِ خدا، لیکن
۱۲۶	آیت ۵۳ تا ۵۵
۱۲۶	خدا تمام گناہوں کو بخش دے گا
۱۳۲	چند نکات
۱۳۲	۱۔ توبہ کی راہ سب کے لیے کھلی ہے

۱۸۷	خدا کا اٹل فرمان
۱۸۹	چند اہم نکات
۱۸۹	۱۔ کافروں کی ظاہری شان و شوکت
۱۹۰	۲۔ مجادلہ قرآن کی رُوسے
۱۹۰	جدال اور مراد کیا ہیں
۱۹۱	جدالِ حق اور جدالِ باطل
۱۹۳	مجادلہ باطل کے غلط نتائج
۱۹۴	مجادلہ احسن کا طریقہ کار
۱۹۷	آیت ۷ تا ۹
۱۹۹	حاملانِ عرش ہمیشہ مومنین کے لیے دعا گو ہیں۔
۲۰۰	چند اہم نکات
۲۰۰	۱۔ حاملینِ عرش کی چار دعائیں
۲۰۰	۲۔ دُعا کیسے کی جائے؟
۲۰۰	۳۔ دُعاؤں کا آغاز ”ربنا“ سے کیوں؟
۲۰۲	۴۔ عرش کیا ہے؟
۲۰۶	آیت ۱۰ تا ۱۲
۲۰۷	گناہوں کا اعتراف لیکن کب؟
۲۰۹	دو موتیں اور دو زندگیاں
۲۱۲	دُعا جو قبول نہیں ہوگی
۲۱۳	آیت ۱۳ تا ۱۵
۲۱۳	صرف خدا کو پکارو
۲۱۹	آیت ۱۶، ۱۷
۲۱۹	ملاقات کا دل

۱۹۷	آیت ۷، ۸، ۹
۱۹۷	گروہ درگروہ جہنم میں داخل ہوں گے
۱۷۱	آیت ۷۳ تا ۷۵
۱۷۱	گروہ درگروہ جنت میں ورود
	<u>سُورۃ مومن</u>
۱۷۶	سُورۃ مومن کے مندرجات
۱۷۷	سُورۃ مومن کی فضیلت
۱۷۸	آیت ۳ تا ۳
۱۸۱	امید افزاء صفات
۱۸۲	چند ایک نکات
۱۸۳	۱۔ ان آیات میں صفاتِ الہی
۱۸۳	۲۔ غضب دورِ محنتوں کے درمیان
۱۸۳	۳۔ الیہ المصیر کا مفہوم
۱۸۳	۴۔ لا الہ الاہو کا مفہوم اس آیت میں
۱۸۴	۵۔ قرآن میں بخشش کے ذرائع
۱۸۴	(۱) توبہ
۱۸۴	(۲) ایمان اور عملِ صالح
۱۸۴	(۳) تقویٰ
۱۸۴	(۴) ہجرت، جہاد اور شہادت
۱۸۵	(۵) چھپا کر زادِ خدا میں خرچ کرنا
۱۸۵	۶۔ قرض الحسنہ
۱۸۵	۷۔ گناہانِ کبیرہ سے پرہیز
۱۸۶	آیت ۸ تا ۶

۲۶۴	۱۔ مومن آل فرعون کی داستان ایک درس ہے۔	۲۲۳	آیت ۱۸ تا ۲۰
۲۶۵	۲۔ مسئلہ تفویض	۲۲۳	جب جان لبوں تک پہنچے گی
۲۶۵	۳۔ عالم برزخ	۲۲۸	آیت ۲۱، ۲۲
۲۶۸	آیت ۴۷ تا ۵۰	۲۲۸	ظالموں کا دردناک انجام دیکھو
۲۶۹	دوزخ میں ضعفاء اور مستکبرین کا باہمی احتجاج	۲۳۱	آیت ۲۳ تا ۲۷
۲۷۲	آیت ۵۵ تا ۵۵	۲۳۲	قتل موسیٰ کا ارادہ
۲۷۳	ہم مومنین کی مدد کرتے ہیں	۲۳۸	آیت ۲۸، ۲۹
۲۷۴	ایک سوال اور اس کا جواب	۲۳۹	آیا کسی کو خدا کی طرف بلائے پر بھی قتل کرتے ہیں؟
۲۷۶	ایک اور سوال کا جواب	۲۴۱	چند ایک نکات
۲۷۹	آیت ۵۶ تا ۵۹	۲۴۱	۱۔ مومن آل فرعون کون تھا؟
۲۸۰	اندھا اور آنکھوں والا برابر نہیں ہیں	۲۴۲	۲۔ تقیہ مقابلے کا ایک مؤثر ذریعہ
۲۸۳	مغرور یہودی	۲۴۳	۳۔ صدیقین کون ہیں؟
۲۸۵	آیت ۶۰ تا ۶۳	۲۴۵	آیت ۳۰ تا ۳۳
۲۸۶	مجھے پکارو	۲۴۶	میں تمہیں خبردار کرتا ہوں
۲۸۹	دُعا کی اہمیت اور قبولیت کی شرائط	۲۴۹	آیت ۳۴، ۳۵
۲۹۰	دُعا کیوں قبول نہیں ہوتی؟	۲۵۰	جابر حکمران صحیح فہم سے محروم ہیں
۲۹۵	آیت ۶۴ تا ۶۶	۲۵۳	آیت ۳۶، ۳۷
۲۹۶	یہ ہے تمہارا رب	۲۵۳	موسیٰ کے خدا کی خبر لاتا ہوں
۳۰۰	آیت ۶۷، ۶۸	۲۵۶	آیت ۳۸ تا ۴۰
۳۰۱	تخلیق انسانی کے سات مرحلے	۲۵۷	تم میری پیروی کرو
۳۰۲	آیت ۶۹ تا ۷۶	۲۵۹	آیت ۴۱ تا ۴۶
۳۰۵	مغرور دشمنوں کا انجام	۲۶۰	آخری بات
۳۱۱	آیت ۷۷، ۷۸	۲۶۳	چند اہم نکات

۳۴۷	۱۔ "ثم" کی تعبیر
۳۴۸	۲۔ استوی کا مفہوم
"	۳۔ صی دھان سے مراد
۳۴۸	۴۔ "فقال لها ولارض اثنا طوعا او کرها"
۳۴۸	۵۔ "اثنا طائعين"
۳۴۹	۶۔ "ففضا من سبع سفوت فی یومین"
"	۷۔ "سبع"
"	۸۔ "واوحی فی کل سماء امرها"
"	۹۔ "وزینا السماء الدنيا بمصابیح وحفظاً"
۳۵۰	۱۰۔ "ذالک تقدیر العزیز العلیم"
۳۵۱	آیت ۱۳ تا ۱۶
۳۵۹	آیت ۱۷، ۱۸
۳۵۹	سرکش قوم ثمود کا انجام
۳۶۱	خدائی ہدایت کی قسمیں
۳۶۲	آیت ۱۹ تا ۲۳
۳۶۳	تفسیر
۳۶۷	چند اہم نکات
۳۶۷	۱۔ خدا کے بارے میں نیک گمان اور
۳۶۷	بدگمانی۔
۳۶۸	۲۔ قیامت کی عدالت میں گواہوں کی قسمیں
۳۶۹	(۱) پہلا گواہ
"	(۲) انبیاء اور اوصیاء
"	(۳) اعضائے بدن
۳۷۰	(۴) بدن کی جلد
۳۷۰	(۵) فرشتے

۳۱۲	پھر بھی صبر کیجیے
۳۱۴	انبیاء کی تعداد
۳۱۷	آیت ۷۹ تا ۸۱
"	چوپایوں کے مختلف فوائد
۳۱۹	۱۔ خواہشات نفسانی کی اتباع
"	۲۔ دوسرے لوگوں خاص کر باپ دادا کی
۳۲۰	اندھی تقلید۔
"	۳۔ تحقیق کیے بغیر غلط فیصلہ
۳۲۱	آیت ۸۲ تا ۸۵
۳۲۲	عذاب کے موقع پر ایمان لانا فضول ہے
۳۲۵	نکتہ
۳۲۹	<u>سورہ حم سجدہ (فصلت)</u>
۳۳۰	سورہ حم سجدہ کے مندرجات
۳۳۱	اس سورہ کی تلاوت کی فضیلت
۳۳۲	آیت ۱ تا ۵
۳۳۳	قرآن کی عظمت
۳۳۸	آیت ۶ تا ۸
"	مشرکین کون ہیں؟
۳۴۱	اسلام میں زکوٰۃ کی غیر معمولی اہمیت
۳۴۳	آیت ۹ تا ۱۲
۳۴۴	آسمان اور زمین کی پیدائش کے دورانیے
۳۴۵	ایک اہم سوال اور اس کا جواب
۳۴۷	چند اہم نکات

۴۰۲	آیاتِ حق کی تحریف کرنے والے
۴۰۵	ایک سوال کا جواب
۴۰۷	آیت ۲۳ تا ۲۶
۴۰۹	قرآن ہدایت اور شفا ہے
۴۱۲	چند ایک نکات
۴۱۲	۱۔ اختیار اور عدالت
۴۱۴	۲۔ گناہ اور سلبِ نعمت
۴۱۵	۳۔ اس قدر پہلے کیوں بناتے ہیں؟
۴۱۶	آیت ۴۷، ۴۸
۴۱۷	سب راز اسی کے پاس ہیں
۴۲۰	آیت ۴۹ تا ۵۲
۴۲۱	یہ کم ظرف انسان
۴۲۷	ایک نکتہ
۴۲۹	آیت ۵۳، ۵۴
۴۲۹	چھوٹے اور بڑے جہان میں حق کی نشانیاں
۴۳۳	چند ایک نکات
۴۳۳	۱۔ برہانِ نظم اور برہانِ صدیقین
۴۳۴	۲۔ خدا کے احاطہ کی حقیقت
۴۳۵	۳۔ آفاقی اور انفسی آیات

### سورہ شوریٰ

۴۳۹	سورہ شوریٰ کے مندرجات
۴۴۰	تلاوت کی فضیلت
۴۴۲	آیت ۱ تا ۵

۳۷۰	(۶) زمین
۳۷۰	(۷) زمانہ
۳۷۲	آیت ۲۲، ۲۵
۳۷۲	بُڑے ساتھی
۳۷۶	آیت ۲۶ تا ۲۹
۳۷۷	شور مچا دیا تاکہ لوگ قرآن کی آواز نہ سن سکیں
۳۸۰	آیت ۳۰ تا ۳۲
۳۸۰	با استقامت مومنین پر فرشتوں کا نزول
۳۸۳	چند اہم نکات
۳۸۳	۱۔ فرشتوں کا نزول کب؟
۳۸۴	۲۔ خوف اور حزن میں فرق
۳۸۵	۳۔ کنتہ تو عددون
۳۸۵	۴۔ فرشتے مومنین کے دوست
۳۸۵	۵۔ پانچویں اور چھٹی خوشخبری کے درمیان فرق
۳۸۵	۶۔ بہشت الہی مہمان خانہ
۳۸۷	آیت ۳۳ تا ۳۶
۳۸۸	بُرائی کو اچھائی کے ذریعے دور کیجیے
۳۹۳	چند اہم نکات
۳۹۳	۱۔ خدا کی طرف بلائے والوں کا
۳۹۳	مرحلہ وار پروگرام
۳۹۴	۲۔ انسان اور وسوسوں کے طوفان
۳۹۶	آیت ۳۷ تا ۳۹
۳۹۷	سجدہ صرف خدا کو کرو
۴۰۱	آیت ۴۰ تا ۴۲

۴۴۱	ایک نکتہ	۴۴۳	نزدیک ہے آسمان پھٹ جائیں
۴۴۲	آیت ۱۵		آیا فرشتے سب کے لیے استغفار کرتے ہیں؟
۴۴۲	حکم کے مطابق استقامت کیجیے	۴۴۸	
۴۴۵	آیت ۱۶ تا ۱۸	۴۴۹	آیت ۶ تا ۸
۴۴۶	جلدی نہ کرو قیامت آکر رہے گی	۴۵۰	ام القریٰ سے قیام
۴۸۰	آیت ۱۹، ۲۰	۴۵۵	آیت ۹ تا ۱۲
۴۸۰	دنیا اور آخرت کی کھیتی	۴۵۶	ولی مطلق صرف خدا ہے
۴۸۶	آیت ۲۱ تا ۲۳	۴۶۱	چند اہم نکات
۴۸۷	شانِ نزول	۴۶۱	۱۔ خدائی صفات کی معرفت
۴۸۸	مودت اہل بیتؑ اجر رسالت ہے	۴۶۲	۲۔ ایک ادبی نکتہ
۴۹۰	مودت فی القربیٰ کی وضاحت		۳۔ خدا کے رازق ہونے کے بارے میں کچھ باتیں۔
۴۹۳	مودت فی القربیٰ روایات کی نظر میں	۴۶۳	
۴۹۹	چند نکات		(ا) روزی کے وسیع اور تنگ ہونے کا معیار کیا ہے؟
۴۹۹	۱۔ مشہور مفسر آلوسی سے کچھ باتیں	۴۶۳	
۵۰۰	اعتراض پر ایک تحقیقی نظر		(ب) روزی کا مقرر کرنا اس کی تلاش کے منافی نہیں۔
۵۰۲	۲۔ کشتی نجات	۴۶۳	
۵۰۳	۳۔ "ومن یقترب حسنة" کی تفسیر		(ج) رزق صرف دنیاوی نعمتوں ہی کا نام نہیں۔
۵۰۴	۴۔ یہ چند آیات مدنی ہیں	۴۶۴	
۵۰۵	آیت ۲۴ تا ۲۶	۴۶۴	(د) قرآن مجید اور روزی کی کثرت
۵۰۶	وہ بندوں کی توبہ قبول کرتا ہے	۴۶۵	(ه) رزق کی تنگی اور تربیتی مسائل
۵۱۰	آیت ۲۷ تا ۳۱	۴۶۵	(و) رزق صرف خدا کے ہاتھ میں ہے
۵۱۱	شانِ نزول	۴۶۶	آیت ۱۳، ۱۴
۵۱۱	سرکش ثروت مند	۴۶۷	آپؐ کا دین تمام انبیاء کے دین کا نچوڑ ہے
۵۱۲	پہلا سوال	۴۶۸	قابل غور نکات

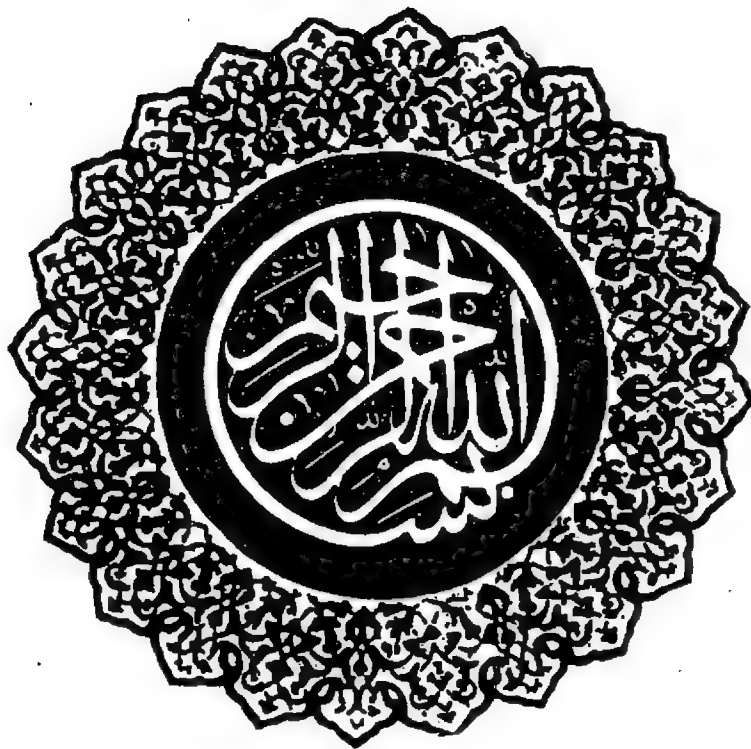
۵۵۵	چند نکات
۵۵۵	وحی قرآن اور سنت کی روشنی میں
۵۵۴	وحی کی اسرار آمیز حقیقت
۵۵۸	(ا) بعض قدیم فلاسفہ کی تفسیر تنقید و تبصرہ
۵۵۹	(ب) وحی کے بارے میں جدید فلاسفہ کیا کہتے ہیں؟
۵۶۰	تنقید اور تبصرہ
۵۶۰	(ج) بنو غفاری
۵۶۱	وحی کے بارے میں سچی بات
۵۶۲	منکرین وحی کے دلائل
۵۶۳	ہمیشہ کا اعتراض اور ہمیشہ کا جواب
۵۶۳	مسئلہ وحی کے بارے میں چند حدیثیں
۵۶۶	آیت ۵۲، ۵۳
۵۶۶	قرآن، خدا کی طرف سے رُوح ہے
۵۷۰	چند اہم نکات
۵۷۰	۱۔ نبوت سے پہلے آنحضرتؐ کس دین پر تھے؟
۵۷۱	۲۔ ایک سوال اور اس کا جواب
۵۷۲	۳۔ ایک ادبی نکتہ

### سُورہ زخرف

۵۷۳	سُورہ زخرف کے مضامین
۵۷۵	اس سورت کی تلاوت کی فضیلت
۵۷۶	آیت ۸ تا ۸

۵۱۳	دوسرا سوال
۵۱۶	ستاروں میں مخلوق رہتی ہے
۵۱۷	مصائب کیوں نازل ہوتے ہیں؟
۵۲۱	چند اہم نکات
۵۲۱	۱۔ تمہاری مصیبتیں خود تمہاری ہی پیدا کردہ ہیں۔
۵۲۲	۲۔ ایک زبردست غلط فہمی کا ازالہ
۵۲۳	۳۔ اصحاب صفہ کون لوگ ہیں؟
۵۲۵	آیت ۳۲ تا ۳۶
۵۲۶	ہواؤں اور کشتیوں کی روانی۔ خدا کی نشانی
۵۳۱	آیت ۳۷ تا ۴۰
۵۳۲	اہل ایمان ظلم کے آگے نہیں جھکتے
۵۳۹	آیت ۴۱ تا ۴۳
۵۳۹	نصرت طلبی عیب نہیں۔ ظلم کرنا عیب ہے
۵۴۲	آیت ۴۴ تا ۴۶
۵۴۳	آیا واپسی کی کوئی سبیل ہے؟
۵۴۷	آیت ۴۷ تا ۵۰
۵۴۸	اولاد، اس کا عطیہ ہے
۵۵۲	آیت ۵۱
۵۵۲	شان نزول
۵۵۳	انبیاء کے خدا کے ساتھ رابطے کے ذرائع
۵۵۴	۱۔ دل پر القاء
۵۵۴	۲۔ پردہ کے پیچھے سے
۵۵۴	۳۔ پیغامبروں کو بھیج کر

۶۲۹	دامنِ دجی مضبوطی سے پکڑیں رہیں	۵۷۷	گناہِ رحمت کو نہیں روک سکتے
۶۳۲	پیغمبر کی قوم کون لوگ ہیں	۵۸۲	آیت ۹ تا ۱۴
۶۳۴	آیت ۴۶ تا ۵۰	۵۸۳	توحید کے کچھ دلائل
۶۳۵	مغرور اور عہد شکن فرعون	۵۸۸	نعمتوں کے موقع پر خدا کی یاد
۶۳۹	آیت ۵۱ تا ۵۶	۵۹۱	آیت ۱۵ تا ۱۹
۶۴۰	موسیٰ کے پاس سونے کے کنگن کیوں نہیں؟	۵۹۲	فرشتوں کو خدا کی بیٹیاں کیوں سمجھتے ہو؟
۶۴۶	آیت ۵۷ تا ۶۲	۵۹۶	آیت ۲۰ تا ۲۲
۶۴۷	شانِ نزول	۵۹۶	تقلیدِ آباء کی دلیل
۶۴۸	کون سے معبود جہنمی ہیں؟	۶۰۱	آیت ۲۳ تا ۲۵
۶۵۴	آیت ۶۳ تا ۶۵	۶۰۲	ان اندھے اور بہرے مقلدین کا انجام
۶۵۵	جن لوگوں نے عیسیٰ کے بارے میں غلو کیا	۶۰۵	آیت ۲۶ تا ۳۰
۶۵۹	آیت ۶۶ تا ۶۹	۶۰۶	توحید - انبیاء کا دائمی پیغام
۶۶۰	کس انتظار میں ہو	۶۱۱	آیت ۳۱، ۳۲
۶۶۳	آیت ۷۰ تا ۷۳		قرآن کسی دولت مند پر نازل کیوں
۶۶۴	جو جی چاہے اور جس سے آنکھ لذت اٹھائے	۶۱۱	نہیں ہوا؟
۶۶۶	ایک سوال کا جواب	۶۱۳	دواہم سوالوں کا جواب
۶۶۸	آیت ۷۴ تا ۸۰	۶۱۶	آیت ۳۳ تا ۳۵
۶۶۹	مرنے اور عذاب سے جان چھڑانے کی آرزو	۶۱۷	چاندی کے محل - جھوٹی قدرتیں
۶۷۳	آیت ۸۱ تا ۸۵	۶۱۸	چند اہم نکات
۶۷۴	انہیں باطل میں غوطے کھانے دو	۶۱۸	اسلام غلط اقدار کی نفی کرتا ہے
۶۷۷	چند اہم نکات	۶۲۰	ایک سوال کا جواب
۶۷۹	آیت ۸۶ تا ۸۹	۶۲۲	آیت ۳۶ تا ۴۰
۶۸۰	شفاعت کون کر سکتا ہے	۶۲۳	شیاطین کا ساتھی
۶۸۰	۶۸۰	۶۲۸	آیت ۴۱ تا ۴۵



اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ  
وَعَجِّزْ قُلُوبَنَا

## تفسیر نمونہ جلد ۱۱

اس میں مندرجہ ذیل سورتیں شامل ہیں

۱۔ سورہ زمر ۲۔ سورہ مومن ۳۔ سورہ حم سجدہ ۴۔ سورہ شوریٰ ۵۔ سورہ زخرف

سورہ زمر: مکی سورت ہے اور اس کی ۷۵ آیات ہیں۔

پارہ ۲۳ — اتنا ۳۱ پارہ ۲۴ — ۳۲ تا ۷۵

سورہ مؤمن: مکی سورت ہے اور اس کی ۸۵ آیات ہیں۔

پارہ ۲۴ —

سورہ حم سجدہ: مکی سورت ہے اور اس کی ۵۴ آیات ہیں۔

پارہ ۲۴ — اتنا ۴۶ پارہ ۲۵ — ۴۷ تا ۵۴

سورہ شوریٰ: مکی سورت ہے اور اس کی ۵۳ آیات ہیں۔

پارہ ۲۵ —

سورہ زخرف: مکی سورت ہے اور اس کی ۸۹ آیات ہیں۔

پارہ ۲۵ —

## سُورَةُ زُحُر

مکہ میں نازل ہوئی

اس کی ۷۵ آیتیں ہیں

آغاز — ۲۴ شوال ۱۴۰۴ ہجری —

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## سورہ زمر کے مطالب و مضامین

یہ سورت مکہ میں نازل ہوئی اسی بنا پر اس میں زیادہ تر توحید و معاد، قرآن کی اہمیت اور پیغمبر اسلام کے مقام نبوت سے مربوط مسائل سے متعلق گفتگو ہے۔ جیسا کہ مکی سورتوں کا معمول ہے۔

مکہ کا دور دینی اعتقادات کی بنیادوں اور ایمانی اساس کے لحاظ سے مسلمانوں کی اصلاح و تربیت کا دور تھا۔ لہذا اس سلسلے میں مکی سورتوں میں قوی ترین اور مؤثر ترین مباحث موجود ہیں اور یہی حکم بنیاد تھی جس کے عجیب و غریب اثرات مدینہ میں جنگوں میں، دشمنوں کا مقابلہ کرنے میں، منافقین کی کارستانیوں کے مقابلے میں اور نظام اسلام کو قبول کرنے میں ظاہر ہوئے اور اگر ہم مسلمانوں کی مدینہ میں تیزی کے ساتھ کامیابی کا راز معلوم کرنا چاہیں تو ہمیں مکہ کی مؤثر تعلیم و تربیت کا مطالعہ کرنا پڑے گا۔

بہر حال یہ سورہ چند اہم حصوں پر مشتمل ہے۔

۱۔ وہ چیز جو اس سورہ میں سب سے زیادہ دکھائی دیتی ہے وہ توحیدِ خالص کے مسئلہ کی طرف دعوت ہے۔ اس کے تمام پہلوؤں اور جہتوں کے بارے میں نصیحت، نیز توحیدِ خالقیت، توحیدِ ربوبیت اور توحیدِ عبادت کا ذکر ہے۔ اس سورہ کی مختلف آیات میں خدا کی عبادت و بندگی میں اخلاص کا مسئلہ خصوصیت کے ساتھ مذکور ہے، اور اس سلسلے میں اس کی تفسیرات اس قدر مؤثر ہیں کہ وہ انسان کے دل کو اخلاص کی طرف کھینچتی اور جذب کرتی ہیں۔

۲۔ دوسرا اہم مسئلہ جو اس سورہ کے مختلف حصوں میں تقریباً ابتداء سے لے کر آخر تک قابلِ توجہ ہے، وہ عظیم عدالتِ الہی اور معاد کا مسئلہ ہے۔ ثواب و جزا، بہشت کے بلند مقامات اور دوزخ کی آگ کے سائبانوں کا مسئلہ بھی اس میں مذکور ہے اور قیامت کے دن کے خوف و وحشت، اعمال کے نتائج کے واضح اور آشکار ہونے اور اس عظیم منظر میں خود اعمال کے ظاہر ہو جانے کا معاملہ بھی موجود ہے۔

جھوٹوں اور خدا پر افتراء باندھنے والوں کی صورتوں کے سیاہ ہونے، کافروں کے جہنم کی طرف دھکیلے جانے، ان کے لیے فرشتگانِ عذاب کی طرف سے طامت و سرزنش کرنے، رحمت کے فرشتوں کی طرف سے بہشتیوں کو بہشت کی طرف دعوت دینے اور انھیں تبریک و تہنیت پیش کرنے کا ذکر بھی ہے۔

یہ مسائل جو معاد کے محور کے گرد گھومتے ہیں توحید کے مسائل کے ساتھ اس طرح ملے ہوئے ہیں گویا ایک ہی کپڑے کا تانا بانا ہیں۔

۳۔ اس سورہ کا تیسرا حصہ جو اس کے صرف تھوڑے سے حصہ پر مشتمل ہے قرآن مجید کی اہمیت ہے لیکن یہ تھوڑا سا حصہ بھی قرآن کی ایک عمدہ تصویر اور قلب و روح پر اس کی قوی تاثیر لیے ہوئے ہے۔

۴۔ چوتھا حصہ جو اس سے بھی مختصر تر ہے گزشتہ اقوام کی سرگزشت اور آیات حق کی تکذیب کرنے والوں کے لیے خدا کا دردناک عذاب بیان کرتا ہے۔

۵۔ اس سورہ کا آخری حصہ، خدا کی طرف بازگشت کے دروازوں کے کھلا ہونے اور توبہ کا مسئلہ ہے۔ اس حصے میں توبہ رحمت کی ممتاز ترین آیات بیان ہوئی ہیں کہ شاید سارے قرآن میں اس سلسلے میں کوئی آیت اس سے زیادہ خوشخبری دینے والی نہ ہو۔ یہ سورہ سورہ زمر کے نام سے مشہور ہے اور یہ نام اس سورہ کی آیہ ۷۱ اور ۷۲ سے لیا گیا ہے، کبھی اسے اس کی آیہ ۲۰ کی مناسبت سے سورہ غفر بھی کہا جاتا ہے لیکن یہ نام مشہور نہیں ہے۔

## سورہ زمر کی فضیلت

احادیث میں اس سورہ کی تلاوت کو بہت زیادہ اہمیت دی گئی ہے۔ ان میں سے ایک حدیث میں بغیر اسلام سے منقول ہے۔

من قرء سورۃ الزمر لم یقطع اللہ رجاءہ . واعطاه ثواب الخائفین الذین  
خافوا اللہ تعالیٰ

جو شخص سورہ زمر کی تلاوت کرے خدا (اپنی رحمت سے) اس کی امید منقطع نہیں کرے گا اور ان لوگوں کا  
اجر اسے عطا کرے گا جو خدا سے ڈرتے ہیں یہ

ایک اور حدیث میں امام صادقؑ سے اس طرح نقل ہوا ہے۔

من قرء سورۃ الزمر اعطاه اللہ شرف الدنیا والآخرۃ . واعزہ بلا مال ولا عشیرۃ ،  
حتیٰ یہابہ من یراہ وحرم جسده علی النار

جو شخص سورہ زمر کی تلاوت کرے گا خدا اسے دنیا و آخرت کا شرف عطا کرے گا اور مال و قبیلہ کے بغیر بھی اسے قدر و  
عزت بخشے گا۔ اس طرح سے کہ جو شخص بھی اسے دیکھے گا اس کی ہیبت کھائے گا اور اس کا بدن آتش و دوزخ پر حرام کر دیا جائے۔

ان فضیلتوں کا اس سورہ کے مضامین کے ساتھ موازنہ کی ضرورت ہے۔ سورہ کے مضامین میں پروردگار کا خوف، اس کی رحمت کی  
امید، عبادت میں اخلاص اور حق تعالیٰ کی ذات پاک کے سامنے تسلیم خم کرنا موازنہ سے یہ بات اچھی طرح سے واضح ہوتی ہے کہ یہ اجر و  
ثواب ان لوگوں کے لیے ہے، جو تلاوت کو غور و فکر کے لیے اور غور و فکر کو ایمان و عمل صالح کے لیے وسیلہ قرار دیتے ہیں۔ دوسرے لفظوں  
میں اس سورہ کا مفہوم ان کی روح کے اندر عملی شکل پیدا کرے اور اس کی تجلی ان کی ساری زندگی میں نمایاں ہو۔ ہاں ایسے ہی اشخاص اس قسم  
عظیم اجر اور پروردگار کی وسیع رحمت کے اہل ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۱۔ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ○  
۲۔ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ ○

۳۔ أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَىٰ إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فِي مَا هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ۚ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ كَاذِبٌ كَفَّارٌ ○

## ترجمہ

شروع اللہ کے نام سے جو رحمان و رحیم ہے

۱۔ یہ کتاب خداوند عزیز و حکیم کی طرف سے نازل ہوئی ہے۔  
۲۔ ہم نے اس کتاب کو حق کے ساتھ تجھ پر نازل کیا ہے۔ پس تم خدا کی عبادت کرو اور اپنے دین کو اس کے لیے خالص کر لو۔

۳۔ آگاہ رہو کہ دین خالص اللہ ہی کے لیے ہے اور وہ لوگ کہ جنہوں نے خدا کے علاوہ اپنے اولیاء قرار دے لیے ہیں اور ان کی دلیل یہ ہے کہ ہم ان کی پرستش نہیں کرتے مگر صرف اس لیے کہ یہ ہمیں خدا سے نزدیک کر دیں گے، جس چیز میں وہ اختلاف کرتے تھے خدا قیامت کے دن ان کے درمیان اس کا فیصلہ کرے گا، خدا اس شخص کو جو جھوٹا اور کفران کرنے والا ہے کبھی بھی ہدایت نہیں کرے گا۔

## تفسیر دین کو شرک سے پاک کرو

یہ سورہ قرآن مجید کے نزول سے متعلق دو آیات سے شروع ہوتی ہے۔ ان میں سے ایک آیت میں تو نزول قرآن کے مبداء یعنی خدا کی پاک ذات کے متعلق بیان ہے اور دوسری آیت میں قرآن کے مطالب و مقاصد کے بارے میں گفتگو ہے۔ پہلے فرمایا گیا ہے: یہ کتاب خداوند عزیز و حکیم کی طرف سے نازل ہوئی ہے (تنزیل الكتاب من الله العزيز الحكيم)۔

ہر کتاب کو اس کے نازل کرنے والے یا لکھنے والے سے پہچاننا چاہیے اور جب ہمیں یہ معلوم ہو جائے کہ اس عظیم آسمانی کتاب کا سرچشمہ ایک قادر و حکیم خدا کا علم ہے جس کی بے پایاں قدرت کے مقابلے میں کوئی چیز مشکل نہیں ہے اور کوئی امر اس کے لامتناہی علم سے مخفی نہیں رہتا تو ہمیں اس کے مضامین کی عظمت کا علم ہو جاتا ہے اور مزید کسی وضاحت کے بغیر ہی ہمیں یقین آ جاتا ہے کہ اس کے مطالب حق ہیں اور یہ سراسر حکمت، نور اور ہدایت ہے۔

صنعتی طور پر قرآن کی سورتوں کے آغاز میں اس قسم کی تعبیری مومنین کو اس حقیقت کی طرف متوجہ کرتی ہیں کہ اس عظیم کتاب میں جو کچھ بھی بیان کیا گیا ہے وہ خدا کا کلام ہے، پیغمبر کا کلام نہیں ہے اگرچہ پیغمبر اکرمؐ کا کلام بھی بلند مرتبہ اور حکیمانہ ہے۔ اس کے بعد اس آسمانی کتاب کے مطالب و مقصد کو بیان کرتے ہوئے فرمایا گیا ہے: ہم نے اس کتاب کو حق کے ساتھ تجھ پر نازل کیا ہے (انزلنا لک الكتاب بالحق)۔

اس میں حق کے سوا اور کچھ نہیں ہے اور تو حق کے سوا اور کوئی مطلب اس میں مشاہدہ نہیں کرے گا۔ اسی وجہ سے حق طلب لوگ اس کی پیروی کرتے ہیں اور وادی حقیقت کے پیالے اس کے مطالب کی جستجو میں لگے ہوئے ہیں۔

نیز اس کے نازل کرنے کا مقصد چونکہ انسانوں کو خالص دین پہنچانا ہے اس لیے آیت کے آخر میں مزید فرمایا گیا ہے: اب جبکہ یہ بات ہے تو پھر ”خدا کی پرستش کر، اس حال میں کہ اپنے دین کو اسی کے لیے خالص کر لے“ (فاعبد الله مخلصاً له الدين)۔

ممکن ہے یہاں ”دین“ سے مراد خدا کی عبادت ہو کیونکہ اس سے پہلے ”فاعبد الله“ کے ذریعے عبادت کا حکم دیا گیا ہے

۱۔ ”تنزیل الكتاب“ ایک مبتدائے مخدوف کی خبر ہے اور تقدیر میں اس طرح ہے: ”هذا تنزیل الكتاب“ بعض مفسرین نے یہ احتمال بھی ذکر کیا ہے کہ ”تنزیل الكتاب“ مبتداء ہے اور ”من الله“ اس کی خبر ہے۔ لیکن پہلا احتمال زیادہ صحیح نظر آتا ہے۔ ”مننا“ تنزیل ” ایک مصدر ہے جو اہم مفعول کے معنی میں ہے اور صفت کی موصوف کی طرف اضافت ہے یعنی ”هذا کتاب منزل من الله“۔

اس بنا پر اس کا لاحقہ جو ”مخلصاً لہ الدین“ ہے۔ صحت عبادت کی شرط یعنی اخلاص اور ہر قسم کے شرک دریا اور غیر خدا سے خالی ہونے کو بیان کرتا ہے۔

اس حالت میں ”دین“ کے مفہوم کی وسعت اور اس میں کسی شرط کا نہ ہونا زیادہ وسیع معنی پر دلالت کرتا ہے، جس میں عبادت بھی شامل ہے اور دوسرے اعمال بھی اور اعتقادات بھی۔ دوسرے لفظوں میں ”دین“ انسان کی روحانی اور مادی حیات کے مجموعے کو اپنے اندر سموئے ہوئے ہے۔ لہذا خدا کے خالص بندوں کو چاہیے کہ وہ اپنی زندگی کے تمام حالات کو اس کے لیے خالص بنائیں اور اس کے غیر کو خانہ دل، صحن جان اور میدان عمل اور دائرہ گفتار سے دور کر دیں۔ اس کے لیے غور و فکر کریں۔ اسی کے لیے دوست بنائیں۔ اسی کی بات کریں۔ اسی کے لیے عمل کریں اور ہمیشہ اس کی رضا کی راہ میں قدم اٹھائیں۔ کیونکہ ”اخلاص دین“ یہی ہے۔

اسی بنا پر آیت کے مفہوم کو ”لا الہ الا اللہ“ کی شہادت میں یا خاص ”عبادت و اطاعت“ میں محدود کرنا نہ تو ضروری ہے اور نہ ہی اس پر کوئی واضح دلیل موجود ہے۔

بعد الی آیت میں دوبارہ مسند اخلاص کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا گیا ہے: آگاہ رہو کہ دین خالص اللہ کے لیے مخصوص ہے (الا للہ الدین الخالص)۔

اس عبادت میں دو معانی کی گنجائش ہے۔

پہلا یہ کہ: جسے خدا قبول کرتا ہے وہ صرف دین خالص ہے اور صرف اس کے فرمان کے سامنے بلا کسی شرط کے تسلیم و تمکین کرنا ہے اور ہر قسم کا شرک دریا اور قوانین خداوندی کو ان کے غیر کے ساتھ ملانا مردود و مسترد ہے۔

دوسرا یہ کہ: خالص دین و آئین صرف خدا سے ہی لینا چاہیے کیونکہ جو کچھ انسانوں کے افکار کا ساختہ و پرداختہ ہے وہ نارسا اور خطا و اشتباہ کی آمیزش رکھتا ہے۔

لیکن سابقہ آیت کے مفہوم کو پیش نظر رکھیں تو پہلا معنی زیادہ مناسب نظر آتا ہے، کیونکہ دین خالص کا باعث بندے ہیں۔ اس بنا پر زیر بحث آیت میں بھی خلوص کی انھیں کی طرف نسبت ہونی چاہیے۔

اس بات کا دوسرا شاہد وہ حدیث ہے جو بغیر گرامی سے نقل ہوئی ہے۔ ایک شخص آپ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا:

یا رسول اللہ! انا نعطي اموالنا التماس الذکر فهل لنا من اجر؟ فقال رسول اللہ (ص) لا، قال یا رسول اللہ! انا نعطي التماس الاجر والذکر فهل لنا اجر؟ فقال رسول اللہ (ص) ان اللہ تعالیٰ لا یقبل الا من اخلص له، ثم تلا رسول اللہ (ص) هذه الآية الا للہ الدین الخالص۔

یا رسول اللہ! ہم اپنے اموال دوسروں کو بخشے ہیں تاکہ ہم اپنا نام و نمود لوگوں کے درمیان پیدا کریں، تو کیا ہمارے لیے کوئی اجر ہے؟ فرمایا: نہیں۔

پھر اس نے عرض کیا: ہم بعض اوقات خدا سے اجر کے حصول کے لیے بھی اور نام و نمود کے لیے بھی بخشش کرتے ہیں تو کیا اس صورت میں ہمارے لیے کوئی اجر و پاداش ہے۔  
 پیغمبر اکرمؐ نے فرمایا: خدا کسی بھی چیز کو قبول نہیں کرتا سوائے اس کے جو اس کے لیے خالص ہو۔ پھر آپؐ نے اس آیت کی تلاوت کی۔  
 اَلَا لِلّٰهِ الدِّينُ الْخَالِصُ ۝

بہر حال یہ آیت حقیقت میں گزشتہ آیت کی دلیل بیان کر رہی ہے۔ وہاں قرآن کہتا ہے: کہ خدا کی اخلاص کے ساتھ عبارت کراد رہاں اضافہ کرتا ہے: جان لے کہ خدا تو صرف خالص عمل کو ہی قبول کرتا ہے۔  
 آیات قرآنی اور احادیث اسلامی میں مسئلہ اخلاص پر بہت کچھ فرمایا گیا ہے۔ زیر بحث جملے کی ابتداء ”اَلَا“ کے ساتھ جو عام طور پر توجہ مبذول کرنے کے لیے بولا جاتا ہے، اس موضوع کی اہمیت کی ایک اور نشانی ہے۔  
 اس کے بعد مشرکین کہ جو اخلاص کی راہ چھوڑ کر شرک کی بے راہروی میں سرگرداں تھے کی کمزور اور فضول منطق کو باطل کرتے ہوئے اس طرح فرمایا گیا ہے: وہ لوگ جنہوں نے خدا کے سوا دوسروں کو اپنے اولیاء بنالیا ہے اور ان کی دلیل یہ ہے کہ ہم ان کی پرستش نہیں کرتے مگر صرف اس لیے کہ یہ ہمیں خدا سے نزدیک کر دیں، خدا قیامت کے دن جس چیز میں وہ اختلاف کرتے ہیں، ان کے درمیان فیصلہ کر دے گا اور وہاں ان کے اعمال و افکار کی خرابی اور تباہی سب پر ظاہر ہو جائے گی۔

(وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ اَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ اِلَّا لِيُقْرِبُوْنَا اِلَى اللّٰهِ زَلْفٰى اِنَّ اللّٰهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فِى مَا هُمْ فِيْهِ يَخْتَلِفُوْنَ) ۝

یہ آیت حقیقت میں مشرکین کے لیے ایک قاطع اور دو ٹوک تہدید ہے کہ قیامت کے دن جو اختلافات کے برطرف ہونے اور حقائق کے ظاہر و آشکار ہونے کا دن ہے۔ خدا ان کے درمیان فیصلہ کرے گا اور ان کو ان کے اعمال کی سزا دے گا۔ علاوہ ازیں وہ میدانِ محشر میں سب کے سامنے دلیل درجوا بھی ہوں گے۔  
 یہاں بت پرستوں کی منطق و وضاحت کے ساتھ بیان ہوئی ہے۔

اس کی وضاحت یہ ہے کہ:

بعض اس بات کے معتقد ہیں کہ بت پرستی کا ایک سرچشمہ یہ ہے کہ ایک گروہ اپنے گمان میں خدا کی پاک ذات کو اس سے بزرگ و بالا سمجھتا تھا کہ ہماری عقل و فکر اس تک پہنچ سکے اور اس بنیاد پر وہ اسے اس سے منفرد سمجھتا تھا کہ ہم براہِ راست اس کی عبادت کریں۔ اس بنا پر ضروری ہے کہ ہم ایسے افراد کی طرف رخ کریں جن کے ذمے خدا کی طرف سے اس عالم کی ربوبیت اور تدبیر کر دی گئی ہے اور انھیں خدا اور اپنے درمیان واسطہ بنائیں۔

ابھیں "ارباب" اور خداؤں کے طور پر قبول کریں اور ان کی پرستش کریں تاکہ وہ ہمیں خدا کے قریب کر دیں اور وہ ٹانگوں، جن اور کلی طور پر کائنات کے مقدس موجودات ہیں۔

پھر اس بنا پر ان مقدسین تک بھی دسترس ممکن نہیں تھی لہذا ان کی مورتیاں اور تصویریں بنالیا کرتے تھے اور ان کی پرستش کیا کرتے تھے، اور یہی وہ بُت تھے اور چونکہ وہ ان مورتیوں اور مقدسین کی ذوات کے درمیان ایک قسم کی وحدت کے قائل تھے لہذا وہ بتوں کو بھی "ارباب" اور خدا خیال کرتے تھے۔

اس طرح سے ان کی نزدیک وہ موجودات ممکن ہی خدا تھے جو خداوندِ عالم کی طرف سے پیدا کیے گئے تھے اور ان کے گمان میں وہ بارگاہِ حق کے مقرب اور پروردگار کے حکم سے امورِ عالم کو چلانے والے تھے اور وہ خدا کو رب الارباب (خداؤں کا خدا) جانتے تھے جو عالمِ ہستی کا خالق اور آفریدگار ہے۔ ہر بُت پرستوں میں سے بہت کم لوگ ایسے ہوں گے جو یہ عقیدہ رکھتے ہوں کہ یہ پتھر اور لکڑی کے بُت یا ان کے خیالی خدا یعنی فرشتے اور جن وغیرہ تک بھی اس جہان کے خالق و آفریدگار ہوں بلکہ

البتہ بُت پرستی کے اور بھی بہت سے سرچشمے ہیں منجملہ ان کے یہ ہے کہ انبیاء اور صالح لوگوں کا احترام بعض اوقات اس بات کا سبب بنتا تھا کہ ان کی تصویروں اور مورتیوں کا بھی احترام کریں۔ کچھ وقت گزرنے کے بعد ان تصویروں نے ایک مستقل صورت اختیار کر لی اور احترام بھی پرستش میں تبدیل ہو گیا۔ اسی بنا پر اسلام میں مجسمہ سازی کو سختی کے ساتھ منع کیا گیا ہے۔

یہ چیز بھی تواریخ میں آئی ہے کہ زمانہ جاہلیت کے عرب چونکہ کعبہ اور سرزمینِ مکہ کا بہت زیادہ احترام کرتے تھے، اس لیے بعض اوقات وہاں سے پتھر کے کچھ ٹکڑے اپنے ساتھ مختلف علاقوں میں لے جاتے تھے۔ پہلے تو صرف احترام کرتے اور پھر آہستہ آہستہ ان کی پرستش کرنے لگ جاتے۔

ہر حال یہ چیز اس بات سے جو "عمر بن لُحی" کی داستان میں منقول ہے کوئی تضاد نہیں رکھتی کہ اس نے شام کے سفر کے موقع پر بُت پرستی کے کچھ مناظر کا مشاہدہ کیا اور پہلی مرتبہ ایک بُت اپنے ساتھ حجاز میں لے آیا اور بتوں کی پرستش اس وقت سے معمول بنی چونکہ جو کچھ ہم نے بیان کیا ہے ان میں سے ہر ایک بُت پرستی کی کسی ایک بنیاد کو بیان کرتا ہے اور شامیوں کا بتوں کی پرستش کرنے کا سبب بھی یہی امور یا ان جیسے ہی امور تھے۔

لیکن ہر صورت میں یہ سب بے بنیاد اوہام و خیالات تھے جو ناتوان دماغوں سے ٹپکتے تھے اور لوگوں کو خدا شناسی کے اصی راستے سے منحرف کر دیتے تھے۔

قرآن مجید خصوصیت کے ساتھ اس نکتے پر تاکید کرتا ہے کہ انسان بغیر کسی واسطے کے خدا کے ساتھ تعلق پیدا کر سکتا ہے، اس سے گفتگو کر سکتا ہے، راز و نیاز کر سکتا ہے، اپنی حاجت طلب کر سکتا ہے، عفو و بخشش کی درخواست کر سکتا ہے اور توبہ و انابت کر سکتا ہے، یہ سب چیزیں اسی کے لیے ہیں اور اسی کے اختیار و قدرت میں ہیں۔

سورہ "حمد" اسی حقیقت کو بیان کر رہی ہے کیونکہ بندے روزانہ نماز میں اس سورہ کے پڑھنے سے، دائمی طور پر براہِ راست

اپنے پروردگار کے ساتھ ربط رکھتے ہیں، اس کو پکارتے ہیں اور بغیر کسی واسطے کے اس سے دعا کرتے ہیں اور اپنی حاجات طلب کرتے ہیں۔ اسلامی احکام میں توبہ و استغفار کا طریقہ اور اسی طرح خدائے بزرگ سے بر قسم کی درخواستیں، جن سے ہماری ماثورہ دعائیں بھری پڑی ہیں، یہ سب اس بات کی نشاندہی کرتی ہیں کہ اسلام ان مسائل میں کسی واسطے کا قائل نہیں اور یہی حقیقت توحید ہے۔ یہاں تک کہ مسئلہ شفاعت اور اولیاء اللہ سے توسل بھی اذن پروردگار اور اس کی اجازت کے ساتھ مقید ہے اور وہ بھی اسی مسئلہ توحید پر ایک تاکید ہے۔

اسی طرح سے رابطہ قائم و برقرار رہنا چاہیے کیونکہ وہ ہم سے، خود ہم سے بھی زیادہ قریب ہے، جیسا کہ قرآن کہتا ہے:

وَنَحْنُ اقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ

ہم انسان کی شہ رگ گردن سے بھی زیادہ اس کے قریب ہیں۔ (قی ۱۶) ایک اور مقام پر فرمایا گیا ہے:

وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ

جان لو کہ خدا انسان اور اس کے دل کے درمیان رہتا ہے (انفال ۲۴)

ان حالات میں نہ وہ ہم سے دُور ہے اور نہ ہم اس سے دور ہیں کہ واسطے کی ضرورت پڑے۔ وہ دوسرے ہر شخص کی نسبت ہم سے زیادہ نزدیک ہے وہ ہر جگہ موجود و حاضر ہے اور ہمارے دل کے اندر اس کی جگہ ہے۔

اسی بنا پر واسطوں کی پرستش چاہے وہ فرشتے اور جن ہوں یا ان کے مانند دوسری مخلوق اور چاہے پتھر اور کڑیوں کے بتوں کی پرستش ہو، ایک بے بنیاد اور جھوٹا عمل ہے۔ علاوہ ازیں پروردگار کی نعمتوں کا کفران بھی ہے، کیونکہ نعمت کا بخشنے والا پرستش کا حقدار ہے نہ کہ یہ بے جان سراپا نیاز و احتیاج موجودات۔

اس لیے آیت کے آخر میں قرآن کہتا ہے: خذِ الْإِسْلَامَ كَمَا كُنْتَ تَخُذُ الْيَهُودَ كَمَا كُنْتَ تَخُذُ الْبَنِي إِسْرَءِيلَ (انفال ۳۹) یہودی من ہو کاذب کفار۔

نہ اس جہان میں صراطِ مستقیم کی طرف ہدایت اور نہ دوسرے جہان میں جنت کی طرف ہدایت، کیونکہ اس نے خود ہدایت کے سب دروازوں کے بند ہونے کی بنیاد فراہم کر دی ہے، کیونکہ خدا اپنی ہدایت کا فیض ایسی زمینوں پر بھیجتا ہے جو اسے قبول کرنے کے لائق اور اس کے لیے آمادہ ہوں، نہ کہ ان دلوں میں جو جانتے ہوئے شوری طور پر ہر قسم کی اہلیت کو تباہ کر دیں۔

### ”تنزیل“ اور ”انزال“ میں فرق

اس سورہ کی پہلی آیت میں ”تنزیل الکتاب“ کی تفسیر ہے اور دوسری آیت میں ”انزلنا الیک الكتاب“ کی تعبیر ہے۔ ”تنزیل“ اور ”انزال“ میں کیا فرق ہے اور ان آیات میں تعبیر کا یہ اختلاف کس لیے ہے؟ اس بارے میں جو کچھ چند لغات کے متنوں سے معلوم ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ ”تنزیل“ تو عام طور پر ایسے مواقع پر بولا جاتا ہے جہاں کوئی چیز تدریجاً اور آہستہ آہستہ نازل ہو، جب کہ ”انزال“ ایک عام معنی رکھتا ہے۔ جس میں نزول تدریجی بھی شامل ہے اور ”دفعی“ (ایک ہی

مرتبہ کا نزول) بھی یہ

بعض ان دونوں کو ایک دوسرے کے مقابل سمجھتے ہیں اور ان کا خیال یہ ہے کہ ”تتخیل“ صرف نزولِ تدریجی ہے اور ”انزال“ صرف نزولِ دفعی ہے یہ

اس بنا پر مذکورہ تعبیر کا اختلاف ممکن ہے اس بنا پر جو کہ قرآن دو قسم کے نزول کا حامل ہے۔ ایک نزولِ دفعی (یعنی ایک ہی مرتبہ) جو شبِ قدر میں اور ماہِ مبارک رمضان میں واقع ہوا، اس موقع پر قرآن اکٹھا پیغمبرِ گرامی اسلام کے قلبِ مبارک پر نازل ہوا۔ جیسا کہ قرآن کہتا ہے۔

انا انزلناه فی لیلة القدر

ہم نے قرآن کو شبِ قدر میں نازل کیا۔ (قدر — ۱)

انا انزلناه فی لیلة مبارکة

ہم نے اسے ایک مبارک رات میں نازل کیا۔ (دخان — ۲)

شہر رمضان الذی انزل فیہ القرآن

رمضان وہی مہینہ ہے جس میں قرآن نازل ہوا۔ (بقرہ — ۱۸۵)

ان تمام مواقع پر ”انزال“ کے مادہ سے استفادہ کیا گیا ہے جو قرآن کے دفعی (ایک ہی مرتبہ کے) نزول کی طرف اشارہ ہے۔ دوسرا نزول جو تدریجاً پیغمبرِ اکرم کی نبوت کے ۲۳ سالہ دور میں صورت پذیر ہوا۔ ہر حادثے ہر واقعے میں اس سے مناسبت رکھنے والی آیات نازل ہوتی رہیں۔ اس طریقے نے مسلمانوں کو مرحلہ بہ مرحلہ روحانی، اخلاقی، اعتقادی اور اجتماعی کمال کے مدارج طے کرائے۔ جیسا کہ سورہ بنی اسرائیل کی آیہ ۱۰۶ میں بیان ہوا ہے۔

وقرآنًا فرقناہ لتقرآہ علی الناس علی مکث و نزلناہ تنزیلاً

ہم نے تجھ پر قرآن نازل کیا جو ایک دوسرے سے جدا آیتوں کی صورت میں ہے تاکہ تو اسے تدریجاً اور آہستہ آہستہ لوگوں کے سامنے پڑھے (اور یہ دونوں میں جذب ہو جائے) اور ہم نے اس قرآن کو قطعی طور پر تدریجاً نازل کیا ہے۔

قابلِ توجہ بات یہ ہے کہ بعض اوقات ایک ہی آیت میں دونوں تعبیریں دو الگ الگ مقاصد کے لیے استعمال ہوئی ہیں۔ جیسا کہ قرآن مجید سورہ محمد کی آیہ ۲۰ میں کہتا ہے،

و یقول الذین امنوا لولا نزلت سورۃ فاذ انزلت سورۃ محکمۃ و ذکر فیہا القتال

رایت الذین فی قلوبہم مرض ینظرون الیک نظر المغشی علیہ من الموت

۱؎ مفہوماتِ واضعہ ”نزل“ والفرق بین الانزال والتنزیل فی وصف القرآن والملائکۃ ان التنزیل

یختص بالموحج الذی یشیر الیہ انزالہ مفروقاً ومرة بعد اخرى ہوالا نزال عام۔

۲؎ تفسیر فخر رازی میں بعض سے یہ فرق نقل ہوا ہے۔

مؤمنین کہتے ہیں کہ کوئی سورہ نازل کیوں نہ ہوئی؟ جس وقت حکم سورہ نازل ہو جائے گی اور اس میں جنگ کا ذکر ہوگا، تو، تو بیمار دل منافقوں کو دیکھے گا کہ وہ کس طرح سے تیری طرف دیکھ رہے ہیں جیسے ان کی روح قبض کی جا رہی ہے۔

گویا مؤمنین ایک سورہ کے تدریجی نزول کا تقاضا کرتے ہیں تاکہ وہ اس کے خورگ ہو جائیں لیکن چونکہ بعض اوقات ایک سورہ کا تدریجی نزول کچھ مسائل کے موقعوں پر مثلاً حدیث میں منافقین کے سوء استفادہ کا سبب بنتا تھا تاکہ مرحلہ بہ مرحلہ اس سے پہلو تہی کر لیں، تو ایسے مواقع پر پوری سورہ ایک ہی ساتھ نازل ہو جاتی تھی۔

یہ آخری چیز ہے جو ان دونوں تعبیروں کے فرق کے سلسلہ میں کہی جاسکتی ہے اور اس کے مطابق زیر بحث آیات میں دونوں قسم کے نزول کی طرف اشارہ ہوا ہے اس لحاظ سے یہ کامل جامعیت رکھتی ہے۔  
لیکن اس کے باوجود مذکورہ بالا تفسیر اور فرق کے استثنائی مواقع بھی موجود ہیں۔ منجملہ ان کے سورہ فرقان کی آیہ ۳۲ میں بیان ہوا ہے۔

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نَزَلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلاً

کافروں نے کہا قرآن اکٹھا اور یکجا کیوں نازل نہیں ہوتا؟ یہ اس بنا پر ہے کہ ہم تیرے دل کو محکم کر دیں، اس لیے ہم نے اسے تدریجاً تیرے لیے پڑھا ہے۔

البتہ ان دونوں قسم کے نزول میں سے ہر ایک کے کچھ فوائد و آثار ہیں، جن کی طرف متعلقہ جگہ پر اشارہ کیا گیا ہے۔

۴۔ لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا لَاصْطَفَىٰ مِمَّا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ ۖ  
سُبْحَنَهُ ۖ هُوَ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ۝  
۵۔ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ ۚ يَكُونُ اللَّيْلُ عَلَى النَّهَارِ وَ  
يَكُونُ النَّهَارُ عَلَى اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي  
لِأَجَلٍ مُّسَمًّى ۖ أَلَا هُوَ الْعَزِيزُ الْغَفَّارُ ۝

## ترجمہ

۴۔ اگر (بفرض محال) خدا کسی کو اپنی اولاد بنانا چاہتا تو اپنی مخلوق میں سے جسے چاہتا منتخب کر لیتا، وہ منزه ہے  
(اس سے کہ کوئی اس کی اولاد ہو) وہ اللہ واحد و قہار ہے۔  
۵۔ اس نے آسمانوں اور زمین کو حق کے ساتھ پیدا کیا، وہ رات کو دن پر لپیٹ دیتا ہے اور دن کو رات پر  
اور سورج اور چاند کو اس نے اپنے فرمان کا مسخر بنا دیا ہے، ان میں سے ہر ایک مدت معین تک اپنی حرکت کو  
جاری رکھے ہوئے ہے، آگاہ رہو کہ وہ قادر اور بخشنے والا ہے۔

## تفسیر

وہ ہر چیز پر حاکم ہے، اسے اولاد کی کیا ضرورت ہے؟

گزشتہ آیت میں اس ضمن میں گفتگو ہوئی ہے کہ مشرکین بتوں کو خدا کے نزدیک واسطہ اور شفیع سمجھتے تھے۔ اس کے علاوہ وہ اپنے  
بعض معبودوں مثلاً فرشتوں کے بارے میں ایک اور عقیدہ بھی رکھتے تھے کہ وہ انھیں خدا کی بیٹیاں خیال کرتے تھے۔ پہلی زیر بحث آیت  
اس قبیح خیال کا جواب دیتے ہوئے کہتی ہے: اگر خدا کسی کو اپنی اولاد بنانا چاہتا تو اپنی مخلوق میں سے جسے چاہتا منتخب کر لیتا (لو اَرَادَ  
اللہ ان یتخذ ولدا لاصطفیٰ مما یخلق ما یشاء)۔

وہ اس سے پاک اور منزه ہے کہ اس کی کوئی اولاد ہو وہ اللہ واحد و قہار ہے (سبحانہ هو اللہ الواحد  
القہار)۔

پہلے جلد کی تفسیر میں مفسرین نے مختلف تفسیریں کی ہیں۔

بعض نے تو یہ کہا ہے کہ اس سے مراد یہ ہے کہ اگر خدا کسی کو اولاد بنانا ہی چاہتا تو بیٹیوں کا انتخاب کیوں کرتا، جو مختارے زعم کے مطابق بے قدر و قیمت انسان ہیں، وہ بیٹیوں کو منتخب کیوں نہ کرتا؟ اور یہ حقیقت میں مخاطب کے ذہن کے مطابق ایک طرح کا استدلال ہے تاکہ وہ اپنی گفتگو کے بے بنیاد ہونے کو سمجھ لیں۔

بعض نے کہا ہے کہ اس سے مراد یہ ہے کہ اگر خدا چاہتا کہ اس کی اولاد ہو تو فرشتوں سے برتر و بہتر مخلوق پیدا کرتا۔ لیکن اس بات کی طرف توجہ کرتے ہوئے کہ خدا کی بارگاہ میں بیٹیوں کے وجود کی قدر و قیمت بیٹیوں سے کمتر نہیں ہے اور اس بات کی طرف توجہ کرتے ہوئے کہ فرشتے اور حضرت عیسیٰ جو مخرمین کے اعتقاد کے مطابق خدا کی اولاد ہیں۔ بہت ہی با شرف اور لائق موجودات ہیں، اس لیے ان دونوں تفاسیر میں سے کوئی بھی مناسب نظر نہیں آتی۔ بہتر یہ ہے کہ کہا جائے کہ آیت اس مطلب کو بیان کرنا چاہتی ہے کہ اولاد ضروری طور پر مدد اور روحانی تسکین کے لیے ہوتی ہے۔ بفرض محال اگر خدا کو اس قسم کی احتیاج ہوتی تو اس کے لیے اولاد کا ہونا ضروری نہیں تھا بلکہ اپنی با شرف مخلوق میں سے کچھ لوگوں کو منتخب کر لیتا جو اس مقصد کو پورا کرتے، اولاد کا انتخاب کیوں کرتا؟

لیکن وہ جو نیکو واحد و یگانہ اور ہر چیز پر قادر و غالب ہے اور ازل وابد ہی ہے، نہ وہ کسی کی مدد کا محتاج ہے اور نہ ہی کسی وحشت کا اس کے لیے کوئی تصور ہے، جو کسی چیز سے روحانی تسکین حاصل ہونے کی وجہ سے برطرف ہو اور نہ ہی وہ نسل کے جاری رہنے کا محتاج ہے۔ اس بنا پر وہ اولاد رکھنے سے پاک و منزہ ہے، چاہے وہ حقیقی اولاد ہو یا اپنائی اور انتخاب کی ہوئی۔

علامہ ازیں جنیسا کہ ہم نے پہلے بھی بیان کیا ہے یہ کم عقل بے خبر جو کبھی فرشتوں کو خدا کی اولاد خیال کرتے تھے اور کبھی اس کے اور جنوں کے درمیان کسی نسبت کے قائل ہوتے تھے اور کبھی حضرت مسیحؑ یا حضرت عزیرؑ کو خدا کا بیٹا بتاتے تھے، اس واضح حقیقت سے بے خبر تھے کہ اگر بیٹے سے مراد حقیقی بیٹا ہو تو سب سے پہلے تو اس کا لازمہ جیم ہے، دوسرے تجزیہ کو قبول کرنا ہے (کیونکہ بیٹا باپ کے وجود کا ایک جزو ہوتا ہے جو اس سے جدا ہوتا ہے)۔ تیسرے اس کا لازمہ شبیمہ و نظیر کا رکھنا ہے (کیونکہ بیٹا باپ سے مشابہت رکھتا ہے) اور چوتھے۔ اس کا لازمہ بیوی کی احتیاج ہے۔

اور خدا ان تمام امور سے پاک و منزہ ہے۔

نیز اگر اس سے مراد انتخاب کردہ بیٹا ہو اور یعنی اپنا یا ہوا ہو تو وہ بھی یا جسمانی ملک و مدد کے لیے ہوتا ہے یا اخلاقی اور اس کے مانند اس کے لیے ہوتا ہے اور خداوند قادر و قادر ہر ان سب امور سے بے نیاز ہے۔

اس بنا پر ”واحد“ و ”قہار“ کی تعبیر ان تمام احتمالات کا مختصر سا جواب ہے۔

بہر حال لفظ ”لو“ جو عام طور پر محال شرطوں کے لیے استعمال ہوتا ہے اس چیز کی طرف اشارہ ہے کہ یہ ایک فرض محال ہے کہ خدا کسی فرزند کا انتخاب کرے اور اگر بفرض محال اسے کوئی ضرورت ہوتی تو جو کچھ وہ کہتے ہیں اسے اس کی ضرورت نہیں تھی، بلکہ اس کی برگزیدہ مخلوقات اس مقصد کو پورا کر دیتیں۔

پھر اس حقیقت کو ثابت کرنے کے لیے کہ خدا مخلوقات سے کوئی احتیاج نہیں رکھتا اور ساتھ ہی توحید اور اس کی عظمت کی نشانیوں کو بیان کرنے کے لیے فرمایا گیا ہے، خدا نے تمام آسمانوں اور زمین کو حق کے ساتھ پیدا کیا ہے (خلق السماوات و الارض بالحق)۔

ان کا حق ہونا اس بات کی دلیل ہے کہ ایک عظیم مقصد درمیان میں تھا کہ وہ موجودات کے ارتقاء کے سوا — جن کے آگے آگے انسان ہیں اور پھر قیامت پر اختتام ہے — کچھ اور چیز نہیں ہے۔

اس عظیم آفرینش کے بیان کے بعد ایک عجیب و غریب تدبیر اور نچے ملے تغیرات اور ان پر عالم عجیب نظام کے ایک گوشے کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا گیا ہے: وہ رات کو دن پر اور دن کو رات پر لپیٹ دیتا ہے (یکوہا اللیل علی النهار ویکوہو النهار علی اللیل)

کیسی عمدہ تعمیر ہے اگر انسان کرۂ زمین سے باہر بیٹھا ہوا ہو اور زمین کی خود اپنے گرد حرکت وضعی کا منظر اور اس کے گرد رات اور دن پیدا ہونے کو دیکھے تو اسے نظر آئے گا کہ گویا مرتب طور پر ایک طرف سے رات کی سیاہ رنگ کی نوار دن کی روشنی پر لپٹی جا رہی ہے اور دوسری طرف سے دن کی سفید رنگ کی نوار رات کی سیاہی پر لپٹی جا رہی ہے اور اس بات کی طرف توجہ کرتے ہوئے کہ ”تکویر“ کے مادہ سے پلیٹے کے معنی میں ہے اور ارباب لغت خصوصیت کے ساتھ علامہ اور دستار سر کے گرد پلیٹنے کو اس کا ایک نمونہ شمار کرتے ہیں، تو اس سے ایک نکتہ جو اس قرآنی تعبیر میں پوشیدہ ہے واضح ہو جاتا ہے، اگرچہ بہت سے مفسرین نے اس نکتہ کی طرف توجہ نہ ہونے کی وجہ سے دوسرے مطالب بیان کیے ہیں جو ”تکویر“ کے مفہوم سے چنداں مناسبت نہیں رکھتے۔ نکتہ یہ ہے کہ زمین کر دی (گول) شکل کی ہے اور اپنے گرد حرکت کرتی ہے اور اس گردش کے زیر اثر رات کی سیاہ نوار اور دن کی سفید نوار ہمیشہ اس کے گرد چکر لگاتی ہے گویا ایک طرف سے سفید نوار سیاہ پر اور دوسری طرف سے سیاہ نوار سفید پر لپٹی جا رہی ہے۔

بہر حال قرآن مجید نور و ظلمت اور رات دن پیدا ہونے کے بارے میں مختلف تعبیریں پیش کرتا ہے جن میں سے ہر ایک کسی ایک نکتے کی طرف اشارہ کرتی ہے اور اس کی طرف ایک خاص زاویے سے دیکھتی ہے۔ کبھی کہتا ہے:

یولج اللیل فی النهار و یولج النهار فی اللیل

رات کو دن میں تدریجاً داخل کرتا ہے اور دن کو رات میں۔ (فاطر — ۱۲)

یہاں رات کے دن میں اور دن کے رات میں مچکے مچکے بغیر کسی شور و شین کے داخل ہونے کے متعلق گفتگو ہے۔ اور کبھی کہتا ہے:

یفغشی اللیل النهار

خدا رات کے ظلمانی پردے دن کو پہنا دیتا ہے۔ (اعراف — ۵۴)

یہاں رات کو ظلمانی پردوں سے تشبیہ دی گئی ہے جو گویا دن کی روشنی پر پڑتے ہیں اور اسے چھپا دیتے ہیں۔ زیر بحث آیات میں ”تکویر“ اور ان دونوں کے ایک دوسرے میں پلیٹے جانے سے متعلق گفتگو ہے جبکہ اس میں بھی ایک نکتہ ہے جس کی طرف سطور بالا میں اشارہ ہو چکا ہے۔

اس کے بعد اس جہان کی تدبیر و نظم کے ایک گوشے کو بیان کرتے ہوئے قرآن کہتا ہے: اس نے سورج اور چاند کو اپنے فرمان کا مسخر قرار دیا ہے کہ ان میں سے ہر ایک معین مدت تک اپنی حرکت کو جاری رکھے ہوئے ہے۔ (وسخر الشمس والقمر کل

یجرى لاجل مسئى)۔

وہ حرکت جو غور شید کا نور خود اپنے گرد کرتی ہے یا اسی حرکت میں کہ جس میں وہ سارے نظام شمسی کے ساتھ کہکشاں کے ایک خاص نقطے کی طرف بڑھ رہا ہے، معمولی سے معمولی بد نظمی بھی دکھائی نہیں دیتی اور نہ ہی چاند کی اپنی حرکت میں جو وہ زمین کے گرد کرتا ہے یا خود اپنے گرد گھومتا ہے (کوئی بد نظمی ہوتی ہے) بلکہ سب کے سب اس کے مطیع فرمان میں۔ اس کے (آخر نیش کے قوانین کے) مسخر ہیں اور اپنی عمر کے اختتام تک اپنی یہی کیفیت جاری رکھے ہوئے ہیں۔

یہ احتمال بھی ہے کہ سورج اور چاند کے مسخر ہونے سے مراد ان کا پروردگار کے اذن سے انسان کے لیے مسخر ہونا ہو۔ جیسا کہ سورۃ البرہم کی آیہ ۲۲ میں ہے :

وسخر لکم الشمس والقمر داثبین

اس نے سورج اور چاند کو جو ہمیشہ حرکت میں رہتے ہیں تمھارے لیے مسخر کر دیا ہے۔

لیکن زیر بحث آیت کے جملوں کی طرف توجہ کرتے ہوئے اور اس بات کی طرف توجہ کرنے سے بھی کہ ”لکم“ کی تعبیر زیر بحث آیت میں نہیں ہے، یہ معنی بعید نظر آتا ہے۔

آیت کے آخر میں مشرکین کو ————— بازگشت اور لطف و عنایت کی راہ کھلا رکھنے کے ساتھ ساتھ ————— تہدید کے طور پر فرمایا گیا ہے، جان لو کہ وہ عزیز و غفار ہے (الہو العزیز الغفار)۔

اس کی بے انتہا عزت و قدرت کی بنا پر کوئی گنہ گار اور مشرک اس کے عذاب کے پنجے سے بھاگ کر نہیں نکل سکتا اور وہ اپنی غفارت کے تقاضے سے توبہ کرنے والوں کے عیوب اور گناہوں پر پردہ ڈال دیتا ہے اور انھیں اپنی رحمت کے سایے تلے لے لیتا ہے۔

”غفار“ مبالغہ کا صیغہ ہے ”غفران“ کے مادہ سے جو اصل میں ایسی چسین کو چھپانے کے معنی میں ہے جو انسان کو اودگی سے محفوظ رکھے اور جس وقت یہ خدا کے بارے میں استعمال ہوتا ہے تو اس کا مفہوم یہ ہوگا کہ وہ نادم اور پشیمان بندوں کے عیوب اور گناہوں کو چھپا دیتا ہے اور انھیں عذاب اور کیفر کو وار سے بچا لیتا ہے۔ ہاں! وہ صاحب عزت و قدرت کے ساتھ ساتھ غفار بھی ہے اور رحمت و غفران کے ساتھ ساتھ ”قہار“ بھی ہے۔ آیت کے آخر میں ان دونوں اوصاف کا بیان بندوں میں خوف و رجاء کی حالت پیدا کرنے کے لیے ہے جو ہر قسم کے نکال و ارتقاء کی تحریک کا اصلی عامل ہے۔

۴۔ خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْهَا  
نَرُوجَهَا وَآنَزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ ثَمَنِيَّةَ أَزْوَاجٍ  
يَخْلُقُكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ خَلْقًا مِّنْ بَعْدِ  
خَلْقٍ فِي ظُلُمٍ ثَلَاثٍ ذَٰلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ  
لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَآتَىٰ تُصْرَفُونَ ۝

۵۔ إِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنْكُمْ وَلَا يَرْضَىٰ  
لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ وَإِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ  
وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ  
مَرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ۚ إِنَّهُ عَلِيمٌ  
بِذَاتِ الصُّدُورِ ۝

## ترجمہ

۴۔ اس نے تمہیں ایک ہی نفس سے پیدا کیا ہے اور اس کی بیوی کو اس (کی باقی ماندہ گلی مٹی) سے پیدا  
کیا اور تمہارے لیے آٹھ جوڑے چوپایوں میں سے نازل کیے وہ تمہیں تمہاری ماؤں کے بیٹیوں میں تین  
تاریکیوں کے اندر، ایک کے بعد دوسری خلقت عطا کرتا ہے۔ یہ ہے تمہارا پروردگار خدا، (عالم ہستی  
کی) حکومت اسی کے لیے ہے، اس کے سوا اور کوئی معبود نہیں۔ پھر تم (اس حال میں) راہِ حق سے کس  
طرح منحرف ہوتے ہو؟

۷۔ اگر تم کفران کرو گے تو خدا تم سے بے نیاز ہے اور وہ اپنے بندوں کے لیے کبھی بھی کفران کو پسند نہیں کرتا اور اگر تم اس کا شکر ادا کرو گے تو وہ اسے تمہارے لیے پسند کرتا ہے اور کوئی گنہگار کسی دوسرے کا گناہ اپنے کندھے پر نہیں اٹھائے گا۔ اس کے بعد تم سب کی واپسی تمہارے پروردگار کی طرف ہے اور جو کچھ تم انجام دیا کرتے تھے وہ اس سے بھتیس آگاہ کرے گا، کیونکہ جو کچھ سینوں میں ہے وہ اس سے آگاہ ہے۔

## تفسیر سب کی ایک ہی نفس سے پیدائش

ان آیات میں پھر آفریش الہی کی عظمت کی نشانیوں کے بارے میں گفتگو ہو رہی ہے اور انسانوں کے لیے اس کی طرح طرح کی نعمتوں کا حصہ بیان کیا جا رہا ہے۔

پہلے انسان کی خلقت کے بارے میں گفتگو کرتے ہوئے فرمایا گیا ہے: خدا نے تم سب کو ایک ہی شخص سے پیدا کیا ہے، پھر اس کی بیوی کو اس سے پیدا کیا (خلقکم من نفس واحدة ثم جعل منہا زوجہا)۔ تمام انسانوں کی ایک ہی نفس سے خلقت دراصل ہمارے پہلے جد امجد حضرت آدمؑ کی خلقت کی طرف اشارہ ہے کہ یہ تمام انسان خلقت کے تنوع، مختلف اخلاق و عادات اور مختلف استعداد اور ذوق کے ساتھ ایک ہی جڑ کی طرف لوٹتے ہیں، کہ جو ”آدم“ ہے۔

”ثم جعل منہا نر و جہا“ دراصل اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ خدا نے پہلے آدم کو خلق کیا پھر اس کے بعد اس کی بیوی کو اس کی باقی ماندہ مٹی سے پیدا کیا۔

اس حساب سے حوا کی خلقت آدم کی خلقت کے بعد اور اولاد آدم کی خلقت سے پہلے ہوئی۔ لفظ ”نحر“ ہمیشہ تاخیر زانی کے لیے نہیں آتا بلکہ کبھی تاخیر بیان کے لیے بھی آتا ہے۔ مثلاً ہم کہتے ہیں: ہم نے تمہارا آج کا کام دیکھا پھر تمہارا کل کا کام بھی دیکھا۔ حالانکہ گزشتہ کل کے اعمال مسلمان آج کے اعمال سے پہلے واقع ہوئے ہیں، لیکن ان کا ذکر بعد کے مرحلے میں ہوا۔

یہ جو بعض نے اس تعبیر کو آدم کی خلقت کے بعد اور حوا کی خلقت سے پہلے عالم ذر میں اولاد آدم کی چیونٹیوں کی شکل میں خلقت کی طرف اشارہ سمجھا ہے، درست نہیں ہے۔ اس بات کو ہم سورۃ اعراف کی آیہ ۱۷۲ کے ذیل میں ”عالم ذر“ کی تفسیر میں

۱۔ درحقیقت مذکورہ بالا جملے میں ایک ممذوف ہے اور تقدیر میں اس طرح ہے:

خلقکم من نفس واحدة خلقہا ثم جعل منہا نر و جہا

بیان کر چکے ہیں

یہ نکتہ بھی یاد دہانی کے قابل ہے کہ آدم کی بیوی کی خلقت خود آدم کے وجود کے اجزا سے نہیں ہوئی بلکہ اس کی بھی ہوئی گیلی مٹی سے ہوئی تھی۔ جیسا کہ روایات میں اس کی تصریح موجود ہے لیکن وہ روایت جس میں یہ بیان ہوا ہے کہ خواہ آدم کی آخری بائیں پسلی سے پیدا ہوئی ہیں ایک بے بنیاد بات ہے جو اسرائیلیات میں سے ہے اور اس مطلب کے ساتھ ہم آہنگ ہے کہ جو موجودہ تحریف شدہ تورات کے سفر تکوین کی دوسری فصل میں موجود ہے اور اس سے قطع نظر وہ مشاہدہ اور حس کے بھی برخلاف ہے کیونکہ اس روایت کے مطابق آدم کی ایک پسلی اٹھا دی گئی اور اس سے خواہ پیدا ہوئیں، اس لیے مردوں کے بائیں طرف کی ایک پسلی کم ہوتی ہے جبکہ ہم جانتے ہیں کہ مرد اور عورت کی پسلیوں کی تعداد میں کوئی فرق نہیں ہے اور یہ فرق ایک افسانے سے زیادہ حیثیت نہیں رکھتا۔

اس کے بعد چوپایوں کی خلقت کا ذکر ہے کہ جو انسانوں کی زندگی کے اہم وسائل میں سے ہیں۔ چوپائے ایک طرف تو دودھ اور گوشت کے لیے کام آتے ہیں۔ دوسری طرف ان کے چمڑے اور بالوں سے لباس اور زندگی کی دوسری ضروریات تیار کی جاتی ہیں۔ نیز سواری اور حمل و نقل کے لیے انسان ان سے بہرہ مند ہوتے ہیں۔ لہذا اس طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا گیا ہے، تمھارے لیے چوپایوں کے اٹھ چمڑے نازل کیے (و انزل لکم من الانعام ثیمانیۃ ازواج)۔

اٹھ جوڑوں سے مراد گوسفند، بکری، اونٹ اور گائے کے زراور مادہ ہیں۔ چونکہ لفظ ”زوج“ ہر جنس کے زراور مادہ دونوں کو کہا جاتا ہے۔ لہذا مجموعی طور پر یہ زوج ہوں گے (اگرچہ ہماری روزمرہ کی زبان میں ”زوج“ جوڑے کو کہا جاتا ہے، لیکن عربی زبان میں ایسا نہیں ہے) اسی لیے اس آیت کی ابتداء میں حضرت آدم کی بیوی کو زوج کہا گیا ہے۔

”انزل لکم“ (تمھارے لیے نازل کیا) کی تعبیر، جو چوپایوں کے بارے میں — جیسا کہ ہم نے پہلے بھی بیان کیا ہے — اوپر کی طرف سے پیچھے کی طرف بھیجنے کے معنی میں نہیں ہے۔ بلکہ اس قسم کے موقع پر یہ لفظ ”نزل نقامی“ کے معنی میں ہوتا ہے۔ یعنی وہ ایک ایسی نعمت ہے جو برتر مقام اور بالاتر ہستی کی طرف سے بہت تر مخلوق کو عطا کی گئی ہے۔

یہ احتمال بھی ذکر کیا گیا ہے کہ یہاں ”انزال“ ”نزل“ (بروزن رسل) کے مادہ سے، مہمان کی پذیرائی کرنے یا اس پہلی چہیز کے معنی میں ہے جو مہمان کی دعوت اور پذیرائی کے لیے لائی جائے۔ جیسا کہ سورۃ آل عمران کی آیہ ۱۹ میں جنتوں کے بارے میں ہے۔

خالدين فيهما نزلنا من عند الله

وہ ہمیشہ ہمیشہ بہشت میں رہیں گے یہ خدا کی طرف سے پذیرائی ہے۔

بعض مفسرین نے یہ بھی کہا ہے کہ چوپائے اگرچہ اوپر کی طرف سے نہیں اترتے لیکن ان کی حیات و پرورش کے مقدمات، یعنی بارش کی حیات بخش قطرات اور سورج کی حیات بخش شعاعیں اوپر سے زمین کی طرف آتی ہیں۔

اس تعبیر کی ایک چوتھی تفسیر بھی بیان کی گئی ہے اور وہ یہ کہ ابتداء میں تمام موجودات عالم غیب میں پروردگار کے علم و قدرت کے

نزلانے میں تھیں۔ اس کے بعد وہ مقام غیب سے مقام شہود و ظہور میں پہنچی ہیں۔ اس لیے اسے ”انزال“ سے تعبیر کیا گیا ہے۔ جیسا کہ سورہ جہر کی آیہ ۲۱ میں ہے:

و ان من شئ الا عندنا خزائنه و ما ننزله الا بقدر معلوم  
ہر چیز کے نزلانے ہمارے پاس میں اور ہم ایک معین و معلوم اندازے کے مطابق ہی اس میں سے  
نازل کرتے ہیں۔

البتہ پہلی تفسیر سب سے زیادہ مناسب نظر آتی ہے۔ اگرچہ ان تفاسیر کے درمیان کوئی تضاد نہیں ہے اور ممکن ہے کہ یہ سب آیت کے مفہوم میں داخل ہوں۔

ایک حدیث میں امیر المؤمنین علیؑ سے اس آیت کی تفسیر کے بارے میں بیان ہوا ہے کہ آپؑ نے فرمایا:  
انزالہ ذالک خلقہ ایاء

چوپایوں کے آٹھ جوڑے نازل کرنے کا معنی خدا کی طرف سے ان کی خلقت ہی ہے۔  
یہ حدیث بھی ظاہر پہلی تفسیر کی طرف ہی اشارہ ہے، کیونکہ خدا کی طرف سے خلقت ایک ایسی خلقت ہے جو ایک ہر مقام کی طرف سے ہے۔

بہر حال اگرچہ موجودہ زمانے میں چوپایوں سے حمل و نقل کا بہت کم کام لیا جاتا ہے لیکن ان کے دوسرے اہم فائدے نہ صرف یہ کہ گزشتہ زمانے کی نسبت کم نہیں ہوئے بلکہ ان میں اور بھی وسعت پیدا ہو گئی ہے۔ آج بھی انسانوں کی غذا کا بہترین حصہ چوپایوں ہی کے دودھ اور گوشت سے حاصل ہوتا ہے۔ جبکہ لباس اور دوسری ضروریات زندگی بھی انہی کے بالوں اور چمڑے سے تیار کی جاتی ہیں۔ اسی بنا پر دنیا کے بڑے بڑے ممالک کی آمدنی کا ایک اہم حصہ انہیں جانوروں کی پرورش سے صورت پذیر ہوتا ہے۔

اس کے بعد آفریش الہی کے مختلف طریقوں میں سے ایک اور طریقہ کو بیان کیا گیا ہے اور وہ ہے جنین کی خلقت کے مختلف مراحل ارشاد ہوتا ہے، وہ تھیں بھاری ماؤں کے پیٹوں میں تین تارکیوں کے پردے میں ایک کے بعد دوسری خلقت، اور ایک کے بعد دوسری آفریش عطا کرتا ہے (یخلقکم فی بطون امہاتکم خلقاً من بعد خلق فی ظلمات ثلاث)۔  
یہ بات کہے بغیر ہی ظاہر ہے کہ ”خلقاً من بعد خلق“ سے مراد مکرر پئے درپئے اور یکے بعد دیگرے کئی خلقتیں ہیں نہ کہ صرف دو خلقتیں۔

یہ بات بھی واضح ہے کہ ”یخلقکم“ اس بنا پر کہ فعل مضارع ہے، استمرار پر دلالت کرتا ہے اور جنین کے ایک دوسرے سے مختلف اور عجیب و غریب اور حیرت انگیز مرحلوں اور اس میں ان عجیب تبدیلیوں کے واقع ہونے کی طرف ایک مختصر اور پرمعنی اشارہ ہے۔ ہر ماں کے پیٹ میں ظہور پذیر ہوتی ہیں۔ جنین شناس علماء کے بقول یہ سب کچھ پروردگار کی آفریش کے نمونوں میں سے عجیب ترین اور ظریف ترین ہے۔ یہاں تک کہ جنین شناسی کا علم، توحید اور خدا شناسی کا ایک مکمل دورہ شمار ہوتا ہے اور بہت کم لوگ ایسے ہوں گے جو

ان مسائل کی باریکیوں کا مطالعہ کرنے کے بعد بھی ان کے پیدا کرنے والے کی حمد و ستائش نہ کرنے لگیں۔

”ظلمات ثلاث“ (تین تاریکیوں) کی تعبیر و شکم مادر کی تاریکی، رحم کی تاریکی اور شیمہ (وہ مخصوص مقبلی جس میں جنین ہوتا ہے) کی تاریکی ہے جو حقیقت میں تین ضخیم اور دبیر پر دے ہیں جو ”جنین“ کے اوپر بیٹے ہوئے ہیں۔

عام تصویر بنانے والوں کے لیے ضروری ہے کہ وہ مکمل نور اور روشنی کے سامنے تصویر بنائیں لیکن انسان کا پیدا کرنے والا اس عجیب و غریب جگہ میں پانی پر اس طرح نقش و نگار اور تصویر بناتا ہے کہ سب اسے دیکھ کر حوحو جاتے ہیں اور ایسے مقام پر جہاں کسی بھی قسم کی دسترس کسی کی طرف سے نہیں ہے، اس کی روزی اور رزق لگاتار پہنچاتا ہے تاکہ وہ تیزی کے ساتھ نشو و نما پائے اور اس وقت اس امر کا وہ سخت محتاج ہوتا ہے۔

سید الشہداء امام حسین علیہ السلام کی ایک مشہور دعائے عرفہ ہے جو درس توحید کا ایک کامل و عالی دورہ ہے۔ اس میں آپ خدا کی نعمتوں اور اس کی قدرتوں کو شمار کرتے وقت اس کی بارگاہ میں اس طرح عرض کرتے ہیں:

وابتدعت خلقی من منی یمنی، ثم اسكنتنی فی ظلمات ثلاث، بین لحم

وجلد و دم، لم تشهر بخلقی، ولم تجعل الی شیئا من امری،

ثم اخرجتنی الی الدنیا تامنا سويا

میری خلقت و آفرینش کی ابتدا منی کے ناچیز قطرات سے قرار دی۔ پھر مجھے تین تاریکیوں کے اندر رکھتے،

پوست اور خون کے درمیان سست کر دیا۔ میری خلقت کو تو نے آشکار نہیں کیا اور اس پوشیدہ جگہ پر میری

خلقت کو مختلف مراحل میں جاری رکھا اور میری زندگی کے امور میں سے کسی ایک کو بھی میرے سپرد نہیں

کیا۔ پھر مجھے کامل و سالم دنیا میں منتقل کر دیا۔

(جنین کے دور اور اس کے مختلف مراحل کی خلقت کے بارے میں جلد ۲ میں سورہ آل عمران کی آیہ ۶ کے ذیل میں اور جلد ۱۱ میں سورہ

حج کی آیہ ۵ کے ذیل میں ہم نے گفتگو کی ہے۔)

تین توحیدی حلقوں انسانوں کی خلقت، چوپایوں کی پیدائش اور جنین کی مختلف حالتوں اور مرحلوں کے بارے میں بیان کرنے کے

بعد آیت کے آخر میں فرمایا گیا ہے: یہ ہے تمہارا پروردگار خدا، تمام عالم سبھی کی حکومت اسی کے لیے ہے، اس کے سوا اور کوئی معبود نہیں

ہے۔ پھر (ایسے میں) تم راہ حق سے کس طرح منحرف ہوتے ہو (ذالکو اللہ ربکولہ الملک لا الہ الا هو فانی

تصرفون)۔

گویا انسان کو توحید کے ان عظیم آثار کے مشاہدہ کے بعد پروردگار کے مقام شہود تک پہنچا دیا ہے۔ اس کے بعد اپنی مقدس ذات کی

طرف اشارہ کرتے ہوئے کہتا ہے: یہ ہے تمہارا خدا، معبود اور پروردگار، اور واقعا اگر چشم بینا ہو تو اسے ان آثار کی اوٹ میں اچھی طرح دیکھ سکتا ہے،

سر والی آنکھ تو آثار کو دیکھتی ہے اور دل والی آنکھ آثار کے پیدا کرنے والے کو۔

باصد ہزار دیدہ تماشا کنم تو را

باصد ہزار جلوہ برون آمدی کہ من

تو تو ایک لاکھ مخلوق کے ساتھ باہر آیا ہے اور میں بھی ایک لاکھ آنکھوں سے تجھے دیکھ رہا ہوں۔

”ربکم“ کی تعبیر اور اسی طرح ”لہ المملک“ کی تعبیر حقیقت میں خدا کی ذات پاک ہی میں معبود منحصر ہونے کی ایک دلیل ہے جو ”لا الہ الا هو“ میں بیان ہوئی ہے۔ (غور کیجئے گا)

جب خالق وہی ہے تو مالک و مربی بھی وہی ہے، تمام عالم ہستی کی مالکیت بھی اسی کے لیے ہے۔ پھر اس کے سوا کسی اور کا کون سا نقش ہے کہ اسے عبودیت کے لائق سمجھا جائے؟

یہ وہ منزل ہے کہ گویا وہ ایک سوئی ہوئی جماعت اور ایک غافل اور ہر چیز سے بے خبر گروہ کو پکار کر کہتا ہے، فانی تصرفون۔

اس حالت میں تم کس طرح غافل ہوئے اور راہ توحید سے منحرف ہو گئے پہلے

پروردگار کی ان عظیم نعمتوں کے ذکر کے بعد اگلی آیت میں شکر و کفران کے حوالے سے اس کے مختلف پہلوؤں کو نور و مطالعہ قرار دیا گیا ہے پھر ارشاد ہوتا ہے: تمہارے کفران اور شکر کا نتیجہ تمہاری ہی طرف لوٹتا ہے اور اگر تم کفران کرو گے تو خدا تم سے بے نیاز ہے (اور اسی طرح اگر تم اس کی نعمت کا شکر بجالاؤ گے تو اسے اس کی بھی احتیاج نہیں ہے) (ان تکفروا فان اللہ غنی عنکم)۔

اس کے بعد مزید ارشاد ہوتا ہے: پروردگار کی یہ بے نیازی اور غنا اس سے مانع نہیں ہے کہ تمہیں شکر کا ذمہ دار قرار دے اور کفران سے روک دے۔ چونکہ فریضہ خود ایک لطف اور ایک دوسری نعمت ہے۔ ہاں! وہ اپنے بندوں سے ہرگز کفران نعمت پسند نہیں کرتا اور اگر اس کا شکر بجالاؤ تو وہ یہ تمہارے لیے پسند کرتا ہے (ولا یرضی لعبادہ الکفر وات تشکروا یرضہ لکم)۔

ان دو مطالب کو بیان کرنے کے بعد اس سلسلے کا تیسرا مسئلہ پیش کیا گیا ہے اور وہ ہے ہر شخص کی اس کے اپنے عمل پر باز پرس۔ کیونکہ ذمہ داری اور ”تکلیف“ کا مسئلہ اس مطلب کے بغیر مکمل نہیں ہوتا۔ لہذا فرمایا گیا ہے: کوئی شخص دوسرے کے گناہ کا بوجھ اپنے کندھے پر نہیں اٹھائے گا (ولا تنزلوا زمرۃ و نہرا اخلری)۔

اور چونکہ ذمہ داری جزاء و سزا کے بغیر کوئی معنی نہیں رکھتی۔ لہذا چوتھے مرحلے میں معاملہ کے مسئلے کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا گیا ہے پھر تم سب کی واپسی تمہارے پروردگار کی طرف ہوگی اور وہ تمہیں ان چیزوں سے آگاہ کرے گا جنہیں تم انجام دیا کرتے تھے (ثم الی ربکم مرجعکم فینبئکم بما کنتم تعملون)۔

اور چونکہ محاسبہ اور جزا کا مسئلہ پوشیدہ بھیدوں سے آگاہی کے بغیر ممکن نہیں ہے لہذا آیت کو اس جملہ پر ختم کیا گیا ہے۔

”وہ ان تمام باتوں سے آگاہ ہے جو سینوں میں چھپی ہوئی ہیں اور جو کچھ سینوں پر حکم فرما ہے (انہ علیم بذات الصدور)۔“

۱۔ توجہ رکھیں کہ ”انی“ کبھی ”این“ (کہاں) اور کبھی ”کیف“ (کس طرح) کے معنی میں آتا ہے۔

۲۔ لفظ ”یرضہ“ ”مشورہ و عزت میں ہاں کی پیش کے ساتھ نمبر کے اشیاء کے بغیر پڑھا جاتا ہے کیونکہ اصل میں یہ ”یرضاه“ تھا۔ الف جزم کی وجہ سے گر گیا اور ”یرضہ“ ہو گیا ہے۔ یعنی غور پر توجہ رکھنا چاہیے کہ یہ نمبر شکر کی طرف لوٹتی ہے۔ اگرچہ قبل کی عبارت میں شکر کا لفظ صراحت کے ساتھ نہیں آیا۔ لیکن ”ان تشکروا“ اس پر دلالت کرتا ہے جیسے ”اعدلوا ہوا قرب للتقوی“ کی نمبر عدالت کی طرف لوٹتی ہے۔

اس طرح سے ذمہ داری اور اس کی خصوصیات اور اسی طرح انسانوں کی مسئولیت اور جزا و سزا کا فلسفہ مجموعی طور پر مختصر جملوں میں ایک نظم و ترتیب کے ساتھ بیان کر دیا گیا ہے۔

معنی طور پر یہ آیت مکتب جبر و اکراہ کے طرفداروں کا ایک دندان شکن جواب ہے۔ باعث افسوس ہے کہ یہ لوگ مسلمانوں میں کم نہیں ہیں۔ صراحت کے ساتھ قرآن کہتا ہے: وہ اپنے بندوں کے کفران کرنے پر ہرگز راضی نہیں ہے۔ یہ بات خود ایک واضح دلیل ہے کہ اس نے کافروں کے بارے میں کبھی بھی کفر کا ارادہ نہیں کیا ہے (جیسا کہ مکتب جبر کے پیروکار کہتے ہیں) کیونکہ جب وہ کسی چیز سے راضی نہیں ہے تو یقیناً اس کا ارادہ بھی نہیں کرے گا۔ کیا یہ ممکن نہیں کہ اس کا ارادہ اس کی رضا سے جدا ہو؟

تعجب تو ان متعصب لوگوں پر ہے جو اس واضح عبارت پر پردہ پوشی کرنے کے لیے چاہتے ہیں کہ لفظ ”عباد“ کو مؤمنین یا معصومین میں محصور کر دیں۔ حالانکہ یہ لفظ مطلق ہے اور واضح طور پر تمام بندوں کے لیے ہے۔ ہاں! خدا کفر و کفران اپنے بندوں میں سے کسی کے لیے بھی پسند نہیں کرتا۔ جیسا کہ بغیر کسی استثناء کے ان سب کے لیے شکر کو پسند کرتا ہے۔

یہ نکتہ بھی قابل توجہ ہے کہ ہر شخص کی، اس کے اعمال کے مقابلہ میں اصل مسئولیت، منطقی اصول کے مطابق اور تمام ادیان آسمانی کے مسلمات میں سے ہے۔

البتہ کبھی یہ بھی ہو سکتا ہے کہ انسان کسی دوسرے کے جرم میں شریک ہو لیکن یہ اس صورت میں ہے جبکہ وہ کسی طرح سے اس عمل کے مقدمات یا خود اس عمل کے ایجاد کرنے میں دخل رکھتا ہو۔ ان لوگوں کے مانند جو کوئی بڑی بدعت قائم کر جاتے ہیں یا کسی قبیح و غلط رسم کی بنیاد ڈالتے ہیں۔ تو جو شخص بھی اس پر عمل کرے گا، اس کا گناہ ”مسبب اصلی“ کے لیے بھی لکھا جائے گا۔ بغیر اس کے کہ اس پر عمل کرنے والوں کے گناہ میں کسی چیز کی کمی ہو۔

۱۰ ”شکر“ اس کی اہمیت، اس کا فلسفہ، اس کا مفہوم حقیقی اور اس کے مختلف پہلوؤں کے بارے میں ہم جلد ۶ میں سورہ ابراہیم کی آیہ ۵ کے ذیل میں تفصیل سے بحث کر چکے ہیں۔

۱۱ اس سلسلے میں بھی جلد ۶ میں سورہ نبی اسرائیل کی آیہ ۱۵ کے ذیل میں گفتگو ہو چکی ہے۔

۱۲ اس سلسلے میں بھی جلد ۳ میں سورہ انفام کی آیہ ۶۴ کے ذیل میں ہم نے بحث کی ہے۔

۸۔ وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَا رَبَّهُ مُنِيبًا إِلَيْهِ  
ثُمَّ إِذَا خَوَّلَهُ نِعْمَةً مِّنْهُ نَسِيَ مَا كَانَ يَدْعُوًا  
إِلَيْهِ مِنْ قَبْلُ وَجَعَلَ لِلَّهِ أَنْدَادًا لِّیُضِلَّ عَنْ  
سَبِيلِهِ ۖ قُلْ تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا ۖ إِنَّكَ مِنْ  
أَصْحَابِ النَّارِ ۝

۹۔ آمَنُ هُوَ قَانِتٌ أَنَاءَ اللَّيْلِ سَاجِدًا وَقَائِمًا  
يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُوا رَحْمَةَ رَبِّهِ ۖ قُلْ هَلْ  
يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ۖ إِنَّمَا  
يَتَذَكَّرُ أُولُو الْأَلْبَابِ ۝

ترجمہ

۸۔ جس وقت انسان کو کوئی ضرر پہنچتا ہے تو پھر خود اپنے پروردگار کو پکارتا ہے اور اس کی طرف رجوع کرتا ہے لیکن جب وہ اسے اپنی طرف سے کوئی نعمت عطا کرے تو وہ اس بات کو جس کے لیے وہ پہلے خدا کو پکارتا تھا بھول جاتا ہے اور خدا کے لیے شریک و امثال قرار دینے لگتا ہے تاکہ لوگوں کو اس کی راہ سے منحرف کر دے۔ کہہ دے کہ چند دن کے لیے اپنے کفر سے فائدہ اٹھالے، کیونکہ آخر تو اصحاب جہنم میں

۹۔ کیا ایسے شخص کی کوئی قدر و قیمت ہے یا اس شخص کی جو رات کی گھڑیوں میں عبادت میں مشغول رہتا ہے اور سجدہ و قیام کی حالت میں رہتا ہے، آخرت سے ڈرتا ہے اور اپنے پروردگار کی رحمت کا امیدوار ہے۔ کہہ دے کہ کیا علم والے اور بے علم برابر ہیں؟ صرف صاحبان عقل و فہم ہی اس بات کو سمجھتے ہیں۔

## تفسیر

## کیا عالم و جاہل برابر ہیں؟

گزشتہ آیات میں توحید استدلالی اور آفاق و انفس میں عظمت خدا کی نشانیوں کے حوالے سے معرفت پروردگار کے متعلق گفتگو تھی۔ زیر بحث آیات میں پہلے توحید فطری کی بات کی گئی ہے اور واضح کیا گیا ہے کہ انسان عقل و خرد اور نظام آفرینش کے مطالعے سے جو کچھ درک کرتا ہے وہ فطری طور پر اس کی روح کی گہرائیوں میں موجود ہے۔ مشکلات اور حوادث کے طوفانوں میں یہ توحید فطری خود کو ظاہر کر دیتی ہے لیکن فراموش کار انسان طوفان حوادث گزر جانے کے بعد دوبارہ غفلت و غرور میں گرفتار ہو جاتا ہے۔

فرمایا گیا ہے: جس وقت انسان کو کوئی نقصان پہنچتا ہے (تو فوراً توحید اس کے دل میں جگمگا اٹھتا ہے اور وہ) اپنے پروردگار کو پکارتا ہے۔ اس حال میں وہ اسی کی طرف رجوع کرتا ہے اور اپنے گناہ اور غفلت پر پشیمان ہوتا ہے (واذا مس الانسان ضرر دعا ربه منيبا اليه)۔

لیکن جب خدا اپنی طرف سے کوئی نعمت اسے عطا کرتا ہے تو وہ گزشتہ ابتلاء اور مشکلات کو بھول جاتا ہے جن کی وجہ سے لطف الہی کے دامن سے وابستہ ہوا (ثم اذا خوله نعمة منه نسي ما كان يدعوا اليه من قبل)۔ وہ خدا کے لیے شریک اور شبیہ بنا لیتے ہیں اور ان کی پرستش کرنے لگتے ہیں تاکہ اپنی گمراہی کے علاوہ لوگوں کو بھی راہِ خدا سے منحرف کر دیں (وجعل الله اندادا ليضل عن سبيله)۔

یہاں انسان سے مراد عام انسان اور انبیاء کی تعلیمات کے سایہ میں تربیت نہ پانے والے انسان ہیں۔ وہ مردانِ حق کے ہاتھوں تربیت پانے والے انسان خود ان کی طرح ”سرا“ و ”ضراء“ میں تکلیف و راحت میں اور نامائیوں اور کامیابیوں میں ہمیشہ اس کی یاد میں رہتے ہیں اور اس کے دامنِ لطف سے وابستہ رہتے ہیں۔

یہاں ”ضراء“ سے مراد ہر قسم کا گزند، نقصان، ناراحتی اور تکلیف ہے چاہے وہ جسمانی پہلو سے ہو یا روحانی سے۔

۱۔ ”نسی ما كان يدعوا اليه“ میں ”ما“ کیا معنی دیتا ہے؟ اس بارے میں مفسرین کے درمیان بحث ہے۔ ایک جماعت تو یہ کہتی ہے کہ یہ ”ما“ ”موصولہ“ ہے اور ”ضراء“ کی طرف اشارہ ہے (یعنی تمام معافی میں سے زیادہ مناسب نظر آتا ہے، اور سطور بالا میں ہم نے اسی کو انتخاب کیا ہے)۔ بعض ائمہ ”انند“ کے معنی میں لیتے ہیں۔ بعض اے ”ما مصدریہ“ اور دعاء کے معنی میں سمجھتے ہیں۔ سورۃ یونس کی آیت ۱۲ میں ہے۔

واذا مس الانسان الضر دعا الى جنبه او قاعدا او قائما فلما كشفنا عنه

ضره مَرَّكَانَ لِمَ يَدْعُنَا اِلٰى ضَرِّ مَسِّهِ

اس میں غور کیا جائے تو یہ آیت بھی ہمارے مذکورہ پہلے معنی کے لیے ایک شاہد ہے۔

”خَوْلٌ“ ”خَوْلٌ“ (بروزن ”عمل“) کے مادہ سے، کسی چیز سے سرکشی اور ہمیشہ کی پریشانی کے معنی میں ہے اور چونکہ اس قسم کی مخصوص توجہ کا لازمہ عطا و بخشش ہے۔ اس لیے یہ مادہ ”بخشے“ کے معنی میں استعمال ہوتا ہے۔

ایک گروہ نے یہ بھی کہا ہے کہ ”خَوْلٌ“ (بروزن ”عمل“) خدمت گزاری کے معنی میں بھی آیا ہے اس بنا پر ”خَوْلٌ“ کا معنی یہ ہو گا کہ ”اسے خدمت گزار بننا“ اور پھر ہر قسم کی نعمت بخشنے کے معنی میں استعمال ہونے لگا۔

بعض نے اس مادہ کو فخر و مباهات کے معنی میں سمجھا ہے۔ اس بنا پر مذکورہ جملے کا مطلب ہے کسی کو عطائے نعمت کے ذریعے مفتخر بنانا۔

مجموعی طور پر یہ جملہ عطا و بخشش کے علاوہ خدا کی خاص توجہ اور عنایت کو بھی بیان کرتا ہے۔

”مَنْ يَدَّبُّ إِلَهَ“ کی تعبیر اس بات کی نشاندہی کرتی ہے کہ انسان سخت حالات میں جبکہ غرور و غفلت کے تمام پردے ہٹ جاتے ہیں، تو خدا کے سوا کچھ بھی ہے اس سب کو چھوڑ کر خدا کی طرف رجوع کرتا ہے اور ”انابۃ“ اور بازگشت کے مفہوم میں یہ حقیقت بھی چھپی ہوئی ہے کہ انسان کا اصلی مقام اور اس کا مبداء و مقصد بھی خدا ہی تھا۔

”انداد“ ”ند“ (بروزن ”ند“) کی جمع ہے اور مثل و مانند کے معنی میں ہے۔ اس فرق کے ساتھ کہ ”مثل“ ایک وسیع مفہوم رکھتا ہے۔ لیکن ”ند“ کسی چیز کی حقیقت اور اس کے جوہر میں مماثلت کے معنی میں ہے۔

”جعل“ کی تعبیر اس بات کی نشاندہی کرتی ہے کہ انسان اپنے دہم و گمان اور خیال خام سے خدا کے لیے مثل و مانند تراشا ہے اور اصل کرتا ہے یعنی وہ چیز جو کسی طرح بھی حقیقت سے مطابقت نہیں رکھتی۔

”لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِهِ“ اس بات کی نشاندہی کرتا ہے کہ مغرور و گمراہ لوگ صرف اپنی ہی گمراہی پر بس نہیں کرتے بلکہ وہ یہ کوشش کرتے ہیں کہ دوسروں کو بھی اس وادی کی طرف کھینچ لے جائیں۔

بہر حال قرآن مجید کی آیات میں توحید فطری اور زندگی کے سخت حوادث کا ربط بار بار بیان کیا گیا ہے، کیونکہ یہ حوادث اس کی تجلی گاہ ہیں۔ نیز اس مغرور انسان کی بدل جانے والی حالت اور کم ظرفی کو بھی بیان کیا گیا ہے۔ انسان طوفانوں میں تو توحید خاص اور رنگ الہی کو اپنا لیتا ہے اور طوفان کے رکتے ہی اس رنگ کو بدل دیتا ہے، پھر اور ہٹ دھرمی سے شرک کی راہ میں قدم اٹھاتا ہے۔

ایسے متون مزاج افراد کس قدر زیادہ ہیں اور ایسے لوگ کتنے کم ہیں کہ جن میں کامیابیاں نعمتیں، راحت و آرام اور طوفانِ حوادث کسی قسم کا کوئی تغیر پیدا نہیں کرتے۔

ہاں! ایک پانی کا برتن یا ایک چھوٹا سا لوٹا معمولی سی ہوا سے الٹ جاتا ہے لیکن ایک بڑا سمندر اپنی عظمت کی وجہ سے سخت طوفانوں کے مقابلے میں بھی اپنی جگہ پر رہتا ہے اور اسی وجہ سے اس نے اپنے لیے آرام کا نام اپنا لیا ہوا ہے۔

آیت کے آخر میں ایسے انسان کو صریح، قاطع اور زوردار تہدید کے ساتھ مخاطب کرنے کے لیے قرآن کہتا ہے: اس سے کہہ دے:

تو اپنے کفر اور کفران سے غمگین سا فائدہ اٹھائے، چند دن اور غفلت اور غرور میں بسر کر لے لیکن یہ جان لے کہ آخر کار تو اصحابِ دوزخ سے ہے (قل تمتع بکفرک قليلاً انک من اصحاب النار)۔  
کیا اس قسم کے کوتاہ فکر گمراہ اور گمراہ کرنے والے انسان کا انجام اس کے علاوہ بھی کچھ ہو سکتا ہے؟

بعد والی آیت میں موازنہ کیا جا رہا ہے اور یہ مختلف مسائل سمجھانے میں قرآن کی جانی پہچانی روش ہے۔ ارشاد ہوتا ہے: کیا ایسا شخص قدر و قیمت والا ہے یا وہ شخص جو رات کی گھڑیوں میں پروردگار کی عبادت اور سجدہ و قیام میں مشغول رہتا ہے، اس کے ساتھ راز و نیاز کی باتیں کرتا ہے۔ عذابِ آخرت سے ڈرتا ہے اور اپنے پروردگار کی رحمت کی امید رکھتا ہے (اَمِنْ هُوَ قَانَتْ اَنَاءُ اللَّيْلِ سَاجِدًا وَقَائِمًا يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُوا رَحْمَةً رَبِّهِ)۔

کما وہ مشرک و فراموش کار، متکون مزاج، گمراہ اور دوسروں کو گمراہ کرنے والا انسان اور کہاں یہ بیدار، نورانی اور با صفا دل والا انسان۔ کہ جس وقت رات کی تاریکی میں غافلوں کی آنکھیں نیند میں بند ہوتی ہیں وہ اپنی پیشانی کو اپنے محبوب کی چوکھٹ پر رکھے ہوئے ہوتا ہے اور خوف و رجاء کے ساتھ اسے پکار رہا ہوتا ہے۔

ایسے افراد نہ تو نعمت کے وقت اپنے آپ کو سزا سے امان میں سمجھتے ہیں اور نہ ہی بلاء و مصیبت کے وقت اس کی رحمت سے قطع امید کرتے ہیں اور یہ دونوں عوامل ان کے وجود کو ہمیشہ اور مسلسل متحرک رکھتے ہوئے ہوش اور احتیاط کے ساتھ، دوست کی طرف لے جاتے ہیں۔

”قانت“ ”قنوت“ کے مادہ سے، خضوع کے ساتھ اطاعت میں گئے رہنے کے معنی میں ہے۔

”اناء“ ”انا“ (بروزن ”صد“ و ”فنا“) کی جمع ہے۔ سماعت اور وقت کی کچھ مقدار کے معنی میں ہے۔

رات کی سماعت اور گھڑی کا ذکر اس بنا پر ہے کہ اس وقت حضور قلب زیادہ اور ریاضے آلودگی دیگر اوقات کی نسبت بہت کم ہوتی ہے۔

”ساجدًا“ کو ”قائمًا“ پر اس وجہ سے مقدم رکھا ہے کیونکہ سجدہ عبادت کا بالا تر مرحلہ ہے۔ نیز رحمت کا مطلق ہونا اور اس کا آخرت کے ساتھ مشروط نہ ہونا، خدا کی رحمت کی وسعت اور دنیا و آخرت دونوں جہانوں میں اس کی موجودگی کی دلیل ہے۔

ایک حدیث میں جو سئل الشرائع میں امام باقرؑ سے اور اسی طرح کتاب کافی میں آپ ہی سے نقل ہوئی ہے، بیان ہوا ہے کہ یہ آیت (اَمِنْ هُوَ قَانَتْ اَنَاءُ اللَّيْلِ) نماز شب کے معنی میں ہے۔

یہ بات واضح ہے کہ تفسیر بھی بہت سی دوسری تفاسیر کی طرح ویسے ہی ایک واضح مصداق کے مانند ہے جیسے قرآن کی مختلف آیات کے

۱۔ اس جملے میں مذکور ہے اور تقدیر میں اس طرح ہے:

اٰلَہٰذِ الَّذِیْ ذٰکِرُنَاہِ خَیْرًا مِّنْ اَمِّنْ هُوَ قَانَتْ اَنَاءُ اللَّیْلِ۔۔۔۔۔

۲۔ عل الشرائع اور کافی (نور الثقلین جلد ۴ ص ۴۷۹ کے مطابق)

ذیل میں مصداق کے طور پر تفاسیر بیان ہوئی ہیں اور یہ آیت کے مفہوم کو نماز شب میں محدود نہیں کرتی۔

آیت کے آخر میں پیغمبر اکرمؐ کو مخاطب کرتے ہوئے فرمایا گیا ہے: کہہ دے کہ کیا علم والے اور بے علم برابر ہوتے ہیں (قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون)۔

نہیں! وہ یکساں نہیں ہیں۔ ”صرف صاحبانِ فکر و نظر ہی ان سے متوجہ ہوتے ہیں“ (انما يتذكر اولو الالباب)۔

اگرچہ مذکورہ سوال ایک وسیع سوال ہے اور آگاہ و نا آگاہ اور صاحبانِ علم اور بے علم لوگوں کے درمیان ایک واضح موازنہ ہے۔ لیکن اس بات کو مد نظر رکھتے ہوئے کہ اس سوال سے پہلے ایک اور سوال ہے اور وہ ہے مشرکین کے مومنین شب زندہ دار کے برابر نہ ہونے کے بارے میں۔ اس لیے دوسرا سوال بھی زیادہ تر اسی مسئلے کی طرف اشارہ کرتا ہے۔ یعنی وہ لوگ جو یہ جانتے ہیں کہ یہ ہٹ دھرم اور دل کے اندر مشرک، ان پاک و روشن ضمیر اور مخلص مومنین کے برابر نہیں ہیں۔ کیا وہ ان افراد کے مساوی ہیں جو اس واضح و روشن حقیقت سے آگاہ نہیں ہیں؟

بہر حال یہ جگہ جو استفہام انکاری سے شروع ہوا ہے اور اسلام کے اساسی اور بنیادی شعاروں میں سے ہے، جاہلوں کے مقابلے میں علم اور علماء کے مقام کی عظمت کو واضح کرتا ہے اور چونکہ یہ نابرابری مطلق صورت میں ذکر ہوئی ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ دونوں گروہ نہ تو بارگاہِ خدا میں یکساں ہیں اور نہ ہی آگاہ و مخلوق کی نظر میں، نہ دنیا میں ایک صف میں کھڑے ہو سکے ہیں اور نہ ہی آخرت میں، نہ ظاہر میں یکساں ہیں اور نہ ہی باطن میں۔

## چند اہم نکات

ان دونوں آیتوں میں چند عمدہ نکات کی طرف کچھ لطیف اشارے موجود ہیں، جو تھوڑا سا غور کرنے پر واضح ہو جاتے ہیں۔ مثلاً۔

۱۔ پہلی آیت میں تلخ و ناگوار واقعات، دل کی آنکھ کے سامنے سے غرور و غفلت کے پردوں کے ہٹنے، نورِ ایمان کے جلوہ گر ہونے اور پروردگار کی طرف بازگشت اور توبہ و انابت کا ایک فلسفہ بیان ہوا ہے اور یہ ان لوگوں کے لیے ایک جواب ہے جو زندگی کے تلخ حوادث کو پروردگار کی عدالت یا نظامِ آفرینش پر ایک اعتراض کی بات سمجھتے ہیں۔

۲۔ دوسری آیت عمل اور خود سازی کے ساتھ شروع ہوتی ہے اور علم و معرفت پر جا کر ختم ہوتی ہے، کیونکہ جب تک خود سازی نہ ہو اس وقت تک نورِ معرفت دل میں نہیں چمکتا اور اصولی طور پر یہ دونوں ایک دوسرے سے جدا نہیں ہیں۔

۳۔ ”قانت انا واللیل“ کی تعبیر جو اسمِ فاعل کی صورت میں آئی ہے ”اللیل“ کے لفظ کے مطلق ہونے کی طرف

توجہ کرتے ہوئے ان کی خدا کی بارگاہ میں، عبودیت و خضوع کے دوام و استمرار کی دلیل ہے، کیونکہ اگر عمل میں دوام نہ ہو تو اس کی تاثیر بہت کم ہوتی ہے۔

۴۔ اضطرابی علم داگاہی، جو نزولِ بلا کے وقت حاصل ہوتی ہے اور انسان کا مبداء آفرینش کے ساتھ رشتہ قائم کر دیتی ہے، اسی صورت میں علم کا مصداق بنتی ہے جبکہ وہ طوفان یا مشکل ختم ہونے پر بھی برقرار رہے۔ لہذا زیر بحث آیات ان لوگوں کو جاہلوں میں سے قرار دیتی ہیں جو بلاء و مصیبت کے وقت تو بیدار ہو جاتے ہیں لیکن اس کے بعد پھر فراموشی میں غرق ہو جاتے ہیں۔ اس بنا پر حقیقی عالم وہ ہیں جو ہر حالت میں اس کی طرف توجہ رکھتے ہیں۔

۵۔ قابل توجہ بات یہ ہے کہ آیت کے آخر میں قرآن کہتا ہے: علم اور جہالت کے فرق کو بھی صاحبانِ فکر و نظریہ سمجھتے ہیں کیونکہ جاہل تو علم کی قدر و قیمت کو جانتا ہی نہیں ہے۔ حقیقت میں علم کا ہر مرحلہ دوسرے مرحلے کے لیے مقدمہ اور تمہید ہے۔

۶۔ اس آیت میں اور قرآن کی دوسری آیات میں علم کا معنی چند ایک اصطلاحات یا اشیاء کے درمیان مادی روابط اور اصطلاح کے مطابق مروجہ علوم نہیں ہے، بلکہ اس سے مراد ایک خاص معرفت اور آگاہی ہے جو انسان کو ”قنوت“ یعنی پروردگار کی اطاعت، اس کی عدالت کا خوف اور اس کی رحمت کی امید کی طرف دعوت دیتی ہے۔ یہ ہے علم کی حقیقت اور مروجہ علوم بھی اگر اس قسم کی معرفت کے لیے کارآمد ہوں تو علم ہیں اور اگر غرور و غفلت اور ظلم و فساد فی الارض کا سبب بنیں اور ان سے مذکورہ کیفیت اور خاص حالت حاصل نہ ہو تو پھر وہ قیل و قال سے زیادہ حیثیت نہیں رکھتے۔

۷۔ جو کچھ بے خبر لوگ خیال کرتے ہیں اور مذہب کو انیون سمجھتے ہیں، اس کے برخلاف انبیاء کی اہم ترین دعوت علم و دانش کی طرف ہی تھی اور انھوں نے جہالت سے اپنی بنیاری کا ہر جگہ اعلان کیا ہے۔ آیات قرآنی نے اس حقیقت کو بیان کرنے کے لیے ہر موقع سے استفادہ کیا ہے۔ اس کے علاوہ روایات اسلامی میں بھی بہت سی ایسی تفسیریں نظر آتی ہیں کہ جن سے بالا تر علم کی اہمیت کا تصور نہیں ہو سکتا۔

ایک حدیث میں پیغمبرِ گرامی اسلامؐ سے منقول ہے:

لا خیر فی العیش الا لرجلین عالم مطاع او مستمع و اع  
زندگی کا سوائے دو اشخاص کے کوئی فائدہ نہیں ہے ایک وہ عالم جس کے نظریات و تعلیمات کا اجر اہم ہو اور  
دوسرے وہ طالب علم جو عالم کی بات کو کان دھر کے نئے سِلہ

ایک اور حدیث میں امام صادقؑ سے منقول ہے :

ان العلماء ورثة الانبياء وذاك ان الانبياء لم يورثوا درهما ولا دينارا،  
وانما اورثوا احاديث من احاديثهم، فمن اخذ بشيء منها فقد اخذ حظا  
وافرا، فانظروا علمكم هذا عمن تأخذونه فان فينا اهل البيت في كل خلف  
عدو لا ينفون عنه تحريف الغالين وانتحال المبطلين وتأويل الجاهلين

علماء انبیاء کے وارث ہیں کیونکہ انبیاء درہم و دینار اپنی یادگار کے طور پر نہیں چھوڑتے، بلکہ علوم و احادیث  
ان کی یادگار ہوتی ہیں جس شخص کے پاس اس میں سے کچھ حصہ ہو اس کے پاس میراث انبیاء کا فراواں حصہ ہے۔  
اس کے بعد امام مزید فرماتے ہیں : اب تم دیکھو کہ تم اپنا علم کس شخص سے اخذ کر رہے ہو (واقعی علماء سے  
یا علماء غما سے) جان لو کہ ہم اہل بیت میں سے ہر زمانے میں عادل اور قابل اعتماد افراد موجود رہتے ہیں  
جو غلو اور تجاؤز کرنے والوں کی تحریف اور منحرف لوگوں کے بے بنیاد دعووں اور جاہلون کی توجیہات کی  
اس پاک دین سے نفی کرتے ہیں۔

۸۔ آخری آیت میں تین گروہوں کے بارے میں بات ہو رہی ہے : علماء، جہلاء اور اولوالالباب۔ ایک حدیث میں  
امام صادق علیہ السلام سے ان تینوں گروہوں کی تفسیر میں بیان ہوا ہے :

نحن الذين يعلمون وعدونا الذين لا يعلمون وشيعتنا اولوالالباب

عالم تو ہم ہیں اور ہمارے دشمن جاہل ہیں اور ہمارے شیعہ اولوالالباب ہیں۔  
یہ بات واضح ہے کہ یہ تفسیر آیت کے واضح مصداق کے بیان کے طور پر ہے اور آیت کے مفہوم کی عمومیت کی نفی نہیں کرتی۔

۹۔ ایک حدیث میں آیا ہے کہ امیر المومنین علیؑ ایک رات مسجد کوفہ سے اپنے گھر کی طرف روانہ ہوئے، جبکہ کیل بن زیاد کہ جو  
آپ کے خاص دوستوں میں سے تھے، آپ کے ساتھ ساتھ تھے۔ اثنائے راہ میں ایک شخص کے گھر کے قریب سے گزرے۔ گھر سے قرآن  
کی تلاوت کی آواز آرہی تھی اور وہ اس آیت کو دلنشیں اور دلگذا آواز کے ساتھ پڑھ رہا تھا : آمّن هو قانت أضاء اللیل ...  
کیل دل ہی دل میں اس شخص کی حالت پر بہت خوش ہوئے اور اس کی روحانیت پر مسرور ہوئے۔ اس سے پہلے کہ وہ زبان سے کچھ  
کہتے، امام نے کیل کی طرف رخ کیا اور فرمایا : اس شخص کی صدا تیرے لیے باعث حیرت نہ ہو، یہ شخص اہل دوزخ میں سے ہے اور میں  
عنقریب تجھے اس کی خبر دوں گا۔

کیل اس پر تعجب میں ڈوب گئے۔ پہلی بات تو یہ کہ امامؑ نے بہت جلدی کیل کی فکر اور نیت کو جان لیا اور دوسری یہ کہ اس شخص کے دوزخی ہونے کی خبر دی جو ظاہری طور پر صالح نظر آتا تھا۔ کچھ مدت یوں ہی گزر گئی، یہاں تک کہ خوارج کا مسئلہ اس حد کو پہنچ گیا کہ وہ امیر المؤمنینؑ کے مقابلے میں اکھڑے ہوئے اور حضرتؑ نے ان سے جنگ کی۔ حالانکہ وہ قرآن کو جس طرح کہ وہ نازل ہوا تھا حفظ کیے ہوئے تھے۔ امیر المؤمنینؑ نے کیل کی طرف رخ کیا جبکہ توار آپ کے ہاتھ میں تھی اور ان سرکش کافروں کے سر زمین پر گر پڑے تھے، تو آپؑ نے شمشیر کی نوک سے ان میں سے ایک سر کی طرف اشارہ کیا اور فرمایا:

اے کیل! اَمِنْ هُوَ قَاتِلُ اَنَا الْعَلِيلِ

یہ وہی شخص ہے جو اس رات قرآن کی تلاوت کر رہا تھا۔

اور اس کی حالت تجھے معلوم بھی ہوئی اور اس کی حالت نے تیرے تعجب اور حیرت کو بڑھا دیا تھا۔ کیل نے حضرت کا بوسہ لیا اور استغفار کی سلاہ

- ۱۰۔ قُلْ يُعْبَادِ الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً ۖ وَآرِضُوا لِلَّهِ وَاسِعَةً ۖ إِنَّمَا يُوفِّي الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ۝
- ۱۱۔ قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ ۝
- ۱۲۔ وَأُمِرْتُ لِأَنْ أَكُونَ أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ ۝
- ۱۳۔ قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ۝
- ۱۴۔ قُلِ اللَّهُ أَعْبُدْ مُخْلِصًا لَهُ دِينِي ۝
- ۱۵۔ فَاعْبُدُوا مَا شِئْتُمْ مِنْ دُونِهِ ۖ قُلْ إِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ۖ أَلَا ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ ۝
- ۱۶۔ لَهُمْ مِّنْ فَوْقِهِمْ ظُلَلٌ مِّنَ النَّارِ وَمِنْ تَحْتِهِمْ ظُلَلٌ ۖ ذَلِكَ يُخَوِّفُ اللَّهَ بِهِ عِبَادَهُ ۖ يُعْبَادُ فَاتَّقُونِ ۝

## ترجمہ

- ۱۰۔ کہہ دے! اے میرے بندو جو ایمان لائے ہو! اپنے پروردگار (کی مخالفت) سے پرہیز کرو، جن لوگوں نے اس دنیا میں نیکی کی ہے ان کے لیے اچھا اجر ہے اور خدا کی زمین وسیع ہے (جس وقت کفر کے سرغٹوں کا دباؤ تم پر بڑھ جائے تو دوسری جگہ ہجرت کر جاؤ) یقیناً صبر کرنے والے اپنا اجر بے حساب حاصل کریں گے۔
- ۱۱۔ کہہ دے: مجھے تو یہ حکم دیا گیا ہے کہ میں خدا ہی کی عبادت کروں، اس حال میں کہ اپنے دین کو اسی کے لیے خالص رکھوں۔

۱۲۔ اور مجھے یہ بھی حکم دیا گیا ہے کہ میں ہی سب سے پہلا (تسلیم کرنے والا) مسلمان بنوں۔  
 ۱۳۔ کہہ دے: اگر میں اپنے پروردگار کی نافرمانی کروں تو میں قیامت کے عظیم دن کے عذاب سے ڈرتا ہوں۔  
 ۱۴۔ کہہ دے: میں تو صرف خدا کی عبادت کرتا ہوں، اس حال میں کہ میں اپنے دین کو اس کیلئے خالص رکھتا ہوں۔

۱۵۔ تم اس کے بجائے جس کی چاہو پرستش کرو۔ کہہ دے: قیامت کے دن واقعی خسارے میں وہی لوگ ہوں گے جنہوں نے خود اپنا اور اپنے وابستگان کا سرمایہ وجود گنوا دیا ہے۔ آگاہ رہو کہ یہی واضح خسارہ ہے۔  
 ۱۶۔ ان کے لیے ان کے سر کے اوپر کی طرف بھی آگ کا سا ثبانی ہوگا اور ان کے پاؤں کے نیچے سے بھی آگ کا سا ثبانی ہوگا۔ یہ وہ چیز ہے جس سے خدا اپنے بندوں کو ڈراتا ہے۔ اے میرے بندو! میری نافرمانی سے پرہیز کرو۔

## تفسیر مخلص بندوں کا طرز حیات

گزشتہ آیات میں مغرور مشرکین اور فرمان خدا کے مطیع مومنین کا فرق نیز علماء و جہلاء کے درمیان موازنہ کیا گیا تھا۔ اب زیر بحث آیات میں سچے اور مخلص بندوں کے طرز حیات میں سے سات دستوروں کا ذکر چند آیات میں سمودیا گیا ہے اور ان میں سے ہر آیہ "قل" سے شروع ہوتی ہے۔

پہلے تقویٰ کا ذکر ہے۔ پیغمبر اکرمؐ کو حکم دیا گیا ہے: کہہ دے: اے میرے مومن بندو! اپنے پروردگار سے ڈرو اور تقویٰ اختیار کرو، (قل یا عباد الذین امنوا اتقوا ربکم)۔

ٹاں تقویٰ یعنی خود کو گناہ سے بچانا اور حق تعالیٰ کی بارگاہ میں مسئولیت اور ذمہ داری کا احساس ہے۔ یہ خدا کے مومن بندوں کا پہلا کام ہے۔ تقویٰ جہنم کی آگ سے بچاؤ کے لیے ایک ڈھال ہے اور انحراف سے باز رکھنے کا ایک عامل ہے۔ تقویٰ بازار قیامت کا سب سے بڑا سرمایہ ہے اور پروردگار کی بارگاہ میں انسان کے مرتبہ و مقام کا معیار ہے۔

دوسرے حکم میں اس دنیا میں احسان اور نیکو کاری کا ذکر ہے، کیونکہ یہ دنیا دار عمل ہے۔ اس کے لیے احسان کا نتیجہ بیان کرنے کے لوگوں کو

۱۷۔ یہ بات واضح ہے کہ "یا عباد" کا خطاب خدا کی طرف سے ہے اور اگر اللہ پیغمبر اکرمؐ سے کہتا ہے کہ یہ بات کرو تو اس سے مراد یہ ہے کہ میری طرف سے انھیں خطاب کرو۔

اس کی تثنوی دلائی گئی ہے، نہ سرمایا گیا ہے: ان لوگوں کے لیے جنہوں نے اس دنیا میں کوئی نیکی کی ہے، بہت بڑا اجر و ثواب ہے۔  
(لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ)

ہاں اس دنیا میں دوستوں اور بیگانوں کے ساتھ گفتار میں، عمل میں، طرز فکر و نظر میں نیکو کاری کا نتیجہ دونوں جہان میں مطلق طور پر اجر کی صورت میں حاصل ہوتا ہے، کیونکہ نیکی کا نتیجہ نیکی کے سوا اور کچھ نہیں ہوتا۔

حقیقت میں تقویٰ تو ایک باز رکھنے والا عامل ہے اور احسان و نیکی حرکت پیدا کرنے والا عامل ہے جو مجموعی طور سے ترک گناہ اور فرائض و منجات کی انجام دہی دونوں پر مشتمل ہے۔

تیسرا اہم شرک و کفر اور گناہ سے آلودہ مراکز و مقامات سے ”ہجرت“ کرنے کی تثنوی ہے۔ فرمایا گیا ہے: خدا کی زمین وسیع ہے (وَإَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةٌ)۔

درحقیقت یہ ان کمزور ارادے والے بہانہ جو افراد کے لیے جواب ہے جو کہتے تھے کہ ہم شرکین کی حکومت کے تسلط کی وجہ سے اپنے خدا کی طرف سے عائد کردہ فرائض کی انجام دہی پر قادر نہیں ہیں۔ قرآن کہتا ہے: خدا کی سر زمین مکہ میں ہی محدود نہیں ہے، مکہ نہ ہوا تو مدینہ سی، دینا وسیع ہے، اپنے آپ کو حرکت دو اور شرک و کفر و خفقاں والے مراکز سے نقل مکانی کر جاؤ کہ جو تمہیں آزادی اور انجام فرائض سے مانع ہیں۔ نقل مکانی کر جاؤ۔

مسئلہ ہجرت اہم ترین مسائل میں سے ہے، اس نے آغاز اسلام میں حکومت اسلامی کی کامیابی کی تکمیل کی۔ اسی بنا پر تاریخ اسلام کی بنیاد اور سر آغاز بنا۔ دوسرے زمانوں میں بھی یہ مسئلہ بہت زیادہ اہم رہا ہے۔ یہ طریقہ ایک طرف تو مومنین کو دباؤ اور گھٹن کے سامنے جھکنے اور گھٹنے ٹیکنے سے باز رکھتا ہے اور دوسری طرف سے عالم کے مختلف حصوں میں اسلام کے صدور کا عامل بھی ہے۔ قرآن مجید کہتا ہے:

إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ قَالُوا كُنَّا  
مُسْتَضْعِفِينَ فِي الْأَرْضِ قَالُوا لِمَ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةٌ فَتَمَاجُرُوا فِيهَا  
فَإُولَٰئِكَ مَا وَآهَمُ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا (نساء: ۹۷)

ظالموں اور شرکوں کی روح قبض کرتے وقت قبض روح کرنے والے فرشتے پوچھتے ہیں کہ تم کس حالت میں تھے؟ وہ جواب میں کہتے ہیں: ہم مستضعف تھے اور اپنی سر زمین میں دباؤ اور سختی میں تھے لیکن فرشتے انہیں جواب دیتے ہیں: کیا خدا کی زمین وسیع نہیں تھی، تم نے ہجرت کیوں نہ اختیار کی، ان کی جگہ جہنم ہے اور وہ کتنی بڑی جگہ ہے۔

اگر مفسرین نے ”فِي هَذِهِ الدُّنْيَا“ کو ”أَحْسَنُوا“ سے تعلق قرار دیا ہے۔ اس بنا پر ”حَسَنَةٌ“ مطلق ہوگی اور ہر قسم کے اجر پر مشتمل ہوگی۔ خواہ وہ اس جہان میں ہو یا دوسرے جہان میں۔ نیز اس بات کی طرف توجہ کرتے ہوئے کہ ایسے مقام پر تنوین عظمت کی دلیل ہے، اس اجر کی عظمت بھی واضح ہو جاتی ہے۔

یہ چیز اس بات کی اچھی طرح سے نشاندہی کرتی ہے کہ ماحول کا دباؤ اور گھٹن، ایسے مقام پر جہاں سے ہجرت کرنا ممکن ہو۔ بارگاہِ خداوندی میں نذر نہیں بن سکتا۔

(اسلام میں ہجرت کی اہمیت اور اس کے مختلف پہلوؤں کے بارے میں تفسیر نمونہ جلد ۲ میں سورۃ نساء کی آیہ ۱۰۰ کے ذیل میں اور جلد ۴ سورۃ انفال کی آیہ ۲، کے ذیل میں بحث کی جا چکی ہے) چونکہ ہجرت سے عام طور پر زندگی کے مختلف پہلوؤں میں بہت سی مشکلات پیش آتی ہیں، اس لیے جو حکم صبر و استقامت کا اس صورت میں بیان کیا گیا ہے، صبر کرنے والے اور استقامت دکھانے والے اپنا اجر و ثواب بے حساب حاصل کریں گے (انما یوفی الصابرون اجرهم بغير حساب)۔

”یوفی“ کی تعبیر جو ”وفی“ سے اور اعطاء و کامل کے معنی میں ہے اور ”بغیر حساب“ کی تعبیر اس بات کی نشاندہی کرتی ہے کہ استقامت دکھانے والے صابر لوگ بارگاہِ خداوندی سے برترین اور افضل ترین اجر پائیں گے اور کسی بھی عمل کی صبر و استقامت کے برابر اہمیت نہیں ہے۔

اس بات کی شاہدہ حدیث ہے جو امام صادقؑ نے رسول اللہؐ سے بیان فرمائی ہے۔

اذا انشريت الدواوين ونصبت الموازين، لم ينصب لاهل البلاء ميزان، ولم ينشر لهم ديوان ثم تلا هذه الآية: انما يوفى الصابرون اجرهم بغير حساب

جس وقت اعمال نامے کھولے جائیں گے اور پروردگار کی عدالت کے ترازو نصب ہوں گے تو ایسے اشخاص کے لیے جو مصائب اور سخت حوادث میں گرفتار رہے ہیں اور انھوں نے استقامت سے کام لیا ہے، نہ تو وزن کے لیے میزان نصب ہوگی اور نہ ہی ان کا اعمال نامہ کھولا جائے گا۔

اس کے بعد پیغمبر اکرمؐ نے اپنی گفتگو کے شاہد کے عنوان سے مذکورہ بالا آیت کی تلاوت کی کہ خدا صابروں کو بے حساب اجر دے گا۔

بعض کا نظریہ یہ ہے کہ یہ آیت مسلمانوں کی پہلی ہجرت کے بارے میں نازل ہوئی ہے اس میں جعفر بن ابی طالب کی سرکردگی میں ایک بڑے گروہ نے حبشہ کی طرف ہجرت کی تھی۔ ہم نے یہ بار بار بیان کیا ہے کہ باوجود اس کے کہ شانِ نزول آیات کے مفہوم کو واضح کرتی ہیں لیکن انھیں محدود نہیں کرتیں۔

پانچویں حکم میں اخلاص کے بارے میں شرک کے ہر شائبہ سے پاک اور خالص توحید کے متعلق گفتگو ہے لیکن یہاں گفتگو کا لب و لہجہ

۱۔ ”بغیر حساب“ ممکن ہے ”یوفی“ سے متعلق ہو یا ”اجرہم“ سے حال ہو لیکن پہلا احتمال زیادہ مناسب ہے۔

۲۔ ”تفسیر مجمع البیان“ زیر بحث آیات کے ذیل میں اور یہی معنی معترض فرق کے ساتھ تفسیر قرطبی میں حسین بن علیؑ سے ان کے جسد رسول اللہؐ سے نقل ہوا ہے۔

بدل جاتا ہے اور پیغمبر خداؐ اپنی ذمہ داریوں کے بارے میں گفتگو کرتے ہیں۔ ارشاد ہوتا ہے: میں تو اس بات پر مامور ہوں کہ خدا ہی کی عبادت کروں، اس حال میں کہ میں اپنے دین کو اس کے لیے خالص کیے رکھوں (قل افی امرت ان اعبد الله مخلصا له الدين)۔

اس کے بعد مزید فرمایا گیا ہے: اور میں اس بات پر مامور ہوں کہ میں پہلا مسلمان ہوں (وامرت لان اکون اول المسلمين)۔

یہاں پر چٹا حکم یعنی اسلام اور فرمانِ خدا کے سامنے پوری طرح تسلیمِ خم کرنے میں سبقت کرنے کے بارے میں ہے۔ ساتواں اور آخری حکم قیامت کے دن خدا کی سزا سے متعلق ہے۔ یہ بھی اسی لب و لہجہ میں بیان ہوا ہے۔ فرمایا گیا ہے: کہہ دے: اگر میں اپنے پروردگار کی نافرمانی کروں تو قیامت کے عظیم دن کے عذاب سے ڈرتا ہوں (قل افی اخاف ان عصیت من ربی عذاب یوم عظیم)۔

یہ اس لیے ہے تاکہ یہ حقیقت واضح ہو جائے کہ پیغمبر بھی بندگانِ خدا میں سے ہیں، وہ بھی خالص طور سے عبادت کرنے پر مامور ہیں، وہ بھی خدا کے عذاب و سزا سے ڈرتے ہیں اور وہ بھی فرمانِ حق کے سامنے تسلیمِ خم کرنے پر مامور ہیں، بلکہ وہ دوسروں کی نسبت سنگین تر ذمہ داری رکھتے ہیں کہ وہ سب سے آگے بڑھ کر رہیں۔

وہ کبھی بھی مقامِ الوہیت کے مدعی اور عبادت کے راستے سے باہر قدم رکھنے کے دعویدار نہیں تھے بلکہ وہ تو اپنے مقامِ عبودیت پر فخر و مباہلات کرتے تھے اور اسی بنا پر وہ ہر چیز میں نمونہ اور اسوہ ہیں۔

وہ ان جہات میں اپنے لیے دوسروں سے امتیاز کے قائل نہیں ہیں اور یہ بات خود ان کی عظمت اور حقانیت کی ایک واضح و روشن نشانی ہے۔ جھوٹے مدعیوں کی طرح نہیں جو دوسروں کو تو اپنی پرستش کی دعوت دیتے تھے اور اپنے آپ کو مافوق البشر اور والائے گوہر کی حیثیت سے متعارف کرواتے تھے۔ ایسے لوگ بعض اوقات اپنے پیروکاروں کو دعوت دیتے ہیں کہ وہ انھیں ہر سال ان کے وزن کے برابر سونا اور جواہرات دیں۔

رسولؐ تو درحقیقت یہ فرماتے ہیں:

”میں ایسے سلاطینِ جابر کی طرح نہیں ہوں جو لوگوں کو تو کچھ ذمہ داریوں کی انجام دہی کا ذمہ دار ٹھہراتے ہیں لیکن خود اپنے آپ کو ذمہ داری سے مافوق سمجھتے ہیں“

اور یہ حقیقت میں ایک اہم تربیتی مطلب کی طرف اشارہ ہے کہ ہر مرتبی و رہبر کو اپنے مکتب کے احکام کی انجام دہی میں سب سے آگے قدم بڑھانا چاہیے۔ وہ اپنے آئین کا سب سے پہلا مومن، سب سے زیادہ کوشش کرنے والا اور سب سے زیادہ فداکاری کرنے والا ہونا چاہیے تاکہ لوگ اس کی صداقت پر ایمان لائیں اور اس کو ہر چیز میں اپنے لیے راہنما اور اسوہ سمجھیں۔

اور یہاں سے واضح ہو جاتا ہے کہ پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا پہلا مسلمان ہونا نہ صرف زمانے کے لحاظ سے ہے، بلکہ تمام جہات میں آپ پہلے مسلمان تھے۔ ایمان کے لحاظ سے، اخلاص و عمل اور فداکاری کے اعتبار سے اور جہاد و استقامت کی جہت سے۔

پیغمبر اکرمؐ کی ساری زندگی اس حقیقت کی تائید کرتی ہے۔

زیر بحث آیات میں سات احکام (تقویٰ، احسان، ہجرت، صبر، اخلاص، تسلیم اور خوف) کے ذکر کے بعد مسئلہ اخلاص چونکہ خصوصیت کے ساتھ شرک کے مختلف اسباب و عوامل کے مقابلے میں ایک خصوصیت رکھتا ہے، لہذا تاکید کے لیے اسے دوبارہ بیان کیا گیا ہے اور اسی لب و لہجہ میں فرمایا گیا ہے: کہہ دے: میں تو خدا ہی کی عبادت کرتا ہوں اس حال میں کہ اپنے دین کو اس کے لیے خالص رکھتا ہوں (قل اللہ اعبد مخلصاً لہ دینی)۔

لیکن تم اس کے علاوہ جس کی چاہو پرستش کرتے رہو (فاعبدوا ما شئتم من دونه)۔ اس کے بعد مزید فرمایا گیا ہے: کہہ دے: یہ نقصان اٹھانے والوں کا راستہ ہے، کیونکہ حقیقی زبان کار وہی تو ہیں جو اپنی عمر اور وجود کا سرمایہ یہاں تک کہ اپنے وابستگان کو بھی قیامت کے دن ہاتھ سے گنوا بیٹھیں گے (قل ان الخاسرین الذین خسرو انفسہم و اہلہم یوم القیامۃ)۔

نہ تو انھوں نے اپنے وجود سے ہی کچھ فائدہ اٹھایا ہے اور نہ ہی سرمایہ عمر سے کچھ حاصل کیا ہے، نہ ان کا خاندان اور اولاد ان کی نجات کا ذریعہ بنتے ہیں اور نہ ہی بارگاہ حق میں ان کی آبرو اور شفاعت کا سبب ہوئے ہیں۔ آگاہ رہو کہ واضح خسارہ یہی ہے (الا ذلک ہوالخسران العبین)۔

آخری زیر بحث آیت میں ان کے ایک اور واضح خسارے اور نقصان کا ذکر اس انداز سے کیا گیا ہے: ان کے لیے ان کے سروں کے اوپر آگ کے سائبان ہیں اور ان کے پاؤں کے نیچے بھی آگ کے سائبان ہیں (لہم من فوقہم ظلل من النار و من تحتہم ظلل)۔

اس طرح سے وہ ہر طرف سے آگ کے شعلوں میں گھرے ہوئے ہیں۔ اس سے بالاتر اور کون سا خسارہ ہوگا اور اس سے بڑھ کر دردناک عذاب اور کیا ہوگا؟

”ظلل“ جمع ”ظللہ“ (بروزن ”قلہ“) اس پردے کے معنی میں ہے جو اوپر کی طرف سے نصب ہوا، اس بنا پر اس کا اس فرش پر اطلاق جو ان کے پاؤں کے نیچے بچھا ہوا ہے، ایک قسم کا مجازی اطلاق ہے اور اس لفظ کے مفہوم میں توسیع کے حوالے سے ہے۔

بعض مفسرین نے کہا ہے کہ چونکہ دوزخی جہنم کے کئی طبقات میں گرفتار ہوں گے اس لیے آگ کے پردے ان کے سروں کے اوپر بھی ہوں گے اور ان کے پاؤں کے نیچے بھی۔ اس لیے لفظ ”ظلل“ کا اطلاق نیچے پردوں پر بھی مجاز نہیں ہے۔

۱۔ ”اللہ“ کا مقدم ہونا جو کہ ”اعبد“ کا مفعول ہے یہاں ”حصر“ کے لیے ہے۔ یعنی میں صرف اسی کی عبادت کرتا ہوں اس بنا پر مخلصاً لہ دینی جو کہ حال ہے، اس معنی پر ایک نئی تاکید ہے۔

سورہ عنکبوت کی آیہ ۵۵ اسی آیت کے مانند ہے۔

یوم یغشہم العذاب من فوقہم ومن تحت أرجلہم ویقول ذوقوا ما  
کنتم تعملون

اس دن خدا کا عذاب انہیں سر کے اوپر سے بھی اور پاؤں کے نیچے سے بھی (ہر طرف سے) ڈھانپ  
لے گا اور ان سے کہے گا اس کا مزہ چکھو کہ جو تم کیا کرتے تھے۔

یہ درحقیقت ان کے دنیا کے حالات کا نتیجہ ہے کہ جہالت و کفر و ظلم نے ان کے تمام وجود کو گھیر رکھا تھا، اور ہر طرف سے  
انہیں ڈھانپ لیا تھا۔

اس کے بعد تاکید اور عبرت کے لیے مزید فرمایا گیا ہے: یہی تو وہ چیز ہے کہ جس سے خدا اپنے بندوں کو ڈراتا ہے۔ جب ایسا ہے تو اے  
میرے بندو! میری نافرمانی سے پرہیز کرو (ذالک یشوق اللہ بہ عبادہ یا عباد فاتقون)۔

اس آیت میں "عباد" (بندے) کی تعبیر اور اس کی خدا کی طرف اضافت اور وہ بھی تکرار کے ساتھ، اس بات کی طرف اشارہ  
ہے کہ اگر خدا عذاب کی کوئی ہتھکڑی کرتا ہے تو وہ بھی اس کے لطف و رحمت کی بنا پر ہے تاکہ بندگان حق اس قسم کے بُرے انجام میں گرفتار  
نہ ہوں۔ یہاں سے واضح ہو جاتا ہے کہ یہ ضروری نہیں ہے کہ اس آیت میں "عباد" سے مراد خصوصیت کے ساتھ مومنین ہیں بلکہ یہ سب کے  
لیے ہے، کیونکہ کسی شخص کو بھی اپنے آپ کو عذاب الہی سے مامون نہیں سمجھنا چاہیے۔

## چند اہم نکات

۱۔ خسران و زیاں کی حقیقت: خسران — جیسا کہ "راغب" "مفردات" میں کہتا ہے: —

اصل میں سرمایہ ہاتھ سے دے بیٹھنا اور اس کا کم ہو جانا ہے۔ کبھی تو اس کی انسان کی طرف نسبت دی جاتی ہے اور کہا جاتا ہے کہ  
فلاں شخص نے زیاں کیا اور اس نے نقصان اٹھایا اور کبھی عمل کی طرف نسبت دی جاتی ہے اور کہتے ہیں: اس کی تجارت میں  
نقصان ہوا ہے۔

دوسری طرف "خسران" کبھی تو ظاہری سرمایوں کے بارے میں استعمال ہوتا ہے، جیسے مال اور دنیاوی مقام، اور کبھی معنوی  
سرمایوں کے بارے میں جیسے صحت و سلامتی، عقل و ایمان اور ثواب اور یہی وہ چیز ہے جس کا خدا نے "خسران مبین" نام رکھا ہے  
اور جس میں خسران کو خدا نے قرآن میں بیان کیا ہے وہ دوسرے ہی معنی کی طرف اشارہ ہے نہ کہ وہ جو دنیاوی سرمایوں اور عام تجارتوں  
سے مربوط ہے بلکہ

قرآن نے حقیقت میں انسانوں کو ان تجارت پیشہ افراد سے تشبیہ دی ہے جو بہت زیادہ سرمایے کے ساتھ اس جہان کی تجارت خانہ  
میں قدم رکھتے ہیں، بعض کو تو بہت زیادہ نفع ہوتا ہے اور بعض کو سخت نقصان۔

قرآن مجید میں بہت سی ایسی آیات ہیں جن میں یہ تعبیر و تشبیہ بیان ہوئی ہے اور درحقیقت اس حقیقت کو بیان کرتی ہیں کہ قیامت میں نجات حاصل کرنے کے لیے اس کی اور اس کی کسی کی انتظار میں نہیں بیٹھنا چاہیے۔ اس کا واحد راستہ موجود سرمایوں اور وسائل سے فائدہ اٹھانا ہے اور اس عظیم تجارت میں سعی و کوشش کرنا ہے کیونکہ وہاں تو ”ہمہ چیز را بہ بہا می دهند، بہ بہا نہ نعی دهند“ یعنی ہر چیز قیمت کے ساتھ دیتے ہیں بہانے سے نہیں دیتے۔

لیکن اس نے مشرکین اور گنہ گاروں کے زبانی و نقصان کو ”خسران مبین“ کے ساتھ توصیف کیوں کی ہے؟ اس کی وجہ یہ ہے کہ اولاً انھوں نے افضل ترین سرمایہ یعنی عمر، عقل و خرد و احسانات اور زندگی کا سرمایہ ہاتھ سے گنوا دیا ہے جبکہ اس کے بدلے میں کوئی چیز حاصل نہیں کی۔

ثانیاً اگر انھوں نے صرف یہ سرمایہ ہی کھویا ہوتا اور کوئی عذاب و سزا نہ خریدی ہوتی تو پھر بھی کوئی بات تھی۔ بذمہ کی بات تو یہ ہے کہ انھوں نے عظیم سرمائے کو ناکر سخت ترین اور دردناک ترین عذاب اپنے لیے فراہم کر لیا ہے۔

ثالثاً یہ ایسا نقصان ہے جو قابل تلافی نہیں ہے اور یہ بات سب سے زیادہ بڑھ کر دردناک ہے۔ ہاں! یہ ہے ”خسران مبین“ ۲۔ ”فَاعْبُدُوا مَا شِئْتُمْ“ کا مفہوم: اس کا معنی ہے جس کی چاہو تم عبادت کرو۔ اصطلاح کے مطابق یہ ایک ایسا امر ہے جو تہدید کے لیے ہے اور یہ ایسے مقام پر کہا جاتا ہے جہاں مجرم اور گنہ گار شخص پر پند و نصیحت اثر نہ کرتی ہو تو آخری بات جو اس سے کہی جاتی ہے یہ ہے کہ جو چاہو کرو لیکن سزا اور عذاب کے منتظر رہو۔ یعنی تم اسی منزل پر پہنچ گئے ہو کہ اب ذمہ داری سونپنے جانے اور پند و نصیحت کے لائق نہیں ہے ہو اور دردناک عذاب کے سوا تمھارے لیے کوئی دوسرا انجام اور علاج نہیں ہے۔

۳۔ ”اہل“ سے مراد کون لوگ ہیں؟ ان آیات میں بیان ہوا ہے کہ یہ زبیاں کار نہ صرف اپنی ہستی اور وجود کا سرمایہ ہاتھ سے کھو بیٹھے ہیں بلکہ یہ تو اپنے اہل کے وجود کا سرمایہ بھی گنوا دیتے ہیں۔

بعض مفسرین نے تو یہ کہا ہے کہ یہاں ”اہل“ سے مراد انسان کے پیر و کار اور وہ لوگ ہیں جو اس کے مکتب اور پروگراموں پر چلتے ہیں۔ بعض نے اس کی ہستی بیویوں کے مفہوم میں تفسیر کی ہے یعنی مشرکین اور مجرمین انھیں کھو بیٹھیں گے۔

بعض اس سے دنیا میں گھروالے اور نزدیکی مراد لیتے ہیں اور یہی آخری معنی اس لفظ کے اصلی مفہوم کی طرف توجہ کرتے ہوئے سب سے زیادہ مناسب نظر آتا ہے کیونکہ بے ایمان افراد آخرت میں انھیں کھو بیٹھیں گے اگر وہ مؤمن ہوئے تو ان سے جدا ہو جائیں گے اور خود انھیں کی طرح سے کافر ہوئے تو پھر نہ صرف یہ کہ ان سے انھیں کوئی فائدہ نہیں ہوگا بلکہ وہ زیادہ دردناک عذاب کا سبب بھی بنیں گے۔

۱۷۔ وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ أَنْ يَعْبُدُوهَا وَأَنَابُوا إِلَى اللَّهِ لَهُمُ  
الْبُشْرَىٰ فَبَشِّرْ عِبَادِ ۝

۱۸۔ الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ  
هَدَاهُمُ اللَّهُ وَأُولَٰئِكَ هُمْ أُولُوا الْأَلْبَابِ ۝

۱۹۔ أَفَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ أَفَأَنْتَ تُنْقِذُ مَنْ فِي  
التَّارِ ۝

۲۰۔ لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ غُرَفٌ مِّنْ فَوْقِهَا غُرَفٌ مَّيْنَةً تَجْرِي  
مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَعَدَ اللَّهُ لَا يُخْلِفُ اللَّهُ الْمِيعَادَ ۝

### ترجمہ

۱۷۔ جن لوگوں نے طاغوت کی عبادت سے اجتناب کیا اور خدا کی طرف لوٹے، بشارت اور خوشخبری انھی لوگوں  
کے لیے ہے، اے نبی بنا پر میرے ان بندوں کو بشارت دے دو۔

۱۸۔ وہ لوگ جو باتوں کو (خود سے) سنتے ہیں اور ان میں سے بہترین کی پیروی کرتے ہیں، یہی وہ لوگ ہیں جن کی خدا  
نے ہدایت کی ہے اور یہی عقل مند ہیں۔

۱۹۔ کیا تو اس شخص کو جس کے لیے عذاب کا حکم قطعی ہو چکا ہے رہائی بخش سکتا ہے؟ کیا تو اس شخص کو جو آگ  
کے اندر ہے پکڑ کر باہر لے آسکے گا؟

۲۰۔ لیکن وہ لوگ جنہوں نے خدا کا تقویٰ اختیار کیا ہے ان کے لیے تو بہشت میں بالا خانے ہیں، جن کے اوپر  
پھر بالا خانے سے ہیں اور ان کے نیچے نہریں جاری ہیں۔ یہ خدا کا وعدہ ہے اور خدا اپنے وعدے کی خلاف ورزی  
نہیں کرتا۔

## تفسیر خدا کے حقیقی بندے

قرآن نے پھر ان آیات میں موازنے کی روش سے فائدہ اٹھایا ہے اور ان مقتضی اور بہت دھرم مشرکین کے مقابلے میں جن کی سرنوشت جہنم کی آگ کے سوا اور کچھ نہیں ہے۔ پروردگار کے خاص اور حقیقت کے متلاشی بندوں کے متعلق گفتگو شروع کی ہے۔ ارشاد ہوتا ہے: ان لوگوں کے لیے جنہوں نے ”طاغوت“ کی عبادت سے اجتناب کیا ہے اور خدا کی طرف بازگشت کی، بشارت اور خوشخبری ہے (والذین اجتنبوا الطاغوت ان یعبدوها وانا بوا الی اللہ لہم البشریٰ)۔

اس بات کی طرف توجہ کرتے ہوئے کہ ”بشریٰ“ یہاں مطلق ہے لہذا ہر قسم کی خدائی نعمتوں پر مشتمل ہے چاہے وہ مادی ہوں یا معنوی، لیکن یہ عظیم بشارت ایسے لوگوں کے لیے مخصوص ہے جو طاغوت کی پرستش سے اجتناب کریں اور خدا کی طرف لوٹ آئیں۔ سارا ایمان و عمل صالح اسی جملے میں جمع ہے۔

کیونکہ ”طاغوت“ اصل میں ”طینان“ کے مادہ سے ہر سے تجاوز کرنے والے معنی میں ہے۔ اس لیے یہ لفظ ہر تجاوز کرنے والے اور خدا کے سوا ہر معبود، جیسے شیطان اور ظالم حکمران پر بولا جاتا ہے (یہ لفظ واحد جمع دونوں معانی میں استعمال ہوتا ہے)۔ اس بنا پر ”طاغوت سے اجتناب“ اس وسیع و عریض معنی کا حامل ہے یعنی ہر قسم کے شرک، جہت پرستی، ہوس پرستی اور شیطان پرستی سے دوری نیز حکام جو را اور ظلم کے ذریعے اقتدار پر قبضہ کرنے والوں کے سامنے سر تسلیم خم نہ کرنے کو اپنے اندر سمونے ہوئے ہے اور ”انا بوا الی اللہ“ تقویٰ پر سبزی گاری اور ایمان کا جامع ہے۔ یقیناً اس کے افراد ہی بشارت کے اہل ہیں۔

یہ نکتہ بھی قابل توجہ ہے کہ طاغوت کی عبادت صرف رکوع و سجود کے معنی میں نہیں ہے بلکہ یہ ہر قسم کی اطاعت کے مفہوم میں ہے جیسا کہ ایک حدیث میں امام صادق علیہ السلام سے منقول ہے:

من اطاع جباًراً فقد عبده

جس شخص نے کسی ستم گر حکمران کی اطاعت کی اس نے اس کی عبادت کی۔

پھر ان خاص بندوں کے تعارف کے لیے قرآن کہتا ہے: میرے خاص بندوں کو بشارت دے دے (فبشر عباد)۔

بعض مفسرین مثلاً دہختری کا کشف میں یہ نظریہ ہے کہ ”طاغوت“ اصل میں طغوت (بروزن ”فعلوت“) مثل ملکوت تھا پھر وہ مقرب ہو گیا اور لام الفعل میں الفعل سے مقدم ہو گئی اور ”طغوت“ ہو گیا اور واؤ کے الف سے بدل جانے کے بعد ”طاغوت“ ہو گیا اور کئی لحاظ سے تاکید کے معنی دیتا ہے میضہ مبالغہ معنی مصدری اور قلب کی وجہ سے (تفسیر کشف جلد ۴ ص ۱۲۰)

جمع البیان، زیر بحث آیات کے ذیل میں جلد ۴ ص ۴۹۳

”عباد“ اصل میں ”عبادی“ تھا۔ یا حذف ہو گئی اور زیر اس کا قائم مقام ہے۔

وہ لوگ جو بات (غور سے) سنتے ہیں اور اس میں سے جو بات زیادہ اچھی ہوتی ہے، اس کی پیروی کرتے ہیں (الذین یستمعون القول فیتبعون احسنہ)۔

وہ ایسے لوگ ہیں جن کی خدا نے ہدایت کی ہے اور وہی عقل و خیر درکھنے والے ہیں (اولئک الذین ھداهم اللہ واولئک ھم اولوا الالباب)۔

یہ دو آیات جو اسلامی شہار کی صورت میں سامنے آئی ہیں، مسلمانوں کی حریت فکر اور مختلف مسائل میں (اچھی سے اچھی بات کو) انتخاب کرنے کی خوب نشاندہی کرتی ہیں۔

پہلے فرمایا گیا ہے: میرے بندوں کو بشارت دے دے اور اس کے بعد ان خاص بندوں کا اس صورت میں تعارف کروایا گیا ہے: وہ ہر کسی کی بات کو غور سے سنتے ہیں یہ دیکھ بغیر کہ کہنے والا کون ہے اور کیا نظر یہ رکھتا ہے اور عقل و خرد کی قوت کے ساتھ ان میں سے بہترین کا انتخاب کر لیتے ہیں۔ وہ کسی قسم کا تعصب اور ہٹ دھرمی نہیں کرتے اور کسی قسم کی تنگ نظری ان کی فکر و نظر میں نہیں ہے۔ وہ حق کے متلاشی اور حقیقت کے پایا سے ہیں وہ جہاں کہیں بھی اخیس ملے، لپک کر اس کا استقبال کرتے ہیں اور اس کے صاف چٹے سے بغیر دھڑک ٹوک کے پیٹتے ہیں اور سیراب ہوتے ہیں وہ نہ صرف حق کے طالب اور اچھی گفتگو کے پیاسے ہیں بلکہ ”خوب“ اور ”خوب تر“ میں سے اور ”نیک“ اور ”نیک تر“ میں سے دوسرے کا انتخاب کرتے ہیں۔ خلاصہ یہ ہے کہ وہ بہترین اور برترین کے خواہاں ہیں۔

ہاں! یہی ہے نشانی ایک سچے مسلمان اور حق طلب مؤمن کی۔

”یستمعون القول“ (بات کو سنتے ہیں) میں ”قول“ سے کیا مراد ہے۔ اس ضمن میں مفسرین نے گونا گونا گویا تفسیریں کی ہیں۔

بعض نے اس سے قرآن مراد لیا ہے اور جو کچھ اس میں احکام اور مباحات کے سلسلہ میں بیان ہوا ہے وہ ان میں سے احکام کی پیروی کو احسن کی پیروی سمجھتے ہیں۔

بعض دوسروں نے اس کی مطلق ادا مراد لہیہ سے تفسیر کی ہے، چاہے وہ قرآن میں ہوں یا غیر قرآن میں۔

لیکن ان محدث تفسیروں کے لیے کسی قسم کی کوئی دلیل موجود نہیں ہے، بلکہ آیت کا ظاہری مفہوم ہر قسم کے قول اور ہر بات پر محیط ہے۔ خدا کے با ایمان بندے تمام باتوں میں سے اس بات کو انتخاب کر لیتے ہیں جو ”احسن“ ہے اور اس کی پیروی کرتے ہیں اور اپنے عمل میں اسی پر کار بند ہیں۔

قابل توجہ بات یہ ہے کہ قرآن نے مذکورہ بالا آیت میں صاحبان ہدایت الہی کو اسی گروہ میں منحصر کر دیا ہے جیسا کہ عقل مندوں کو بھی اخیس میں منحصر قرار دیا ہے۔ یہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ یہ گروہ ظاہری و باطنی ہدایت کا حامل ہے۔ ظاہری ہدایت عقل و خرد کے طریق سے اور باطنی ہدایت نور الہی اور امداد غیبی کے راستے سے، اور یہ دونوں اعتبار اس قسم کے حقیقت کے متلاشی حریت فکر کے حامل لوگوں کے لیے ہیں۔

چونکہ پیغمبر خدا مگر انہوں اور مشرکین کو ہدایت کرنے سے بہت لگاؤ رکھتے تھے اور ان لوگوں کے انحراف سے انہیں بہت تکلیف

ہوتی تھی جو حقیقت کو سننے کے لیے تیار نہیں ہوتے تھے۔ لہذا بعد والی آیت میں اس حقیقت کو بیان کر کے ان کی دلجوئی کی گئی ہے کہ یہ عالم آزادی اور امتحان کا عالم ہے اور ایک گروہ آخر کار جہنم کی آگ میں جلے گا۔ ارشاد ہوتا ہے: کیا تو ایسے لوگوں کو جن کے لیے خدا کا فرمان عذاب قطعی اور حتمی ہو چکا ہے نجات دلا سکتا ہے؟ کیا تو ایسے شخص کو جو آگ کے اندر ہے پکڑ کر باہر نکال سکتا ہے؟ (افمن حق علیہ کلمۃ العذاب أفأنت تنقذ من فی النار)۔

”حق علیہ کلمۃ العذاب“ (جس کے بارے میں عذاب الہی کا فرمان متحقق اور ثابت ہو چکا ہے) یہ جملہ ان آیات سے ملتا جلتا ہے جن میں شیطان اور اس کے پیروکاروں کے بارے میں یہ بیان ہوا ہے کہ:

لَا مَلْئِئِنْ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ

یقیناً میں جہنم کو تجھ سے اور تیرے پیروکاروں سے بھردوں گا۔ (ص — ۸۵)

یہ بات صاف طور پر ظاہر ہے کہ اس گروہ کے بارے میں فرمان عذاب کا قطعی ہونا اجباری پہلو نہیں رکھتا بلکہ یہ ان اعمال کی وجہ سے ہے جن کے وہ مرتکب ہوئے ہیں اور اس اصرار کی بنا پر ہے جو وہ ظلم و فساد اور گناہ پر رکھتے تھے اس طرح سے کہ ایمان و حق کی پہچان کی روح ہمیشہ کے لیے ان میں مرچکی تھی اور ان کا وجود جہنمی وجود کا ایک ٹکڑا بن چکا تھا۔

اور یہاں سے واضح ہوجاتا ہے کہ ”أفأنت تنقذ من فی النار“ (کیا تو اس شخص کو نجات دے سکتا ہے کہ جو آگ کے اندر ہے) یہ جملہ اس حقیقت کی طرف ایک لطیف اشارہ ہے کہ ان کا دوزخی ہونا اس قدر یقینی اور مسلم ہے کہ گویا وہ اب اس وقت جہنم کی آگ میں ہیں اور ہم جانتے ہیں کہ اس قسم کے افراد جنہوں نے خدا سے اپنے تعلق کے تمام راستوں کو مسدود کر دیا ہے، نجات کی کوئی راہ نہیں رکھتے۔ یہاں تک کہ بغیر اسلام بھی باوجود ”رحمۃ للعالمین“ ہیں انھیں عذاب سے نہیں چھڑوا سکتے۔

لیکن اپنے رسول کے دل کو خوش کرنے اور مومنین کو پرامید رکھنے کے لیے آخری آیت میں اللہ تعالیٰ اس طرح فرماتا ہے: لیکن وہ لوگ جو خدا کا تقویٰ اختیار کرتے ہیں ان کے لیے جنت میں بالا خانے ہیں جن کے اوپر پھر بالا خانے بنے ہوئے ہیں (لکن الذین اتقوا ربہم لہم غرف من فوقہا غرف)۔

اگر دوزخی آگ کے پردوں کے اندر مٹھڑے ہوئے ہیں اور گزشتہ آیات کی تعبیر کے مطابق ”لہم من فوقہم ظلل من النار ومن تحتہم ظلل“ تو ہشتیوں کے لیے ایسے بالا خانے ہیں جو دوسرے بالا خانوں کے اوپر ہیں اور ایسے فصر و محلات ہیں جو دوسرے محلات کے اوپر بنے ہوئے ہیں، کیونکہ پھولوں پانی اور نہروں اور باغوں کے منظر کو بالا خانہ کے اوپر سے دیکھنا زیادہ لذت بخش

۱۰ اس جگہ میں حقیقت میں ایک محذوف ہیں اور تقدیر میں اس طرح ہے۔

افمن حق علیہ کلمۃ العذاب أفأنت تخلصہ أفأنت تنقذ من فی النار

اس میں سے ”أفأنت تخلصہ“ حذف ہو گیا ہے اور دوسرا جملہ اس کے لیے دلیل و قرینہ ہے۔ بعض نے کہا ہے کہ تقدیر میں اس طرح تھا۔

افمن حقت علیہ کلمۃ العذاب ینجو منه

کیا جس کے لیے عذاب کا فرمان ثابت ہے وہ نجات پا سکتا ہے؟

اور زیادہ دلپذیر ہوتا ہے۔

”غرف“ جمع ہے ”غرفہ“ کی ”غرف“ (بروزن ”حرف“) کے مادہ سے۔ یہ کسی چیز کو اوپر اٹھانے کے معنی میں ہے۔ اسی لیے اس پانی کو جو چلو کے ساتھ چشمے سے اٹھا کر پیتے ہیں ”غرفہ“ کہتے ہیں۔ یہ لفظ بعد ازاں کسی عمارت کے اوپر والے حصے اور منازل کے بالائی طبقات کے معنی میں بولا جانے لگا۔

بہشت کے یہ حسین و خوبصورت بالاخانے، ان نروں کے ساتھ، جو ان کے پٹھے بہہ رہی ہیں، سجائے گئے ہیں، اسی لیے آیت کے آخر میں ہے: ”ان کے پٹھے دھامی نہریں جاری ہیں“ (مینیۃ تجری من تحتھا الانہار)۔

ماں: ”یہ خدائی وعدہ ہے اور خدا اپنے وعدے کی خلاف ورزی نہیں کرتا“ (وعد اللہ لا یخلف اللہ العیعاد)۔

## چند اہم نکات

۱۔ اسلام اور حُریت فکر: بہت سے مذاہب اپنے پیروکاروں کو دوسروں کی باتوں کے مطالعے اور تحقیق سے منع کرتے ہیں کیونکہ وہ اپنی منطق کی کمزوری کی وجہ سے اس بات سے ڈرتے ہیں کہ کہیں پڑھنے والا دوسروں کی منطق قبول نہ کر لے اور اس طرح ان کے پیروکار ان کے ماتھے سے نکل جائیں۔

لیکن جیسا کہ زیر بحث آیات میں بیان ہوا ہے، اسلام نے اس بارے میں ”کھلے دروازوں“ کی تدبیر اپنائی ہے اور انہی لوگوں کو خدا کے سچے بندے قرار دیتا ہے جو اہل تحقیق ہیں، ایسے کہ جو نہ تو دوسروں کی باتوں کو سننے سے گھبراتے ہیں اور نہ ہی کسی قید و شرط کے بغیر تسلیم خم کرتے ہیں اور نہ ہی کسی دوسرے کو قبول کرتے ہیں۔

اسلام ایسے ہی لوگوں کو بشارت دیتا ہے جو باتوں کو نور سے سنتے ہیں اور ان میں سے جو بہت اچھی ہیں انہیں انتخاب کر لیتے ہیں، نہ صرف یہ کہ اچھی باتوں کو بری باتوں پر ترجیح دیتے ہیں بلکہ پھولوں میں سے بھی جو پھول بہتر ہوتا ہے اسے انتخاب کرتے ہیں۔

قرآن ان بے خبر جاہلوں کی شدید مذمت کرتا ہے جو پیام حق سنتے وقت کانوں میں انگلیاں ٹھونس لیتے ہیں اور سر پر کپڑا ڈال لیتے ہیں۔ جیسا کہ حضرت نوحؑ کے ارشادات میں ایسے لوگوں کی بارگاہ پروردگار میں شکایت ان الفاظ میں کی گئی ہے:

وَ اِنِّیْ کَلِمًا دَعَوْتُہُمْ لِتَغْفِرَ لَہُمْ جَعَلُوْا اَصَابِعَہُمْ فِیْ اٰذَانِہُمْ وَ

اَسْتَغْشَوْا ثِیَابَہُمْ وَ اَصْرَوْا وَ اسْتَكْبَرُوْا وَ اسْتَكْبَارًا

خداوند! جب بھی میں نے انہیں بلایا تاکہ تو انہیں بخش دے تو انہوں نے کانوں میں انگلیاں ٹھونس

لیں اور اپنے اذہن پر کپڑا ڈال لیا، اپنی گراہی پر اصرار کیا اور بہت تکبر کیا۔ (نوح — ۷)

۲۔ زمخشری کشف میں کہتے ہیں:

”وعد اللہ“، مفعول مطلق کے طور پر منسوب تاکیدیہ کیونکہ ”لہم غرف“ ”وعد ہم اللہ عرفا“ کے معنی میں ہے۔

اصولی طور پر وہ مکتب جو قوی منطق رکھتا ہے، اس کے لیے دوسروں کی باتوں سے گھبرانے کی کوئی وجہ نہیں ہے اور نہ ہی ان کی طرف سے مسائل کے پیش ہونے پر اسے خوف کھانے کی ضرورت ہے۔ ڈرنا تو انھیں چاہیے جو کمزور اور بے منطق ہیں۔

یہ آیت ایسے لوگوں کو جو ہر بات کو بغیر کسی قید و شرط کے قبول کر لیتے ہیں ”اولوالالباب“ اور ”ہدایت یافتہ افراد“ شمار نہیں کرتی، ان کی مثال ان بھٹیڑوں کی سی ہے جو کسی سبزہ زار میں چرتے وقت کوئی تحقیق نہیں کرتیں۔ آیت ان دو اوصاف کو ایسے لوگوں کے ساتھ مخصوص کرتی ہے جو نہ تو بے قید و شرط تسلیم کے افراط میں گرفتار ہیں اور نہ ہی خشک اور جاہلانہ تعصبات کی تفریط میں۔

۲۔ چند سوالوں کا جواب: ۱۔ ممکن ہے یہاں یہ سوال پیش کیا جائے کہ اسلام میں کتب ضلال کی خرید و فروش کیوں منع ہے؟

۲۔ قرآن کو کفار کے ہاتھوں میں دینا کیوں حرام قرار دیا گیا ہے؟

۳۔ جو شخص کسی مطلب کو جانتا ہی نہیں وہ اس میں سے انتخاب کیسے کرے گا اور اچھے کو بُرے سے کس طرح جدا کرے گا؟

کیا اس بات سے دور لازم نہیں آتا؟

پہلے سوال کا جواب واضح ہے، کیونکہ زیر بحث آیات میں ایسی باتوں کے متعلق بحث ہے جن میں ہدایت کی اُمید ہو جب غور و فکر اور تحقیق کے بعد یہ ثابت ہو گیا ہو کہ فلاں کتاب گمراہ کرنے والی ہے تو پھر وہ اس حکم کے موضوع سے خارج ہو جائے گی۔ اسلام کبھی بھی اس بات کی اجازت نہیں دیتا کہ لوگ ایسے راستے میں قدم رکھیں جس کا نادرست اور غلط ہونا ثابت ہو چکا ہے۔

البتہ جب تک یہ امر کسی پر ثابت نہ ہوا ہو اور وہ صحیح دین قبول کرنے کے لیے، مختلف مذاہب کے بارے میں تحقیق کر رہا ہو اس وقت تک ان تمام کتابوں کا مطالعہ اور تحقیق کر سکتا ہے لیکن مطلب ثابت ہو جانے کے بعد اس کو ایک زہریلے مادہ کی طرح ہر کسی کی دسترس سے باہر رکھنا چاہیے۔

باقی رہا دوسرے سوال کے بارے میں تو اس صورت میں قرآن غیر مسلم کے ہاتھ میں دینا جائز نہیں ہے جب کہ یہ اس کی تنگ اور بے حرمتی کا باعث ہو ورنہ اگر ہمیں یہ معلوم ہو کہ غیر مسلم واقعا اسلام کے بارے میں تحقیق کی فکر میں ہے اور وہ یہ چاہتا ہے کہ قرآن کا اس مقصد کے لیے مطالعہ کرے تو نہ صرف یہ کہ قرآن اسے دینے میں کوئی حرج اور رکاوٹ نہیں ہے بلکہ شاید اسے دینا واجب ہو اور جنہوں نے اسے حرام قرار دیا ہے ان کی مراد اس صورت کے علاوہ دوسری صورت ہے۔

اسی لیے عظیم اسلامی معاشرے اس بات پر اصرار کر رہے ہیں کہ قرآن کا دنیا کی زندہ زبانوں میں ترجمہ ہونا چاہیے اور دعوتِ اسلامی کی نشر و اشاعت کے لیے اسے حق طلبی اور حقائق کے پیاسوں تک پہنچانا چاہیے۔

تیسرے سوال کے سلسلے میں اس نکتے پر توجہ کرنا چاہیے کہ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ انسان ذاتی طور پر کسی کام سے عہدہ برائ نہیں ہو سکتا، البتہ جب کوئی دوسرا اسے انجام دے لیتا ہے تو پھر وہ بھی اچھے اور بُرے میں تشخیص کر سکتا ہے اور عقل و خرد کی قوت اور وجدان کے ٹکڑے سے ان میں سے بہترین کا انتخاب کر سکتا ہے۔

مثلاً ہو سکتا ہے کہ کچھ لوگ ایسے ہوں جو فنِ معماری اور تعمیر کے کام سے آگاہ نہ ہوں، یہاں تک کہ وہ انہیں بھی صحیح طریقے پر ایک دوسرے پر نہ رکھ سکیں لیکن اس کے باوجود وہ ایک اچھی عمارت کی اعلیٰ کیفیت میں اور ایک قبیح بے ڈھنگی اور ناموزوں عمارت میں

تمیز کر سکیں۔

بہت سے افراد کو ہم پہچانتے ہیں جو خود تو شاعر نہیں ہیں لیکن بزرگ شعراء کے اشعار کے وزن میں تمیز کر سکتے ہیں اور انھیں بے وقت مکلفاً کہنے والے شعراء کے اشعار سے جدا کر سکتے ہیں، کچھ لوگ خود تو کشتی نہیں ٹرتے لیکن کشتی لڑنے والوں کے درمیان فیصلہ اور ان میں سے اچھے کا انتخاب کر سکتے ہیں۔

۲۔ حریت فکر اور اسلامی روایات: احادیث اسلامی میں جو زیر بحث آیات کی تفسیر میں وارد ہوئی ہیں یا مستقل طور پر منقول ہوئی ہیں اس امر پر بہت زور دیا گیا ہے۔

ان میں سے ایک حدیث امام موسیٰ بن جعفر علیہما السلام سے منقول ہے کہ آپؐ نے اپنے ایک دانش مند صحابی ہشام بن حکم سے فرمایا:-

يا هاشم ان الله تبارك وتعالى بشراهل العقل والفهم في كتابه، فقال

فبشرعبادالذين يستمعون القول فيتبعون احسنه

اے ہشام! خداوند تعالیٰ نے اہل عقل و فہم کو اپنی کتاب میں بشارت دی ہے اور فرمایا ہے: میرے ان بندوں کو بشارت دے دو جو باتوں کو (خود سے) سنتے ہیں اور ان میں سے بہترین کی پیروی کرتے ہیں، وہ ایسے لوگ ہیں جن کی خدا نے ہدایت کی ہے اور وہ صاحبان عقل و فکر ہیں۔

ایک اور حدیث میں امام صادقؑ سے منقول ہے کہ آپؑ نے زیر بحث آیت کی تفسیر کے ضمن میں فرمایا:

هو الرجل يسمع الحديث فيحدث به كما سمعه لا يزيد فيه ولا ينقص

یہ آیت ایسے لوگوں کے بارے میں جو حدیث سنتے ہیں اور بے کم و کاست اور بغیر کئی بیشی کے

دوسروں کے لیے نقل کرتے ہیں۔

البتہ اس حدیث سے مراد ”فیتبعون احسنه“ کی تفسیر ہے کیونکہ بہترین باتوں کی پیروی کرنے کی ایک نشانی یہ ہے کہ انسان اپنی طرف سے اس میں کوئی اضافہ نہ کرے اور بعینہ دوسروں تک پہنچا دے۔ نبی البلاغہ میں امیر المؤمنین حضرت علیؑ کے کلمات قصار میں ہے کہ آپؑ نے فرمایا:

الحكمة ضالة المؤمن، فخذ الحكمة ولو من اهل النفاق

حکمت امینر باتیں مومن کی گم شدہ چیز ہے، پس وہ حکمت کو لے لے چاہے وہ منافق کے

پاس سے ملے۔

۴۔ تطبیق یا شان نزول: مفسرین نے کئی ایک شان نزول بیان کی ہیں۔ ان میں سے یہ بھی ہے کہ والذین اجتنبوا الطاغوت۔۔۔۔۔ کی آیت اور اس کے بعد والی آیت تین افراد کے بارے میں وارد ہوئی ہے جو زمانہ جاہلیت میں (اس آلودہ ماحول میں مشرکین کے شور و غوغا کے سامنے نہیں جھکے اور وہ کہتے تھے لا الہ الا اللہ۔ وہ سلمان فارسی، ابوذر غفاری اور زید بن عمرو تھے۔

بعض روایات میں زید بن عمرو کی جگہ سعید بن زید آیا ہے۔  
بعض نے یہ بھی کہا ہے کہ آیہ افمن حق علیہ کلمۃ العذاب۔۔۔۔۔ البوجل وغیرہ کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔

لیکن بعید نہیں ہے کہ یہ اصطلاحی شان نزول میں سے نہ ہو بلکہ آیت کے واضح مصادر میں تطبیق کی گئی ہو۔

۱۔ تفسیر "قرطبی" و "مجمع البیان" زیر بحث آیات کے ذیل میں۔

۲۔ "در المنثور" طبق نقل تفسیر المیزان جلد ۱، صفحہ ۲۶۷

۳۔ اس قول کو "روح المعانی" نے بعض سے نقل کیا ہے۔

۲۱۔ اَلَمْ تَرَ اَنَّ اللّٰهَ اَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَلَكَهُ يَنَابِيعٌ فِي  
الْاَرْضِ ثُمَّ يُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا مُّخْتَلِفًا اَلْوَانُهُ ثُمَّ  
يَهِيَجُ فَتَرَاهُ مُصْفَرًّا ثُمَّ يَجْعَلُهُ حُطَامًا اِنَّ فِي  
ذٰلِكَ لَذِكْرٰى لِاُولٰٓئِى الْاَلْبَابِ ۝

۲۲۔ اَفَمَنْ شَرَحَ اللّٰهُ صَدْرَهٗ لِلْاِسْلَامِ فَلِهٖ نُوْرٌ مِّنْ  
رَّبِّهٖ ۖ فَوَيْلٌ لِّلنَّفْسِیَّةِ قُلُوْبُهُمْ مِّنْ ذِکْرِ اللّٰهِ اُولٰٓئِكَ فِيْ  
ضَلٰلٍ مُّبِیْنٍ ۝

## ترجمہ

۲۱۔ کیا تو نے نہیں دیکھا کہ خدا نے آسمان سے پانی نازل کیا اور اسے چشموں کی صورت میں زمین میں داخل کیا  
پھر اس سے زرعی پیداوار نکالتا ہے جو مختلف رنگ کی ہوتی ہے پھر یہ خشک ہو جاتی ہے اس طرح سے کہ تم دیکھتے  
ہو کہ وہ زرد اور بے روح ہے وہ اسے درہم و برہم کر دیتا ہے اور ریزہ ریزہ بنا دیتا ہے اس ماجرا میں صاحبان عقل  
کے لیے ایک نصیحت ہے۔

۲۲۔ کیا وہ شخص جس کا سینہ خدا نے اسلام کے لیے کشادہ کر دیا ہے اور وہ نور الہی کے مرکب پر سوار ہے (ان  
دل کے اندھوں کی طرح ہے جن کے دل میں نور ہدایت داخل نہیں ہوا) وائے بے ان کے لیے جو ذکر خدا  
کے مقابلے میں سخت دل رکھتے ہیں وہ واضح گمراہی میں ہیں۔

## تفسیر

وہ لوگ جو نور کے مرکب پر سوار ہیں

قرآن ان آیات میں دوبارہ توحید و معاد کے دلائل پیش کرتا ہے اور ان مباحث کی تکمیل کرتا ہے جو گذشتہ آیات میں کفر و ایمان کے

سلسلے میں بیان ہوئے۔

نظامِ جہانِ ہستی میں پروردگار کی عظمت و ربوبیت کے آثار میں سے، آسمان سے نزولِ بارش کی طرف اشارہ کرتا ہے۔ پھر اس بے رنگ پانی سے ہزاروں رنگ کے نباتات کی پرورش اور حیات کے مراحل کو طے کرنے اور آخری مرحلے تک پہنچنے کی تفصیل بیان کرتا ہے۔

روئے سخن پیغمبر اکرمؐ کی طرف کرتے ہوئے تمام زمین کے لیے ایک نمونے کے طور پر فرماتا ہے: کیا تو نے دیکھا نہیں کہ خدا نے آسمان سے پانی نازل کیا پھر اسے چشموں کی صورت میں زمین میں داخل کیا (الم تر ان الله انزل من السماء ماء فسلكه ينابيع في الارض)۔

بارش کے حیات بخش قطرے آسمان سے برستے ہیں۔ زمین کی نفوذ پذیر تہہ انھیں زمین کے اندر قبول کر لیتی ہے اور جب وہ نفوذ ناپذیر تہہ تک پہنچ جاتے ہیں تو وہاں رُک جاتے ہیں اور زمین انھیں ذخیرہ کر لیتی ہے اور اس کے بعد چشموں، نالوں اور کنوؤں کی صورت میں باہر بھیجتی ہے۔

”سلكه“ (بارش کے پانی کو زمین کے اندر داخل کیا) اسی امر کی طرف اشارہ ہے جو ہم نے سطور بالا میں بیان کیا ہے۔ ”ينابيع“ ”ينبوع“ کی جمع ہے اور ”نبع“ کے مادہ سے ہے کہ جو زمین سے پانی کے جوش مارنے کے معنی میں ہے۔

اگر زمین میں ایک ہی نفوذ ناپذیر تہہ ہوتی تو بارش کے پانی کے ایک بھی قطرے کو اپنے اندر ذخیرہ نہ کر سکتی اور آسمان سے بارش برسنے کے بعد سارا پانی دریاؤں میں جا پڑتا اور اس صورت میں نہ تو کوئی چشمہ ہوتا نہ نہریں اور نہ نالے ہوتے اور نہ ہی کنویں ہوتے اور اگر اس میں ایک نفوذ پذیر تہہ ہی ہوتی تو سارا پانی زمین کی گہرائیوں میں چلا جاتا اس طرح سے اس تک دسترس ہی ممکن نہ ہوتی۔ زمین کی ان دو تہوں نفوذ پذیر اور نفوذ ناپذیر۔ کا ایسے منظم اور چمکے نالے پر ہونا اس کی قدرت کی نشانیوں میں سے ہے۔ نیز یہ بات قابلِ توجہ ہے بعض اوقات نفوذ پذیر اور نفوذ ناپذیر کئی طبقات اور پر تہے ہوتے ہیں جن سے اونچی سطح پر، نیم گہرے اور گہرے کنویں کھودنے میں استفادہ کیا جاتا ہے۔

اس کے بعد مزید فرمایا گیا ہے: پھر خدا اس کے ذریعے نباتات کو نکالتا ہے جو مختلف رنگ کے ہوتے ہیں (ثم يخرج به زرعاً مختلفاً الوانہ)۔

ان کی انواع بھی مختلف ہیں۔ جیسے گندم، جو، چاول اور کی اور ان کی کیفیتیں بھی مختلف ہیں اور ان کا ظاہری رنگ بھی۔ بعض گہرے سبز رنگ کے، بعض ہلکے سبز رنگ کے، بعض کے پتے چوڑے اور پھیلے ہوئے ہوتے ہیں اور بعض کے باریک اور پتے دغیرہ وغیرہ۔

اس بات کی طرف توجہ کرتے ہوئے کہ ”نم سغ“ ایسے پودے کو کہا جاتا ہے جس کا تناقوی نہ ہو اس کے مقابلے میں لفظ ”شجر“ ہے

جو زیادہ تر اس درخت کو کہا جاتا ہے جس کا تناقوی ہو۔

”زرع“ ایک وسیع مفہوم رکھتا ہے جو غیر غذائی نباتات کے لیے بھی بولا جاتا ہے۔ طرح طرح کے پھول، سجاوٹ کی گھاس اور دوائیوں کی جڑی بوٹیاں وغیرہ جو بہت متنوع اور گونا گوں رنگوں اور صورتوں والی ہوتی ہیں۔ بعض اوقات تو ایک ہی شاخ پر بلکہ ایک ہی پھول میں یہ مختلف رنگ بہت ہی عمدہ اور خوبصورت پہلو بہ پہلو دکھائی دیتے ہیں اور زبان بے زبانی سے خدا کی توحید اور تسبیح کا نغمہ سنا رہے ہوتے ہیں۔ اس کے بعد ان نباتات کی حیات کے کچھ اور مراحل پیش کرتے ہوئے قرآن کہتا ہے:

اس کے بعد یہ زراعت ختم ہو جاتی ہے اس طرح سے کہ تو اسے زرد اور بے روح دیکھتا ہے۔

(ثم یرھیج فتراہ مصفرًا)۔

تیز ہوا ہر طرف سے چلتی ہے اور جو پودا کمزور ہو چکا ہوتا ہے اسے اس کی جگہ سے اکھاڑ دیتی ہے۔ پھر خدا اسے درہم برہم کر کے ریزہ ریزہ کر دیتا ہے (ثم یرجعه حطامًا)۔

”ہاں! اس واقعے میں صاحبانِ فکر و نظر کے لیے نصیحت اور یاد آوری ہے“ (ان فی ذالک لذراری لا ولی الا للباب)۔

اس عظیم منظر میں پروردگار کی ربوبیت اور عالمِ مستی کے با عظمت اور چمچے تلے نظام کے سلسلے میں ایک امر توجہ طلب اور تذکر ہے اور زندگی کے ختم ہونے کے بارے میں بھی ایک تذکر ہے اور اس کے بعد قیامت اور مردوں کے نئے سرے سے زندہ ہونے کے سلسلہ میں بھی یاد آوری ہے۔

یہاں اگرچہ عالمِ نباتات کا منظر پیش کیا گیا ہے، لیکن یہ انسانوں کو خبردار کرتا ہے کہ اسی طرح سے تمہاری حیات میں بھی تکرار ہوگا، ممکن ہے کہ اس کی مدت مختلف ہو لیکن اس کا اصول ایک ہی ہے تو لد و پیدائش، نشاط و جوانی اور پھر پڑمردگی اور بڑھاپا اور آخر میں موت۔

توحید و معاد کے اس درس کے بعد مومن و کافر کے درمیان ایک موازنہ پیش کیا گیا ہے تاکہ اس حقیقت کو واضح کیا جائے کہ قرآن اور وحیِ آسمانی بھی بارش کے قطروں کی طرح ہے جو دلوں کی سرزمین پر نازل ہوتی ہے جس طرح صرف آمادہ اور اہل زمین ہی بارش کے حیات بخش قطرات سے فائدہ اٹھاتی ہے اسی طرح سے آیاتِ الہی سے بھی صرف وہی دل بہرہ مند ہوتے ہیں جو اس کے سایہ لطف میں خود سازی کے لیے آمادہ و تیار ہوتے ہیں، فرمایا گیا ہے: کیا وہ شخص جس کے سینے کو خدا نے اسلام قبول کرنے کے لیے کشادہ کر دیا ہے اور وہ نورِ الہی کے مرکب پر سوار ہے، ان بے نور سنگدلوں کی طرح ہے جن کے دلوں میں خدا کی ہدایت نہیں پہنچی

۱۔ ”یہیج“ ”بھیج جان“ کے مادہ سے ہے۔ لغت میں یہ لفظ دو معنی میں آیا ہے۔ ایک پودے کا خشک اور زرد ہونا اور دوسرا حرکت میں آنا اور جوش و خروش دکھانا۔ ممکن ہے کہ یہ دونوں معانی ایک ہی بنیاد کی طرف لوٹیں، کیونکہ جس وقت پودا خشک ہو جائے تو گویا پھر کھرجانے اور حرکت میں جانے کے لیے آمادہ و تیار ہو جاتا ہے۔

(افمن شرح اللہ صدرہ للاسلام فهو علی نور من ربہ)۔  
 اس کے بعد مزید فرمایا گیا ہے: "وائے ہے ان پر جو سخت اور نفوذنا پذیر دل رکھتے ہیں اور جن میں ذکر خدا کچھ بھی اثر نہیں کرتا  
 (فویل للقاسیة قلوبہم من ذکر اللہ)۔  
 نہ سودمند نصیحتیں ان پر اثر کرتی ہیں، نہ انذار و بشارت، نہ قرآن کی ہادینے والی آیات انھیں حرکت میں لاتی ہیں اور نہ ہی وحی کی  
 حیات بخش بارش انہیں تقویٰ و فضیلت کے پھول اگاتی ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ:  
 نہ طراوتی نہ برگی نہ گلی نہ سایہ دارند

نہ ان میں کچھ طراوت ہے نہ ان پر کوئی پتہ ہے نہ ہی پھول اور نہ سایہ ہے۔  
 ہاں! یہ لوگ ضلالِ مبین اور واضح گمراہی میں ہیں (اولئک فی ضلال مبین)۔  
 "قاسیۃ"، "قسوۃ" کے مادہ سے شتوت، سختی اور نفوذنا پذیریری کے معنی میں ہے۔ اسی لیے سخت پتھروں کو "قاسی" کہتے  
 ہیں، ان دلوں کو "قلوب قاسیہ" (سخت دل) کہا جاتا ہے کہ جو نور حق و ہدایت کے لیے کوئی رغبت اور جھکاؤ نہیں رکھتے۔ نرم اور رام نہیں  
 ہوتے اور نور ہدایت ان میں نفوذ نہیں کرتا، فارسی میں اسے سنگدل سے تعبیر کرتے ہیں۔  
 بہر حال یہ تعبیر شرح صدر، سینے کی کشادگی اور وسعتِ روح کے مقابلے میں آئی ہے، کیونکہ کشادگی قبولیت کے لیے آمادگی کے لیے کنایہ  
 ہے۔ ایک بیابان اور وسیع گھر بہت سے انسانوں کو قبضہ کرنے کے لیے آمادہ ہوتا ہے اور فراخ سینہ اور کشادہ روح زیادہ سے زیادہ حقائق  
 کو قبول کرنے کے اہل ہوتی ہے۔

ایک روایت پیغمبر اسلامؐ سے منقول ہے، ابن مسعود کہتے ہیں کہ میں نے پیغمبر اسلامؐ سے اس آیت کی تفسیر کے بارے میں سوال کیا "افمن  
 شرح اللہ صدرہ للاسلام فهو علی نور من ربہ" انسان کا شرح صدر کیسے ہوتا ہے؟  
 آپؐ نے فرمایا:

إذا دخل النور فی القلب انشرح والفتح  
 جس وقت نور انسان کے دل میں داخل ہو جاتا ہے تو وہ وسیع و کشادہ ہو جاتا ہے۔  
 میں نے عرض کیا: اے خدا کے رسول! اس کی نشانی کیا ہے؟  
 فرمایا:-

الانابة الى دار الخلود، والتجافي عن دار الغرور، والاستعداد للموت  
 قبل نزوله  
 اس کی نشانی ہمیشہ کے گھر کی طرف توجہ، غرور کے گھر سے علیحدگی اور موت کے استقبال کے لیے

۱۔ اس آیت میں ایک مخدوف ہے جو بعد والے جملے کے قرینے سے واضح ہو جاتا ہے اور تقدیر میں اس طرح ہے:-

افمن شرح اللہ صدرہ للاسلام فهو علی نور من ربہ کمن هو قاسی القلب لا یہتدی بنور

اس کے نزول سے پہلے آمادہ ہونا ہے۔

تفسیر علی بن ابراہیم میں بیان ہوا ہے کہ ”افمن شرح اللہ صدرہ للاسلام“ کا جملہ امیر المؤمنین علیؑ کے بارے میں نازل ہوا ہے اور بعض تفاسیر میں آیا ہے کہ ”فویل للقاسیة قلوبہم“ کا جملہ ابولہب اور اس کے بیٹوں کے متعلق ہے۔ یہ بات واضح ہے کہ یہ نشان نزول حقیقت میں مفہوم کلی کے واضح مصادیق کے مانند ہے۔ قابل توجہ بات یہ ہے کہ ”فہو علی نور من سرہ“ میں نور اور روشنی کا ذکر ایک سواری کے طور پر ہے کہ جس پر چوڑے سوار ہوں گے، اس کی سرعت رفتار عجیب، اس کا راستہ واضح اور اس کے دوڑنے کی طاقت تمام جہان پر محیط ہوگی۔

### شرح صدر اور قساوتِ قلب کے عوامل

قبولیتِ حق، ادراکِ مطالب اور خود جوئی کے اعتبار سے سب انسان یکساں نہیں ہیں۔ بعض ایک لطیف اشارے یا ایک مختصر گفتگو سے حقیقت کو اچھی طرح سے سمجھ لیتے ہیں، ایک تذکرہ انھیں بیدار کر دیتا ہے اور ایک ہی نصیحت ان کی روح میں ایک طوفان برپا کر دیتی ہے۔ جبکہ بعض افراد ایسے ہوتے ہیں کہ شدید ترین خطاب اور واضح ترین دلائل اور قوی ترین پند و نصائح بھی ان پر معمولی سا اثر نہیں دیتے اور یہ مسئلہ سادہ سا نہیں ہے۔

قرآن اس سلسلے میں کیسی عمدہ تعبیر بیان کرتا ہے کہ بعض کو شرح صدر اور وسعتِ روح کا حامل اور بعض کو تنگ سینے والا قرار دیتا ہے جیسا کہ سورۃ انعام کی آیہ ۱۲۵ میں ہے:

فمن یرد اللہ ان یمہدیہ یشرح صدرہ للاسلام ومن یردان یضلہ یجعل صدرہ ضیقاً حرجاً کانتما یصعد فی السماء

جس شخص کو خدا ہدایت کرنا چاہتا ہے اس کے سینے کو اسلام کے لیے کشادہ کر دیتا ہے اور جسے گمراہ کرنا چاہتا ہے اس کے سینے کو اس طرح سے تنگ کر دیتا ہے جیسے وہ آسمان کی طرف چڑھ جائے گا۔

یہ ایک ایسا مسئلہ ہے کہ افراد کے حالات کے مطالعے سے کامل طور پر واضح ہو جاتا ہے۔ بعض کی روح تو اس طرح سے وسیع اور کشادہ ہوتی ہے کہ جس قدر حقائق اس میں داخل ہوں وہ آسانی کے ساتھ انھیں قبول کر لیتی ہے لیکن بعض کی روح اور فکر اس طرح سے محدود ہوتی ہے گویا کوئی جگہ کسی حقیقت کے لیے اس میں نہیں ہے، جیسے ان کا دماغ ایک محفوظ جگہ میں آہنی دیواروں کے اندر بند ہے۔

۱۔ تفسیر قرطبی جلد ۸ ص ۵۶۹ (تفسیر سورہ مزمل زیر بحث آیات کے ذیل میں) یہ حدیث غلطی سے فرق کے ساتھ شیخ مفید کی روشۃ المؤمنین میں بھی نقل ہوئی ہے۔

۲۔ تفسیر صافی، زیر بحث آیات کے ذیل میں۔

البتہ ان دونوں میں سے ہر ایک کے کچھ عوامل و اسباب ہیں۔ ارباب دانش اور صالح علماء کے ساتھ دائمی ربط و تعلق، مسلسل دیرپے مطالعات، خود سازی اور تہذیب نفس گناہ سے پرہیز خصوصاً حرام غذا سے اور خدا کو یاد کرنا شرح صدر کے عوامل و اسباب میں سے ہے۔

اس کے برعکس جہالت، گناہ، ہٹ دھرمی، جنگ و جدال، بُرے لوگوں یعنی فاسقوں، فاجروں اور مجرموں کی صحبت، دنیا پرستی و ہوس پرستی، تنگی روح اور فساد قلب کا باعث بنتی ہے۔

یہ جو قرآن کہتا ہے کہ خدا جس شخص کو ہدایت کرنا چاہتا ہے اس کا شرح صدر کر دیتا ہے یا جسے خدا چاہتا ہے کہ گمراہ کرے تو اس کے سینے کو تنگ کر دیتا ہے۔ یہ ”چاہنا“ اور ”نہ چاہنا“ بلا وجہ نہیں ہوتا۔ اس کا سرچشمہ خود ہماری ہی ذات ہوتی ہے۔

ایک حدیث میں امام صادقؑ سے منقول ہے:

اوحی اللہ عز وجل الی موسیٰ یا موسیٰ لا تفرح بکثرة المال، ولا تدع ذکرى علی کل حال، فان کثرة المال تنسی الذنوب، وان ترک ذکرى یقسی القلوب

خدا نے موسیٰ کی طرف وحی بھیجی کہ اے موسیٰ! مال کی کثرت پر خوش نہ ہونا اور میری یاد کو کسی حالت میں ترک نہ کرنا کیونکہ مال کی زیادتی اکثر گناہوں کی فراموشی کا سبب بن جاتی ہے اور میری یاد کو ترک کر دینا دل کو سخت کر دیتا ہے۔

ایک دوسری حدیث میں امیر المومنینؑ سے منقول ہے:

ما جفت الدموع الا لقسوة القلوب، وما قست القلوب الا کثرة الذنوب

آنسو خشک نہیں ہوتے مگر دلوں کے سخت ہو جانے سے اور دل سخت نہیں ہوتے مگر گناہوں کی زیادتی سے۔

ایک اور حدیث میں آیا ہے کہ حضرت موسیٰؑ کو پروردگار کا ایک پیغام یہ تھا:

یا موسیٰ لا تطول فی الدنیا املک، فیتقسو قلبک، والقاسی القلب منی بعید

اے موسیٰ! دنیا میں اپنی آرزوؤں کو لمبا نہ کر، کیونکہ اس سے تیرا دل سخت اور انعطاف ناپذیر ہو جائے گا اور سنگدل مجھ سے دور ہوتے ہیں۔

ایک اور حدیث میں امیر المؤمنین علی علیہ السلام سے اس طرح منقول ہے:

لعتان : لمة من الشيطان و لمة من الملك ، ف لمة الملك الرقة و  
 الفهم ، و لمة الشيطان السهو و القسوة  
 القاء دو قسم کے ہوتے ہیں۔ ایک القاء شیطانی اور دوسرا القاء ملکی (فرشتہ) فرشتے کا القاء دل کی  
 نرمی اور فہم و ذکا میں اضافے کا باعث بنتا ہے اور شیطانی القاء سہو و نسیان اور قساوتِ قلب کا  
 باعث ہوتا ہے۔

بہر حال شرح صدر حاصل کرنے اور قساوتِ قلبی سے رہائی پانے کے لیے بارگاہِ خداوندی کی طرف رخ کرنا چاہیے تاکہ وہ نورِ الہی جس کا  
 خدا نے وعدہ کیا ہے انسان کے دل میں روشن ہو۔ دل کے آئینے کو گناہ کے زنگ سے صاف و صیقل کرنا چاہیے اور دل کے گھر کو ہلو ہویں  
 کی غلاظت سے پاک رکھنا چاہیے تاکہ وہ محبوب کی پذیرائی کے لیے آمادہ ہو۔ خوفِ خدا سے آنسو بہانا اور اس بے مثال محبوب کے عشق میں  
 گریہ و بکا کرنا، رقتِ قلبی، نرم دلی اور روح کی وسعت کے لیے عجیب و غریب اثر رکھتا ہے اور آنکھ کا جھود اور خشک ہونا سنگدلی کی  
 نشانی ہے۔

۲۳۔ اَللّٰهُ نَزَّلَ اَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُّتَشَابِهًا مَّثَانِيًّا ۖ تَقَشَّعُ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِيْنُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوْبُهُمْ اِلَىٰ ذِكْرِ اللّٰهِ ۚ ذٰلِكَ هُدًى اللّٰهِ يَهْدِيْ بِهٖ مَنْ يَّشَآءُ ۚ وَمَنْ يُّضِلِلِ اللّٰهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ۝

۲۴۔ اَفَمَنْ يَّتَّقِيْ بَوْجِهٖ سُوْءَ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ۚ وَقِيْلَ لِلظّٰلِمِيْنَ ذُوقُوْا مَا كُنْتُمْ تَكْسِبُوْنَ ۝

۲۵۔ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَاَتَتْهُمْ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُوْنَ ۝

۲۶۔ فَاِذَا قَهَّمُ اللّٰهُ الْخِزْيَ فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ اَكْبَرُ لَوْ كَانُوْا يَعْلَمُوْنَ ۝

### ترجمہ

۲۳۔ خدا نے بہترین بات نازل کی ہے، ایسی کتاب جس کی آیات (لطافت و زیبائی اور مضمون کی گہرائی کے لحاظ سے) ایک دوسرے سے مشابہ ہیں، بار بار (استیاق انگیز انداز سے) دہرائی جانے والی، جس کی آیات سن کر وہ لوگ لرزہ بر اندام ہو جاتے ہیں جو اپنے پروردگار کے سامنے خشوع کرنے والے ہیں۔ پھر ان کا ظاہر و باطن نرم اور ذکر خدا کی طرف متوجہ ہو جاتا ہے۔ یہ اللہ کی ہدایت ہے وہ جسے چاہتا ہے ہدایت اس کے ساتھ کر دیتا ہے اور جسے خدا گمراہ کر دے اس کے لیے کوئی راہنما نہیں ہے۔

۲۴۔ کیا وہ شخص جو اپنے چہرے اور ذات سے (خدا کے) دردناک عذاب کو قیامت کے دن ٹال دے (اس شخص کے مانند ہو سکتا ہے جس تک ہرگز جہنم کی آگ پہنچ ہی نہ سکے) اور ظالموں سے کہا جائے گا کہ جو کچھ تم کیا کرتے تھے اب اس کا مزہ کچھو۔

۲۵۔ جو لوگ ان سے پہلے تھے انہوں نے بھی ہماری آیات کو جھٹلایا تھا، تو ان پر عذاب الہی ایسی جگہ سے آیا جہاں کا وہ کوئی خیال ہی نہ رکھتے تھے۔

۲۶۔ خدا نے انہیں اس دنیا کی زندگی میں بھی ذلت و خواری کا مزہ چکھایا اور آخرت کا عذاب تو بہت ہی بڑا ہے، اگر وہ جانتے۔

### شان نزول

بعض مفسرین نے عبد اللہ بن مسعود سے نقل کیا ہے کہ ایک دن پیغمبر اکرمؐ کے اصحاب کی ایک جماعت نے جو مالیت قلبی پیدا کر چکی تھی۔ عرض کیا: اے رسول خدا! کیا ہی اچھا ہوتا کہ آپ کوئی ایسی ہدایت کی بات ہمارے لیے بیان کرتے جس سے ہمارے دلوں سے مالیت و رنجیدگی کا رنگ اُتر جاتا؟ اس موقع پر ان آیات میں سے پہلی آیت نازل ہوئی اور اس میں قرآن کا "احسن الحدیث" کے عنوان سے تعارف کروایا گیا۔

### تفسیر

گزشتہ آیات میں ان بندگان خدا کے بارے میں گفتگو تھی جو تمام باتیں سنتے ہیں اور ان میں سے بہترین کا انتخاب کرتے ہیں اور ایسے کشادہ سینوں اور شرح صدر کے بارے میں گفتگو ہوئی تھی جو کلام حق قبول کرنے پر آمادہ ہیں۔

اب ذریعہ بحث آیات میں اسی مناسبت سے قرآن کے بارے میں گفتگو ہو رہی ہے تاکہ گزشتہ مباحث کی تکمیل کرتے ہوئے توحید و معاد کے حلقوں کے ساتھ نبوت کے دلائل کے حلقے کا بھی اضافہ ہو جائے، ارشاد ہوتا ہے: خدا نے بہترین حدیث اور بہت اچھی گفتگو بھیجی ہے (اللہ نزل احسن الحدیث)۔

اس کے بعد قرآن کے تین امتیازات بیان کرتے ہوئے اس آسمانی کتاب کی یوں توصیف کی گئی ہے: یہ ایسی کتاب ہے جس کی آیات ہم آہنگ اور ہم صدا ہیں اور لطافت و زیبائی اور بیان کی گہرائی کے لحاظ سے ایک دوسرے سے مشابہ ہیں (کتاباً متشابہاً)۔

"متشابہاً" سے یہاں ایسا کلام مراد ہے جس کے مختلف حصے ایک دوسرے کے ساتھ ہم رنگ و ہم آہنگ ہیں، ان کے درمیان کسی قسم کا تضاد اور اختلاف نہیں ہے ایسا نہیں کہ اس کی آیتیں کچھ اچھی اور کچھ بُری ہوں، بلکہ ایک سے ایک بہتر ہے۔ یہ انسانی باتوں کی طرح نہیں ہے کہ جن میں جس قدر بھی غور کیا جائے اور جوں جوں وہ وسیع ہوتی جاتی ہیں ان میں خواہنا خواہ اختلافات

تناقضات اور تضادات پیدا ہو جاتے ہیں۔ بعض تو خوبصورتی، زیبائی اور عمدگی کی بلندیوں پر ہوتے ہیں اور بعض بالکل عام اور معمولی سی۔ معروف بزرگ مصنفین و مؤلفین کے آثار خواہ وہ نظم کی صورت میں ہوں یا نثر کی صورت میں، ان کا مطالعہ اس امر پر گواہ ہے۔ لیکن کلام خدا، قرآن مجید ایسا نہیں ہے، انتہائی نظم و ترتیب، مفہیم میں ہم بستگی اور ایسی بے نظیر فصاحت و بلاغت جو اس کی تمام آیات میں جھلک رہی ہے، اس بات کی گواہی دے رہی ہے کہ یہ انسانوں کا کلام نہیں ہے۔

اس کے بعد مزید فرمایا گیا ہے کہ اس کتاب کی دوسری خصوصیت یہ ہے کہ (اس کے بیانات) "مکرر" ہیں (مثنائی)۔ ممکن ہے یہ تعبیر مختلف داستانوں، سرگزشتوں، پند و نصائح کو بار بار دہرانے کی طرف اشارہ ہو لیکن یہ ایسا ٹکرا ہے کہ جس سے ہرگز کوئی بدمزگی اور طلال پیدا نہیں ہوتا۔ بلکہ اس سے اور شوق پیدا ہوتا ہے اور خوشی محسوس ہوتی ہے اور یہ بات فصاحت کے اہم اصولوں میں سے ایک ہے کہ انسان ضرورت کے وقت گہری اور عمیق تاثیر پیدا کرنے کے لیے ٹکرا کرے لیکن ہر موقع پر ایک تازہ شکل اور ایک نئی صورت میں جس سے کوئی لال اور بدمزگی پیدا نہ ہو۔

علاوہ ازیں قرآن کے مکرر مطالب ایک دوسرے کے مفسر ہیں اور بہت سے سوالات اس طریقے سے حل ہو جاتے ہیں۔ بعض نے اسے قرآن کی بار بار تلاوت اور بار بار تلاوت کرنے سے اس کا اثر کم نہ ہونے کی طرف اشارہ سمجھا ہے۔ بعض دیگر نے اسے قرآن کے مکرر نازل ہونے کی طرف اشارہ سمجھا ہے، ایک مرتبہ تو شب قدر میں قلب پیغمبر پر اکٹھا اور محوئی صورت میں نازل ہوا اور دوسری مرتبہ پھر تدریجی صورت میں ۲۲ سال کے عرصے میں نازل ہوا۔ یہ احتمال بھی موجود ہے کہ اس سے مراد ہر زمانے میں قرآن کی حقیقت کی ٹکرا ہو، یعنی سال اور مہینے گزرنے کے ساتھ ساتھ اس میں پناہاں مطالب ایک نئی تنجی کے ساتھ ظاہر ہوتے ہیں۔ ان تفاسیر میں سے پہلی تفسیر زیادہ مناسب نظر آتی ہے اگرچہ ان کے درمیان کوئی تضاد نہیں ہے اور ان سب کا جمع ہونا بھی ممکن ہے۔

اس توصیف کے بعد، اس بحث میں قرآن کی ایک اور خصوصیت یعنی انتہائی گہری کا ذکر یوں کیا گیا ہے: اس قرآن کی آیات من کر پر دروگار کے آگے خشوع کرنے والوں کے جسم لرز اٹھتے ہیں (اور ان کے رونگٹے کھڑے ہو جاتے ہیں) اس کے بعد ان کا بدن اور ان کا دل، ان کا اندر اور ان کا باہر خدا کا ذکر قبول کرنے کے لیے آمادہ ہو جاتا ہے اور سکون و اطمینان پالیتا ہے (تقشعر منه جلود الذین یخشون ربہم ثم تلین جلودہم وقلوبہم الی ذکر اللہ)۔ اہل دلوں پر آیات قرآنی کی عجیب و غریب تاثیر کی کتنی عمدہ تصویر کشی کی گئی ہے۔ پہلے اس میں خوف اور ڈر پیدا کرتی ہیں ایسا خوف جو بیداری اور حرکت کے آغاز کا سبب بنے اور ایسا ڈر جو انسان کو اس کی مختلف ذمہ داریوں کی طرف متوجہ کرے۔ اس کے بعد کے مرحلے میں اسے نرمی کی حالت اور حق بات قبول کرنے کی استعداد عطا فرمادیتا ہے اور اس کے بعد اسے کون آرام

حاصل ہو جاتا ہے ۔

یہ دونوں حالتیں جو سلوک الی اللہ کی منزلوں اور مختلف مرحلوں کی نشاندہی کرتی ہیں، پورے طور پر قابل ادراک ہیں، آیات غضب اور پیغمبر کا مقام انذار دلوں کو لرزادیتا ہے اس کے بعد رحمت والی آیتیں انھیں مکون بخشتی ہیں حق تعالیٰ کی ذات کے بارے میں غور فکراور اس ذات پاک کی ابدیت و ازلیت اور لائتہا ہی ہونے کا مسئلہ انسان کو وحشت زدہ کر دیتا ہے کہ اسے کس طرح پہچانا جاسکتا ہے لیکن انفس و آفاق میں اس ذات پاک کے آثار و شواہد کا مطالعہ اسے سکون و آرام بخشتا ہے ۔

تاریخ اسلام مؤمنین کے دلوں پر بلکہ غیر مؤمن افراد کے دلوں پر بھی کہ جن کے دل اہل تھے قرآن کی عجیب و غریب تاثیر کی نشانیوں سے بھری پڑی ہے، اور یہ تاثیر اور انتہائی زیادہ شش اس بات کی واضح دروشت دلیل ہے کہ یہ کتاب وحی کی صورت میں نازل ہوئی ہے ۔ ایک حدیث میں حضرت اسماء سے منقول ہے، وہ فرماتی ہیں :

كان اصحاب النبي حق اذا قرء عليهم القرآن - كما نعتهم الله - تدمع  
اعينهم و تقشعر جلودهم

اصحاب پیغمبر کے سامنے جس وقت قرآن کی تلاوت ہوتی تھی — جیسا کہ قرآن نے ان کی تعریف توصیف کی ہے — ان کی آنکھیں اشکبار ہو جاتی تھیں اور وہ لرزہ بر اندام ہو جاتے تھے ۔ امیر المؤمنین علیؑ نے پر پیغمبر گاروں کے بارے میں یہ حقیقت اعلیٰ ترین طریقے سے بیان فرمائی ہے ۔ آپؐ فرماتے ہیں :-

اما الليل فصافون اقدا مهم تالين لاجزاء القرآن يرتلون بها  
ترتيلاً يحزنون به انفسهم ويستثيرون به دواء دأشهم،  
فاذا مروا بآية فيها تشويق ركنوا اليها طمعاً وتطلعت نفوسهم اليها  
شوقاً، وظنوا انها نصب اعينهم، و اذا مروا بآية فيها تخويف اصغوا اليها  
مسمع قلوبهم وظنوا ان زفير جهنم وشهيقها في اصول اذانهم

۱۔ ”تقشعر“ ”قشعریر“ کے مادہ سے ہے، جس کے لیے ارباب لغت اور مترسین نے مختلف معانی بیان کیے ہیں ۔ یہ معانی ایک دوسرے سے کچھ زیادہ مختلف ہیں ۔ بعض نے اسے بدن کی جلد کے جمع ہو جانے کے معنی میں (وہ حالت جو انسان کو خوف کے وقت عارض ہو جاتی ہے) ۔ بعض نے اسے اس لرزش کے معنی میں سمجھا ہے ۔ جو ایسے موقعوں پر جسم میں پیدا ہوتی ہے اور بعض اسے بدن کے رونگٹے کھڑے ہو جانے کے معنی میں سمجھتے ہیں اور حقیقت میں یہ سب کے سب معانی ایک دوسرے کے لیے لازم و ملزوم ہیں ۔ (مفردات الرغب، لسان العرب، تفسیر کشاف، تفسیر روح المعانی اور قرطبی کی طرف رجوع کریں) ۔

۲۔ تفسیر قرطبی جلد ۷ ص ۵۹۳

۳۔ آیات قرآن کی انتہائی تاثیر کے سلسلے میں متعدد روایات ہم تفسیر نمونہ کی دہری جلد میں بیان کر چکے ہیں ۔

وہ رات کو صاف بستہ ہوتے ہیں، ٹھہر ٹھہر کر غور و فکر کے ساتھ قرآن کی تلاوت کرتے ہیں۔ اور اپنی روح کو اس کے ساتھ دل پذیر غم میں مستغرق کر لیتے ہیں اور اپنے درد کی دوا اس سے طلب کرتے ہیں۔ جس وقت ایسی آیت سامنے آتی ہے جس میں تشویق ہو تو اس کے ساتھ دل بستی پیدا کرتے ہیں، ان کی روح کی آنکھیں کمالِ شوق سے چمک اٹھتی ہیں اور وہ اسے اپنا نصب العین بنا لیتے ہیں اور جس وقت وہ کسی ایسی آیت پر پہنچتے ہیں جس میں انداز و تحریف ہوتی ہے تو اسے دل کے کانوں کے ساتھ سنتے ہیں، گویا نالہ و فریاد کی صدائیں اور جہنم کے مہیب شغلوں کے ایک دوسرے سے ٹکرانے کی آوازیں ان کے کانوں میں گونج رہی ہوں۔

یہ اوصاف بیان کرنے کے بعد آیت کے آخر میں فرمایا گیا ہے: "اس کتاب میں خدا کی ہدایت ہے وہ جسے چاہتا ہے اس کے ساتھ ہدایت کرتا ہے" (خَالِكَ هُدًى اللّٰهُ يَهْدِي يَهْ مِنْ يَشَاءُ)۔

یہ درست ہے کہ قرآن سب کی ہدایت کے لیے نازل ہوا ہے لیکن صرف حق طلب، حقیقت کے جوہر اور پرہیزگار اس کے نور ہدایت سے فائدہ اٹھائیں گے اور جنہوں نے اپنے دل کے در پیچھے جان بوجھ کر اس کے سامنے بند کر لیے ہیں اور تعصب اور مہبطِ حرمی کی تاریکی ان کی روح پر چھائی ہوئی ہے، وہ نہ صرف یہ کہ اس سے کوئی فائدہ نہیں اٹھاتے بلکہ عناد اور دشمنی کی وجہ سے ان کی ضلالت و گمراہی میں اور اضافہ ہو جاتا ہے۔ اس لیے اس گفتگو کے بعد فرمایا گیا ہے: اور جس شخص کو خدا گمراہ کر دے اس کے لیے کوئی ہادی و راہنما نہیں ہوگا (ومن یضلل اللہ فما له من ہاد)۔

وہ مگر ای جس کی بنیادیں خود اس کے اپنے ہاتھ کے ساتھ رکھی ہوئی ہیں اور اس کی بنیادیں اس کے غلط اعمال کی وجہ سے مضبوط ہوئی ہیں اِسی بنا پر یہ بات انسانوں کے اصول اختیار اور آزادی ارادہ کے ہرگز منافی نہیں ہے۔

بعد الی آیت میں ظالموں اور مجرموں کا مومنین کے ساتھ موازنہ کیا گیا ہے، جن کی کیفیت پہلے بیان ہو چکی ہے تاکہ اس سے حقائق بہتر طور سے واضح ہو جائیں۔ فرمایا گیا ہے: کیا وہ شخص جو اپنے چہرے سے خدا کے دردناک عذاب کو دور کر لیتا ہے، اس شخص کی طرح ہے جو اس دن انتہائی امن و امان کے ساتھ بسر کرے گا اور ہرگز جہنم کی آگ اس تک نہ پہنچے گی (افمن یتقی بوجهہ سوء العذاب یوم القیامة)۔

وہ نکتہ جس کی طرف یہاں توجہ کرنا ضروری ہے، یہ ہے کہ قرآن کہتا ہے،  
وہ اپنے حیرے کے ساتھ غلاب کو اپنے سے دور کر لے گا۔

۱۷۔ اس جملے میں ایک محذوف ہے اور یہ تقدیر میں اس طرح ہے:

افمن یتقی بوجهه سوء العذاب يوم القيامة کمن هو آمن لا تمسه النار  
 کہ وہ شخص جو اپنے چہرے سے دردناک عذاب دور کر لیتا ہے اس شخص کے مانند ہے جو امن میں ہے اور اگ اس تک نہیں پہنچتی ۔

یہ تعبیر اس بنا پر ہے کیونکہ ”وجہ“ (چہرہ) انسان کے اشرف اعضاء میں سے ہے اور انسان کے اہم حواس (آنکھ، کان، ناک اور زبان) اس میں موجود ہیں اور اصولی طور پر انسان کی پہچان بھی چہرے کے ذریعے ہی ہوتی ہے اور ان ہی وجوہات کی بنا پر جس وقت اسے کوئی خطرہ ہوتا ہے تو اپنے ماتھے، بازو اور جسم کے دوسرے اعضاء کو اس کے سامنے ڈھال بنا لیتا ہے تاکہ خطرہ دور کرے۔ لیکن دوزخی ظالموں کی حالت اس دن کچھ اس طرح کی ہوگی کہ انھیں اپنے چہرے کے ساتھ ہی اپنا دفاع کرنا پڑے گا کیونکہ ان کے ماتھے پاؤں تو زنجیر میں جکڑے ہوئے ہوں گے۔ جیسا کہ سورۃ لیل کی آیہ ۹ میں ہے:-

ہم نے ان کی گردن میں طوق ڈال رکھے ہیں (اور ان کے ماتھوں کو ان کے ساتھ جکڑا ہوا ہے) ان کے یہ طوق ٹھوڑیوں تک پہنچے ہوئے ہوں گے، لہذا ان کے سر اوپر کی طرف ہوں گے۔

بعض نے یہ بھی کہا ہے کہ یہ تعبیر اس بنا پر ہے کہ انھیں منہ کے بل آگ میں ڈالا جائے گا لہذا ان کا پہلا عضو جو آگ میں پہنچے گا وہ ان کا چہرہ ہے، جیسا کہ سورۃ نمل کی آیہ ۹ میں ہے:

ومن جاء بالسیتة فکبت وجوههم فی النار

اور جو لوگ بُرا کام انجام دیں گے وہ منہ کے بل آگ میں ڈالے جائیں گے۔

کبھی یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ تعبیر صرف جہنم کی آگ کے مقابلے میں ان کا اپنا دفاع نہ کر سکنے کے پلے کنا یہ ہے۔

یہ تینوں تفاسیر ایک دوسرے کے منافی نہیں ہیں اور ممکن ہے کہ یہ سب آیت کے مفہوم میں جمع ہوں۔

اس کے بعد آیت کے آخر میں مزید فرمایا گیا ہے: اس دن ظالموں سے کہا جائے گا کہ جو کچھ تم کیا کرتے تھے اب اس کا مزہ چکھو (وقیل للظالمین ذوقوا ما کنتم تکسبون)۔

ہاں! عذاب کے فرشتے ان سے یہ دردناک حقیقت بیان کریں گے کہ یہ تمھارے ہی اعمال ہیں جو تمھارے سامنے آئیں اور تمھیں تکلیف دے رہے ہیں اور یہ بیان خود ان کے لیے ایک اور روحانی اذیت ہوگی۔

قابل توجہ بات یہ ہے کہ یہیں فرمایا گیا ہے کہ اپنے اعمال کی نمر اور عذاب بھگتو بلکہ یہ فرمایا گیا ہے کہ اپنے اعمال کو چکھو اور یہ بات ”تجسم اعمال“ پر بھی ایک اور شاہد ہے۔

اب تک جو کچھ بیان ہوا ہے وہ قیامت میں ان کے لیے دردناک عذاب کی طرف ایک اشارہ تھا۔ بعد والی آیت ان کے لیے دنیاوی عذاب کی بات کرتی ہے تاکہ کہیں وہ یہ تصور نہ کرنے لگیں کہ وہ اس دنیاوی زندگی میں تو امان میں ہی رہیں گے۔

ارشاد ہوتا ہے: وہ لوگ جو ان سے پہلے تھے، انھوں نے بھی ہماری آیات کو جھٹلایا تھا، تو عذاب الہی ایسی جگہ سے ان پر نازل ہوا جہاں کا انھیں گمان بھی نہیں تھا رکذب الذین من قبلهم فأتاهم العذاب من حیث

لا یشعرون)۔

اگر انسان کو کسی ایسی جگہ سے ضرب لگے جہاں سے اسے توقع ہو تو وہ زیادہ دردناک نہیں ہوتی لیکن اگر اسے کسی ایسی جگہ سے ضرب لگے جہاں سے اسے ہرگز توقع نہ ہو تو وہ اس کے لیے کہیں زیادہ دردناک ہوتی ہے مگر اس کے نزدیک ترین دوستوں سے اس کی

زندگی کی محبوب ترین چیزوں سے، اس پانی سے جو اس کی زندگی کا سبب ہے، اس بادِ نسیم سے جو اس کی نشاط و خوشی کا موجب ہے، اس سکون و راحت والی زمین سے جو اس کی استراحت و امان کا مقام بھی جاتی ہے۔

ہاں! عذابِ الہی کا ان طریقوں سے نرول بہت ہی دردناک ہے اور یہ وہی چیز ہے جو قومِ نوح، عاد و ثمود، قومِ لوط، قومِ فرعون و قارون وغیرہ کے بارے میں بیان ہوئی ہیں۔ ان میں سے ہر ایک قوم انھی میں سے کسی ایک طریقے سے گرفتار عذاب ہوئی کہ جس کے بارے میں اسے ہرگز توقع نہ تھی۔

آخری زیر بحث آیت میں اس بات کی نشاندہی کی گئی ہے کہ ان کے لیے دنیاوی عذاب صرف جسمانی پہلو ہی نہیں دکھاتا تھا بلکہ نفسیاتی و روحانی عذاب بھی تھا، فرمایا گیا ہے: **خَلَدْنَاهُمْ نَفْسًا** (اللہ الخزئی فی الحلیۃ الدنیا)۔

ہاں! اگر انسان کسی مصیبت میں گرفتار ہو جائے لیکن وہ آبرو مند اور سر بلندی کے ساتھ جان دے دے تو یہ کوئی ایسی بات نہیں ہے۔ اہم بات یہ ہے کہ ذلت و خواری کے ساتھ جان دے اور بے آبروئی اور رسوائی کے ساتھ عذاب کے چنگل میں گرفتار ہو جائے۔

لیکن ان تمام چیزوں کے باوجود آخرت کا عذاب زیادہ سخت زیادہ شدید اور زیادہ دردناک ہے، اگر وہ جانتے (و لعذاب الاخرة اکبر لولکما نوا یعلمون)۔

لفظ ”اکبر“ (زیادہ بڑا) عذاب کی شدت اور سختی کے لیے کنایہ ہے۔

## ایک نکتہ

ان آیات کے ذیل میں کچھ روایات وارد ہوئی ہیں جو آیات کے مفہیم کے زیادہ وسیع افق ہمارے سامنے مجسم کرتی ہیں۔ ایک حدیث میں پیغمبر اکرمؐ کے چچا حضرت عباسؓ سے نقل کرتے ہیں کہ آپؐ نے فرمایا:

اِذَا اقْشَعَرَ جِلْدُ الْعَبْدِ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ تَحَاتَّتْ عَنْهُ ذُنُوبُهُ كَمَا يَتَحَاتَّتْ عَنِ الشَّجَرَةِ الْيَابِسَةِ وَرَقُهَا

جب کسی بندے کا بدن خوفِ خدا سے لرز اٹھے تو اس کے گناہ اس طرح سے گرتے ہیں جس طرح سے درختوں کے خشک پتے جھڑتے ہیں۔

۱۔ ”خزئی“ خواری اور ذلت کے معنی میں ہے اور رسوائی و فضیلت کے معنی میں بھی آیا ہے (لسانِ عرب میں ”خزئی“ کے مادہ کی طرف رجوع کریں)۔

۲۔ مجمع البیان زیر بحث آیات کے ذیل میں، یہ روایت ابو الفتوح رازی اور قرطبی نے بھی کچھ فرق کے ساتھ نقل کی ہے۔

یہ بات واضح ہے کہ جو شخص خدا کے خوف سے اس طرح متاثر ہوتا ہے تو اس میں تو بہ و انابت کی حالت پیدا ہو جاتی ہے اور اس قسم کا شخص یقیناً پروردگار کی مغفرت کا مستحق ہوگا۔

ایک اور حدیث میں جو حضرت اسماعیل علیہ السلام سے نقل ہوئی ہے اور جسے ہم نے آیات کی تفسیر میں بھی بیان کیا ہے کہ جس وقت ان سے اصحاب پیغمبر کے بارے میں سوال ہوا تو وہ کہتی ہیں:

جس وقت وہ قرآن پڑھتے تھے — تو جس طرح سے خدا ان کی تعریف و توصیف کرتا ہے۔

ان کی آنکھیں اشک بار ہو جاتی تھیں اور ان کا بدن لرز اٹھتا تھا۔

اس کے بعد راوی کہتا ہے: میں نے اسماعیل سے پوچھا: ہمارے ہاں بھی کچھ لوگ ہیں کہ جس وقت قرآن کی آیات سنتے ہیں تو ان پر غشی کی حالت طاری ہو جاتی ہے اور وہ مست و مدہوش ہو جاتے ہیں۔ اسماعیل نے کہا:

اعوذ باللہ تعالیٰ من الشیطان

یعنی یہ تو ایک شیطانی عمل ہے۔

یہ حدیث درحقیقت ان لوگوں کا جواب ہے جو تصوف کا دم بھرتے ہیں اور جلسے اور حلقے بناتے ہیں اور آیات و اذکار پڑھتے ہیں، پھر اپنے آپ کو خوب حرکت دیتے ہیں اور اصطلاح کے مطابق ”حال“ اور وجد و مستی کی حالت میں آجاتے ہیں، نعرے لگاتے ہیں، ناؤ بجاتے ہیں اور اپنے آپ کو غشی کی حالت میں ڈال دیتے ہیں اور شاید بعض کو غشی ہو بھی جاتی ہے۔ اس قسم کے حالات اصحاب پیغمبر سے ہرگز نقل نہیں ہوئے اور یہ منصوص کی بدعات میں سے ایک ہے۔

البتہ یہ بات ممکن ہے کہ انسان شدت خوف کی بنا پر مدہوش ہو جائے لیکن یہ کام صوفیوں کے کاموں سے بہت مختلف ہے، جو ذکر و ورد کی ایسی محفلیں منعقد کرتے ہیں، جن کی طرف ہم نے سطور بالا میں اشارہ کیا ہے۔

۲۷۔ وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ۝

۲۸۔ قُرْآنًا عَرَبِيًّا غَيْرَ ذِي عِوَجٍ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ۝  
 ۲۹۔ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَاكِسُونَ وَرَجُلًا سَلَمًا لِرَجُلٍ هَلْ يَسْتَوِينَ مَثَلًا الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۝

۳۰۔ إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ ۝  
 ۳۱۔ ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عِنْدَ رَبِّكُمْ تَخْتَصِمُونَ ۝

ترجمہ

- ۲۷۔ ہم نے لوگوں کے لیے اس قرآن میں ہر قسم کی مثال پیش کی ہے، شاید وہ متوجہ ہوں۔  
 ۲۸۔ یہ قرآن فصیح (عربی) اور ہر قسم کی کجی اور نادوستی سے خالی ہے، شاید وہ پرہیزگاری اختیار کریں۔  
 ۲۹۔ خدا نے ایک مثال بیان کی ہے؛ ایک شخص تو کئی شرکاء کی ملکیت ہے جو ہمیشہ اس کے بارے میں لڑتے جھگڑتے رہتے ہیں اور ایک شخص ایسا ہے جو صرف ایک ہی شخص کے سامنے تسلیم خم کرتا ہے، کیا یہ دونوں برابر ہیں؟ حمد خدا کے لیے مخصوص ہے لیکن ان میں سے اکثر نہیں جانتے۔  
 ۳۰۔ تو مر جائے گا اور وہ بھی ضرور مر جائیں گے۔  
 ۳۱۔ پھر تم قیامت کے دن اپنے پروردگار کے پاس جھگڑو گے۔

## تفسیر قرآن میں کوئی کجی نہیں

ان آیات میں قرآن مجید اور اس کی خصوصیات کے بارے میں اسی طرح سے بحث جاری ہے اور یہ گزشتہ مباحث کا تسلسل ہیں۔

پہلے قرآن کی جامعیت کے سلسلہ میں اس طرح گفتگو ہے :

ہم نے لوگوں کے لیے اس قرآن میں ہر قسم کی مثال پیش کی ہے۔ (و لقد ضربنا للناس فی ہذا القرآن من کل مثل)۔

گزشتہ ستم گروں اور سرکشوں کا دردناک انجام ، گناہ کے ہولناک نتائج ، مختلف پند و نصائح ، اسرارِ خلقت ، نظامِ آفرینش اور محکم قوانین و احکام کے بارے میں ۔ خلاصہ یہ کہ انسانوں کی ہدایت کے لیے جو کچھ ضروری ہے ہم نے مثالوں کے پیرائے میں بیان کر دیا ہے ۔

فابہ وہ متوجہ ہو جائیں اور راہِ خطا سے صراطِ مستقیم کی طرف لوٹ آئیں (لعلہم یتذکرون)۔

لغت عرب میں مثل ہر اس بات کو کہتے ہیں جو کسی حقیقت کو مجسم کر دے یا کسی چیز کی تعریف و توصیف کرے یا ایک چیز کی دوسری چیز سے تشبیہ دے۔ ان مفہام کی طرف توجہ کریں تو واضح ہوتا ہے کہ یہ تعبیر قرآن کے تمام حقائق و مطالب کو اپنے دامن میں سمیٹے ہوئے ہے اور اس کی جامعیت کو واضح کرتی ہے ۔

اس کے بعد قرآن کی ایک دوسری توصیف ذکر کی گئی ہے : یہ قرآن فصیح ہے اور ہر قسم کی کجی و انحراف اور متناقض و تضاد سے خالی ہے (قرآنًا عربیًّا غیر ذی عوج)۔

حقیقت میں یہاں قرآن کے تین اوصاف بیان ہوئے ہیں ۔

پہلی تعبیر ”قرآنًا“ جو اس حقیقت کی طرف اشارہ ہے کہ یہ آیات مرتباً پڑھی جاتی ہیں ، نماز میں اور نماز کے علاوہ خلوت میں اور اجتماع میں اور اسلام کی پوری تاریخ میں اور اختتام جہاں تک اور اس طرح سے یہ ایک ایسا نور ہدایت ہے جو ہمیشہ درخشاں رہنے والا ہے ۔

لے ”قرآنًا عربیًّا“ اعراب کے لحاظ سے ”القرآن“ کے لیے ”عرب“ ہے جو اس سے پہلے ذکر ہوا ہے لیکن چونکہ ”قرآنًا“ وصفی ہو نہیں سکتا لہذا بعض اے ”عرب“ کے لیے تہنید سمجھے ہیں جو ”عربیتا“ ہے اور بعض ”مقرؤا“ کے معنی میں لیتے ہیں جو وصفی معنی ہے اور بعض اے ایک مقرر فعل سے منصوب سمجھے ہیں ۔

دوسرا مسئلہ اس نزاعی کلام کی فصاحت، شیرینی اور شش بے کہ جسے ”عربیتا“ کے لفظ سے بیان کیا گیا ہے کیونکہ ”عربی“ کا ایک معنی ”فصح“ ہے اور یہاں یہی معنی مراد ہے۔

تیسری بات یہ ہے کہ کسی قسم کی کجی اور ٹیڑھا پن اس میں نہیں ہے۔ اس کی آیات ہم آہنگ، اس کی تعبیریں منہ بولتی اور اس کی عبارتیں ایک دوسرے کی مقرر ہیں۔

بہت سے اہل لغت اور اہل تفسیر نے کہا ہے کہ ”عوج“ (عین کی زیر کے ساتھ) معنوی انحرافات کے معنی میں ہے، جبکہ ”عوج“ (عین کی فتح کے ساتھ) ظاہری انحراف کے معنی میں بولا جاتا ہے۔ (البتہ پہلی تعبیر کبھی کبھی ظاہری انحرافات کے لیے بھی استعمال ہوتی ہے۔ مثلاً سورۃ طہ کی آیہ ۱۰۷ :-

لَا تَوَلَّيْ فِيهَا عِوَجًا وَلَا امْتًا

تو اس زمین میں کسی قسم کی کجی اور بندی نہیں دیکھے گا۔

لہذا بعض ارباب لغت پہلی تعبیر کو زیادہ عام جانتے ہیں۔

بہر حال ان تمام اوصاف کے ہوتے ہوئے قرآن کے نزول کا ہدف و مقصد یہ تھا کہ شاید وہ پرہیزگاری اختیار کریں (لعلہم یتقون)۔

قابل توجہ بات یہ ہے کہ گزشتہ آیت میں ”لعلہم یتذکرون“ آیا تھا اور یہاں ”لعلہم یتقون“ کیونکہ ہمیشہ یاد دہانی اور توجہ ”تقویٰ“ کے لیے ایک مقدمہ اور تمہید ہوتا ہے اور پرہیزگاری اسی درخت کا ایک پھل ہے۔

اس کے بعد قرآن ایک مثال پیش کرتا ہے اور موجد و شرک کے انجام کی ایک فصیح اور خوبصورت مثال کے ذریعے اس طرح تصویر کشی کرتا ہے: خزانے ایک مثال بیان کی ہے کہ ایک تو ایسا آدمی ہے جو ایسے شرکاء کا غلام ہے جو ہمیشہ اس کے بارے میں جھگڑتے رہتے ہیں (ضرب اللہ مثلاً رجلاً فیہ شرکاء متشاکسون)۔

ایک ایسا غلام ہے جس کے کئی مالک ہیں۔ ان میں سے ہر ایک اسے کوئی کام کرنے کا حکم دیتا ہے۔ ایک کہتا ہے: فلاں کام انجام دو۔ دوسرا کہتا ہے یہ کام مت کرو۔ وہ ان دونوں کے درمیان پریشان ہے اور ان متفاد احکام کے درمیان حیران کھڑا ہے اور اسے سمجھ نہیں آ رہی کہ اپنے آپ کو کس کی آواز کے ساتھ ہم آہنگ کرے۔

اس سے بھی بدتر بات یہ ہے کہ اس کی زندگی کی ضروریات کو پورا کرنے کے لیے ایک اسے دوسرے کے حوالے کر دیتا ہے اور دوسرا

۱۰ ”عوج“ چونکہ بحرہ کی صورت میں سیاق نفی میں واقع ہوا ہے لہذا عموم کا فائدہ دیتا ہے، اس لیے ہر قسم کی کجی اور انحراف کی قرآن سے نفی کرتا ہے۔

۱۱ ”مفردات راغب“، لسان العرب اور مختلف تفاسیر کی طرف رجوع کریں۔

۱۲ ”متشاکسون“ شکامتہ کے مادہ سے بلاغاتی، جھگڑے اور خصومت کے معنی میں ہے۔ اس بنا پر ”متشاکس“ اس شخص کو کہا جاتا ہے جو

تقسب اور بدخلقی کے ساتھ بحث و نزاع اور جھگڑے میں مشغول ہو۔

اسے پہلے کی طرف پٹا دیتا ہے لہذا اس لحاظ سے بھی وہ محروم، بچلہ، بے نوا اور سرگرداں ہے۔ پھر ایک اور شخص ہے جو ایک ہی شخص کے سامنے سر تسلیم خم کیے ہوئے ہے (و رجلاً مسلماً للرجل)۔

اس کا راستہ اور پروگرام مشخص ہے۔ اس کے اوپر جسے اختیار ہے وہ معلوم ہے۔ نہ تنگ و تردد میں گرفتار ہے، نہ کوئی تضاد ہے نہ تناقض، سکون قلب اور آرام روح کے ساتھ قدم اٹھاتا ہے اور پوری اجتماعی کے ساتھ آگے بڑھتا ہے وہ ایسے شخص کی سرپرستی میں ہے جو ہر چیز میں، ہر حال میں اور ہر جگہ اس کی حمایت کرتا ہے ”کیا یہ دونوں کیساں ہیں“ (ہل یستویان، مثلاً)۔

”مشرک“ اور ”موصد“ کا یہی حال ہے، مشرکین طرح طرح کے تضادات میں غوطہ زن ہیں۔ ہر روز ایک معبود کے ساتھ دل باندھتے ہیں اور ہر وقت کسی ایک رب کا رخ کرتے ہیں۔ نہ کوئی آرام و سکون حاصل ہے نہ کچھ اطمینان ہے اور نہ ہی کوئی واضح راستہ۔

لیکن موحدین کا دل خدا کے عشق کا گردیدہ ہے۔ انھوں نے ساری کائنات میں سے اسی کو انتخاب کیا ہے اور ہر حالت میں اس کے لطف و کرم کے سایہ میں پناہ لیتے ہیں جو ہر چیز سے بالا ہے۔ انھوں نے ماسوا اللہ سے آنکھ اٹھالی ہے اور اسی پر نظریں جمادی ہیں۔ ان کا راستہ اور پروگرام واضح ہے اور ان کی سرنوشہ اور انجام روشن ہے۔

ایک روایت میں حضرت علی علیہ السلام سے نقل ہوا ہے کہ آپؐ نے فرمایا:

انا ذال الرجل السلم لرسول اللہ (ص)

میں ہوں وہ مرد جو ہمیشہ رسول اللہؐ کے لیے سر تسلیم خم کیے رہتا تھا۔

ایک دوسری حدیث میں آیا ہے:

الرجل السلم للرجل حقاً علی و شیعته

وہ مرد جو حقیقتاً سر تسلیم خم کیے تھا وہ علی اور ان کے شیعوں کے لیے

آیت کے آخر میں فرمایا گیا ہے: حمد و سپاس خدا کے ساتھ مخصوص ہے (الحمد لله)۔

وہ خدا جس نے ان واضح و روشن مثالوں کے ذریعے تمہیں راستہ دکھایا ہے اور تمہیں حق کی باطل سے تمیز کے لیے واضح دلائل دیئے ہیں، وہ خدا جو سب کو اخلاص کی طرف دعوت دیتا ہے اور اخلاص کے سایہ میں آرام و سکون بخشتا ہے، کون سی نعمت اس سے بالاتر ہے؟ اور کون سا شکر و حمد اس سے زیادہ ضروری ہے؟

”لیکن ان میں سے اکثر نہیں جانتے“ اور ان واضح دلائل کے باوجود، حب دنیا اور سرکش مادی خواہشات کی خاطر حقیقت کی راہ اختیار نہیں کرتے (بل اکثرهم لا یعلمون)۔

گزشتہ آیات میں توحید و شرک کے بارے میں بحث تھی اس کے بعد اب قیامت کے میدان میں توحید و شرک کے نتائج کے

سہ، پہلی حدیث کو ”حاکم ابوالقاسم جبکافی“ نے شواہد التنزیل میں اور دوسری کو عباسی نے اپنی تفسیر میں نقل کیا ہے (مجمع البیان زیر بحث آیات کے ذیل میں)۔

بارے میں گفتگو کی گئی ہے۔

بات موت کے مسئلے سے شروع کی گئی ہے جو قیامت کا دروازہ ہے اور سب انسانوں کے لیے موت کے قانون کی عمومیت کو واضح کرتے ہوئے فرمایا گیا ہے: تو بھی مرجائے گا اور وہ بھی سب کے سب مرجائیں گے (انک میت و انھم میتون)۔

ہاں موت ایسے مسائل میں سے ہے جن میں سب لوگ یکساں ہیں، اس میں کسی قسم کا استثناء اور فرق موجود نہیں ہے۔ یہ ایک ایسی راہ ہے جسے سب کو طے کرنا پڑے گا بہ الفاظ دیگر یہ وہ اونٹ ہے جو ہر شخص کے گھر میں بیٹھ چکا ہے۔ بعض مفسرین نے کہا ہے کہ پیغمبر اکرمؐ کے دشمن آپؐ کی موت کے منتظر رہتے تھے اور وہ اس بات پر خوش تھے کہ آخر کار وہ مرجائیں گے تو قرآن اس آیت میں انھیں جواب دیتا ہے کہ اگر پیغمبر خدا (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) مرجائے گا تو کیا تم زندہ رہو گے؟

سورۃ انبیاء کی آیہ ۲۴ میں بھی ہے:

افان مت فہم الخالدون

کیا اگر تو مرجائے گا تو وہ ہمیشہ ہمیشہ کے لیے زندہ رہیں گے؟

اس کے بعد قرآن بحث کو قیامت کی عدالت میں لے گیا ہے اور میدانِ محشر میں، بندوں کے جھگڑے کی تصویر کشی کرتا ہے اور فرماتا ہے: پھر تم قیامت کے دن اپنے پروردگار کے پاس جھگڑنے کے لیے کھڑے ہو گے (ثم انکم یوم القیامۃ عند ربکم تختصمون)۔

”تختصمون“ ”اختصام“ کے مادہ سے دو ایسے افراد یاد دہندہوں کے درمیان نزاع و جدال کے معنی میں ہے، جن میں سے ہر ایک یہ چاہتا ہے کہ دوسرے کی بات کو باطل کرے۔ کبھی تو ایک حق پر ہوتا ہے اور دوسرا باطل پر اور کبھی ممکن ہے کہ دونوں ہی باطل پر ہوں۔ جیسا کہ اہل باطل کا ایک دوسرے کے ساتھ خصام اور جھگڑا۔ اس بارے میں مفسرین میں بحث ہے کہ کیا حکمِ عمومیت رکھتا ہے یا نہیں؟

بعض نے تو یہ تصور کیا ہے کہ یہ جھگڑا مسلمانوں اور کفار کے درمیان ہے۔

بعض نے کہا ہے کہ مسلمانوں اور اہل قبلہ کے درمیان بھی جھگڑا ممکن ہے اس موقع پر ابوسعید خدری سے ایک حدیث نقل ہوئی ہے وہ کہتے ہیں کہ:

ہم پیغمبر خدا کے زمانے میں کبھی یہ نہیں سوچتے تھے کہ ہم مسلمانوں کے درمیان خصامت ہوگی۔ ہم کہتے تھے کہ

ہمارا پروردگار ایک، ہمارا پیغمبر ایک، ہمارا دین ایک ہے تو اس کے باوجود جھگڑا کس طرح ممکن ہے، یہاں تک کہ صفین کا دن آپہنچا اور دو گروہ جن میں سے ہر ایک ظاہر مسلمان تھے (اگرچہ ایک حقیقی مسلمان تھا اور دوسرا اسلام کا مدعی تھا)۔ ایک دوسرے کے مقابلے میں تلوار کھینچ کر کھڑے ہو گئے تو ہم نے کہا، ہاں! یہ آیت ہمارے بارے میں بھی ہے۔

لیکن بعد والی آیات بتاتی ہیں کہ یہ خاصیت ایک طرف سے پیغمبر اکرمؐ اور مومنین اور دوسری طرف سے مشرکین اور مکذبین کے درمیان ہوگی۔

تاریخ اسلام میں مشہور ہے کہ حضرت عمرؓ نے وفات پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد آپ کی وفات کا انکار کر دیا تھا۔ وہ کہتے تھے کہ یہ بات ممکن نہیں ہے کہ رسول اللہؐ مر جائیں وہ تو اپنے پروردگار کی طرف گئے ہیں۔ جیسے موسیٰ بن عمرانؑ چالیس راتوں تک اپنی قوم سے غائب رہے تھے اور پھر ان کی طرف واپس لوٹ آئے۔ خدا کی قسم رسول اللہؐ بھی پلٹ کر آئیں گے جیسے موسیٰ پلٹ کر آئے تھے جو لوگ یہ گمان کرتے ہیں کہ رسول خداؐ مر چکے ہیں، ان کے ہاتھ پاؤں کاٹ دیئے جائیں، یہ بات ابو بکرؓ تک پہنچی تو وہ عمرؓ کے پاس آئے اور وہ بعض آیات جو پیغمبر اکرمؐ کی موت پر دلالت کرتی تھیں وہ عمرؓ کے سامنے پڑھیں تو عمرؓ خاموش ہو گئے اور کہا خدا کی قسم یہ پہلا موقع تھا کہ میں نے یہ آیت سنی ہے۔

۳۲۔ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ وَكَذَّبَ بِالْصِّدْقِ إِذْ جَاءَهُ  
الَّذِي فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ ○

۳۳۔ وَالَّذِي جَاءَ بِالْصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَٰئِكَ هُمُ  
الْمُتَّقُونَ ○

۳۴۔ لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِندَ رَبِّهِمْ ذَٰلِكَ جَزَاءُ  
الْمُحْسِنِينَ ○

۳۵۔ لِيَكْفِرَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَسْوَأَ الَّذِي عَمِلُوا وَيَجْزِيَهُمْ أَجْرَهُمْ  
بِأَحْسَنِ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ○

ترجمہ

۳۲۔ اس سے زیادہ ظالم اور کون ہو سکتا ہے جو خدا پر جھوٹ باندھے اور جو سچی بات اس کے پاس آئے اس کی تکذیب کرے۔ کیا جہنم میں کافروں کا ٹھکانا نہیں ہے؟

۳۳۔ لیکن وہ شخص جو سچی بات لے کر آئے اور وہ شخص جو اس کی تصدیق کرے، وہی تو پرہیزگار لوگ ہیں۔

۳۴۔ وہ جو کچھ چاہیں گے ان کے پروردگار کے پاس ان کے لیے موجود ہے اور نیکوکاروں کی جزا یہی ہے۔

۳۵۔ تاکہ خدا وہ بدترین اعمال جو انھوں نے انجام دیئے ہیں بخش دے اور انھیں ان بہترین اعمال پر جو وہ انجام دیا کرتے تھے، اجر و ثواب عطا کرے۔

تفسیر

جو کلام خدا کی تصدیق کرتے ہیں

گواہی آیات میں میدان قیامت میں لوگوں کے حاضر ہونے اور اس عظیم عدالت میں ان کے جھگڑے کے بارے میں گفتگو تھی۔

ان آیات میں بھی وہی بحث جاری ہے اور لوگوں کو دو گروہوں ”مکذبین“ اور ”مصدقین“ میں تقسیم کر رہی ہیں۔ پس لاگروہ دو صفات کا حامل ہے، جیسا کہ قرآن فرماتا ہے:

اس سے زیادہ ستم گر اور کون ہوگا جو خدا پر جھوٹ باندھے اور سچی اور حق بات جو اس کے پاس آئے اس کی تکذیب کرے۔ (فمن اظلم ممن کذب علی اللہ وکذب بالصدق اذ جاءه)۔

بے ایمان اور مشرک لوگ خدا پر بہت ہی زیادہ جھوٹ باندھا کرتے تھے۔ کبھی فرشتوں کو خدا کی بیٹیاں کہتے تھے کبھی عیسیٰ کو اس کا بیٹا کہتے تھے۔ کبھی بتوں کو اس کی بارگاہ میں شفع قرار دیتے تھے اور کبھی حلال و حرام کے سلسلے میں جھوٹے احکام گھڑ لیا کرتے تھے اور اس کی طرف منسوب کر دیا کرتے تھے اور اسی قسم کی دوسری باتیں۔

باقی رہی وہ سچی بات جو ان کے پاس آئی اور انھوں نے اس کی تکذیب کی وہ وہی آسمانی وحی قرآن مجید ہے۔ آیت کے آخر میں ایک مختصر سے جملہ میں اس قسم کے افراد کی سزا اس طرح بیان کی گئی ہے: کیا جہنم کافروں کے رہنے کی جگہ نہیں ہے؟ (الیس فی جہنم مثوی للکافرین)۔ جب ”جہنم“ کا نام لیا جاتا ہے تو باقی دردناک عذاب کا بھی اس میں خلاصہ بیان ہو جاتا ہے۔

دوسرے گروہ کے بارے میں بھی دو اوصاف کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا گیا ہے: اور جو شخص سچی اور حق بات لے کر آئے اور وہ شخص جو اس کی تصدیق کرے، وہی تو واقعی پرہیزگار ہیں (والذی جاء بالصدق وصدق به اولئک هم المتقون)۔

اہل بیتؑ کی بعض روایات میں ”والذی جاء بالصدق“ کی پیغمبر اکرمؐ سے تفسیر بیان ہوئی ہے۔ ان میں ”وصدق به“ سے علی علیہ السلام مراد لیے گئے ہیں لیکن اس سے مراد واضح مصداق کا بیان ہے کیونکہ ”اولئک هم المتقون“ (وہی تو متقی ہیں) کا جملہ آیت کی عزمیت کی دلیل ہے۔

اس سے واضح ہو جاتا ہے کہ اس آیت سے ذات پیغمبر مراد لینا جو وحی کے لانے والے بھی ہیں اور اس کے تصدیق کرنے والے بھی، بیان مصداق ہی ہونا چاہیے نہ کہ آیت کے تمام مفہوم کا بیان۔

اسی لیے بعض مفسرین نے ”والذی جاء بالصدق“ سے تمام پیغمبر مراد لیے ہیں اور ”صدق به“ سے ان کے پیچھے ہونے والے مراد لیے ہیں جن میں دنیا کے تمام پرہیزگار شامل ہیں۔

اس آیت کی ایک اور عمدہ تفسیر موجود ہے جو سب سے زیادہ وسیع اور جامع تر ہے، اگرچہ مفسرین نے بہت کم اس کی طرف توجہ کی۔

۱۔ ”مثوی“ ”ثواء“ کے مادہ سے ہے اور اس کا معنی ہے ایسا قیام جو دائمی ہو اس بنا پر ”مثوی“ یہاں ہمیشگی کی اور دائمی جگہ کے معنی میں ہے۔

۲۔ مجمع البیان، در بحث آیات کے ذیل میں

لیکن وہ آیات کے ظاہر کے ساتھ زیادہ ہم آہنگ ہے اور وہ یہ ہے کہ ”الذی جاء بالصدق“ وحی کا پیغام لانے والوں میں منحصر نہیں ہے بلکہ تمام ایسے افراد جو ان کے مکتب کے مبلغ تھے اور حق و صداقت کی باتوں کے مروج رہے ہیں اس صف میں شامل ہیں اور اس صورت میں کوئی امر مانع نہیں ہے کہ دونوں جملے ایک ہی گروہ پر منطبق ہوں (جیسا کہ آیت کی تعبیر کا ظاہر ہے، کیونکہ ”والذی“ صرف ایک مرتبہ ذکر ہوا ہے)

گویا یہ گفتگو ایسے لوگوں کے بارے میں ہے جو صدق اور سچائی کے لانے والے بھی ہیں اور اس پر عمل کرنے والے بھی۔ یہ ان لوگوں کی بات ہے جنہوں نے مکتب وحی اور پروردگار کی حق بات کو سارے عالم میں نشر کیا ہے اور خود اس پر ایمان رکھتے ہیں، چاہے وہ انبیاء و مرسلین ہوں یا ائمہ معصومین یا ان کے مکتب کو بیان کرنے والے۔

یہ بات قابلِ توجہ ہے کہ وحی کے بجائے ”صدق“ کی تعبیر اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ صرف وہ بات جس میں جھوٹ اور غلطی کا احتمال نہیں ہے، وہی ہے جو وحی کے ذریعے پروردگار کی طرف سے نازل ہوتی ہے اور تقویٰ و پرہیزگاری صرف مکتب انبیاء کی تعلیمات کے سایے میں اور اس کی دل و جان سے تصدیق کرنے سے حاصل ہوتی ہے۔

بعد والی آیات میں ایسے لوگوں کیلئے تین عظیم اجر بیان کیے گئے ہیں، پہلے ارشاد ہوتا ہے: وہ جو کچھ بھی چاہیں گے ان کے پروردگار کے پاس ان کے لیے موجود ہے اور نیکو کاروں کی یہی توجہ نوا ہے۔ (لهم ما يشاءون عند ربهم ذالك جزاء المحسنين)۔

اس آیت کے مفہوم کی وسعت اس قدر ہے کہ تمام روحانی اور مادی نعمتیں اس میں شامل ہیں وہ سب کچھ ہمارے تصرف اور وہم و گمان میں سما سکے یا نہ سما سکے۔

بعض نے یہاں ایک سوال پیش کیا ہے کہ کیا اگر وہ انبیاء و اولیاء کے مقامات کا تقاضا کریں جو خود ان سے برتر ہیں تو وہ بھی ان کو دیا جائے گا؟

یہ سوال کرنے والے اس حقیقت سے غافل ہیں کہ ہشتی لوگ چونکہ حقیقت میں آنکھ رکھتے ہیں اس لیے وہ ہرگز ایسی چیز کی فکر میں نہیں پڑیں گے جو حق و عدالت کے برخلاف اور اہل بیت و جبرائیل کے قانون کے برخلاف ہے۔

دوسرے نغظوں میں اس بات کا کوئی امکان نہیں ہے کہ وہ افراد جو ایمان و عمل کے مختلف درجات میں ہیں، ان کی ایک جیسی جزا ہو۔ ہشتی ایک محال چیز کی آرزو کیسے کریں گے؟ اس کے باوجود وہ روحانی طور پر اس طرح ہیں کہ جو کچھ ان کے پاس ہے اسی پر راضی ہیں اور ان میں کسی قسم کا کوئی حسد پایا ہی نہیں جاتا۔

ہم جانتے ہیں کہ آخرت کے اجر، یہاں تک کہ تعظیلاتِ الہی بھی ان اہلیتوں کی بنیاد پر ہیں جو انسان اس دنیا میں حاصل کرتا ہے، جو شخص یہ جانتا ہے کہ اس کا ایمان و عمل اس دنیا میں دوسرے کے ایمان و عمل کے برابر نہیں تھا وہ کبھی بھی ان کے مقام کی آرزو نہیں کرے گا کیونکہ یہ ایک غیر منطقی آرزو ہے۔

”عند ربهم“ (ان کے پروردگار کے نزدیک) کی تعبیر ان کے بارے میں انتہائی لطفِ الہی کا بیان ہے گویا وہ ہمیشہ کے لیے اس کے ہمان ہیں اور وہ جو کچھ چاہیں گے اس کے پاس موجود پائیں گے۔

”ذالك جزاء المحسنين“ (یہ ہے نیکو کاروں کی جزا) اس میں ضمیر کے بجائے اسم ظاہر سے استفادہ کیا گیا ہے۔ یہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ ان جزاؤں کی علت اصلی ان کی نیکی ہی ہے۔

ان کی دوسری اور تیسری جزا اس صورت میں بیان کی گئی ہے: وہ چاہتے ہیں کہ خدا ان کے ان بدترین اعمال کو جو انھوں نے انجام دیئے ہیں بخش دے اور ان کی تلافی کر دے، انھیں ان کے ان بہترین اعمال کا جو انھوں نے انجام دیئے ہیں اجر عطا کرے۔ (لیکفر اللہ عنہم اسوء الذی عملوا ویجزیہم اجرهم باحسن الذی کانوا یعملون) ۱۵

کتنی عمدہ تعبیر ہے؟ ایک طرف تو وہ یہ تقاضا رکھتے ہیں کہ ان کے بدترین اعمال لطفِ الہی کے سایے میں چھپا دیئے جائیں اور توبہ کے پانی سے یہ داغ ان کے دامن سے دھل جائیں اور دوسری طرف سے ان کا یہ تقاضا ہے کہ خدا ان کے بہترین اعمال کو اجر و پاداش کا معیار قرار دے اور ان کے تمام اعمال کو اسی حساب سے قبول کرے۔

خداوند تعالیٰ نے بھی ان کی درخواست کو اسی تعبیر کے ساتھ قبول کر لیا ہے جیسا کہ ان آیات میں بیان کیا گیا ہے یعنی وہ بدترین کو بخش دے گا اور بہترین کو اجر و پاداش کا معیار قرار دے گا۔

یہ بات ظاہر ہے کہ جس وقت بڑی بڑی لغزشیں غفورِ الہی کی مشمول ہو جائیں، تو باقی تو بطریقِ اولیٰ مشمول ہو جائیں گی۔ عمدہ بات ہے کہ انسان کی سب سے زیادہ پریشانی بڑی بڑی لغزشوں کے بارے میں ہی ہوتی ہے اور اسی وجہ سے مومن کو زیادہ تر اسی کی فکر ہے۔ یہاں ایک سوال سامنے آتا ہے کہ کیا گزشتہ آیات میں گفتگو پیغمبروں اور ان کے پیروکاروں کے بارے میں ہی نہیں تھی؟ وہ بڑی بڑی لغزشیں کس طرح کرتے ہیں؟

اس سوال کا جواب ایک نکتے کی طرف توجہ کرتے ہوئے واضح ہو جاتا ہے اور وہ یہ کہ جب کسی فعل کی کسی گروہ کی طرف نسبت دی جاتی ہے تو اس کا مفہوم یہ نہیں ہوتا کہ وہ سب کے سب اس فعل کے مرتکب ہوئے تھے بلکہ اتنا ہی کافی ہے کہ ان میں سے کچھ نے اسے انجام دیا ہو۔ مثلاً ہم کہتے ہیں کہ نبی عباس نے رسول اللہ کی مسندِ خلافت پر ناحق قبضہ کیا تھا، تو اس کا مفہوم یہ نہیں ہے کہ وہ سب کے سب خلافت تک پہنچے تھے بلکہ کافی ہے کہ ان میں سے ایک گروہ ایسا ہو۔

زیر بحث آیت میں بھی پیغامِ وحی لانے والوں اور ان کے مکتب کے پیروکاروں میں سے بعض کی کچھ لغزشیں تھیں کہ جن سے خدا ان کے نیک اعمال کی وجہ سے درگزر کرے گا۔

ہر حال غفران و بخشش کا ذکر اجر و ثواب سے پہلے اس بنا پر ہے کہ پہلے انھیں اپنے آپ کو پاک و صاف کرنا چاہیے اس کے بعد قربِ خدا کی بساط پر قدم رکھیں۔ پہلے عذابِ الہی سے آسودہ خاطر ہوں کہ جنت کی نعمتیں انھیں نصیب ہوں۔

۱۵ ان بارے میں کہ ”لیکفر اللہ عنہم“ کس سے متعلق ہے مفسرین نے بہت سے احتمال ذکر کیے ہیں لیکن معنی کے لحاظ سے جو کچھ زیادہ مناسب نظر آتا ہے یہ ہے کہ ”احسنوا“ متعلق فعل ہے جو ”المحسنین“ سے سمجھ میں آتا ہے اور وہ تقدیر میں اس طرح ہے۔

(ذالك جزاء المحسنين احسنوا لیکفر اللہ عنہم.....)

ان انھوں نے نیکیاں کیں تاکہ خدا ان کی لغزشوں کو بخش دے اور انھیں بہترین اجر دے۔

## پسلا صدق کون تھا؟

بہت سے مفسرین اسلام نے، خواہ وہ شیعہ ہوں یا اہل سنت ”والذی جاء بالصدق وصدق به“ کی آیت کی تفسیر میں نقل کیا ہے کہ ”الذی جاء بالصدق“ سے مراد پیغمبر اکرم ہیں اور ”صدق به“ سے مراد علی علیہ السلام ہیں۔

اسلام کے بزرگ مفسر طبری نے مجمع البیان میں اور ابو الفتوح رازی نے روح البیان میں اس چیز کو ائمہ اہل بیت سے نقل کیا ہے۔

اہل سنت کے علماء اور مفسرین کی ایک جماعت نے اسے پیغمبر اسلام سے ابوہریرہ کی وساطت سے یا دوسرے طرق سے روایت کیا ہے۔ مثلاً:

علامہ ابن مغازلی نے مناقب میں علامہ گنجی نے کفایۃ الطالب میں، مشہور مفسر قرطبی نے اپنی تفسیر میں، علامہ سیوطی نے در المنثور میں اور اسی طرح سے آئوسی نے روح المعانی میں لے

جیسا کہ ہم نے پہلے بھی اشارہ کیا ہے کہ اس قسم کی تفاسیر روشن ترین اور زیادہ واضح مصادیق بیان کے لیے ہوتی ہیں اور اس میں تو کوئی شک ہی نہیں ہے کہ علیؑ، پیغمبر اسلامؐ کے پیروکاروں اور آپؐ کی تصدیق کرنے والوں میں سب سے مقدم تھے اور پہلے ”صدق“ آپ ہی ہیں۔

علماء اسلام میں سے کوئی بھی اس حقیقت کا منکر نہیں ہے کہ علیؑ مردوں میں سے پہلے شخص ہیں جنہوں نے پیغمبر اکرمؐ کی تصدیق کی ہے بعض کی طرف سے جو تنقید کی گئی ہے وہ صرف اس بات پر ہے کہ آپؐ ایمان لانے کے وقت ۱۰ یا ۱۲ سال کے تھے اور آپؐ کا اسلام اس عمر میں قانونی حیثیت نہیں رکھتا تھا۔

لیکن یہ بات بہت عجیب نظر آتی ہے کیونکہ یہ بات کس طرح سے صحیح ہے جبکہ پیغمبر اسلامؐ نے اسے قبول کر لیا ہے اور انہیں اپنا ”وزیر“ و ”وصی“ کہہ کر خطاب کیا اور پیغمبر اسلامؐ کے ارشادات میں انہیں بار بار ”اول المؤمنین“ یا ”اولکم اسلامًا“ (مؤمنین میں سے پہلا یا تم میں سے جو سب سے پہلے اسلام لایا) کے نام کے ساتھ ان کا ذکر کیا ہے کہ جس کے مدارک ہم اہل سنت کے علماء کی کتب سے اسی تفسیر کی چوتھی جلد سورۃ توبہ کی آیہ ۱۰ کے ذیل میں تفصیل سے بیان کر چکے ہیں۔

۳۶۔ اَلَيْسَ اللّٰهُ بِكَافٍ عَبْدَهٗ وَيُخَوِّفُونَكَ بِالَّذِيْنَ مِنْ دُوْنِهٖ  
وَمَنْ يُّضِلِلِ اللّٰهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ۝  
۳۷۔ وَمَنْ يَّهْدِ اللّٰهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُّضِلٍّ اَلَيْسَ اللّٰهُ بِعَزِيْزٍ ذِي  
اَنْتِقَامٍ ۝

## ترجمہ

۳۶۔ کیا خدا اپنے بندے (کی نجات اور حفاظت) کے لیے کافی نہیں ہے لیکن وہ تجھے اس کے غیر سے ڈراتے ہیں اور جس کو خدا گمراہ کر دے اس کو کوئی ہدایت کرنے والا نہیں ہے۔  
۳۷۔ اور جس کو خدا ہدایت کرے اس کے لیے کوئی گمراہ کرنے والا نہیں ہے۔ کیا خدا قادر اور صاحب انتقام نہیں ہے؟

## شان نزول

بہت سے مفسرین نے نقل کیا ہے کہ کٹر کے بُت پرست پیغمبر اکرمؐ کو بتوں کے غیض و غضب سے ڈراتے تھے اور کہتے تھے کہ ان کی بدگوئی نہ کرو اور ان کے برخلاف اقدام نہ کرو کیونکہ وہ تمہیں دیوانہ کر دیں گے اور تکلیف و اذیت پہنچائیں گے (اس پر مذکورہ بالا آیت نازل ہوئی اور انھیں جواب دیا گیا) ۱؎  
بعض نے یہ بھی نقل کیا ہے کہ جس وقت خالدؓ پیغمبر اکرمؐ کے حکم سے مشہور بُت ”عزیٰ“ کو توڑنے پر مامور ہوا تو مشرکین نے کہا: اے خالد! بتوں کے غضب سے ڈرو کیونکہ ان کا غضب بہت سخت ہے (وہ تجھے لاپچار کر دے گا) خالد نے وہ کلمہ پڑھا جو اس کے ہاتھ میں تھا مضبوطی کے ساتھ اس بُت کی ناک پر مارا اور اسے توڑ پھوڑ دیا اور کہا:  
كُفِّرَا لَكَ يَا عَزَى لَا مَسَاحَا نَكَ — سُبْحَانَكَ اِنِّیْ رَاَيْتُ اللّٰهَ قَدْ اِهَانَكَ  
اے عزیٰ! تیری نافرمانی اور برائی کرتا ہوں تو ہرگز منترہ اور پاک نہیں ہے۔ منترہ وہ ہے جس نے تیری توہین کی ہے، میں نے دیکھ لیا ہے کہ خدا نے تیری امانت کی ہے ۲؎

۱؎ تفسیر کشاف، تفسیر مجمع البیان، تفسیر الوائز، رازی و تفسیر فی ظلال (مختلف قیروں کے ساتھ)

۲؎ مجمع البیان، زیر بحث آیات کے ذیل میں (کشاف اور قرطبی میں بھی یہ روایت مختصراً بیان ہوئی ہے)۔

لیکن خالد کی داستان جو اصولی طور پر فتح مکہ کے بعد ہونی چاہیے شانِ نزول نہیں ہو سکتی۔ کیونکہ سورہ زمر ساری کی ساری مکی ہے، اس بنا پر ممکن ہے کہ تطبیق کے طور پر ہو۔

## تفسیر خدا کا فی ہے

ان تہدیدوں کے بعد جو خدا نے گزشتہ آیات میں مشرکین کے لیے بیان کی گئی ہیں اور ان وعدوں کے بعد جو اس نے رسول اکرم سے کئے ہیں، پہلی زیر بحث آیت میں کفار کی دھمکیوں کے بارے میں گفتگو کرتے ہوئے فرمایا گیا ہے: کیا خدا اپنے بندے کی دشمنوں سے نجات اور حفاظت کے لیے کافی نہیں ہے لیکن وہ تجھے اس کے غیر سے ڈراتے ہیں (الیس اللہ بکاف عبده و یخوفونک بالذین من دونہ)۔

وہ خدا جس کی قدرت تمام قدرتوں سے برتر ہے اور جو اپنے بندوں کی حاجات اور مشکلات سے اچھی طرح واقف ہے اور ان کے لیے انتہائی لطف اور مہربانی رکھتا ہے، کیسے ممکن ہے کہ اپنے ایمان دار بندوں کو حوادث کے طوفان اور دشمنوں کی موجِ عداوت کے مقابلے میں اکیلا چھوڑ دے، جبکہ وہ اپنے بندے کا پشتیبان ہے۔

اگر تیغِ عالم بجنبد ز جای

نبرد رگی چوں سخا بہ خدای !

اگر زمانے کی تلوار اپنی جگہ سے حرکت کرے تو جب تک خدا نہ چاہے وہ رگ گردن نہیں کاٹ سکتی اور جس وقت وہ چاہے کہ کسی کی مدد کرے تو وہ

ہزار دشمن ار می کنند قصد ہلاک

گرم تو دوستی از دشمنان ندارم باک

اگر میرا دشمن ہزار مرتبہ میری ہلاکت کا ارادہ کرے، اگر تو میرا دوست ہے تو پھر مجھے دشمنوں کا کوئی خوف نہیں ہے۔

چہ جائیکہ یہ بت جو بے قدر و قیمت اور بے خاصیت چیزیں ہیں۔

اگرچہ آیت کی شانِ نزول مذکورہ روایت کے مطابق بتوں کے غضب سے ڈرانے دھمکانے کے بارے میں ہے، لیکن آیت کا مفہوم اتنا وسیع ہے کہ اس میں غیر خدا کی ہر قسم کی تہدید شامل ہے۔ بہر حال یہ آیت راہِ حق پر چلنے والے تمام سچے مومنین کے لیے ایک نوید ہے خصوصاً ایسے ماحول اور معاشرے میں جہاں وہ اقلیت میں ہیں اور انھیں ہر طرف سے دھکیاں ملتی رہتی ہیں۔ یہ آیت ان کے دلوں کو گرماتی اور ثبات قدم بخشتی ہے، نشاط و خوشی سے ان کی روح کو سرشار اور ان کے قدموں کو استوار کرتی ہے

اور دشمنوں کی زبیاں باز نفسیاتی دھمکیوں کو بے کار کر دیتی ہے۔ ہاں! جب خدا ہمارے ساتھ ہے تو پھر ہمیں اس کے غیر سے کیا ڈر ہے اور اگر ہم اس سے بے گانہ اور جدا ہو جائیں تو پھر ہر چیز ہمارے لیے دشت ناک ہے۔

اس آیت کے آخر میں اور بعد والی آیت میں ہدایت و گمراہی کے بارے میں گفتگو ہے اور لوگوں کو دو گروہوں گمراہ اور ہدایت یافتہ میں تقسیم کیا گیا ہے اور بتایا گیا ہے کہ یہ سب کچھ خدا کی طرف سے ہے تاکہ یہ بات واضح ہو جائے کہ تمام بندے اس کی بارگاہ کے نیاز مند اور محتاج ہیں اور عالم ہستی میں کوئی چیز اس کے چاہے بغیر نہیں ہوتی، فرمایا گیا ہے: جسے خدا گمراہ کر دے اسے کوئی ہدایت کرنے والا نہیں ہے (ومن یضلل اللہ فما لہ من ہاد)۔

اور جسے خدا ہدایت کرے کوئی شخص اسے گمراہ نہیں کر سکتا (ومن یرہد اللہ فما لہ من مضل)۔ یہ بات ظاہر ہے کہ نہ وہ ضلالت و گمراہی بلا وجہ ہے اور نہ ہی یہ ہدایت بغیر کسی حساب کتاب کے ہے بلکہ ان میں سے ہر ایک خود انسان کی خواہش اور اس کی سعی و کوشش کا ایک تسلسل ہے اگر کوئی شخص گمراہی کی راہ میں قدم رکھتا ہے اور اپنی پوری طاقت کے ساتھ فوراً حق کو خاموش کرنے کے لیے کوشش کرتا ہے، دوسروں کو غافل کرنے میں کوئی موقع جانے نہیں دیتا اور سر سے لے کر پاؤں تک گناہ و عصیان میں غرق ہو جاتا ہے تو یہ بات حافطہ پر ظاہر ہے کہ خدا اسے گمراہ رکھتا ہے، نہ صرف یہ کہ اس سے توفیق ہدایت سلب کر لیتا ہے بلکہ اس کی اور اک اور پہچان کی قوت کو بھی بیکار کر دیتا ہے، اس کے دل پر مٹھ لگا دیتا ہے اور اس کی آنکھوں پر پردہ ڈال دیتا ہے اور یہ نتیجہ ہے ان اعمال کا جنہیں وہ انجام دیتا ہے۔

لیکن جو لوگ خلوص نیت کے ساتھ ”سیر الی اللہ“ کا ارادہ رکھتے ہیں، اس کے اسباب فراہم کرتے ہیں اور ابتدائی قدم اٹھالیتے ہیں تو ہدایت الہی کا نور ان کی مدد کے لیے آگے بڑھتا ہے اور حق کے فرشتے ان کی مدد کو آتے ہیں اور شیاطین کے دوسروں کو ان کے دلوں سے دور کرتے ہیں، ان کے ارادوں کو قوی اور ان کے قدموں کو استوار کرتے ہیں اور مقامات لغزش پر لطف الہی ان کا ہاتھ مقام لیتا ہے۔

یہ ایسے مسائل ہیں جن کے بارے میں قرآن مجید کی بہت سی آیات شاہد و گواہ ہیں، اور کتنے بے خبر ہیں وہ لوگ جو اس قسم کی آیات کا قرآن کی دوسری آیات سے رابطہ منقطع کر کے انھیں مکتب جبر کا گواہ بناتے ہیں، گویا وہ یہ بات نہیں جانتے کہ آیات قرآنی ایک دوسرے کی تفسیر کرتی ہیں۔

بلکہ اسی زیر بحث آیت کے ذیل میں اس معنی پر ایک واضح شاہد موجود ہے، کیونکہ فرمایا گیا ہے: کیا خدا قادر اور صاحب انتقام نہیں ہے (الیس اللہ بعزیز ذی انتقام)۔

ہم جانتے ہیں کہ خدا کی طرف سے انتقام ان غلط اعمال کے مقابلے میں سزا و عذاب کے معنی میں ہے جو انجام دیئے گئے ہیں۔ یہ امر اس بات کی نشاندہی کرتا ہے کہ اس کا گمراہ کرنا سزا کا پہلو رکھتا ہے اور وہ خود انسانوں کے اعمال کا رد عمل ہے نیز طبعی و فطری طور پر اس کی ہدایت بھی احرو پاداش کا پہلو رکھتی ہے اور خالص و پاک اعمال اور اللہ کی راہ میں مجاہدے کا عکس العمل ہے۔

## چند نکات

۱۔ ہدایت اور ضلالت خدا کی طرف سے ہے: لغت میں ہدایت کا معنی دلالت و رہنمائی ہے جو دقیق طور پر اور لطف کے ساتھ ہو۔

اسے دو حصوں میں تقسیم کیا گیا ہے ایک "ارائہ طریق" (راستہ دکھانا) اور "ایصال بہ مطلوب" دوسرے لفظوں "ہدایت تشریعی" اور "ہدایت تکوینی"۔

اس کی وضاحت اس طرح ہے کہ بعض اوقات انسان ایسے شخص کو پوری وقت اور لطف و عنایت کے ساتھ راستہ دکھاتا ہے، جو اس کا طالب ہے، لیکن راستہ طے کرنا اور مقصد تک پہنچنا خود اس کے ذمہ ہوتا ہے۔

لیکن کبھی طالبان مقصد کا ہاتھ پکڑ کر راستہ دکھانے کے علاوہ اسے مقصد تک بھی پہنچا دیا جاتا ہے۔

دوسرے لفظوں میں پہلے مرحلے میں صرف قوانین و احکام بیان کر کے راستہ طے کرنے کی شرائط و حالات اور مقصد تک پہنچنے کو بیان کر دیا جاتا ہے، لیکن دوسرے مرحلے میں اس کے علاوہ سفر کے وسائل فراہم کیے جاتے ہیں، رکاوٹوں کو دور کیا جاتا ہے، مشکلات حل کی جاتی ہیں اور اس راستے کے مسافروں کی مقصد تک ہمراہی، حفاظت اور حمایت کی جاتی ہے۔

البتہ اس کا مقصد "اضلال" ہے۔

آیات قرآنی پر ایک اعلیٰ نگاہ ہی اچھی طرح سے واضح کر دیتی ہے کہ قرآن ہدایت و ضلالت کو خدا کا فعل شمار کرتا ہے اور دونوں کی اپنی طرف نسبت دیتا ہے۔ اگر ہم اس سلسلے کی تمام آیات شمار کریں تو بات لمبی ہو جائے گی بس اتنا ہی کافی ہے کہ سورۃ بقرہ کی آیہ ۲۱۲ میں یہ بیان ہوا ہے:

وَاللّٰهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ اِلٰى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ

خدا جسے چاہتا ہے صراطِ مستقیم کی ہدایت کرتا ہے۔

نیز سورۃ نحل کی آیہ ۹۲ میں یہ بیان ہوا ہے:

وَلٰكِنْ يَصِلْ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ

لیکن وہ جسے چاہتا ہے گمراہ کرتا ہے اور جسے چاہتا ہے ہدایت دیتا ہے۔

ہدایت و ضلالت دونوں کے بارے میں یا ان دونوں میں سے ایک کے متعلق ایسی ہی تعبیر قرآن مجید کی بہت سی آیات میں نظر آتی ہے۔

۱۔ مفردات مادہ "ہدی"

۲۔ غور کیجئے کہ یہاں ہدایت تکوینی ایک وسیع معنی میں لی گئی ہے اس میں قوانین کو بیان کر لے اور راستہ دکھانے کے علاوہ ہر طرح کی ہدایت شامل ہے۔

۳۔ مثال کے طور پر دیکھیے: فاطرہ ۸، زمرہ ۲۳، مدثر ۲۱، بقرہ ۲۶۲، انعام ۸۸، یونس ۲۵، حدید ۱۷، اور ابراہیم ۴۔

اس سے بڑھ کر یہ کہ بعض آیات میں صراحت کے ساتھ پیغمبر اسلام سے نفی کی ہے اور خدا کی طرف نسبت دی ہے، چنانچہ سورۃ قصص کی آیہ ۵۶ میں ہے:

انك لا تهدي من احببت ولكن الله يهدي من يشاء  
تو جسے چاہے ہدایت نہیں کر سکتا لیکن خدا جسے چاہتا ہے ہدایت کرتا ہے۔  
سورۃ بقرہ کی آیہ ۲۷۲ میں ہے:

ليس عليك هدا هم ولكن الله يهدي من يشاء  
انھیں ہدایت کرنا تیرے ذمہ نہیں ہے لیکن خدا جسے چاہتا ہے ہدایت کرتا ہے۔

ان آیات کے سطحی مطالعے اور ان کے عمیق اور گہرے معنی کا ادراک نہ کرنے کے باعث ایک گروہ ان کی تفسیر کرنے میں گمراہ ہو گیا اور راہ ہدایت سے انحراف کر بیٹھا اور اس نے مکتب جبر کو اختیار کر لیا۔ یہاں تک کہ بعض مشہور مفسر بھی اس آفت سے محفوظ نہ رہ سکے اور اس ہولناک گڑھے میں جا گرے، یہاں تک کہ انھوں نے ہدایت و ضلالت کو تمام مراحل میں جبری سمجھ لیا اور تعجب کی بات یہ ہے کہ چونکہ اس عقیدہ کا مسئلہ عدالت الہی اور حکمت خداوندی سے تضاد واضح تھا لہذا اُسے ترجیح دیتے ہوئے اصل عدالت کے ہی منکر ہو گئے تاکہ اپنی غلطی کی اصلاح کر لیں، اصولاً اگر ہم اصول جبر کے قائل ہوں تو پھر شرعی ذمہ داری رسولوں کے پیچھے اور آسمانی کتابوں کے نازل کرنے کا کوئی مفہوم ہی باقی نہیں رہ جاتا۔

لیکن وہ لوگ جو مکتب اختیار کے طرف دار ہیں ان کا عقیدہ یہ ہے کہ کوئی عقل سلیم اس بات کو قبول نہیں کر سکتی کہ خدا کسی گروہ کو ضلالت و گمراہی کا راستہ طے کرنے پر مجبور کرے اور پھر اس جبری کام کی وجہ سے اسے سزا بھی دے یا کسی گروہ کو ہدایت پر مجبور کرے اور اس کے بعد بغیر کسی وجہ سے انھیں جزا بھی دے اور ایسے کام کی وجہ سے جسے انھوں نے خود سے انجام نہیں دیا ہے انھیں دوسروں پر امتیاز بھی دے، ان لوگوں نے ان آیات کی تفسیر کے لیے دوسرے راستے اختیار کیے ہیں، جن میں سے زیادہ اہم حسب ذیل ہیں:

۱۔ ہدایت الہی سے مراد ہدایت تشریعی ہے، جو وحی، آسمانی کتابوں اور پیغمبروں اور ان کے اوصیاء کے ذریعے اور اسی طرح عقل و وجدان کے ادراک سے صورت پذیر ہوتی ہے۔ لیکن تمام مراحل میں راستہ طے کرنا خود انسان کے اپنے ذمہ ہے۔

البتہ یہ تفسیر ہدایت والی بعض آیات کے ساتھ ہم آہنگ ہے لیکن دوسری بعض آیات کی یہ تفسیر نہیں کی جاسکتی کیونکہ وہ صراحت کے ساتھ ”ہدایت تکوینی“ اور ”ایصال بہ مطلوب“ کے بارے میں ہیں۔ مثلاً سورۃ قصص کی آیہ ۵۶ میں ہے کہ:

تو جس شخص کو پسند کرے ہدایت نہیں کر سکتا لیکن خدا جسے چاہتا ہے ہدایت کرتا ہے۔

کیونکہ ہم جانتے ہیں کہ ہدایت تشریعی اور راستہ دکھانا پیغمبروں کی اصلی ذمہ داری ہے۔

۲۔ مفسرین کی ایک اور جماعت نے ہدایت و گمراہی کی اس مقام پر جہاں وہ تکوینی پہلو رکھتی ہے، جزا و سزا اور بہشت و دوزخ کے راستے تک پہنچانے کے معنی میں تفسیر کی ہے، انھوں نے یہ کہا ہے کہ خدا نیکوکاروں کو بہشت کے راستے کی طرف ہدایت کرتا ہے اور بدکاروں کو اس سے گمراہ کرتا ہے۔

البتہ یہ معنی بھی صرف بعض آیات کے بارے میں صحیح ہے لیکن دوسری آیات کے بارے میں لفظ ہدایت و ضلالت کے مطلق ہونے اور ان میں کسی قسم کی قید و شرط نہ ہونے کی وجہ سے ہم آہنگ نہیں ہے۔

۳۔ ایک اور جماعت نے یہ کہا ہے کہ ہدایت سے مراد مقصود تک پہنچنے کے اسباب و مقدمات فراہم کرنا ہے اور ضلالت سے مراد ان کو مہینا نہ کرنا یا انہیں حذف کرنا ہے۔ بعض نے اسے ”توفیق“ اور ”سلب توفیق“ سے تعبیر کیا ہے، کیونکہ توفیق سے مراد مقصود تک پہنچنے کے لیے مقدمات کا فراہم ہونا اور سلب توفیق انہیں اٹھا لینا ہے۔

اس بنا پر خدا کی ہدایت اس طرح نہیں ہے کہ خدا جبری طور پر انسانوں کو مقصود تک پہنچا دے بلکہ اس طرح ہے کہ اس کے وسائل انہیں مہیا کر دے۔ مثلاً اچھے مربی کا ہونا، تربیت کے ماحول کا صحیح ہونا، دوستوں اور ساتھ دینے والوں کا صالح و نیک ہونا اور اسی قسم کی دوسری چیزیں سب کی سب مقدمات ہیں لیکن ان تمام باتوں کے باوجود انسان کو ہدایت کا راستہ طے کرنے پر مجبور نہیں کرتا بلکہ وہ ان سب کو پس پشت ڈال کر راہ ضلالت کو اختیار کر سکتے ہیں۔

لیکن اس تفسیر میں اس سوال کی گنجائش رہ جاتی ہے کہ یہ توفیقات ایک گروہ کے شامل حال کیوں ہوتی ہیں، جبکہ دوسرا گروہ ان سے محروم رہتا ہے۔

اس تفسیر کے طرفداروں کو خدا کے افعال کے حکیمانہ ہونے کی طرف توجہ کرتے ہوئے اس فرق کے دلائل ذکر کرنا پڑیں گے۔ مثلاً یہ کہیں کہ عمل خیر انجام دینا توفیق الہی کا سبب بنتا ہے اور اعمال شر انجام دینا انسان سے توفیق سلب کر لیتا ہے۔ بہر حال یہ ایک اچھی تفسیر ہے لیکن مطلب پھر بھی اس سے زیادہ گہرا ہے۔

۴۔ دقیق ترین تفسیر جو ہدایت و ضلالت کی تمام آیات سے ہم آہنگ ہے اور ان سب کا مفہوم اچھی طرح سے واضح کرتی ہے بغیر اس کے کہ اس میں کوئی معمولی سا بھی خلاف ظاہر پایا جائے یہ ہے کہ ہم کہیں کہ: ہدایت تشریعی راستہ دکھانے کے معنی میں جبکہ عمومی رکھتی ہے اور کسی قسم کی قید و شرط اس میں نہیں ہے۔ جیسا کہ سورۃ دہر کی آیہ ۲ میں بیان ہوا ہے کہ:

اَنَا هِدَيْتَاهُ السَّبِيلَ اِمَّا شَاكِرًا وَاِمَّا كَفُورًا  
ہم نے انسان کو راستہ دکھا دیا ہے اب چاہے وہ شکر گزاری کرے یا کفران و ناشکری کرے۔  
نیز سورۃ الشوریٰ کی آیہ ۵۲ میں یہ بیان ہوا ہے کہ:

وَاِنَّكَ لَتَهْدِي اِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ  
تو تمام انسانوں کو صراطِ مستقیم کی طرف ہدایت کرتا ہے۔  
یہ بات واضح ہے کہ نبی کی دعوت خدا کی دعوت کی منظر ہے کیونکہ اس کے پاس جو کچھ بھی ہے وہ خدا کی طرف سے ہے۔  
اور مخرجین اور مشرکین کی ایک جماعت کے بارے میں سورۃ نجم کی آیہ ۲۲ میں ہے:

وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمُ الْهُدَى  
خدا کی ہدایت پروردگار کی طرف سے ان کے پاس آئی۔

لیکن ہدایت تکوینی جس کا معنی ہے ایصال بہ مطلوب اور بندوں کا ہاتھ پکڑ کر راستے کے تمام پیچ و خم سے گزار کر لے جانا اور ان کی حفاظت کرنا، ساحل نجات تک پہنچانے تک۔ یہ بہت سی دوسری آیات کا موضوع بحث ہے۔ یہ ہدایت ہرگز غیر مشروط نہیں ہے یہ ہدایت ایسے گروہ کے ساتھ مخصوص ہے جس کے اوصاف قرآن میں بیان ہوئے ہیں اور گمراہ کرنا جو اس کا الٹ ہے وہ بھی ایک ایسے گروہ کے ساتھ مخصوص ہے کہ جن کے اوصاف بیان ہو چکے ہیں۔

اگرچہ بعض آیات مطلق ہیں، لیکن بہت سی دوسری آیات نے ان کی قید و شرط کو وقت کے ساتھ بیان کر دیا ہے اور جس وقت ان مطلق اور مفید آیات کو ایک دوسرے کے ساتھ ملا کر رکھیں تو پھر مطلب پورے طور پر واضح ہو جاتا ہے اور آیات کے معنی میں کسی قسم کا ابہام اور تردد باقی نہیں رہتا اور وہ نہ صرف یہ کہ انسان کے اختیار اور ارادے کی آزادی کے خلاف نہیں ہے بلکہ پوری طرح اس کی تاکید کرتا ہے۔

## ایک وضاحت

قرآن مجید ایک جگہ کہتا ہے :

يُضِلُّ بِهٖ كَثِيْرًا وَّيَهْدِيْ بِهٖ كَثِيْرًا وَّمَا يُضِلُّ بِهٖ اِلَّا الْفٰسِقِيْنَ  
وہ ان ضرب الامثال کے ذریعے بہت سوں کو گمراہ اور بہت سوں کو ہدایت کرتا ہے لیکن فاسقوں کے  
علاوہ اور کسی کو گمراہ نہیں کرتا۔ (بقرہ — ۲۶)  
یہاں ضلالت کا سرچشمہ فسق اور اطاعت و فرمان الہی سے غروج کو شمار کیا گیا ہے  
ایک اور جگہ قرآن کہتا ہے :

وَاللّٰهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظّٰلِمِيْنَ  
خدا ظالم قوم کو ہدایت نہیں کرتا۔ (بقرہ — ۲۵۸)  
یہاں ظلم کا ذکر ہے اور اسے ضلالت کے لیے میدان ہموار کرنے والے کے طور پر ذکر کیا گیا ہے۔  
دوسری جگہ ہے :

وَاللّٰهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَٰفِرِيْنَ  
اللہ کافر قوم کو ہدایت نہیں کرتا۔ (بقرہ — ۲۶۲)  
یہاں کفر کا گمراہی کے لیے زمین ہموار کرنے والے کے عنوان سے ذکر کیا گیا ہے۔  
ایک اور آیت میں بیان ہوا ہے۔

اِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ كَاذِبٌ كَفّٰرٌ  
خدا جھوٹے اور کفران کرنے والے کو ہدایت نہیں کرتا۔ (زمر — ۲)

ایک دوسری جگہ آیا ہے :

ان الله لا يهدي من هو مسرف كذاب  
خدا بہت زیادہ جھوٹ بولنے والے اور اسراف کرنے والے کو ہدایت نہیں کرتا۔  
(مومن — ۲۸)

یعنی اسراف اور دروغ گوئی گمراہی کے عامل ہیں۔  
البتہ ہم نے جو کچھ یہاں پر بیان کیا ہے یہ اس سلسلے میں قرآن کی آیات کا ایک حصہ ہے، ان آیات میں سے بعض انھیں  
مفہم کے ساتھ مختلف سورتوں میں بار بار آئی ہیں۔  
نتیجہ کلام یہ ہے کہ قرآن خدائی ضلالت کو ایسے افراد کے ساتھ مخصوص شمار کرتا ہے جو ان اوصاف کے حامل ہیں : کفر، ظلم، فسق  
دروغ، اسراف اور کفران۔

کیا وہ لوگ جو ان اوصاف کے حامل ہیں وہ ضلالت و گمراہی کے لائق نہیں ہیں ؟  
دوسرے لفظوں میں جو شخص ان امور کا مرتکب ہوتا ہے کیا اس کے دل پر تاریکی کے پردے نہیں پڑ جاتے ؟  
زیادہ واضح عبارت میں ان اعمال و صفات کے کچھ آثار ہیں جو خواہ مخواہ انسان کو دامن گیر ہو جاتے ہیں، اس کی آنکھ، کان اور عقل پر  
پردہ ڈال دیتے ہیں اور اسے ضلالت و گمراہی کی طرف کھینچ لے جاتے ہیں۔  
چونکہ سب چیزوں کی خاصیت اور تمام اسباب کی تاثیر حکم خدا سے ہے، اس بنا پر ان تمام مراحل میں گمراہ کرنے کی نسبت خدا کی  
طرف دی جاسکتی ہے لیکن یہ نسبت بندوں کا عین اختیار اور ارادے کی آزادی ہے۔  
یہ بات تو ہوئی مسئلہ ضلالت و گمراہی کے سلسلے میں، باقی رہا ہدایت کے سلسلے میں تو اس کے لیے بھی قرآن میں کئی شرائط  
و اوصاف بیان ہوئے ہیں، جو اس بات کی نشاندہی کرتے ہیں کہ وہ بھی علت و سبب کے بغیر نہیں ہے اور حکمت الہی کے برخلاف  
نہیں ہے۔

اوصاف کا ایک حصہ جو استحقاق ہدایت پیدا کرتا ہے اور لطف الہی کو کھینچتا ہے۔ ذیل کی آیات میں آیا ہے : ایک جگہ  
بیان ہوا ہے۔

يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ وَيُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى

النُّورِ بِإِذْنِهِ وَيَهْدِيهِمُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ  
خدا قرآن کے ذریعے ان لوگوں کو جو اس کی رضا و خوشنودی کی پیروی کرتے ہیں، سلامتی کے  
راستوں کی ہدایت کرتا ہے اور اپنے حکم سے تاریکیوں سے روشنی کی طرف لے جاتا ہے اور انھیں  
راہِ راست کی طرف ہدایت کرتا ہے۔

(مائده — ۱۶)

یہاں فرمانِ خدا کی پیروی اور اس کی خوشنودی کے حصول کو ہدایت الہی کے لیے راہِ ہموار کرنے والا شمار کیا گیا ہے۔

دوسری جگہ بیان ہوا ہے:

ان الله يضل من يشاء ويهدي اليه من انا  
خدا جسے چاہتا ہے گمراہ کرتا ہے اور جو شخص اس کی طرف رجوع اور بازگشت کرے اس کی ہدایت کرتا ہے۔ (رعد — ۲۷)

یہاں توبہ و انابت کو استحقاق ہدایت کا عامل شمار کیا گیا ہے؛  
ایک دوسری آیت میں فرمایا گیا ہے:

والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا  
جو لوگ ہماری راہ میں جہاد کریں ہم انہیں اپنے راستوں کی طرف ہدایت کرتے ہیں۔  
(عنکبوت — ۶۹)  
یہاں پر ”جہاد“ وہ بھی مخلصانہ جہاد، جو خدا کی راہ میں ہو، ہدایت کی اصلی شرط کے طور پر ذکر ہوا ہے۔  
ایک دوسری آیت میں یہ بھی بیان ہوا ہے:

والذين اهتدوا زادهم هدى  
جنہوں نے ہدایت کے لیے پہلے قدم اٹھالیے ہیں، خدا ان کی ہدایت میں اضافہ کرتا ہے۔  
(محمد — ۱۷)

یہاں راہ ہدایت کی کچھ مقدار کو طے کر لینا، لطف خدا سے اس راستے کے جاری رہنے کی ایک شرط کے عنوان سے ذکر ہوا ہے۔  
نتیجہ یہ ہے کہ جب تک بندوں کی طرف سے توبہ و انابت نہ ہو، جب تک وہ اس کے فرمان کے پیرو نہ بنیں، جب تک جہاد اور سعی و کوشش نہ کریں اور جب تک راہ حق میں پہلا قدم نہ اٹھائیں لطف الہی ان کے شامل حال نہیں ہوتا اور ان کا ماتھے پر کراہیں مطلوب تک نہیں پہنچتا۔

جان اوصاف کے حامل ہیں کیا ایسے افراد کے لیے ہدایت کا حصول بے سبب ہے یا کیا یہ ہدایت کے جبری ہونے کی دلیل شمار ہوگی؟

آپ دیکھ رہے ہیں کہ قرآن کی آیات اس سلسلے میں بہت واضح اور منہ بولتی ہیں۔ البتہ وہ لوگ جو آیات ہدایت و ضلالت کی صحیح طور سے جمع بندی نہ کر سکے یا انہوں نے جمع کرنا نہ چاہا وہ اس قسم کی خطرناک غلطی میں گرفتار ہو گئے ہیں اور بقولے:

چون ندیدند حقیقت، رہ افسانہ زدند  
(چونکہ حقیقت کو نہ دیکھ پائے لہذا افسانے کی راہ اختیار کر لی)

یہ کہنا چاہیے کہ اس ”ضلالت“ کے لیے زمین انہوں نے خود ہموار کی ہے۔

بہر حال مشیت الہی کہ ہدایت و ضلالت کی مذکورہ آیات ہرگز بے دلیل اور حکمت و مصلحت سے خالی مشیت کے معنی میں نہیں ہیں، بلکہ ہر موقع و محل پر اس کی خاص شرائط ہیں جو اسے خدا کے حکیم ہونے کے ساتھ ہم آہنگ کرتی ہیں۔

۲۔ لطف خدا کا ذکر: انسان حوادث کی تند و تیز ہوا کے سامنے گھاس کے ایک تنکے کے مانند ہے اور ہر وقت کسی بھی طرف پھینکا جاسکتا ہے، ممکن ہے کہ گھاس کا یہ تنکا کسی پتے یا ٹوٹی ہوئی شاخ کے ساتھ جاملے لیکن تیز ہوا ان دونوں کو ہی اڑالے جائے، یہاں تک کہ اگر وہ کسی درخت کے ساتھ جاچکے تو ممکن ہے کبھی طوفان درخت کو بھی اکھاڑ لے جائے لیکن اگر وہ کسی بہت بڑے پہاڑ کے ساتھ جڑ جائے تو کوئی بھی طوفان اسے اس کی جگہ سے نہیں ہلا سکتا۔  
یہ پہاڑ تو خدا پر ایمان کا ہی دوسرا نام ہے اور باقی جو کچھ بیان ہوا وہ اس کے غیر پر بھروسہ کرنے کے طرح ہے اور اسی بنا پر مذکورہ بالا آیات میں قرآن کہتا ہے:

الیس اللہ بکاف عبده

کیا خدا اپنے بندے کی حمایت کے لیے کافی نہیں ہے؟  
اس آیت کے مضمون و مطالب پر توجہ اور ایمان انسان کو بہت زیادہ شجاعت اور اعتماد و ذات بخشتا ہے، اس کے دل کو آرام و سکون دیتا ہے تاکہ سخت حوادث کے مقابلے میں پہاڑ کی طرح ڈٹ جائے، دشمنوں کی کثرت سے نہ ڈرے اور ساعقیوں کی کمی سے نہ گھبرائے اور شدید بحران اس کا روحانی سکون درہم برہم نہ کرے، جیسا کہ حدیث میں آیا ہے:  
المؤمن كالجبل الراسخ لا تحركه العواصف  
مومن مضبوط پہاڑ کی طرح ہے اسے تند و تیز آندھیاں اپنی جگہ سے نہیں ہلا سکتیں۔

۳۸۔ وَلَیِّنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ لَیَقُوْلُنَّ اللّٰهُ ط  
قُلْ اَفَرَعٰیْتُكُمْ مَا تَدْعُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ اِنْ اَسْرَادَفِیْ  
اللّٰهُ بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كَاشِفٰتُ ضُرِّهِۦ اَوْ اَرَادَفِیْ بِرَحْمَةٍ هَلْ  
هُنَّ مُّسِکٰتٌ رَّحْمَتِهٖ ط قُلْ حَسْبِیْ اللّٰهُ عَلَیْهِ یَتَوَكَّلُ  
الْمُتَوَكِّلُوْنَ ۝

۳۹۔ قُلْ یَقُوْمِ اَعْمَلُوْا عَلٰی مَا كُنْتُمْ اِنۡیَیْ عَامِلٌ فَاَسُوْفُ  
تَعْلَمُوْنَ ۝  
۴۰۔ مَنْ یَّاتِیْهِ عَذَابٌ یُّخْرِیْهِ وَاَیَحِیْلُ عَلَیْهِ عَذَابٌ  
مُّقِیْمٌ ۝

ترجمہ

۳۸۔ اور اگر تو ان سے پوچھے کہ آسمانوں اور زمین کو کس نے پیدا کیا ہے تو یقیناً وہ یہی کہیں گے کہ خدا نے رکھ دے؛  
کیا تم نے کبھی ان معبودوں کے بارے میں سوچا ہے جنہیں تم خدا کے علاوہ پکارتے ہو۔ کہ اگر خدا کوئی ضرر میرے  
لیے چاہے تو کیا وہ اس کے ضرر کو برطرف کر سکتے ہیں یا وہ میرے لیے کسی رحمت کا ارادہ کرے تو کیا ان میں  
اس کی رحمت کو روک لینے کی طاقت ہے؟ کہہ دے خدا میرے لیے کافی ہے اور تمام توکل کرنے والوں  
کو اسی پر توکل کرنا چاہیے۔

۳۹۔ کہہ دے: اے میری قوم! جو کچھ تمہارے بس میں ہے اسے کر گزرو، میں تو اپنی ذمہ داری پوری کروں گا لیکن بہت  
جلد تمہیں معلوم ہو جائے گا..... کہ

۴۰۔ دنیا کا ذلیل و خوار کرنے والا عذاب کس کے لیے آتا ہے، اور اس کے بعد (آخرت کا) جاودانی عذاب اس  
پر وارد ہوتا ہے۔

## تفسیر

### تمہارے معبود کوئی مشکل حل کر سکتے ہیں؟

گزشتہ آیات میں مشرکین کے اٹھرائی عقائد اور ان کے بُرے نتائج کے بارے میں گفتگو تھی۔ اب زیر بحث آیات میں توحید کے دلائل سے متعلق گفتگو کی گئی ہے تاکہ گزشتہ بحث کو دلیل سے مکمل کیا جائے، نیز گزشتہ آیات میں اس سلسلے میں گفتگو تھی کہ خدا کی حمایت ہی کافی ہے، اس مسئلے کو بھی زیر بحث آیات میں دلیل کے ساتھ بیان کیا گیا ہے۔

پہلے فرمایا گیا ہے: اگر تو ان سے سوال کرے کہ آسمانوں اور زمین کو کس نے پیدا کیا ہے تو یقیناً وہ یہی کہیں گے کہ خدا نے (ولین سألتمہن خلق السماوات والارض لیسقولن اللہ)۔

کیونکہ کوئی وجہ ان اور عقل اس بات کو قبول نہیں کرتی کہ یہ وسیع و عریض جہان، اتنی عظمت و بزرگی کے ساتھ کسی زمینی موجود کی مخلوق ہو، چہ جائیکہ بے روح اور بے عقل و شعور بتوں کی مخلوق ہو۔ اس طرح سے قرآن انھیں عقل کے فیصلے اور وجہ ان و فطرت کے حکم کی طرف لے جاتا ہے تاکہ توحید کی پہلی بنیاد کو کہ جو آسمان و زمین کی خالقیت ہے، ان کے دلوں میں حکم کرے۔

بعد ازاں ہر جگہ میں انسان کے سود و زیان اور اس کے نفع و نقصان میں تاثیر کو بیان کرتا ہے تاکہ یہ ثابت کرے کہ بت اس سلسلے میں کچھ اثر نہیں رکھتے، مزید کہتا ہے: ان سے کہہ دے: خدا کے علاوہ جن معبودوں کو تم پکارتے ہو کیا تم نے کبھی ان کے متعلق سوچا ہے کہ اگر خدا میرے لیے کسی نقصان کا ارادہ کرے، تو کیا وہ اسے برطرف کر سکتے ہیں یا اگر میرے لیے کسی رحمت کا ارادہ کرے تو کیا ان میں اس کی رحمت کو روک لینے کی طاقت ہے (قل افرأیتہم ما تدعون من دون اللہ ان اراد فی اللہ بضر هل هن کاشفات ضرہ او اراد فی برحمۃ هل هن ممسکات رحمۃ)۔

اب جبکہ ان کے لیے خالقیت ثابت ہے اور نہ ہی وہ سود و زیان کی کوئی قدرت رکھتے ہیں، تو ان کی پرستش کیا معنی رکھتی ہے؟ مبداء جہان آفرینش اور ہر سود و زیان کے مالک کو چھوڑ کر ان بے خاصیت اور بے شعور موجودات کا دامن کیوں تھاما جائے؟ اور اگر ان معبود با شعور ہوتے جیسے جنات اور فرشتے کہ جن کی بعض بت پرست پرستش کیا کرتے تھے۔ تو پھر بھی نہ وہ خالق ہیں اور نہ سود و زیان ان کے بس میں ہے۔ یہ وہ منزل ہے جہاں ایک گلی اور آخری نتیجے کے طور پر قرآن کہتا ہے: کہہ دے خدا میرے لیے کافی ہے اور سب توکل کرنے والوں کو اسی پر توکل کرنا چاہیے (قل حسبی اللہ علیہ یتوکل المتوکلون)۔

یہ بات کہ مشرکین آسمان و زمین کی خالقیت کو خدا کے ساتھ مخصوص سمجھتے تھے بلا قرآن کی آیات میں بیان ہوئی ہے۔

عام طور پر مشرکین اور بابائے لغت "افرأیتہم" کے جملے کی "اخبرونی" (مجھے بتاؤ) کے معنی میں تفسیر کرتے ہیں۔ حالانکہ اس میں کوئی امر مانع نہیں ہے کہ یہاں "رؤیت" کی اس کا اصل معنی یعنی آنکھ یا دل سے دیکھنے کے معنی میں تفسیر کی جائے اس بنا پر "کیا تم نے مشاہدہ کیا" یا "کیا تمہیں معلوم ہوا" کا معنی کیا جاسکتا ہے۔

یہ چیز اس بات کی نشاندہی کرتی ہے کہ یہ بات ان کے نزدیک بالکل مسلمہ تھی اور یہ بات خود شرک کے بطلان پر ایک بہترین سند ہے کیونکہ عالم ہستی کی توحید خالقیت و مالکیت و ربوبیت بذاتِ خود توحیدِ عبودیت پر بہترین دلیل ہے اور اس کا نتیجہ خدا کی پاک ذات پر توکل اور اس کے غیر سے آنکھیں پھیر لینا ہے۔

ہم دیکھتے ہیں کہ ابراہیمؑ بت شکن کی سرکشِ غرور کے ساتھ مقابلے کے موقع پر اس نے عالم ہستی کی ربوبیت کا دعویٰ کیا اور لوگوں کی موت و حیات کو اپنے ہاتھ میں قرار دیا۔ پھر جب ابراہیمؑ نے کہا کہ اگر تو سچ کہتا ہے تو سورج کو مغرب سے نکال کے دکھا تو وہ مبہوت و خاموش ہو گیا۔ یہ طرزِ فکر بت پرستوں کے درمیان کم ہی دکھائی دیتا ہے اور یہ صرف غرور جیسے مغرور و بے شعور کے ناتواں دماغ میں ہی پیدا ہو سکتا ہے۔

یہ بات قابلِ توجہ ہے کہ اس آیت میں وہ ضمیمہ جو جھوٹے معبودوں کی طرف لوٹتی ہے اور جمع کے سارے صیغے مؤنث کی صورت میں ہیں (ہن - کاشفات - ممسکات)

یہ اسی بنا پر ہے کہ اقل تو دنیا نے عرب کے مشہور بتوں کے نام مؤنث تھے (لات - منات - عزی) دوسرے چونکہ وہ صنفِ مؤنث کے ضعف و ناتوانی کے معتقد تھے لہذا خدا اس بیان کے ساتھ بتوں کی ناتوانی کو خود انھیں کے اعتقاد کے مطابق مجسم کرنا چاہتا ہے۔ تیسری طرف چونکہ بتوں میں بے روح موجودات بہت تھیں اور جمع مؤنث کا صیغہ بے جان موجودات کے لیے بھی استعمال ہوتا ہے، اس لیے زیر بحث آیت میں اس سے استفادہ کیا گیا ہے۔

یہ نکتہ بھی قابلِ توجہ ہے کہ ”علیہ یتوکل المتوکلون“ کا جملہ ”علیہ“ مقدم ہونے کی بنا پر حصر کا معنی دیتا ہے۔ یعنی توکل کرنے والے صرف اسی پر توکل اور بھروسہ کرتے ہیں۔

بعد والی آیت میں ان لوگوں کو جو عقل و وجدان کی منطق کے سامنے تسلیمِ خم نہیں کرتے، ایک مؤثر تہدیدِ الہی کے ساتھ مخاطب کرتے ہوئے فرمایا گیا ہے: ان سے کہہ دے: اے میری قوم! تم اپنی جگہ پر رہو اور تم میں جتنی طاقت، قوت اور توانائی ہے وہ انجام دے لو، میں بھی اپنی ذمہ داری پوری کروں گا، لیکن تم بہت جلد حقیقت جان لو گے (قل یا قوم اعملوا علی مکانکم انی عامل فسوف تعلمون)۔

انھیں معلوم ہو جائے گا کہ دنیا میں ذلیل و خوار کرنے والا عذاب کس شخص کے پاس آئے گا اور وہ اس سے رسوا ہو جائے گا۔

۱۔ ”مکانہ“ کس مادہ سے ہے اور اس کا کیا معنی ہے اس بارے میں اکثر مفسرین اور اربابِ لغت کہتے ہیں کہ یہ ”کون“ کے مادہ سے ہے اور مقام، جگہ اور منزلت کے معنی میں ہے لیکن وہ یہ تصریح کرتے ہیں کہ چونکہ لفظ ”مکان“ زیادہ تر اسی صورت میں استعمال ہوا ہے لہذا یہ تصور کیا گیا ہے کہ اس میں ”میم“ اصلی ہے، اس لیے اس کی جمع مکرر ”امکنہ“ لائی جاتی ہے لیکن لسان العرب میں یہ احتمال ذکر کیا گیا ہے کہ یہ لفظ ”مکتنا“ اور ”تمکن“ کے مادہ سے ہے جو توانائی اور قدرت کے معنی میں ہے بہر حال پہلی صورت میں آیت کا مفہوم یہ ہو گا کہ تم اپنی جگہ پر رہو اور دوسری صورت میں معنی یہ ہو گا کہ جو کچھ تمھاری طاقت، قوت اور بس میں ہے اسے انجام دو۔

اور اس کے بعد آخرت میں ہمیشہ ہمیشہ کا عذاب اس پر وارد ہوگا (من یأْتِیْهِ عَذَابُ یَنْحَزیْهِ وَ یَحِلُّ عَلَیْهِ عَذَابُ مُّقْتَدِرٍ)۔

اس طرح سے ان کے ساتھ آخری بات کی گئی ہے کہ یا تو عقل و خرد کی منطق کے سامنے سر تسلیم خم کر لو اور وجہ ان کی آواز پر کان نہ دھرو اور یا دو دردناک عذابوں کے انتظار میں رہو، ایک دنیا کا عذاب جو خواری و رسوائی کا باعث ہے اور دوسرا آخرت کا عذاب جو جاودانی اور دائمی ہے اور یہ وہی عذاب ہیں جنہیں تم نے خود اپنے ماتھے سے فراہم کیا ہے اور یہ ایسی آگ ہے جس کا ایندھن تم نے خود جمع کیا ہے اور اسے خود تم نے بھڑکایا ہے۔

۴۱۔ اِنَّا اَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ لِلنَّاسِ بِالْحَقِّ ۚ فَمَنِ اهْتَدَىٰ فَلِنَفْسِهِ ۚ وَمَنْ ضَلَّ فَاِنَّمَا يَضِلُّ عَلٰیهَا ۚ وَمَا اَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ ۝

۴۲۔ اَللّٰهُ يَتَوَفَّى الْاَنفُسَ حِيْنَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا ۖ فَيُمْسِكُ الَّتِي قَضٰى عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَ يُرْسِلُ الْاُخْرٰى اِلٰى اَجَلٍ مُّسَمًّى ۚ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيٰتٍ لِّقَوْمٍ يَّتَفَكَّرُوْنَ ۝

۴۳۔ اَمْرًا تَخَذُوْا مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ شُفَعَاءَ ۚ قُلْ اَوَلَوْ كَانُوْا لَا يَمْلِكُوْنَ شَيْئًا وَّلَا يَعْقِلُوْنَ ۝

۴۴۔ قُلْ لِلّٰهِ الشَّفَاعَةُ جَمِيعًا ۚ لَهٗ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ثُمَّ اِلَيْهِ تُرْجَعُوْنَ ۝

### ترجمہ

۴۱۔ ہم نے اس آسمانی کتاب کو لوگوں کے لیے، حق کے ساتھ تم پر نازل کیا ہے۔ جو شخص ہدایت قبول کرے تو یہ خود اسی کے فائدے میں ہے، اور جو شخص گمراہی اختیار کرے تو وہ صرف اسی کے لیے نقصان دہ ہوگی اور تو انہیں ہدایت پر مجبور کرنے کے لیے مامور نہیں ہے۔

۴۲۔ خدا ارواح کو موت کے وقت قبض کر لیتا ہے اور جن کی موت نہیں آتی انہیں نیند کے وقت پکڑ لیتا ہے پھر ان لوگوں کی ارواح کو جن کی موت کا حکم صادر ہو چکا ہے، انہیں تو رہنے دیتا ہے اور دوسری ارواح کو (جنہیں ابھی زندہ رہنا ہوتا ہے) واپس لوٹا دیتا ہے جو ایک مدت معین تک رہیں گی، اس چیز میں جو غور و فکر کرنے والوں کے لیے

واضح نشانیاں ہیں۔

۴۲۔ کیا انھوں نے اللہ کے سوا اوروں کو شفیع بنالیا ہے کہہ دے کہ چاہے وہ کسی چیز پر اختیار ہی نہ رکھتے ہوں اور نہ ہی کوئی بات سمجھتے ہوں۔

۴۳۔ کہہ دے کہ تمام شفاعت اللہ ہی کے لیے ہے، کیونکہ آسمانوں اور زمین کی حاکمیت اسی کے لیے ہے اور پھر تم اسی کی طرف لوٹ کر جاؤ گے۔

تفسیر

موت اور نیند کے وقت ارواح قبض ہو جاتی ہیں

دلائل توحید کے ذکر اور شرکین و موحدین کا انجام بیان کرنے کے بعد زیر بحث پہلی آیت میں اس حقیقت کی وضاحت کی گئی ہے کہ حق کو قبول کرنے اور نہ کرنے کا سود و زیان خود مختار ہے ہی لیے ہے۔ اگر اللہ کا بنی اس سلسلے میں اصرار کرتا ہے تو یہ اس بنا پر نہیں ہے کہ اسے اس سے کوئی فائدہ ہوگا بلکہ یہ تو صرف فریضۃ اللہ کی انجام دہی ہے۔ فرمایا گیا ہے: ہم نے اس آسمانی کتاب کو حق کے ساتھ تم لوگوں کے لیے نازل کیا ہے (انا انزلنا علیک الکتاب للناس بالحق)۔ جو شخص ہدایت قبول کرے گا خود اسی کے فائدے میں ہے اور جو شخص گمراہی اختیار کرے گا تو اس کا نقصان بھی اسی کو ہوگا (فمن اھتدی فلفسہ ومن ضل فانما یضل علیہا)۔

بہر حال ”تو حق کو ان کے دلوں میں جبراً داخل کرنے پر مامور نہیں ہے“ تیری ذمہ داری تو صرف ابلاغ و انداز ہے (وما انت علیہم بوحکیل)۔

جو شخص راہ حق اختیار کرے گا اس کا فائدہ اسی کو پہنچے گا اور جو شخص بے راہ روی اختیار کرے گا اس کا نقصان بھی خود اسی کو ہوگا۔ یہ امر آیات قرآنی میں بار بار بیان ہوا ہے اور یہ اس حقیقت پر ایک تاکید ہے کہ خدا کو نہ تو بندوں کے ایمان کی احتیاج ہے اور نہ ہی ان کے کفر سے اسے کوئی وحشت ہے اور نہ ہی اس کے پیغمبر کو اس سے کوئی وحشت ہے اس نے یہ پروگرام اس لیے مرتب نہیں کیا ہے کہ اس سے اسے کوئی فائدہ ہو، بلکہ اس لیے ہے تاکہ اپنے بندوں پر مہربانی اور کرم کرے۔

”وما انت علیہم بوحکیل“ کی تعبیر (اس بات کی طرف توجہ کرتے ہوئے کہ وہ کبیل یہاں اس شخص کے معنی میں)

لہ ”بالحق“ ممکن ہے کہ ”کتاب“ کے لیے حال ہو یا ”انزلنا“ میں فاعل کے لیے حال ہو۔ اگرچہ پہلا معنی زیادہ مناسب نظر آتا ہے اس بنا پر آیت کا مفہوم اس طرح ہے کہ:

ہم نے قرآن کو اس حالت میں تجھ پر نازل کیا ہے کہ وہ حق کے ہمراہ اور ہمگام ہے۔

جو گمراہوں کے ایمان لانے کی ذمہ داری رکھتا ہو) قرآنی آیات میں اسی عبارت کے ساتھ یا اس کے مشابہ عبارت سے بار بار تکرار ہوئی ہے اور یہ اس حقیقت کو بیان کرتی ہے کہ پیغمبر کرمؐ لوگوں کے ایمان لانے کے ذمہ دار نہیں ہیں۔ اصولاً ایمان جبر کے ساتھ ہوتا ہی نہیں۔ سبنا تو صرف اس بات کا ذمہ دار ہے کہ خدا کا فرمان لوگوں تک پہنچانے میں لمحہ بھر بھی کوتاہی اور سستی نہ کرے، چاہے وہ اسے قبول کریں یا اسے نہ کریں۔

اس کے بعد یہ واضح کرنے کے لیے کہ انسانوں کی ہر چیز جن میں ان کی موت و حیات بھی ہے، خدا ہی کے ہاتھ میں ہے عزایا گیا ہے: خدا ارواح کو موت کے وقت قبض کر لیتا ہے۔ (اللہ یتوفی الانفس حین موتھا)۔ اور ان ارواح کو جن کی موت نہیں آئی ہوتی نیند میں پکڑ لیتا ہے (والتی لم تحت فی منامھا)۔ اس طرح سے ”نیند“ ”موت“ کی بہن ہے اور اس کی ایک کمزور شکل ہے، کیونکہ نیند کے وقت روح کا جسم سے رابطہ بہنہ ہی کم رہ جاتا ہے اور ان دونوں کے بہت سے رشتے منقطع ہو جاتے ہیں۔ اس کے بعد مزید فرمایا گیا ہے: کہ ان کی ارواح کو جڑی موت کا حکم صادر کر چکا ہے روک لیتا ہے (اس طرح سے کہ وہ ہرگز نیند سے بیدار نہیں ہوتے) اور جن کی حیات کے برقرار رہنے کا فرمان چکا ہے ان کی ارواح انھیں بدنوں کی طرف لوٹا دیتا ہے جو ایک معین مدت تک رہیں گی (فیمسک الی قضی علیہا الموت و یرسل الی الاخری الی اجل مستقی)۔

ہاں اس مسئلے میں ان لوگوں کے لیے جو غور و فکر کرتے ہیں واضح آیات اور نشانیاں ہیں (ان فی ذالک لآیات لقوم یتفکرون)۔

اس آیت سے درج ذیل امور کا بخوبی علم ہو جاتا ہے۔

- ۱۔ انسان روح اور جسم سے مرکب ہے، روح ایک غیر مادی جو ہر ہے جس کا جسم کے ساتھ ارتباط اس کے لیے فور اور حیات کا سبب ہے۔
- ۲۔ موت کے وقت خدا اس رابطے کو منقطع کر دیتا ہے اور روح کو عالم ارواح کی طرف لے جاتا ہے اور نیند کے وقت بھی اس روح کو قبض کر لیتا ہے، لیکن اس طرح سے نہیں کہ بالکل ہی رابطہ منقطع ہو جائے۔ اس بنا پر روح بدن کے لیے تین حالتیں رکھتی ہے۔ ارتباط تام (حیات و بیداری کی حالت)، ارتباط ناقص (نیند کی حالت) اور کامل طور پر ارتباط کا منقطع ہونا (موت کی حالت)۔
- ۳۔ نیند، موت کی کمزور حالت ہے اور موت نیند کا مکمل نمونہ ہے۔
- ۴۔ نیند روح کے استقلال اور اصالت کی دلیل ہے، خصوصاً جب کہ خواب اور وہ بھی سچے خواب کے ساتھ ہو تو پھر یہ معنی زیادہ واضح ہو جاتا ہے۔

۱۔ ”توفی“ کا معنی قبض کرنا اور پورے طور پر پکڑ لینا ہے اور ”النفس“ یہاں ارواح کے معنی میں ہے ”یتوفی“ کے قرینہ سے۔

۲۔ ”منام“ مصدری معنی رکھتا ہے اور ”نوم“ نیند کے معنی میں ہے۔

۵۔ بعض ارواح کا جب نیند کی حالت میں ان کا جسم کے ساتھ رابطہ کمزور ہو جاتا ہے تو کبھی تو یہ ارتباط مکمل انقطاع کی صورت اختیار کر لیتا ہے، اس طرح سے کہ وہ سونے والے پھر کبھی بیدار نہیں ہونے، لیکن دوسری رو میں نیند اور بیداری کی حالت میں متحرک رہتی ہیں یہاں تک کہ حکیم الہی نہ آپہنچے۔

۶۔ اس بات کی طرف توجہ کہ انسان ساری رات نیند کے وقت موت کے آستانہ پر ہوتا ہے ایک درس عبرت ہے کہ اگر وہ اس میں غور و فکر کرے تو اس کی بیداری کے لیے کافی ہے۔

۷۔ یہ تمام امور خدا کی قدرت کے ماتحت انجام پاتے ہیں اور اگر دوسری آیات میں ”ملک الموت“ اور موت کے فرشتوں کے ماتحت قبض روح کی بات آئی ہے تو وہ اس لحاظ سے ہے کہ وہ حق تعالیٰ کے فرمان کی تعمیل کرنے والے اور اس کے اوامر کو جاری کرنے والے ہیں اور ان دونوں مفہیم کے درمیان کوئی تضاد نہیں ہے۔

بہر حال یہ جو آیت کے آخر میں فرمایا گیا ہے کہ ”اس میں ایسے لوگوں کے لیے جو غور و فکر کرتے ہیں، واضح نشانیاں ہیں“ اس سے مراد خدا کی قدرت کی نشانیاں، مبدء و معاد کا مسئلہ اور خدا کے ارادے کے سامنے انسان کی کمزوری و ناتوانی ہے۔

گزشتہ آیت میں انسان کے وجود پر اللہ کی حاکمیت اور موت و حیات اور خواب و بیداری کے نظام کے ذریعے اس کی تہذیب و تعلیم ہو چکی ہے۔ لہذا بعد والی آیت میں مسئلہ شفاعت میں شریکین کے انحراف کا ذکر کیا گیا ہے تاکہ ان پر ثابت کیا جائے کہ شفاعت کا مالک وہی ہے جو موت و حیات کا مالک ہے نہ کہ بے شعور جنت۔ فرمایا گیا ہے: انھوں نے خدا کے علاوہ شیفع بنالیے میں (ام اتخذوا من دون اللہ شفعا)۔

ہم جانتے ہیں کہ بتوں کی عبادت کے بارے میں جنت پرستوں کے مشہور بہانوں میں سے ایک یہ تھا کہ وہ یہ کہتے تھے: ہم تو ان کی اس لیے پرستش کرتے ہیں تاکہ وہ اللہ کے ہاں ہمارے شیفع ہوں۔ جیسا کہ اسی سورہ کے شروع میں بیان ہوا ہے:-

ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفی (زمر ۳)

چاہے اس بنا پر کہ وہ بتوں کو فرشتوں اور ارواح مقدسہ کی مثال اور مظاہر سمجھتے تھے اور چاہے اس لیے کہ وہ ان بے جان پتھروں اور کٹریوں کے لیے کسی پراسرار قدرت کے قائل تھے۔

بہر حال شفاعت اولاً فہم و شعور کے ادراک کی فرع ہے اور ثانیاً قدرت، مالکیت اور حاکمیت کی فرع ہے لہذا آیت کے آخر میں ان کے جواب میں فرمایا گیا ہے: ان سے کہہ دے کہ کیا ان سے شفاعت طلب کرتے ہو چاہے وہ کسی بھی چیز کے مالک نہ ہوں، یہاں تک کہ کچھ ادراک و شعور بھی نہ رکھتے ہوں (قل اولو کانوا لا یملکون شیئاً ولا یعقلون)۔

۸۔ ”ام“ یہاں منظم ہے اور ”بل“ کے معنی میں ہے اور اگر متضاد ہو تو اس کے مقابلے میں دوسرا ”ام“ مقرر مانتا پڑے گا جو خلاف ظاہر ہے۔

۹۔ ”اولو کانوا لا یملکون شیئاً“ کا جہد کچھ مقدار رکھتا ہے اور معنی کے لحاظ سے اس طرح ہے:-

ایشفعون لکم ولو کانوا لا یملکون شیئاً

- اگر تم فرشتوں اور ارواح مقدسہ کو اپنے شفیع سمجھتے ہو تو وہ اپنی طرف سے کچھ نہیں رکھتے، ان کے پاس جو کچھ ہے خدا کی طرف سے ہے اور اگر تجھ اور لکڑی کے بتوں سے شفاعت طلب کرتے ہو تو وہ عدم مالکیت کے علاوہ بے عقل و بے شعور بھی ہیں۔ ان بہانوں کو چھوڑ دو اور ایسی ذات کی طرف رخ کرو جس کی مالکیت و حاکمیت تمام عالم ہستی پر محیط ہے اور ہر چیز کی انتہا اسی کی ذات پاک پر ہوتی ہے۔ اس لیے بعد والی آیت میں مزید فرمایا گیا ہے: کہ دے! کہ تمام شفاعت خدا ہی کے لیے ہے (قل لله الشفاعة جميعاً)۔

کیونکہ آسمانوں اور زمین کی مالکیت و حاکمیت اسی کے لیے ہے اور پھر تم سب کے سب اسی کی طرف لوٹ کر جاؤ گے۔ (لہ صلاک السماوات والارض ثعالمیہ ترجعون)۔ اور اس طرح سے قرآن انھیں کئی طور پر غیر مسلح کر دیتا ہے، چونکہ وہ توحید جو سارے عالم پر حاکم ہے وہ کہتی ہے کہ شفاعت بھی پروردگار کے اذن و حکم کے بغیر ممکن نہیں ہے۔

من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه  
کون ہے جو اس کے پاس اس کے اذن و فرمان کے بغیر شفاعت کرے۔ (بقرہ ۲۵۵)  
یابعض مفسرین کے قول کے مطابق بنیادی طور پر شفاعت کی حقیقت خدا کے اسماء حسنی سے توکل ہے یعنی اس کی رحمانیت، غفاریت اور ستاریت سے توکل ہے، اس بنا پر ہر قسم کی شفاعت آخر کار اسی کی ذات پاک کی طرف لوٹتی ہے۔ لہذا جب صورتحال یہ ہو تو اس کے اذن کے بغیر اس کے غیر سے کس طرح سے شفاعت طلب کی جاسکتی ہے۔  
”ثعالمیہ ترجعون“ (پھر تم اس کی طرف لوٹو گے) کے جملے کا اس کے ماقبل سے ارتباط کے بارے میں مفسرین کے مختلف بیانات نظر آتے ہیں۔ مثلاً:-

- ۱۔ یہ جملہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ نہ صرف اس دنیا میں شفاعت خدا کے اختیار میں ہے بلکہ آخرت میں بھی شفاعت نجات اسی کے ساتھ مخصوص ہے اور اسی کی جانب سے ہے۔ لہذا مشرکین کی طرح مشکلات کا حل اور مصائب کی دوری کے لیے غیر خدا کی طرف رجوع نہیں کرنا چاہیے۔
  - ۲۔ یہ جملہ شفاعت کے خدا کے ساتھ مخصوص ہونے کی ایک اور دلیل ہے کیونکہ پہلی دلیل میں خدا کی مالکیت کا ذکر ہوا ہے اور یہاں تمام چیزوں کی اس کی طرف بازگشت کا ذکر ہے۔
  - ۳۔ یہ جملہ مشرکین کے لیے ایک تہدید اور ڈبکی ہے اور ان سے یہ کہا جا رہا ہے کہ تم خدا کی طرف لوٹ جاؤ گے اور اس کے ٹاں تم اپنے بڑے اور قبیح افکار و اعمال کا نتیجہ دیکھو گے۔
- یہ تمام تفسیریں مناسب ہیں اگرچہ پہلی اور دوسری تفسیر زیادہ صحیح معلوم ہوتی ہے۔

## چند نکات

ار نیند کا اہم ار آمیر عالم :- نیند کی حقیقت کیا ہے؟ اور کیا ہو جاتا ہے کہ انسان سو جاتا ہے؟ اس سلسلہ میں ماہرین نے بہت بحث کی ہے:

بعض اس کو خون کے اہم حصے کے دماغ سے نکل کر بدن کے دوسرے حصوں میں انتقال کا نتیجہ سمجھتے ہیں اور اس طرح سے وہ اس کے لیے طبعیاتی عامل کے قائل ہیں۔

بعض دوسروں کا نظریہ یہ ہے کہ جسم کی زیادہ کارکردگی کی وجہ سے ایک خاص زہر نایا مواد بدن میں جمع ہو جاتا ہے اور یہی چیز نظام اعصاب پر اثر انداز ہوتی ہے اور انسان پر نیند کی حالت طاری ہو جاتی ہے اور جب تک وہ زہر تحلیل ہو کر بدن میں جذب نہیں ہو جاتا یہ حالت برقرار رہتی ہے۔ اس طرح سے وہ اس کے لیے کیمیائی عامل کے قائل ہیں۔

ایک اور گروہ نیند کے لیے ایک قسم کے اعصابی عامل کا قائل ہے۔ یہ لوگ کہتے ہیں کہ اعصاب کی خاص فعال مشین جو انسان کے دماغ کے اندر ہے اور جو اعضاء کی مسلسل حرکات کا مبدع ہے، وہ زیادہ تھکان کے زیر اثر بے کار اور معطل ہو جاتا ہے اور خاموش ہو جاتا ہے۔

لیکن ان میں سے کوئی نظریہ بھی نیند کے مسئلے کا تسلی بخش جواب نہیں دے سکا، اگرچہ ان عوامل کی اجمالی طور پر تاثیر کا انکار نہیں کیا جاسکتا۔

ہمارا خیال یہ ہے کہ جو چیز اس بات کا سبب بنی ہے کہ موجودہ ماہرین نیند کی واضح تفسیر بیان کرنے سے عاجز رہ گئے ہیں وہ ان کا وہی مادی تفکر ہے، وہ چاہتے ہیں کہ اس مسئلے کی روح کے استقلال اور اصالت کو قبول کیے بغیر تفسیر کریں۔ حالانکہ نیند اس سے پہلے کہ وہ ایک جسمانی پیدا ہونے والی چیز ہو ایک روحانی چیز ہے جس کی روح کی صحیح شناخت کے بغیر تفسیر کرنا ناممکن ہے۔

قرآن مجید نے مذکورہ بالا آیات میں نیند کے مسئلے کی ایک دقیق ترین تفسیر بیان کی ہے مگر یہ کہ نیند ایک قسم کا قبض روح اور روح کی جسم سے جدائی ہے لیکن مکمل جدائی نہیں۔

اس طرح سے جس وقت حکم خدا سے انسان کے بدن سے روح کا پرتو ختم ہو جاتا ہے اور اس جسم کے اوپر اس میں سے ایک ٹکی سی شاع کے سوا کچھ نہیں رہتا تو ادراک و شعور کی مشین مری معطل ہو جاتی ہے اور انسان کی جس و حرکت رک جاتی ہے۔ اگرچہ کچھ عمل جو اس کی حیات کو برقرار رکھنے کے لیے ضروری ہیں مثلاً دل کا دھڑکنا اور خون کی گردش اور عمل تنفس و تغذیہ برقرار رہتا ہے۔

ایک حدیث میں امام باقر علیہ السلام نے فرمایا ہے:

ما من احد ینام الا عرجت نفسه الى السماء، و بقیة روحه فی بدنه، و صار بینہما سبب کشعاع الشمس، فان اذن الله فی قبض الروح اجابت الروح النفس، وان اذن الله فی رد الروح اجابت النفس الروح، فهو قوله سبحانه "الله یتوفی الا نفس حین موتھا۔۔۔۔۔"

جو شخص سو جاتا ہے، اس کا نفس آسمان کی طرف صعود کر جاتا ہے اور روح اس کے بدن میں رہ جاتی ہے اور ان دونوں کے درمیان سورج کی شعاعوں کی طرح ربط قائم رہتا ہے۔ جس وقت خدا انسان کی روح کے قبض کرنے کا حکم صادر فرماتا ہے تو روح نفس کی دعوت قبول کر لیتی ہے اور اس کی طرف پرواز کر جاتی ہے لیکن جب خدا روح کو واپسی کی اجازت دیتا ہے تو پھر نفس روح کی دعوت قبول کر لیتا ہے اور بدن کی طرف لوٹ آتا ہے اور یہی معنی ہے خداوند سبحان کے ارشاد کا جو فرماتا ہے: اللہ یتوفی الانفس حین موتھا۔<sup>۱</sup>

یہاں ضمنی طور سے خواب کے بارے میں ایک اور اہم مسئلہ بھی حل ہو جاتا ہے کیونکہ بہت سے ایسے خواب ہیں جو بعینہ یا تھوڑے سے تغیر کے ساتھ خارج میں واقع ہو جاتے ہیں۔

مادی تفسیریں اس قسم کے خوابوں کی توجیہ کرنے سے عاجز ہیں، جبکہ روحانی تفسیریں اس مسئلے کو اچھی طرح سے واضح کر سکتی ہیں، کیونکہ انسان کی روح بدن سے جدا ہونے اور عالم ارواح سے ارتباط کے وقت بہت سے گزشتہ اور آئندہ سے مربوط حقائق جان لیتی ہے اور یہی وہ چیز ہے جو بچے خوابوں کی بنیاد ہے۔ (مزید وضاحت کے لیے تفسیر نمونہ کی جلد ۵ سورۃ یوسف کی آیہ ۴ کے ذیل میں رجوع فرمائیں جہاں اس سلسلے میں تفصیل کے ساتھ بحث کی گئی ہے)

۲۔ ”نیند“ روایات اسلامی کی رُو سے: جو روایات مفسرین نے زیر بحث آیات کے ذیل میں ذکر کی ہیں ان سے اچھی طرح واضح ہو جاتا ہے کہ اسلام میں ”نیند“ روح کی عالم ارواح کی طرف حرکت کو کہا گیا ہے اور ”بیداری“ روح کی بدن کی طرف واپسی اور ایک قسم کی حیات مجددہ ہے۔

ایک حدیث میں امیر المؤمنین علی علیہ السلام سے منقول ہے کہ آپؑ اپنے اصحاب کو اس طرح تعلیم دیتے تھے:

لا ینام المسلم وهو جنب، لا ینام الا علی طہور، فان لم یجد الماء فلیتیمم بالصعیذ، فان روح المؤمن ترفع الی اللہ تعالیٰ فیقبلھا، ویبارک علیھا، فان کان اجلھا قد حضر جعلھا فی کنوز رحمۃ، وان لم یکن اجلھا قد حضر بعث بہا مع امنائہ من ملائکتہ، فیردونها فی جسدہ

مسلمان کو چاہیے کہ وہ حالت جنابت میں نہ سوئے، وضو کی طہارت کے بغیر بستر پر نہ جائے، اور اگر پانی نہ ہو

۱۔ مجمع البیان زیر بحث آیہ کے ذیل میں اور تفسیر صافی

۲۔ اس بات کی طرف توجہ رہے کہ اس روایت میں ”روح“ سے مراد روح حیوانی اور بدن کی اصلی مشینری کا کام کرنا ہے اور ”نفس“ روح انسانی کے معنی میں ہے۔

تو تیم کرے کیونکہ مومن کی روح خداوند تعالیٰ کی طرف اوپر کو جاتی ہے وہ اسے قبول کرتا اور برکت دیتا ہے، اگر اس کی اجل آخر کو پہنچ گئی ہو تو اسے اپنی رحمت کے خزانوں میں قرار دیتا ہے اور اگر اجل آخر کو نہ پہنچی ہو تو اپنے امین فرشتوں کے ساتھ اس کے بدن کی طرف پٹا دیتا ہے۔  
ایک اور حدیث میں امام باقرؑ سے اس طرح منقول ہے:

اذا قمت باللیل من منامک فقل: الحمد لله الذی رد علی روحی  
لاحمدہ واعبدہ

جس وقت رات کو نیند سے بیدار ہو تو اس طرح کہ: الحمد لله الذی رد علی روحی لاحمدہ  
واعبدہ۔ (یعنی حمد خاص خدا کے لیے ہے جس نے میری روح کو میری طرف لوٹایا تاکہ میں اس  
کی حمد دے اور اس کی عبادت کروں)۔  
اس سلسلے میں اور بھی بہت سی احادیث بیان ہوئی ہیں۔

۲۵- وَإِذَا ذُكِّرَ اللَّهُ وَحْدَهُ اشْمَأَزَّتْ قُلُوبُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ ۖ وَإِذَا ذُكِّرَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ○

۲۶- قُلِ اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ عَلِيمَ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فِي مَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ○

۲۷- وَلَوْ أَنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَافْتَدَوْا بِهِ مِنْ سُوءِ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۖ وَبَدَّ اللَّهُ مَا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ ○

۲۸- وَبَدَّ اللَّهُ سَيِّئَاتٍ مَا كَسَبُوا وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ○

### ترجمہ

۲۵- جس وقت خدا کو وحدت کے ساتھ یاد کیا جاتا ہے تو ان لوگوں کے دل جو آخرت پر ایمان نہیں رکھتے متفرق ہو جاتے ہیں لیکن جب دوسرے معبودوں کا ذکر ہوتا ہے تو وہ خوش ہو جاتے ہیں۔

۲۶- کہہ دے! خداوند! تو ہی آسمانوں اور زمین کا پیدا کرنے والا ہے اور پہاں و آشکار بھید و دل کا جاننے والا ہے، تو ہی اپنے بندوں کے درمیان ان باتوں کے لیے جن میں وہ اختلاف کیا کرتے تھے، فیصلہ کرے گا۔

۲۷- اگرستم گر ان تمام چیزوں کے مالک ہو جائیں جو روئے زمین پر ہیں اور اتنا ہی ان کے پاس اور بھی ہو تو وہ روز قیامت کے عذاب سے رہائی حاصل کرنے کے لیے ان سب کو قربان کرنے پر تیار ہو جائیں گے۔

اور خدا کی طرف سے ان کے لیے ایسے امور ظاہر ہوں گے جن کا وہ گمان بھی نہیں کرتے تھے۔  
۴۸۔ اس دن وہ بُرے اعمال جنہیں وہ انجام دیا کرتے تھے ان کے لیے ظاہر ہو جائیں گے اور جس چیز کا وہ مذاق اڑایا کرتے تھے وہی انہیں آکر گھیر لے گی۔

## تفسیر وہ لوگ جو خدا کے نام سے گھبراتے ہیں

ان آیات میں پھر توحید اور شرک کے متعلق گفتگو ہو رہی ہے۔ پہلی زیر بحث آیت میں مشرکین اور معاد کے منکرین کا توحید کے مقابلے میں ایک انتہائی قبیح اور بُرا چہرہ دکھاتے ہوئے فرمایا گیا ہے جس وقت خدائے یگانہ و یکتا کا نام لیا جائے تو ان لوگوں کے دل جو آخرت پر ایمان نہیں رکھتے متفرق ہو جاتے ہیں لیکن جب دوسرے معبودوں کے بارے میں کوئی گفتگو ہوتی ہے تو سرور میں ڈوب جاتے ہیں زو اذ ا ذکر اللہ وحدہ اشمازت قلوب الذین لا یؤمنون بالآخرۃ و اذ ا ذکر الذین من دونہ اذا ہم یستبشرون۔<sup>۱</sup>

کبھی انسان برائیوں کا اس طرح سے عادی ہو جاتا ہے اور پاکیزگیوں اور نیکیوں سے ایسا بیگانہ ہو جاتا ہے کہ حتیٰ کا نام سننے سے ناراضت اور متفرق ہوتا ہے اور باطل کے ذکر سے سرور اور خوش ہوتا ہے جو خدا عالم ہستی کا پیدا کرنے والا ہے اس کے سامنے تعظیم نہیں جھکاتا، لیکن پتھر اور لکڑی کے ٹکڑے کے سامنے جو اس کا اپنا بنایا ہوا ہے یا انسانوں اور اپنے ہی جیسے دوسرے موجودات کے آگے زانوئے ادب جھکا دیتا ہے اور ان کی تعظیم و تکریم کرتا ہے۔

اسی معنی کے مشابہ سورۃ بنی اسرائیل کی آیہ ۴۶ میں بھی ہے:

و اذ ا ذکر ربک فی القرآن وحدہ ولو علیٰ ادبار ہم نفورا  
جب وقت تو اپنے پروردگار کا قرآن میں وحدانیت کے ساتھ ذکر کرتا ہے تو وہ پیٹھ پھیر کر بھاگ کھڑے ہوتے ہیں۔

خدا کے عظیم پیغمبر نوحؑ اس قسم کے کج فکروں کی بارگاہِ خداوندی میں شکایت کرتے ہوئے کہتے ہیں:-

وانی کلماد عوتہم لتغفر لہم جعلوا اصابعہم فی اذانہم واستغشوا

ثیابہم واصبروا واستکبروا واستکبارا

خداوند! جب بھی میں نے انہیں دعوت دی کہ وہ تیری بارگاہ میں آئیں تاکہ تو انہیں بخش دے تو انہوں نے

۱۔ ”اشمازت“ ”اشتمناز“ کے مادہ سے گزشتگی اور کسی چیز سے متفرق کے معنی میں ہے وہ معصوب ہے حال یا مفعول مطلق کے عنوان سے۔

اپنی انگلیاں اپنے کانوں میں مٹھوئیں لیں اور اپنے سر اور چہرے کو کپڑے سے ڈھانپ لیا تاکہ وہ میری آواز نہ سن سکیں اور انھوں نے گمراہی کی راہ میں اصرار کیا اور بہت شدت کے ساتھ تکبر و استکبار کیا۔

(نوح — ۷۰)

ہاں! بہت دھرم تعصب کرنے والوں اور مغرور جاہلوں کا یہی حال ہے۔

ضمنی طور پر اس آیت سے اچھی طرح معلوم ہو جاتا ہے کہ اس گروہ کی بدبختی کا سرچشمہ دو چیزیں تھیں، اصول توحید کا انکار اور آخرت پر ایمان نہ رکھنا۔

ان کے مد مقابل وہ مومن ہیں جو خداوند یگانہ کا نام سن کر اس کے مقدس نام کی طرف اس طرح کھینچے اور جذب ہوتے ہیں کہ وہ اپنی ہر چیز اس کی راہ میں نثار کرنے کے لیے تیار ہو جاتے ہیں۔ محبوب کا نام ان کے کام و دہن کو شیریں، ان کے مشام جاں کو معطر اور ان کے سارے دل کو روشن کر دیتا ہے، نہ صرف اس کا نام بلکہ ہر وہ چیز جو اس سے ارتباط اور تعلق رکھتی ہے ان کے لیے سرورِ آفرین ہے۔ یہ خیال نہیں کرنا چاہیے کہ یہ صفت زمانہ پیغمبر کے مشرکین کے ساتھ مخصوص تھی بلکہ ہر زمانے میں ایسے تازنیک دل منفرین ہوتے ہیں جو خدا کے دشمنوں کے نام اور الحادی مکاتیب فکر اور ظالموں کی کامیابی کا ذکر سننے سے خوش ہوتے ہیں لیکن نیک اور پاک لوگوں، ان کے پردرگاہوں اور کامیابیوں کا نام ان کے لیے تکلیف دہ ہوتا ہے۔ اس لیے بعض روایات میں اس آیت سے ایسے لوگ مراد لیے گئے ہیں جو اہل بیت پیغمبر کے فضائل سننے سے یا ان کے مکتب کی پیروی سے ناراحت اور پریشان ہو جاتے ہیں۔

جب گفتگو یہاں تک پہنچ جاتی ہے کہ یہ بہت دھرم گروہ اور مغرور جاہل خداوند یگانہ کا نام تک بھی سننے سے متنفرد و بیزار ہیں تو اللہ اپنے پیغمبر کو حکم دیتا ہے کہ ان سے منہ پھیر لے اور اپنے پردرگاہ کی بارگاہ کی طرف رخ کر لے، اس سے لیے لب و لہجہ کے ساتھ گفتگو کر جو اس کے عشق سے سرشار اور گہرے ایمان کا ترجمان ہے اور اس کی بارگاہ میں اس گروہ کی شکایت کرتا کہ اپنے دل کو بھی جو غم زدہ ہے آرام و سکون دے سکے اور اس طریقہ سے سوئے ہوئے غافل انسانوں کی ارواح کو بھی ہلا سکے۔ فرمایا گیا ہے: کہہ دے خداوند! اے وہ کہ جو آسمانوں اور زمین کا پیدا کرنے والا ہے اور پہاڑ و آشکار بھیدوں سے آگاہ ہے، تو ہی اپنے بندوں کے درمیان ان باتوں کے لیے جن میں وہ اختلاف کیا کرتے تھے فیصلہ کرے گا (قل اللہم فاطر السموات والارض عالم الغیب والشہادۃ انت تحكم بین عبادک فیما کانوا فیہ یختلفون)۔

ہاں قیامت کا دن، جو تمام اختلافات اٹھ جانے کا دن ہے اور پوشیدہ حقائق ظاہر ہو جانے کا دن ہے، اس دن حاکم مطلق اور فرمانروا تو ہی ہے، تو ہی سب چیزوں کا خالق ہے اور ان کے اسرار سے بھی آگاہ ہے، وہاں تیرے فیصلے سے اختلافات ختم ہو جائیں گے اور یہ بہت دھرم گمراہ اپنی غلطی کو سمجھ لیں گے اور وہاں فکر و نظر کی تلافی ہو جائے گی لیکن انھیں کیا فائدہ؟

جیسا کہ بعد والی آیت میں فرمایا گیا ہے: ”اگر ظالم ان تمام چیزوں کے مالک ہو جائیں جو روئے زمین پر ہیں اور اتنا ہی ان کے پاس اور بھی ہو تو وہ یوم قیامت کے عذاب سے رٹائی حاصل کرنے کے لیے ان سب کو قسربان کرنے کے لیے تیار ہو جائیں گے (لیکن ایسی بات ممکن نہیں ہے)۔ (وَلَوْ اَنَّ لِلَّذِيْنَ ظَلَمُوا مَا فِى الْاَرْضِ جَمِيعًا وَ مِثْلَهُ مَعَهُ لَا فُتْدُوْا بِهِ مِنْ سُوْءِ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ)۔

”ظلم“ یہاں ایک وسیع معنی رکھتا ہے کہ اس میں شرک بھی شامل ہے اور دوسرے مظالم بھی۔ اس کے بعد مزید ارشاد ہوتا ہے: خدا کی طرف سے ان کے لیے ایسے امور ظاہر ہوں گے جن کا وہ کبھی گمان بھی نہیں کرتے تھے (وَبَدَّلَ لَهُمُ اللّٰهُ مَالَهُمْ يَكُوْنُوْنَ اِحْتَسِبُوْنَ)۔ اور وہ ایسے عذابوں کو اپنی آنکھ سے دیکھیں گے جو ہرگز ان کے دہم و گمان میں بھی نہ ہوں گے۔ علاوہ ازیں وہ صرف لطفِ خداوندی کی وجہ سے مغرور تھے، جب کہ وہ اس کے غصے، غضب اور مقہوریت سے غافل تھے۔

وہ دیدہ و دانستہ ایسے اعمال انجام دیا کرتے تھے جنہیں وہ نیکیاں سمجھا کرتے تھے، حالانکہ بعض اوقات وہ گناہانِ کبیرہ میں سے ہوتے بہر حال ان جہات میں ایسے مسائل ان کے لیے ظاہر ہوں گے جنہیں وہ کبھی بھی باور نہیں کرتے تھے۔ یہ ٹھیک نیکی کے اس وعدے کا لٹ ہے جو مومنین سے کیا گیا ہے اور فرمایا گیا ہے:

فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا اَسْعٰى لَهُمْ مِنْ قَرۡبَةِ اَعۡیۡنٍ  
کوئی نہیں جانتا کہ ان کے لیے کیسے کیسے اجر پنہاں کر کے رکھے گئے ہیں جو ان کی آنکھوں کی روشنی اور ٹھنڈک کا سبب ہیں۔ (الم سجدہ — ۱۷)

منقول ہے کہ ایک مسلمان موت کے وقت بہت ہی بے تابی اور جزع و فزع کر رہا تھا۔ جب لوگوں نے اس کا سبب پوچھا تو اس نے کہا میں اس آیت کے بارے سوچ رہا ہوں کہ خدا فرماتا ہے:

وَبَدَّلَ لَهُمُ اللّٰهُ مَالَهُمْ يَكُوْنُوْنَ اِحْتَسِبُوْنَ  
وحشت اور پریشانی نے مجھے گھیر رکھا ہے اور میں اس بات سے ڈر رہا ہوں کہ میں خدا کی طرف سے میرے لیے ایسے امور آشکار و ظاہر نہ ہو جائیں جن کا میں کبھی گمان بھی نہیں رکھتا تھا۔

بعد والی بیت اس مطلب کی توضیح یا تکمیل ہے جو پہلی آیت میں گزر چکا ہے۔ فرمایا گیا ہے: اس دن وہ بُرے اعمال جنہیں انھوں نے انجام دیا ہے ان کے لیے ظاہر ہو جائیں گے (وَبَدَّلَ لَهُمُ سَيِّئَاتِ مَا كَسَبُوْا)۔ اور جس چیز کا وہ مذاق اڑایا کرتے تھے وہی انھیں اگر گھیرے گی (وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوْا بِهِ يَسْتَهْزِءُوْنَ)۔

درحقیقت ان آیات میں مشرکین اور ظالموں سے مربوط چار باتیں بیان ہوئی ہیں :

پہلی یہ کہ اس دن عذاب الہی کا ہول و وحشت اس قدر زیادہ ہوگا کہ اگر ان کے پاس روئے زمین کی ثروت و اموال کا دگنا بھی ہو تو وہ عذاب سے رٹائی پانے کے لیے تمام کا تمام دینے پر تیار ہو جائیں گے لیکن وہاں کچھ نہ بن پائے گا ۔  
دوسری یہ کہ خدا کی سزاؤں کی وہ اقسام جو کبھی بھی ان کے ذہن میں نہیں آئی تھیں ان کے سامنے ظاہر ہو جائیں گی ۔  
تیسری یہ کہ ان کے برے اعمال ان کے سامنے حاضر ہوں گے اور محکم ہو جائیں گے ۔  
چوتھی یہ کہ جس بات کو معاذ کے سلسلے میں مذاق سمجھتے تھے اسے حقیقت عینی کی صورت میں دیکھ لیں گے اور نجات کے تمام دروازے ان کے لیے بند ہو جائیں گے ۔

اس بات کی طرف توجہ کرتے ہوئے کہ قرآن کہتا ہے کہ ”ان کے برے اعمال آشکار ہو جائیں گے“ یہ آیت تحسم اعمال کے مسئلہ پر ایک دلیل ہوگی کیونکہ یہ لازم و ضروری نہیں ہے کہ لفظ مجازات اور کیفر کو مقدر مانا جائے ۔

۴۹۔ فَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَانَا ثُمَّ إِذَا خَوَّلْنَاهُ نِعْمَةً مِّنَّا لَا  
قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ ۖ بَلْ هِيَ فِتْنَةٌ وَلَٰكِنَّا أَكْثَرُهُمْ  
لَا يَعْلَمُونَ ۝

۵۰۔ قَدْ قَالَهَا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَمَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا  
يَكْسِبُونَ ۝

۵۱۔ فَاصَابَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا ۖ وَالَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ هَٰؤُلَاءِ سَيُصِيبُهُمْ  
سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا ۖ وَمَا هُمْ بِمُعْجِزِينَ ۝

۵۲۔ أَوَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ ۚ إِنَّ فِي  
ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ۝

ترجمہ

۴۹۔ جب انسان کو کوئی نقصان پہنچتا ہے تو ہمیں (اپنی مشکل کے حل کے لیے) پکارتا ہے۔ پھر جب ہم  
اسے کوئی نعمت دے دیتے ہیں تو کہتا ہے کہ: یہ نعمت تو مجھے میرے علم کی وجہ سے حاصل ہوئی ہے بلکہ یہ  
تو ان کی آزمائش کا ذریعہ ہے لیکن ان میں سے اکثر نہیں جانتے۔

۵۰۔ یہی بات ان لوگوں نے بھی کہی تھی جو ان سے پہلے تھے، لیکن جو کچھ انھوں نے کمایا تھا وہ ان کے کچھ  
کام نہ آیا۔

۵۱۔ پس ان کے بُرے اعمال ان کے آگے آئے اور (اہل مکہ) کے ان ظالموں کا گروہ بھی اپنے کیے ہوئے  
بُرے اعمال میں بہت جلد گرفتار ہو جائے گا اور وہ ہرگز عذابِ الہی کے جنگل سے نہیں نکل سکیں گے۔

۵۲۔ کیا انھیں معلوم نہیں ہے کہ خدا جس شخص کے لیے چاہے روزی وسیع یا تنگ کر دیتا ہے۔ اس میں ان لوگوں کے  
لیے جو ایمان لائے ہیں آیات اور نشانیاں ہیں۔

## تفسیر سختیوں میں یادِ خدا لیکن.....

یہاں پھر موضوع سخن بے ایمان اور ظالم لوگ ہیں اور ان کے قبیح چہروں میں سے ایک اور چہرہ دکھایا جا رہا ہے۔  
پہلے فرمایا گیا ہے: جب انسان کو کوئی ضرر یا نقصان پہنچتا ہے (اور کوئی درد و رنج و فقر پہنچتا ہے) تو اپنی مشکل کے حل کے لیے مجھے پکارتا ہے (فاذا مس الانسان ضرر دعا)  
وہی انسان جو گزشتہ آیات کے مطابق خدائے یگانه کا نام سننے پر اظہارِ تنفر کرتا تھا، ہاں! وہی انسان حادثہ میں گرفتاری کے وقت لطفِ الہی کے سامنے میں پناہ لیتا ہے۔

لیکن وہ بھی وقتی طور پر۔ جس وقت ہم اسے اپنی طرف سے کوئی نعمت عطا کر دیتے ہیں اور اس کا درد و رنج دور کر دیتے ہیں تو وہ ہمارے لطف و عطا کو بھلا دیتا ہے اور کہتا ہے کہ یہ نعمت تو میں نے خود حاصل کی ہے اور یہ میری لیاقت (اور کام جاننے) کی وجہ سے حاصل ہوئی ہے (ثم اذا حولنا نعمة ما قال انما اوتيته على علم)۔  
اس گفتگو کا نمونہ سورہ قصص کی آیہ ۸۰ میں قارون کی زبانی موجود ہے، جس نے بنی اسرائیل کے ان علماء کے سامنے جنھوں نے اسے یہ پند و نصیحت کی تھی کہ ان خداداد نعمتوں سے اس کی رضامندی حاصل کر، یہ کہا تھا:

انما اوتيته على علم عندى

یہ وہ نعمات ہیں جنھیں میں نے اپنے علم و دانش کی وجہ سے حاصل کیا ہے۔

یہ بے خبر غافل کچھ بھی تو نہیں سوچتے کہ وہ علم و دانش بھی تو خدا ہی کی طرف سے ایک نعمت ہے۔ کیا انھوں نے یہ علم و دانش جو ان کی تدبیر معاش اور فراواں آمدنی کا سبب ہے خود اپنے آپ کو دیا ہے یا کیا یہ ازل سے ان کی ذات کا جزء تھا؟  
بعض مفسرین نے اس جملے کی تفسیر میں ایک اور احتمال بھی ذکر کیا ہے اور وہ یہ ہے کہ وہ کہتے ہیں: یہ نعمات خدا نے ہمیں اس بنا پر دی ہیں چونکہ وہ ہماری لیاقت و استعداد کو جانتا تھا۔

اگرچہ یہ احتمال زیر بحث آیت میں تو ممکن ہے لیکن سورہ قصص کی آیت میں قارون کے بارے میں ”عندى“ (میرے پاس) کے لفظ کی طرف توجہ کرتے ہوئے ممکن نہیں ہے اور یہ امر زیر بحث آیت کے لیے پہلی تفسیر کی ترجیح کے لیے ایک قرینہ ہو سکتا ہے۔

لہ ”خول“ ”تخویل“ کے مادہ سے اعطاء و بخشش اور تفضل کے معنی میں ہے اور اسی سورہ زمر کی آیہ ۸ کے ذیل میں ہم نے اس لفظ کی مزید تشریح کی ہے۔ ”اوتيته“ کی ضمیر یا وجود اس کے کردہ نعمت کی طرف لوٹتی ہے، مذکر کی صورت میں آئی ہے، کیونکہ اس کے مراد ”شیء من النعمة“ یا ”قسم من النعمة“ ہے۔

اس کے بعد قرآن ان خود معرض اور کم ظرف لوگوں کے جواب میں، جو نعمت حاصل ہوتے ہی بہت جلد خود کو بھول جاتے ہیں اس طرح کہتا ہے: بلکہ یہ نعمت تو ان کی آزمائش کا ایک ذریعہ ہے لیکن ان میں سے اکثر نہیں جانتے (بل ہی فتنۃ و لکن اکثرہم لا یعلمون)۔

اس کا مقصد یہ ہے کہ سخت حوادث ظاہر ہونے اور اس کے بعد بڑی بڑی نعمتیں پالینے سے جو کچھ ان کے اندر ہے اسے ظاہر کر دیں۔

کیا وہ مصیبت کے وقت مایوس اور نعمت کے وقت مغرور ہو جاتے ہیں؟  
کیا ان انقلابات میں بھی خدا کو یاد کرتے ہیں یا دنیا میں غرق ہو جاتے ہیں؟  
کیا وہ اپنے آپ کو بھول جاتے ہیں یا اپنی کمزوریوں کی طرف توجہ کرتے ہوئے خدا کو پہلے سے بھی زیادہ یاد کرتے ہیں؟  
لیکن افسوس! زیادہ تر لوگ فراموش کار ہی ہیں اور وہ ان حقائق سے آگاہ نہیں ہیں۔  
اس حقیقت کو قرآنی آیات میں بار بار یاد دہرایا گیا ہے کہ خداوند حکیم کبھی تو انسان کو مشکلات کی سختیوں میں مبتلا کرتا ہے اور کبھی عیش و آرام اور آزمائش و نعمت میں تاکہ ان طریقوں سے اسے آزمائے، اس کے وجود کی قدر و قیمت کو بلند کر دے اور اسے اس حقیقت سے آشنا کر دے کہ سب کچھ اسی کی طرف سے ہے۔

اصولی طور پر فضا ساز شہائد فطرت کو ظاہر کرنے والے ہوتے ہیں، جیسے نعمتیں معرفت کا مقدمہ بنتی ہیں (اس سلسلہ میں جلد ۹ سورہ تکوین کی آیہ ۶۵ کے ذیل میں بھی ہم نے گفتگو کی ہے)

قابل توجہ بات یہ ہے کہ اس آیت میں لفظ انسان آیا ہے اور فراموش کار اور مغرور کے طور پر اس کا ذکر کیا گیا ہے۔ یہ ایسے انسانوں کی طرف اشارہ ہے جو خدا کی مکاتیب کے زیر تربیت نہیں آئے اور جن کا کوئی مربی اور راہنما نہیں تھا۔ ان کی خواہشات آزاد تھیں اور وہ سواہر میں غوطہ زن تھے اور خود رو گھاس کے مانند تھے۔ ہاں! یہی وہ لوگ ہیں کہ جس وقت وہ درد و رنج میں گرفتار ہوتے ہیں تو خدا کو یاد کرنے لگتے ہیں اور جب حوادث کا طوفان ٹک جاتا ہے اور انھیں نعمتیں حاصل ہو جاتی ہیں تو پھر خدا کو بھول جاتے ہیں (اس سلسلے میں مزید تشریح ”انسان قرآن کریم میں“ کے عنوان کے تحت جلد ۵ سورہ یونس کی آیہ ۱۲ کے ذیل میں مطالعہ کریں)

بعد والی آیت میں مزید فرمایا گیا ہے: یہ بات ان لوگوں نے بھی کسی تھی جو ان سے پہلے ہو گزرے ہیں (وہ بھی یہی دعویٰ کیا کرتے تھے کہ ہماری نعمتیں ہمارے علم و لیاقت کی پیداوار ہیں) لیکن جو کچھ انھوں نے حاصل کیا تھا وہ ان کے کچھ کام نہ آیا (قد قالہ الذین من قبلہم فما اغنیٰ عنہم ما کانوا یکسبون)۔  
ہاں قارون جیسے مغرور افراد اپنے اموال کو اپنی لیاقت و قابلیت کی پیداوار سمجھتے تھے اور ان پر جو خدا کی نعمتیں تھیں انھیں وہ

”قد قالہا“ کی ضمیر ”کہہ“ یا ”مقالہ“ کی طرف لڑتی ہے۔ یہ امر سابقہ جملے سے سمجھا جاسکتا ہے اور اس سے مراد ”انما و تبتہ علی علم“ کا جملہ ہے۔

مٹھلا چکے تھے۔ انھوں نے مجددِ اصلی سے غافل ہو کر صرف ظاہری اسباب پر نظریں جمالی تھیں، لیکن تاریخ اس بات کی نشاندہی کرتی ہے کہ جس وقت خدا نے انھیں اور ان کے خزانوں کو زمین میں دھنسا دیا تو کوئی بھی ان کی مدد کرنے والا نہیں تھا اور ان کا مال و دولت ان کی حالت کے لیے کوئی فائدہ نہ دے سکا۔ جیسا کہ قرآن کہتا ہے:

فَخَسَفْنَا بِهِ وَبِدَارِهِ الْأَرْضَ فَمَا كَانَ لَهُ مِنْ فِئَةٍ يَنْصُرُونَهُ مِنْ

دُونِ اللَّهِ (قصص: ۸۱)

نصرف قادروں بلکہ عاد و ثمود اور قوم سب جیسی اقوام بھی اسی انجام میں گرفتار ہوئیں۔

اس کے بعد فرمایا گیا ہے: ان کے بُرے اعمال انھیں دامن گیر ہو گئے (فاصا بہم سیتات ما کسبوا)۔ ان میں سے سب عذابِ الہی کی کسی ایک قسم طوفان، سیلاب، زلزلہ یا صیحہ آسمانی میں گرفتار ہو گئے اور تباہ و برباد ہو گئے۔ مزید فرمایا گیا ہے: یہ انجام انھیں میں مختصر نہیں تھا بلکہ مکہ کے یہ ظالمین و مشرکین بھی بہت جلد اپنے بُرے اعمال میں گرفتار ہوں گے اور ہرگز عذابِ الہی کے ہنگل سے بھاگ کر نہیں نکل سکتے (والذین ظلموا من ہولاء سیصیبہم سیتات ما کسبوا وما ہم بمعجزین)۔

بلکہ یہ بات تو ان سے بھی اوپر جاتی ہے اور ہر دور خدا سے بے خبر اور مغرور قوم گراس میں شامل ہیں۔ ”سیصیبہم سیتات ما کسبوا“ بے مراد دنیاوی عذاب ہے یا اخروی، اس بارے میں دونوں احتمال ذکر کیے گئے ہیں لیکن ”فاصا بہم سیتات ما کسبوا“ (ان سے پہلے لوگ بھی اپنے بُرے اعمال میں گرفتار ہوئے تھے، کے قرینہ سے پہلی تفسیر زیادہ مناسب نظر آتی ہے)۔

جو کہتے تھے کہ ہماری نعمتیں خود ہماری آگاہی اور توانائی کی وجہ سے ہیں، قرآن ان سے کہتا ہے کہ گزرے ہوئے لوگوں کی تاریخ پڑھو اور دیکھو کہ یہی بات دوسرے لوگوں نے بھی کہی تھی اور وہ کیسے کیسے مصائب اور عذاب میں گرفتار ہوئے، یہ ایک تاریخی جواب ہے۔ اس کے بعد والی آیت میں ایک عقلی جواب دیتے ہوئے قرآن کہتا ہے: کیا وہ نہیں جانتے کہ خدا جس کے لیے چاہتا ہے روزی کشادہ یا تنگ کر دیتا ہے (اولم یعلموا ان اللہ یسطر الرزق لمن یشاء ویقدر)۔

کہتے بہت سے ایسے اہل اور لائق افراد میں جو زندگی میں محروم اور گوشہ نشین ہیں اور کہتے بہت سے ایسے کمزور و ناتواں افراد ہیں جو ہر لحاظ سے نعمتوں سے بہرہ مند ہیں، اگر ساری کی ساری مادی کامیابیوں خود افراد کی اپنی سعی و کوشش اور لیاقت و قابلیت کی بنا پر انھیں حاصل ہوئیں تو پھر یہیں یہ منظر نظر نہ آتے۔

یہی چیز خود اس بات کا ثبوت ہے کہ عالم اسباب کی پشت پر ایک اور طاقِ قنور ہاتھ بھی ہے جو اسے چمچے تلے نظام کے مطابق چلا رہا ہے۔

یہ ٹھیک ہے کہ انسان کو زندگی میں سعی و کوشش کرنا چاہیے یہ بھی درست ہے کہ جہاد و کوشش بہت سی مشکلات کے حل کی کلید ہے،

لیکن یہ ایک بہت بڑی غلطی ہے کہ ہم مسبب الاسباب کو ہی مجبور جاثئ اور صرف اسباب پر نظر رکھیں اور خود اپنے ہی آپ کو مؤثر حقیقی سمجھ بیٹھیں۔

بہت سے لائق اور لوگوں کے کام رہنے کا راز اور بہت سے جاہل افراد کے کامیاب ہونے کا مجید یہی ہے، یہ بات تمام لوگوں کے لیے ایک تنبیہ ہے تاکہ وہ عالم اسباب میں گم نہ ہو جائیں اور صرف اپنی ہی شخصی قوت پر بھروسہ نہ کر بیٹھیں۔

لہذا آیت کے آخر میں مزید فرمایا گیا ہے: اس میں ان لوگوں کے لیے، جو ایمان لائے ہیں آیات اور نشانیاں ہیں (ان فی ذلک لآیات لقوم یؤمنون)۔

خدا کی پاک ذات کے لیے نشانیاں، جیسا کہ امیر المؤمنین علیؑ نے فرمایا ہے:

عرفت الله بفسخ العزائم وحل العقود ونقض الهمم

میں نے خدا کو پختہ اور مصمم ارادوں کے ٹوٹ جانے اور مشکلات کی گرہیں کھلنے اور ارادوں کے درہم برہم ہونے سے پہچانا ہے۔

یہ انسان کے ضعف و ناتوانی کی نشانیاں ہیں تاکہ وہ اپنے آپ کو گم نہ کر بیٹھے اور غرور و خود بینی میں گرفتار نہ ہو جائے۔

۵۳۔ قُلْ لِعِبَادِيَ الَّذِينَ اسْرَفُوا عَلَىٰ انْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا  
مِنْ رَّحْمَةِ اللَّهِ ۚ اِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا ۚ اِنَّهُ هُوَ  
الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ۝

۵۴۔ وَاَنْبِئُوْا اِلٰى رَبِّكُمْ وَاَسْلِمُوْا لَهُ مِنْ قَبْلِ اَنْ يَّاتِيَكُمْ  
الْعَذَابُ ثُمَّ لَا تُنْصَرُوْنَ ۝

۵۵۔ وَاتَّبِعُوْا اَحْسَنَ مَا اُنْزِلَ اِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ مِنْ قَبْلِ اَنْ يَّاتِيَكُمْ  
الْعَذَابُ بَغْتَةً وَّاَنْتُمْ لَا تَشْعُرُوْنَ ۝

ترجمہ

۵۳۔ کہہ دے: اے میرے بندو! جنہوں نے اپنے اور ظلم و اسراف کیا ہے! خدا کی رحمت سے ناامید نہ ہو جانا،  
کیونکہ خدا سارے گناہوں کو بخش دے گا۔ بیشک وہ غفور و رحیم ہے۔

۵۴۔ اور اپنے پروردگار کی بارگاہ میں رجوع کرو اور اس کے سامنے سر تسلیم خم کر لو، اس سے پہلے کہ عذاب تمہاری طرف  
آئے اور پھر کسی کی طرف سے تمہاری مدد نہ ہو۔

۵۵۔ اور ان بہترین احکام کی جو تمہارے پروردگار کی طرف سے تم پر نازل ہوئے ہیں پیروی کرو، اس سے پہلے  
کہ (خدا کی) عذاب اچانک تمہاری طرف آجائے جبکہ تمہیں اس کی کوئی خبر بھی نہ ہو۔

تفسیر

خدا تم گناہوں کو بخش دے گا

گزشتہ آیات میں مشرکین اور ظالمین کے بارے میں بار بار تنذیریں آئی ہیں، ان کے بعد اب ان آیات میں تمام گنہگاروں کو امید  
دلانی جارہی ہے اور ان کے لیے بازگشت کا راستہ کھولا جا رہا ہے، کیونکہ ان تمام امور کا ہدف اصلی تربیت و ہدایت ہے نہ کہ انتقام جوئی  
اور خشت و سختی۔ انتہائی لطف اور محبت بھرے انداز میں، سب کے لیے اپنی آغوش رحمت کھولے ہوئے اور ان کے لیے عفو و مہربانی کا

فرمان صادر کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے : ان سے کہہ دے ! اے میرے وہ بند و جنوں نے اپنے اوپر اسراف اور ظلم کیا ہے خدا کی رحمت سے ناامید نہ ہو جانا ، کیونکہ خدا تمام گناہوں کو بخش دے گا۔ بیشک وہ بخشنے والا مہربان ہے (قل یا عباد الذین اسرفوا علی انفسہم لا تقنطوا من رحمۃ اللہ ان اللہ یغفر الذنوب جمیعاً انہ هو الغفور الرحیم)۔

اس آیت کے الفاظ میں غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ آیت قرآن کی آیات میں گنہ گاروں کے لیے سب سے زیادہ امید بخش ہے اور اس کی وسعت اس حد تک ہے کہ ایک روایت کے مطابق امیر المؤمنین علی علیہ السلام نے فرمایا کہ سارے قرآن میں کوئی آیت اس سے زیادہ وسیع نہیں ہے۔ آپ کے الفاظ یوں ہیں :-

ما فی القرآن آیۃ اوسع من یا عباد الذین اسرفوا۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔

اس کی دلیل واضح ہے کیونکہ :

- ۱۔ ”یا عباد الذین“ (اے میرے بندو!) کی تعبیر پروردگار کی جانب سے ایک لطف و عنایت کا آغاز ہے۔
- ۲۔ ”اسراف“ کی تعبیر ”ظلم و گناہ و جرم“ کے بجائے ایک اور لطف ہے۔
- ۳۔ ”علی انفسہم“ کی تعبیر اس بات کی نشاندہی کرتی ہے کہ انسان کے سارے گناہ خود اسی کی طرف لوٹتے ہیں۔ یہ پروردگار کی محبت کی ایک اور نشانی ہے۔ جیسا کہ ایک شفیق باپ اپنے بیٹے سے کہتا ہے۔ ”یہ سارا ظلم اپنے اوپر نہ کر“
- ۴۔ ”لا تقنطوا“ (ناامید نہ ہوں) کی تعبیر ”قنوط“ اصل میں اچھائی اور خیر سے مایوس ہونے کے معنی میں ہے۔ تنہا ہی اس بات کی دلیل ہے کہ گنہ گاروں کو ”لطف الہی“ سے مایوس نہیں ہونا چاہیے۔
- ۵۔ ”من رحمۃ اللہ“ کی تعبیر ”لا تقنطوا“ کے بعد اس خیر و محبت پر اور بھی زیادہ تاکید ہے۔
- ۶۔ جب ہم ”ان اللہ یغفر الذنوب جمیعاً“ کے جملے پر پہنچتے ہیں ، جس کی ابتداء حرف تاکید کے ساتھ ہو رہی ہے اور لفظ ”الذنوب“ (الف و لام کے ساتھ جمع) جو بغیر کسی استثناء کے تمام گناہوں کو اپنے دامن میں لے لیتا ہے تو گفتگو اوج و بلندی پر پہنچ جاتی ہے اور دریائے رحمت موجزن ہو جاتا ہے۔

”جس وقت ”جمیعاً“ کا یعنی ایک اور تاکید کا اضافہ ہو جاتا ہے تو امید آخری مرحلے تک پہنچ جاتی ہے۔

۹، ۸۔ خدا کی ”غفور“ و ”رحیم“ کے ساتھ توصیف جو پروردگار کی صفات میں سے دو امید بخش اوصاف ہیں ، آیت

کے آخر میں یاس و ناامیدی کی کم سے کم گنجائش بھی باقی نہیں رہنے دیتی۔

ہاں ! اسی دلیل کی بنیاد پر یہ آیت قرآن کی آیات میں سب سے زیادہ وسعت رکھنے والی آیت ہے جو ہر قسم کے گناہ کو اپنے دامن میں سمیٹ لیتی ہے اور اسی وجہ سے یہ قرآن مجید کی آیات میں سب سے زیادہ امید بخش آیت شمار ہوتی ہے۔

واقعاً ایسی ذات سے جس کا دریائے لطف بکراں ہے اور جس کے فیض کی شمایں غیر محدود ہیں ، اس سے اس کے علاوہ اور کوئی توقع نہیں کی جاسکتی۔

وہ ذات جس کی رحمت اس کے غضب پر سبقت رکھتی ہے اور جس نے اپنے بندوں کو رحمت کیلئے ہی پیدا کیا ہے نہ کہ خشم و عذاب کے لیے، اس سے اس کے علاوہ اور کوئی امید نہیں۔

کیا رحیم و مہربان خدا ہے اور کیسا مہر و محبت والا پروردگار !  
یہاں دو مسائل نے مفسرین کی فکر کو اپنی طرف متوجہ کر رکھا ہے اور اتفاق کی بات یہ ہے کہ ان کا حل خود اسی آیت میں اور اس کے بعد کی آیات میں پوشیدہ ہے۔

پہلا مسئلہ تو یہ ہے کہ کیا آیت کی عمومیت تمام گناہوں کو حتیٰ کہ شرک اور دوسرے تمام گناہانِ کبیرہ پر بھی محیط ہے اگر ایسا ہے تو پھر سورۃ نساء کی آیہ ۴۸ میں شرک کو قابلِ بخشش گناہوں سے الگ کیوں کیا گیا ہے؟ جیسا کہ فرمایا گیا ہے :

ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء

خدا شرک کو نہیں بخشتا لیکن اس کے سوا دوسرے گناہوں میں سے جسے چاہے بخش دیتا ہے۔

دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ مغفرت کا یہ وعدہ جو زیر بحث آیت میں آیا ہے کیا یہ مطلق ہے یا تو یہ اور اسی قسم کی کسی چیز کے ساتھ مشروط ہے؟

البتہ یہ دونوں سوالات ایک دوسرے کے ساتھ مربوط ہیں اور ان کا جواب بعد والی آیات میں اچھی طرح سے مل سکتا ہے کیونکہ بعد والی آیات میں تین حکم دیئے گئے ہیں جو تمام باتوں کو واضح کر دیتے ہیں۔

”وَانِيبُوا إِلَىٰ رَبِّكُمْ“ (اپنے پروردگار کی طرف رجوع کرو)

”وَأَسْلُمُوا لَهُ“ (اس کے حکم کے سامنے تسلیم خم کرو)

”وَاتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ“ (ان بہترین احکام و فرائض کی پیروی کرو جو تمہارے پروردگار

کی طرف سے تم پر نازل ہوئے ہیں)

یہ تینوں احکام تو یہ کہتے ہیں کہ غفران و رحمت کے دروازے تو تمام بندوں پر بغیر کسی استثناء کے کھلے ہوئے ہیں لیکن وہ اس بات کے ساتھ مشروط ہیں کہ وہ گناہ کے ارتکاب کے بعد ہوش میں آئیں، اپنا راستہ بدل لیں، درگاہِ خداوندی کی طرف رجوع کریں، اس کے فرمان کے سامنے تسلیم خم کریں اور عمل کے ساتھ اس توبہ و انابت میں اپنی صداقت کی نشاندہی کریں۔ اس طرح سے نہ شرک اس سے مستثنیٰ ہے اور نہ ہی کوئی دوسرا گناہ، اور اس عفو عمومی اور رحمت واسعہ کا کچھ شرائط کے ساتھ مشروط ہونا بھی نا قابلِ انکار ہے۔

اگر ہم یہ دیکھتے ہیں کہ سورۃ نساء کی آیہ ۴۸ میں مشرکین کے نیچے بخشش اور عفو کے بارے میں استثناء کیا گیا ہے تو وہ ان مشرکین کے بارے میں ہے جو حالتِ شرک میں دنیا سے جائیں نہ کہ وہ جو بیدار ہو جائیں اور راہِ حق پر چل پڑیں، کیونکہ صد اسلام کے مسلمانوں کی اکثریت اسی قسم کی تھی۔

اگر ہم بہت سے عمرین کی حالت پر نظر کریں تو گناہ کرنے کے بعد اس طرح پریشان اور پشیمان ہوتے ہیں کہ انھیں یقین ہی نہیں آتا کہ ان کے لیے بازگشت کی کوئی راہ بھی کھلی ہوگی اور وہ اپنے آپ کو ایسا آلودہ سمجھتے ہیں کہ وہ گویا کسی بھی پانی کے ساتھ پاک ہونے کے قابل نہیں ہیں، وہ پوچھتے ہیں کہ کیا واقعتاً ہمارے گناہ بھی قابلِ بخشش ہیں؟

وہ سوچتے ہیں کیا خدا کی طرف ہمارے لیے بھی کوئی راستہ کھلا ہوا ہے؟ کیا ہماری واپسی کی بھی کوئی گنجائش ہے؟ اگر ہم اس کیفیت پر نظر رکھیں تو آیت کے مفہوم کو اچھی طرح سے سمجھ لیں گے، کیونکہ وہ ہر قسم کی توبہ کے لیے تو آمادہ ہیں لیکن اپنے گناہ کو قابل بخشش نہیں سمجھتے، خصوصاً اگر انھوں نے بار بار توبہ کی ہو اور ٹوڑ ڈالی ہو۔

یہ آیت ان سب کو خوشخبری دے رہی ہے کہ تم سب کے لیے راستہ کھلا ہے۔

اسی لیے تاریخ اسلام کے مشہور مجرم اور سید الشہداء حمزہ کے قاتل "دحشی" نے جب مسلمان ہونا چاہا تو وہ اس بات سے ڈر رہا تھا کہ اس کی توبہ قبول نہ ہوگی کیونکہ واقعہ اس کا گناہ بہت بڑا تھا۔ بعض مفسرین کہتے ہیں کہ مذکورہ بالا آیت نازل ہوئی اور اس نے رحمت الہی کے دروازے اس دحشی اور دوسرے توبہ کرنے والے دحشیوں پر کھول دیے۔

اگرچہ یہ پورہ کی سورتوں میں سے ہے اور جس دن یہ آیت نازل ہوئی اس وقت تک نہ جنگ اُحد ہوئی تھی، نہ حضرت حمزہ کی شہادت رونما ہوئی تھی اور نہ ہی دحشی کی توبہ کا مسئلہ تھا۔ لہذا یہ ماجرا اس آیت کے لیے شانِ نزول نہیں بن سکتا، بلکہ ایک قانون کلی کی ایک مصداق پر تطبیق ہو سکتا ہے، لیکن ہر حال یہ واقعہ آیت کے مفہوم کی دُعا کو مشخص کر سکتا ہے۔

ہم نے جو کچھ بیان کیا ہے اس سے واضح ہو گیا ہے کہ روح المعانی میں آکوسی جیسے مفسرین کا اس چیز پر اصرار کہ اس آیت میں غفران و بخشش کا وعدہ کسی چیز سے مشروط نہیں ہے، ایک غلط بات ہے اگرچہ اس نے اس کے لیے سترہ دلیلیں ذکر کی ہیں، کیونکہ یہ بعد والی آیات کے ساتھ واضح تضاد رکھتی ہے، اور اس کی سترہ دلیلیں جن میں سے بہت سی قابلِ ادغام ہیں، اس سے زیادہ اور کچھ نہیں بتاتیں کہ خدا کی رحمت وسیع اور کشادہ ہے جس میں تمام گنہگار شامل ہیں اور یہ چیز بعد والی آیات کے قرینے سے، اس وعدہ الہی کے مشروط ہونے کے منافی نہیں۔

اس آیت کے سلسلے میں کچھ اور مطالب بھی ہیں جو انشاء اللہ "چند نکات" کے تحت آئیں گے۔

بعد والی آیت میں تمام مجرموں اور گنہگاروں کو رحمت الہی کے اس بے کراں دریا میں درود کی راہ دکھاتے ہوئے فرمایا گیا ہے: اپنے پروردگار کی طرف لوٹ آؤ (و انیبوا الی ربکم)۔

اور اس کے سامنے تسلیمِ خم کر لو، اس کا فرمانِ دل و جان کے ساتھ منادِ ارے قبول کرو، اس سے پہلے کہ عذاب الہی تمہیں دامن گیر ہو جائے اور پھر کوئی تمہاری مدد نہ کر سکے (و اسلموا له من قبل ان یأتیکم العذاب ثم لا تنصرون)۔

ان دو مراحل (مرحلہ اثابت اور اسلام) کو طے کر لینے کے بعد تیسرے مرحلے کے بارے میں جو مرحلہ عمل ہے، گفتگو کرتے ہوئے مزید فرمایا گیا ہے: ان بہترین احکام کی جو تمہارے پروردگار کی طرف سے تم پر نازل ہوئے ہیں پیروی کرو، اس سے پہلے کہ عذاب الہی ایک آنک تمہارے پاس آجائے اور تمہیں اس کی خبر بھی نہ ہو (واتبعوا احسن ما انزل الیکم من ربکم من قبل ان یأتیکم العذاب بغتۃ و اتمر لا تشعرون)۔

اس طرح سے رحمتِ خدا تک پہنچنے کی راہ تین قدموں سے زیادہ نہیں ہے۔

پہلا قدم توبہ اور گناہ پر پشیمانی اور خدا کی طرف رُخ۔

دوسرا قدم ایمان اور خدا کے حکم کے سامنے تسلیمِ خم۔

تیسرا قدم عمل صالح۔

یہ تینوں قدم بڑھانے کے بعد۔ اس وعدے کے مطابق جو اس نے فرمایا ہے۔ اس کی رحمت کے بیکراں سمندر میں داخل ہونا قطعی و یقینی ہے، چاہے انسان کے گناہوں کا بوجھ کتنا ہی سنگین اور بھاری کیوں نہ ہو۔

”اتبعوا احسن ما انزل الیکم من ربکم“ (بہترین چیز جو تمہارے پروردگار کی طرف سے تم پر نازل ہوئی ہے اس کی پیروی کرو) سے کیا مراد ہے۔ اس بارے میں مفسرین نے کئی احتمال ذکر کیے ہیں۔

ان میں سے جو احتمال سب سے بہتر نظر آتا ہے یہ ہے کہ جو احکام خدا کی طرف سے نازل ہوئے ہیں وہ مختلف ہیں۔ بعض واجبات کی طرف دعوت دیتے ہیں، بعض مستحبات کی طرف اور بعض مباحات کی اجازت پر مشتمل ہیں۔ لہذا احسن سے مراد واجبات و مستحبات کا انتخاب کرنا ہے البتہ ان کی ترتیب و مرتبہ کو ملحوظ و خاطر رکھتے ہوئے۔

بعض نے اسے کتب آسمانی میں سے قرآن کی طرف اشارہ سمجھا ہے، اسی سورۃ زمر کی آیت ۲۲ میں بیان کردہ قرینے کی رو سے، جس میں قرآن کو ”احسن الحدیث“ (بہترین گفتگو) کہا گیا ہے :

اللہ نزل احسن الحدیث کتاباً متشابہاً مبہماً مثانی

البتہ ان دونوں تفسیروں میں سے کوئی ایک دوسرے کے منافی نہیں ہے۔

## چند نکات

۱۔ توبہ کی راہ سب کے لیے کھلی ہے : اہم مسائل میں سے جو تربیتی مسائل کی راہ میں موجود ہیں گزشتہ بڑے اعمال کی وجہ سے گناہگاری کا احساس ہے۔ خاص طور پر اس وقت جبکہ گناہ بہت بڑے اور سنگین ہوں، کیونکہ اس صورت میں ہمیشہ یہ فکر انسان کی نظر میں رہتی ہے کہ اگر وہ پاکیزگی، تقویٰ اور خدا کی راہ کی طرف لوٹنا بھی چاہے تو وہ اپنی گزشتہ بھاری ذمہ داریوں سے کس طرح رٹائی پاسکتا ہے یہ فکر ایک وحشت ناک خواب کی طرح اس کی روح پر سایہ ڈالے رہتی ہے اور اکثر اوقات اسے زندگی کا طرز عمل بدلتے اور پاکیزگی کی طرف بھگنے سے باز رکھتی ہے وہ اس سے کہتی ہے کہ توبہ کرنے کا کیا فائدہ ؟

تیسرے گزشتہ اعمال کی زنجیر لعنت کے ایک طوق کی طرح تیسرے ماتھے پاؤں میں پڑی ہوئی ہے، تو تو گناہ کے رنگ میں دھل گیا ہے جو ایک ثابت اور تغیر ناپذیر رنگ ہے۔

جو لوگ تربیتی مسائل اور توبہ کرنے والے گناہگاروں سے ربط رکھتے ہیں، ہم نے جو کچھ بیان کیا ہے اسے انھوں نے اچھی طرح سے آزمایا ہے۔ وہ جانتے ہیں کہ یہ کتنی بڑی مشکل ہے ؟

اسلامی تعلیمات کہ جو قرآن مجید سے اخذ کی گئی ہیں میں میسر حل ہو چکا ہے اور وہ توبہ و انابت کو جبکہ وہ شرائط کے ساتھ گزشتہ کردار سے جدا ہونے اور نئی زندگی کے آغاز کرنے کا ایک قاطع ذریعہ سمجھتی ہیں، بلکہ اسے ”تولد ثانی“ قرار دیتی ہیں۔ اسلامی روایات میں بعض گناہگاروں کے بارے میں بار بار بیان ہوا ہے۔

کمن ولدته امه

وہ اس شخص کی طرح ہے جو ابھی ماں کے بطن سے پیدا ہوا ہے۔

اس طرح سے قرآن لطف الہی کے دروازوں کو ہر انسان کے لیے ہر حالت میں اور ذمہ داریوں کے ہر قسم کے بوجھ کی صورت میں کھلا رکھتا ہے، اور اس کی واضح دلیل زیر بحث آیات ہیں۔ ان میں طرح طرح سے مجرموں اور گنہگاروں کو خدا کی طرف دعوت دی گئی ہے اور انھیں یہ اعتماد دیتی ہیں کہ وہ اپنے آپ کو گزشتہ زندگی سے بالکل جدا کر سکتے ہیں۔

ایک روایت میں بغیر گرامی اسلام سے منقول ہے:

التائب من الذنب کمن لا ذنب له

جو شخص گناہ سے توبہ کر لے وہ اس شخص کی طرح ہے جس نے اصلاً کوئی گناہ نہ کیا ہو۔

یہی مفہوم کچھ اضافے کے ساتھ امام باقرؑ سے نقل ہوا ہے، آپؑ نے فرمایا:

التائب من الذنب کمن لا ذنب له، والمقیم علی الذنب وهو مستغفر

منہ کالمستہزم

جو شخص گناہ سے توبہ کرے وہ اس شخص کی طرح ہے جس نے کوئی گناہ نہ کیا ہو اور جو شخص استغفار کے

ساتھ ساتھ گناہ بھی جاری رکھے ہوئے ہو تو وہ اس شخص کی طرح ہے جو مذاق کرتا ہو۔

لیکن ظاہر ہے کہ رحمت الہی کی طرف یہ واپسی بلا شرط نہیں ہو سکتی، کیونکہ وہ عظیم ہے اور وہ کوئی کام بے حساب نہیں کرتا۔ اگر اس نے اپنی رحمت کی آغوش کو سب کے لیے کھول رکھا ہے اور انھیں ہمیشہ اپنی طرف بلاتا رہتا ہے تو اس کے لیے بندوں میں اہلیت کا ہونا بھی ضروری ہے ایک طرف تو انھیں اپنے تمام وجود کے ساتھ بازگشت کا خواہاں ہونا چاہیے اور اندرونی انقلاب اور بنیادی تبدیلی پیدا کرنی چاہیے۔ دوسری طرف بازگشت کے بعد اپنے ایمان اور اعتقاد کی ان بنیادوں کو نئے سرے سے اٹھانا چاہیے جو طوفان گناہ کے باعث منہدم ہو چکی ہیں۔

تیسری طرف اعمال صالحہ کے ذریعے اپنی روحانی ناتوانی اور اخلاقی کمزوری کی تلافی کرنا چاہیے البتہ سابق گناہ جتنے زیادہ سنگین تھے اسی حساب سے زیادہ صالح اعمال بجالانے چاہئیں اور یہ بالکل وہی چیز ہے جسے قرآن نے مذکورہ بالا تین آیات میں ”انابت“ ”اسلام“ اور ”اتباع احسن“ کے عنوان سے بیان کیا ہے۔

۲۔ سنگین بوجھ والے افراد: بعض مفسرین نے ان آیات کی کچھ شان نزول بیان کی ہیں، جو سب کی سب احتمالاً تطبیق

ان میں سے ایک وحشی کی داستان ہے جو میدانِ اُحد میں بہت بڑے جرم کا مرتکب ہوا تھا اور پیغمبر اکرمؐ کے چچا حضرت حمزہؓ جیسے شجاع اور بہادر کمانڈر کو بزدلانہ طریقے سے شہید کر دیا جنھوں نے ہرجیہ اپنی جان کو پیغمبر اکرمؐ کے لیے سپر بنا رکھا تھا۔ جب اسلام کو عروج حاصل ہوا اور مسلمان ہر جگہ کامیاب ہوئے تو اس وحشی نے بھی اسلام قبول کرنا چاہا لیکن وہ ڈر رہا تھا کہ اس کا اسلام قبول نہیں کیا جائے گا۔ اس ضمن میں مذکورہ آیت نازل ہوئی اور وہ اسلام لے آیا۔ پیغمبر اکرمؐ نے اس سے پوچھا:

تو نے میرے چچا کو کس طرح قتل کیا تھا؟

اس نے تفصیل کے ساتھ واقعہ بیان کیا۔ پیغمبر اکرمؐ بہت زیادہ روئے، اس کی توبہ تو قبول کر لی، لیکن اس سے فرمایا:

غیب وجهک عنی فافی لا استطیع النظر الیک فلدحق بالشام فمات فی النحر

میری آنکھوں کے سامنے کبھی نہ آنا کیونکہ میں تجھے نہیں دیکھ سکتا۔ وحشی سرزمینِ شام کی طرف چلا گیا اور آخر کار خمر نامی علاقے میں جا کر مر گیا۔

بعض لوگوں نے سوال کیا کہ کیا یہ آیت صرف اس وحشی کے بارے میں ہے یا سب مسلمانوں کے لیے ہے؟ فرمایا مب کے لیے ہے۔

دوسری ایک شخص نباش (جو قبروں کو کھود کر کفن چوری کر کے لے جاتا ہے) کی داستان ہے، جس کا خلاصہ کچھ اس طرح ہے:- ایک جوان روتا ہوا پیغمبر اکرمؐ کی خدمت میں آیا۔ وہ بہت ہی پریشان تھا۔ کہہ رہا تھا کہ میں خدا کے غضب سے ڈر رہا ہوں۔ فرمایا: کیا تو نے شرک کیا ہے؟

کہا: نہیں!

فرمایا: کیا تو نے غولِ ناحق بہلایا ہے؟

عرض کیا: نہیں!

فرمایا: خدا تیرے گناہوں کو بخش دے گا چاہے وہ جتنے بھی زیادہ ہوں۔

عرض کیا: میرا گناہ آسمان و زمین اور عرش و کرسی سے بھی بڑا ہے!

فرمایا: کیا تیرا گناہ خدا سے بھی بڑا ہے؟

عرض کیا: نہیں! خدا تو ہر چیز سے بڑا ہے۔

فرمایا: جا! (توبہ کر) کہ خدا نے عظیم گناہ عظیم کو بخش دیتا ہے۔

اس کے بعد فرمایا: اچھا بتا تو سہی تو نے کون سا گناہ کیا ہے؟

عرض کیا: اے رسولِ خدا! مجھے شرم آتی ہے کہ اے آپ کے سامنے بیان کر دوں۔

فسرمایا: آخر تا تو سہی کہ تھے کیا کیا ہے ؟

عرض کیا: میں سات سال سے قبریں کھود کر مردوں کے کفن اتارتا رہا ہوں، یہاں تک کہ ایک دن قبر کھودتے ہوئے مجھے (قبر میں) انصار کی ایک لڑکی نظر آئی۔ جب میں نے اسے برہنہ کر لیا تو میرا نفس ہیجان میں آگیا.....

(اس کے بعد اس نے اپنی دست درازی کا قصہ بیان کیا)

جس وقت اس کی گفتگو یہاں تک پہنچی تو پیغمبر اکرم کو سخت غصہ آیا اور بخیدہ ہوئے اور فرمایا اس فاسق کو باہر نکال دو اور اس کی طرف رُخ کر کے فرمایا: تو دوزخ سے کتنا نزدیک ہے۔

وہ جوان باہر نکلا تو شدت کے ساتھ رو رہا تھا۔ بیابان کی طرف نکل گیا اور کہتا جاتا تھا: اے محمد کے خدا! اگر تو میری توبہ قبول کر لے تو اس کی اپنے پیغمبر کو اطلاع کر دے۔ ورنہ آسمان سے آگ بھیج کر مجھے جلا دے اور مجھے آخرت کے عذاب سے نجات دے۔ یہ موقع تھا جبکہ قاصد وحی خدا پیغمبر گرامی پر نازل ہوا اور آیہ قل یا عبادِ الذین اسرفوا.....، آنحضرت کے حضور میں پڑھی۔

جبریل کی طرف سے اس آیت کی تلاوت، یہاں ممکن ہے پہلی بار کی صورت میں نہ ہو کہ شان نزول کا پہلو پیدا کرے بلکہ ایک ایسی آیت کا تکرار ہو جو پہلے نازل ہو چکی ہے اور یہ اس گنہگار شخص کی توبہ قبول کرنے کے اعلان اور زیادہ تاکید و توجہ کے لیے ہو۔ ہم پھر عرض کیے دیتے ہیں کہ اس قسم کے اشخاص جو گناہ کا سنگین بوجھ اپنے کندھوں پر لیے ہوئے ہوتے ہیں وہ اپنے اعمالِ صالح کے ذریعے تلافی کرنے کے لیے بہت بھاری ذمہ داری رکھتے ہیں۔

جناب فخر رازی نے زیر بحث آیات کے لیے ایک اور شان نزول بیان کی ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ بعض نے کہا ہے کہ یہ آیات اہل مکہ کے بارے میں نازل ہوئی ہیں، وہ کہتے تھے کہ محمد کا خیال یہ ہے کہ جو شخص بت کی پوجا کرے یا جس کا ماتھے کسی کے خون میں رنگا ہوا ہو وہ کبھی بھی نہیں بخشا جائے گا، اس کے باوجود وہ ہم سے یہ بھی کہتا ہے کہ اسلام لے آؤ، ہم کس طرح اسلام لے آئیں جبکہ ہم نے بت پرستی بھی کی ہے اور بے گناہوں کا خون بھی بہایا ہے (تو یہ آیات نازل ہوئیں اور توبہ کا دروازہ ان کے سامنے کھول دیا گیا)۔

۵۶۔ اَنْ تَقُوْلَ نَفْسُ يَحْسُرَتْنِي عَلٰی مَا فَرَّطْتُ فِيْ جَنْبِ اللّٰهِ وَاِنْ كُنْتُ لَمِنَ السَّخِرِيْنَ ۝

۵۷۔ اَوْ تَقُوْلَ لَوْ اَنَّ اللّٰهَ هَدٰىنِيْ لَكُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِيْنَ ۝

۵۸۔ اَوْ تَقُوْلَ حَيْنَ تَرٰى الْعَذَابَ لَوْ اَنَّ لِىْ كَرَّةً فَاَكُوْنَ مِنَ الْمُحْسِنِيْنَ ۝

۵۹۔ بَلٰى قَدْ جَآءَتْكَ اٰیَتِیْ فَكَذَّبْتَ بِهَا وَاسْتَكْبَرْتَ وَكُنْتَ مِنَ الْكٰفِرِيْنَ ۝

### ترجمہ

۵۶۔ (یہ احکام اس بنا پر ہیں کہ) مبادا کوئی شخص قیامت کے دن کہے: افسوس ہے مجھ پر ان کوتاہیوں کی بنا پر جو میں نے فرمان خدا کی اطاعت میں کی ہیں اور (اس کی آیات کا) میں نے مذاق اور متسخراڑایا ہے۔  
۵۷۔ اور مبادا وہ کہے کہ اگر خدا میری ہدایت کرتا تو میں پرہیزگاروں میں سے ہوتا۔

۵۸۔ یا جس وقت وہ عذاب کو دیکھے تو کہے کہ کیا یہ ہو سکتا ہے کہ میں دوبارہ (دنیا کی طرف) پلٹ جاؤں، تاکہ نیکو کاروں میں سے ہو جاؤں؟

۵۹۔ ہاں! میری آیات تیرے پاس آئی تھیں، لیکن تو نے ان کی تکذیب کی اور تکبر کیا اور تو کافروں میں سے تھا۔

### تفسیر

اس دن بیشیانی فضول ہے

گزشتہ آیات میں توبہ اور گزشتہ اعمال کی تلافی اور اصلاح کے لیے ایک تاکید کی حکم آیا تھا۔ زیر بحث آیات اس کے بعد

آئی ہیں، پہلے فرمایا گیا ہے: یہ حکم اس لیے دیئے گئے تھے کہ مبادا کوئی قیامت کے دن کہے کہ افسوس ہے میرے لیے ان کوتاہیوں کی وجہ سے جو میں نے فرمانِ خدا کی اطاعت میں کی ہیں اور اس کی آیات اور رسولوں کا میں نے مذاق اڑایا تھا (ان تقول نفس یا حسرتا علی ما فرطت فی جنب اللہ وان کنت لمن الساکرین)۔

”یا حسرتا“ اصل میں ”یا حسرتی“ تھا (خسرت کی یاد منکلم کی طرف انافت ہوئی ہے) اور ”حسرت“ ان چیزوں پر غم کے معنی میں ہے جو ماضی سے نکل گئی ہوں اور پشیمانی باقی رہ گئی ہو۔

”راغب“ مفردات میں کہتا ہے کہ یہ لفظ ”حسر“ (بروزن ”حس“) کے مادہ سے برہنہ کرنے اور لباس اتارنے کے معنی میں ہے اور چونکہ گزشتہ پر ندامت اور غم کے موقع پر گویا جہالت کے پردے برطرف ہو گئے ہیں، اس لیے یہ تعبیر استعمال ہوئی ہے۔

ہاں! جس وقت انسان عرصہ محشر میں وارد ہوگا اور کوتاہیوں، چشم پوشیوں، غلط کاریوں اور اہم باتوں کو مذاق سمجھنے کے نتائج کو اپنی آنکھ کے سامنے دیکھے گا تو وہ ”وا حسرتا“ کہہ کر فریاد بلند کرے گا۔ ایک بھاری غم گہری ندامت کے ساتھ اس کے دل پر ساکن ہوگا اور وہ اپنی اس اندرونی حالت کو زبان پر جاری کرتے ہوئے مذکورہ جملوں کی صورت میں بیان کرے گا۔

اس بارے میں کہ یہاں ”جنب اللہ“ کے کیا معنی ہیں؟ مفسرین نے بہت سے احتمال ذکر کیے ہیں۔

حقیقت یہ ہے کہ ”جنب“ لغت میں پہلو کے معنی میں ہے۔ بعد ازاں ہر اس چیز پر اس کا اطلاق ہونے لگا جو کسی دوسری چیز کے ساتھ قرار پائی ہے۔ جیسا کہ ”یمین“ و ”یسار“ بدن کے دائیں اور بائیں طرف کے معنی میں ہے۔ اس کے بعد ہر اس چیز کو جس طرف قرار پائی ہے۔ ”یمین“ و ”یسار“ کہا جانے لگا۔ یہاں بھی ”جنب اللہ“ ان تمام امور کے معنی میں ہے جو پروردگار کی جانب اور اس کے لیے قرار پاتے ہیں۔ اس کا فرمان، اس کی اطاعت، اس کا قرب اور کتب آسمانی جو اس کی طرف سے نازل ہوئیں، یہ سب اس کے معنی میں جمع ہیں۔

اس طرح سے گنہگار ان تمام کوتاہیوں پر جو انھوں نے خدا کے بارے میں کی تھیں، ندامت، افسوس اور حسرت کا اظہار کریں گے اور اس کی آیات اور رسولوں کے بارے میں متعذر و استہزاء انھیں خاص طور پر یاد آئے گا کیونکہ ان کی کوتاہیوں کا اصلی عامل ان عظیم حقائق سے جہالت، غرور اور تعصب کے باعث بے اعتنائی کرنا اور مذاق خیال کرنا ہے۔

اس کے بعد مزید فرمایا گیا ہے: اور مبادا وہ یہ کہے کہ اگر خدا مجھے ہدایت کرتا تو میں پرہیزگاروں میں سے ہوتا (او تقول لو

ان اللہ ہدانی لکنت من المتقین)۔

یہ بات گویا وہ اس وقت کہے گا جب اسے میزانِ حساب کے پاس لائیں گے۔ وہ ایک گروہ کو دیکھے گا جو نیکوں سے بھرے دامن کے

۱۔ اس آیت کی ابتدا میں کچھ محذوف ہے جو اگلے گزشتہ آیات کے ساتھ جوڑا ہے اور تقدیر میں اس طرح ہے: ”لشلا تقول نفس“ یا ”حذراً ان تقول نفس...“ دوسری صورت میں یہ ”انیسوا واسلموا واتبعوا“ کا ”مفعول“ ہوگا اور ”ان کنت لمن الساکرین میں ان“ مخفف ہے مثقف سے اور اصل میں ”انی کنت لمن الساکرین“ تھا۔

ساتھ جنت کی طرف جارہے ہیں لہذا وہ بھی یہ آرزو کرے گا کہ ان کی صف میں ہو اور ان کے ساتھ خدائی نعمتوں کی طرف جائے۔  
مزید ارشاد ہوتا ہے: اور مبادا میں وقت وہ عذاب الہی کو دیکھے تو کہے: کیا یہ ہو سکتا ہے کہ مجھے دوبارہ دنیا کی طرف پلٹا دیں تاکہ میں نیکو کاروں میں سے ہو جاؤں؟ (او تقول حين ترى العذاب لو ان لي كرة فاكون من المحسنين)۔

یہ اس وقت کی بات ہے جب اسے جہنم کی طرف لے جائیں گے اور اس کی آنکھ جلا دینے والی آگ اور اس کے دردناک عذاب کے منظر پر پڑے گی، اس کے دل سے ایک آہ نکلے گی اور وہ آرزو کرے گا اے کاش! اسے اجازت دے دی جاتی کہ وہ دنیا کی طرف پلٹ جائے، اپنی گزشتہ تباہ کاریوں کا اپنے نیک اعمال کے ساتھ ازالہ کرنے اور نیکو کاروں کی صف میں جگہ پائے۔  
اس طرح مجرمین قیامت میں یہ تینوں طرح کی گفتگو ایک خاص موقع پر کریں گے۔  
محسن مشر میں وارد ہوتے ہی اظہار حسرت کریں گے۔  
پرہیزگاروں کے اجر کو دیکھ کر ان کی سی سرنوشہ کی آرزو کریں گے۔  
اور عذاب الہی کا مشاہدہ کر کے دنیا کی طرف لوٹنے اور گزشتہ اعمال کی تلافی کی آرزو کریں گے۔

قرآن اس تینوں طرح کی گفتگو کے مقابلے میں صرف دوسری گفتگو کا اس طرح جواب دیتا ہے: ہاں! میری آیات تیرے پاس آئیں اور تو نے ان کی تکذیب کی اور تکبر کیا اور تو کافروں میں سے تھا۔ (بلی قد جاءك آياتي فكذبت بها واستكبرت وكنت من الكافرين)۔

یعنی تو جو یہ کہتا ہے کہ اگر خدائی ہدایت میرے پاس آئی ہوتی تو میں بھی پرہیزگاروں میں سے ہوتا، تو وہ ہدایت الہی کیا ہے؟ وہ ان سب آسمانی کتابوں، خدا کے رسولوں اور آفاق و انفس میں حق کی نشانیوں کے سوا اور تو کچھ نہیں ہے۔  
تو نے ان سب آیات کو دیکھا بھی ہے اور سنا بھی ہے، ان کے بارے میں تیرا رد عمل کیا تھا؟ تکذیب، تکبر اور کفر۔  
کیا یہ ممکن ہے کہ خدا تمام محبت کے بغیر کسی کو منرادے؟ کیا خدا کے تربیتی نظام کے لحاظ سے تیرے اور ہدایت یافتہ لوگوں کے درمیان کوئی فرق تھا؟

ان تینوں اعمال میں سے ”تکبر“ تو اصلی جڑ ہے، اس کے بعد ”آیات الہی کی تکذیب“ ہے اور اس کا نتیجہ ”کفر و بے ایمانی“ ہے۔

لیکن وہ ان کی پہلی بات کا جواب کیوں نہیں دیتا؟ کیونکہ وہ ایک ایسی حقیقت ہے کہ اس سے کوئی گریز نہیں ہے، انھیں

۱۔ اگرچہ گزشتہ آیات میں قائل ”نفس“ تھا اور وہ مؤنث ہے اور آیات قرآن میں اس سے مربوط اوصاف و افعال بارگاہ مؤنث کی صورت میں آئے ہیں، لیکن زیر بحث آیت میں ”کذب“ اور اس کے بعد کی صغیریں مذکر آئی ہیں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ یہاں اس سے مراد انسان ہے اور اس کی مثل ہے بعض نے یہ بھی کہا ہے کہ لفظ نفس مذکر مؤنث دونوں طرح سے استعمال ہوتا ہے۔

حسرت و ندامت اٹھانا اور غم و اندوہ میں ہی غرق رہنا چاہیے۔  
باقی رہا تیسری بات کے بارے میں جو دنیا کی طرف بازگشت کا تقاضا ہے تو قرآن کی آیات میں متعدد مواقع پر اس کا جواب دیا  
جا چکا ہے لہذا اب تکرار کی ضرورت نہیں۔ مثلاً سورہ انعام کی آیہ ۲۸:

وَلَوْ رَدُّوْا الْعَادَ وَالْعَافُوْا لَخَدَّوْنَا  
اگر وہ لوٹ بھی جائیں تو بھی انھیں گزشتہ اعمال کو دہرائیں گے اور وہ جھوٹ بولتے ہیں۔  
اسی طرح سورہ مؤمنون کی آیہ ۱۰۰ بھی اس ضمن میں موجود ہے۔

اس سے قطع نظر جو جواب ان کی دوسری بات کا دیا گیا ہے وہی ان کے پہلے سوال کے جواب کی طرف بھی اشارہ ہو سکتا  
ہے، کیونکہ دنیا کی طرف واپس لوٹنے کا مقصد کیا ہے؟ کیا اتمام حجت کے سوا کچھ اور ہے؟ جبکہ خدا ان پر اتمام حجت کر چکا ہے اور اس  
سلسلے میں کوئی کمی نہیں کی ہے کہ دوبارہ اسے بیان کرے۔ جو بیداری خبر میں عذاب دیکھ کر پیدا ہوگی، وہ ایک قسم کی اضطرابی  
بیداری ہوگی، اور واپسی کی صورت میں عام حالت میں اس کے آثار باقی نہیں رہیں گے۔ یہ ٹھیک اسی بات کے مانند ہے جو قرآن  
مشرکین کے دریا کی موجوں میں گرفتار ہو جانے کے موقع کے بارے میں بیان کرتا ہے کہ وہ اس وقت تو خدا کو اخلاص کے ساتھ پکارتے ہیں  
لیکن جب وہ ساحل نجات پر پہنچ جاتے ہیں تو سب کچھ بھول جاتے ہیں۔

فَاِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلْكِ دَعَا اللّٰهُ مُخْلِصِيْنَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ  
اِلَى الْبَرِّ اِذَا هُمْ يَشْرِكُوْنَ

(عنکبوت — ۶۵)

## چند نکات

۱۔ ”جنب اللہ“ میں کوتاہی: ہم بیان کر چکے ہیں کہ زیر بحث آیات میں ”جنب اللہ“ ایک  
وسیع معنی رکھتا ہے جو ہر اس مطلب پر محیط ہے جو خدا کے ساتھ مربوط ہے اور اس طرح سے اس حصے میں کوتاہی اس کے فرمان  
کی اطاعت، کتب آسمانی کی پیروی اور انبیاء و اولیاء کی اقتداء کے ضمن میں تمام قسم کی کوتاہیوں پر محیط ہے۔  
اسی بنا پر متعدد روایات میں ائمہ اہل بیت سے منقول ہے کہ ”جنب اللہ“ سے مراد ائمہ اہل بیت ہیں۔ اس  
سلسلے میں ایک روایت جو اصول کافی میں امام موسیٰ بن جعفر سے ”یا حسرتا علی ما فرطت فی جنب اللہ“ کی تفسیر  
کے بارے میں بیان ہوئی ہے، اس میں ہے:-

جنب اللہ امیر المؤمنین (ع) و کذا لک من کان بعدہ من  
الاولیاء بالمكان الرفیع الی ان ینتھی الامر الی  
آخرہم

”جنب اللہ“ امیر المؤمنین اور اسی طرح آپ کے بعد کے اوصیاء ہیں جو بلند مقام رکھتے ہیں یہاں تک کہ یہ سلسلہ ان کے آخری تک جا پہنچے (کہ وہ حضرت مہدی اور احنافدہ ہیں) ۱۴۰  
علاوہ ازیں تفسیر علی بن ابراہیم میں امام صادق سے بیان ہوا ہے :

نحن جنب الله

جنب الله ہم ہیں ۱۴۱

یہی معنی دوسری روایات میں دوسرے آئمہ سے بھی نقل ہوئے ہیں۔

جیسا کہ ہم نے بار بار بیان کیا ہے، یہ تفاسیر واضح مصادیق کا بیان ہیں، کیونکہ یہ بات تو مسلم ہے کہ آئمہ کے مکتب کی پیروی پیغمبر اکرم کی پیروی اور خدا کے حکم کی اطاعت ہے، کیونکہ وہ خود اپنی طرف سے کوئی چیز نہیں کہتے۔  
ایک اور حدیث میں قیامت کے دن حسرت و ندامت رکھنے والوں کا واضح مصداق ”بے عمل عالموں“ کو بتلایا گیا ہے۔

کتاب ”محاسن“ میں امام باقر سے منقول ہے :

ان اشد الناس حسرة يوم القيامة الذين وصفوا العدل ثم خالفوه، وهو قول الله عز وجل ان تقول نفس يا حسرتا على ما فرطت في جنب الله

قیامت کے دن سب لوگوں سے زیادہ افسوس کریں گے وہ لوگ ہوں گے جو حق وعدالت کے راستے کی لوگوں کے سامنے تعریف و توصیف کرتے تھے، اور پھر خود ہی اس کی مخالفت پر تیار ہو جاتے تھے اور یہ وہی چیز ہے جسے خداوند تعالیٰ نے یوں فرمایا ہے۔ ان تقول نفس يا حسرتا على ما فرطت في جنب الله ۱۴۲

۲۔ موت کے آستانے پر یا قیامت : کیا یہ تینوں باتیں جو مہربین عذاب الہی کو دیکھ کر کریں گے ان کی عموماً آخر میں عذاب استیصال کے ساتھ مربوط ہیں ؟ یا عرصۂ قیامت میں ورود کے وقت سے مربوط ہیں ؟  
اس سلسلے میں دوسرا معنی زیادہ صحیح نظر آتا ہے، اگرچہ اس سے پہلے کی آیات عذاب استیصال کے ساتھ مربوط ہیں اور اس کے بعد والی قیامت کے ساتھ مربوط ہے۔ اس بات کی شاہد سورۃ النام کی آیہ ۳۱ ہے جس میں یہ بیان ہوا ہے :-

۱۴۱ تفسیر نور الثقلین جلد ۲ ص ۲۹۵

۱۴۲ تفسیر نور الثقلین جلد ۲ ص ۲۹۵

۱۴۳ تفسیر نور الثقلین جلد ۲ ص ۲۹۶

قد خسرو الذین کذبوا بقاء اللہ حتیٰ اذا جاءتهم الساعة بغتۃ قالوا  
یا حسرتنا علیٰ ما فرطنا فیہا

وہ لوگ جنہوں نے لقا ئے پروردگار کا انکار کر دیا تھا وہ نقصان اور خسارے میں گرفتار ہو گئے، ان کی  
حالت اسی طرح سے جاری رہے گی، یہاں تک کہ اچانک قیامت آ جائے گی۔ اس وقت وہ کہیں  
گے ”ہائے افسوس ہم نے اس بارے میں کوتاہی کی تھی۔  
مذکورہ بالا روایات بھی اس معنی پر ایک گواہ ہیں۔

۶۰۔ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وُجُوهُهُم مُّسْوَدَّةٌ

أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْمُتَكَبِّرِينَ ۝

۶۱۔ وَيُنَبِّئُ اللَّهُ الَّذِينَ اتَّقَوْا بِمَفَازَتِهِمْ لَا يَمَسُّهُمُ الشُّوْءُ وَلَا

هُم يَحْزَنُونَ ۝

۶۲۔ اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ۝

۶۳۔ لَهُ مَقَالِيدُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيٰتِ اللَّهِ

أُولَٰئِكَ هُمُ الْخٰسِرُونَ ۝

۶۴۔ قُلْ أَفَغَيْرَ اللَّهِ تَأْمُرُونَنِيٓ أَعْبُدُ أَيُّهَا الْجَاهِلُونَ ۝

ترجمہ

۶۰۔ اور جنہوں نے خدا پر جھوٹ باندھا تھا، قیامت کے دن تو دیکھے گا کہ ان کے منہ کالے ہیں، کیا جہنم میں متکبرین

کے لیے کوئی جگہ نہیں ہے؟

۶۱۔ اور خدا ان لوگوں کو جنہوں نے تقویٰ اختیار کیا تھا کامیابی کے ساتھ نجات دے گا۔ انہیں کوئی بھی برائی لاحق

نہ ہوگی اور نہ وہ ہرگز غمگین ہوں گے۔

۶۲۔ خدای ہر چیز کا خالق ہے اور وہی ہر چیز کا محافظ اور نگران ہے۔

۶۳۔ آسمان اور زمین کی چابیاں اسی کی ملکیت ہیں اور جن لوگوں نے خدا کی آیات کا انکار کیا وہی تو خسارے

میں ہیں۔

۶۴۔ کہہ دے: اے جاہلو! کیا تم مجھے غیر اللہ کی عبادت کا حکم دیتے ہو؟

## تفسیر

### ہر چیز کا خالق و محافظ خدا ہے

گزشتہ آیات میں ان مستکبر اور جھوٹے مشرکین کے بارے میں گفتگو تھی جو قیامت کے دن اپنے کیے پر پشیمان ہوں گے اور اس جہان کی طرف واپسی کا تقاضا کریں گے۔ ایسا تقاضا جو لا حاصل اور ناقابل قبول ہے۔ اب زیر بحث آیات میں اسی گفتگو کو جاری رکھتے ہوئے فرمایا گیا ہے: جنھوں نے خدا پر جھوٹ باندھا تھا، قیامت کے دن تو دیکھو گا کہ ان کے منہ کالے ہیں (و یوم القيامة تری الذین کذبوا علی اللہ وجوہہم مسودۃ)۔

اس کے بعد مزید فرمایا گیا ہے: کیا جہنم میں مستکبرین کے لیے کوئی جگہ نہیں؟ (الیس فی جہنم مشوی للمتکبرین)۔

اگرچہ ”کذبوا علی اللہ“ (خدا پر انھوں نے جھوٹ باندھا) کا مفہوم وسیع اور کشادہ ہے، لیکن زیر بحث آیت میں خدا کی طرف شرک کی نسبت دینے اور خدا کے لیے فرشتوں میں سے یا حضرت عیسیٰ یا کسی اور کے فرزند ہونے کی طرف اشارہ ہے۔ اسی طرح لفظ ”مستکبر“ اگرچہ ان تمام لوگوں کے لیے بولا جاتا ہے جو اپنے آپ کو بڑا سمجھتے ہیں لیکن یہاں زیادہ تر وہ لوگ مراد ہیں جنھوں نے انبیاء کی دعوت کے مقابلے میں دین حق سے استکبار کیا اور ان کی دعوت قبول کرنے سے روگردانی کی۔ قیامت میں جھوٹ بولنے والوں کی رو سیاہی، ان کی ذلت و خواری اور رسوائی کی نشانی ہے۔ جیسا کہ ہم جانتے ہیں کہ عرصہ قیامت انسان کے پوشیدہ اسرار ظاہر ہونے اور ان کے اعمال و افکار مجسم ہونے کا میدان ہے۔ جو لوگ اس دنیا میں سیاہ اور تاریک دل رکھتے تھے، اور ان کے اعمال ان کے افکار کی طرح تیرہ و تار تھے، وہاں ان کی یہ اندرونی حالت باہر آ جائے گی اور ان کے چہرے تاریک و سیاہ ہو جائیں گے۔

دوسرے لفظوں میں قیامت میں ظاہر و باطن ایک ہو جائے گا اور چہرے دلوں کا رنگ اختیار کر لیں گے، جن کے دل تاریک و سیاہ ہوں گے ان کے چہرے سیاہ ہو جائیں گے اور جن کے دل نورانی ہیں ان کے چہرے بھی ایسے ہی ہوں گے۔ جیسا کہ سورۃ آل عمران کی آیہ ۱۰۶، ۱۰۷ میں آیا ہے:

یوم تبیض وجوہ و تسود وجوہ فاما الذین اسودت وجوہہم

اکفرتم بعد ایمانکم فذوقوا العذاب بما کنتم تکفرون ہ واما الذین

ابیضت وجوہہم ففی رحمۃ اللہ ہم فیہا خالدون ہ

اس دن کچھ چہرے سفید اور کچھ چہرے سیاہ ہو جائیں گے، جن کے چہرے سیاہ ہو جائیں گے ان سے کہا جائے گا: کیا تم ایمان لانے کے بعد کافر ہو گئے تھے، اب تم اپنے کفر کی وجہ سے عذاب کچھو۔ اور جن کے چہرے سفید اور نورانی ہوں گے وہ ہمیشہ ہمیش کے لیے خدا کی رحمت میں رہیں گے۔

قابل توجہ بات یہ ہے کہ کچھ روایات جو منابع اہل بیت سے نقل ہوئی ہیں معلوم ہوتا ہے کہ خدا پر جھوٹ باندھنا جو قیامت میں رویا ہی کا سبب ہے، ایک وسیع معنی رکھتا ہے۔ اس میں امانت اور رہبری ناحق دعویٰ بھی شامل ہے۔ جیسا کہ صدوق کتاب اعتقادات میں امام صادق سے نقل کرتے ہیں:

من زعم انه امام وليس بامام " قيل وان كان علویاً فاطمیاً؛ قال و

ان كان علویاً فاطمیاً

اس سے مراد وہ شخص ہے جو خود کو امام سمجھے جبکہ وہ امام نہ ہو۔ عرض کیا گیا: چاہے وہ نسل علی اور اولادِ علی سے ہو، فرمایا: ہاں چاہے وہ نسل علی اور اولادِ فاطمہ سے ہی ہو۔

یہ حقیقت میں ایک واضح مصداق کا بیان ہے، کیونکہ خدا کی طرف سے امانت اور رہبری کا دعویٰ کرنا اگر حقیقت کے مطابق نہ ہو تو خدا پر جھوٹ باندھنے کا واضح ترین مصداق ہے۔

اسی طرح جو لوگ پیغمبر یا امام برحق کی طرف جھوٹی نسبت دیں تو ان کا عمل بھی درحقیقت خدا پر جھوٹ بولنا ہے، کیونکہ وہ اپنی طرف سے کوئی چیز نہیں کہتے۔ اسی لیے امام صادق سے ایک اور حدیث میں منقول ہے۔

من حدث عنا بحديث فتحن سائلوه عنه يوماً فان صدق علينا فانما يصدق على الله وعلى رسوله، وان كذب علينا فانه يكذب على الله ورسوله، لانا اذا حدثنا لا نقول قال فلان وقال فلان، انما نقول قال الله وقال رسوله (ص) ثم تلا هذه الآية "و يوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة"۔۔۔

جو شخص کوئی حدیث ہم سے نقل کرے تو ہم ایک دن اس سے سوال کریں گے؛ اگر اس نے سچ کہا ہے اور ہم سے ہی بیان کیا ہے تو حق بات کی خدا اور اس کے پیغمبر کی طرف نسبت دی ہے اور اگر ہم پر جھوٹ بولا ہے تو اس نے خدا اور اس کے رسول پر جھوٹ بولا ہے کیونکہ ہم جس وقت کوئی حدیث بیان کرتے ہیں تو ہم یہ نہیں کہتے کہ فلاں شخص اور فلاں شخص نے یہ کہا ہے بلکہ ہم کہتے ہیں کہ خدا نے یہ کہا ہے اور اس کے پیغمبر نے کہا ہے پھر آپ نے اس آیت کی تلاوت کی: "و يوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة"۔۔۔

یہ حدیث اچھی طرح سے اس بات کی نشاندہی کرتی ہے کہ ائمہ اہل بیت اپنی طرف سے کوئی بات نہیں کرتے اور تمام صحیح اور

۱۔ اعتقادات الامامیہ تفسیر ذوالفقین جلد ۴ ص ۴۹۶ کے مطابق۔ یہی معنی تفسیر علی بن ابراہیم اور کتاب کافی سے بھی نقل ہوا ہے۔ (کتاب کافی جلد اول باب "من ادعی الامامہ و لیس لها باہل" حدیث اول دوم کی طرف رجوع کریں۔

۲۔ مجمع البیان مزید بحث آیات کے ذیل میں

معتبر احادیث جو ان سے نقل ہوئی ہیں وہ سب کی سب پیغمبر اکرمؐ کی طرف بازگشت کرتی ہیں، اللہ یہ ایسا نکتہ ہے جو تمام علماء اسلام کے لیے قابل غور ہے۔ اس بنا پر ان لوگوں کو بھی جو ان کی امامت قبول نہیں کرتے کم از کم ان کی احادیث کو احادیث رسولؐ کے عنوان سے تو قبول کرنا چاہیے اسی مضمون کی ایک اور حدیث امام صادقؑ سے کافی میں نقل ہوئی ہے اس میں بیان ہوا ہے :

ہم میں سے ہر ایک امام کی حدیث دوسرے امام کی حدیث ہے اور ہماری حدیث رسول اللہؐ کی حدیث ہے

(کافی جلد اول باب روایت الکتب والحدیث حدیث ۱۴)

یہ بات بھی قابل توجہ ہے کہ آیات قرآنی سے اچھی طرح معلوم ہوتا ہے کہ کفر کا اصلی سرچشمہ کبر و غرور ہی ہے۔ جیسا کہ شیطان کے بارے میں آیا ہے :

ابی واستکبر وکان من الکافرین

اس نے انکار کیا اور تکبر کیا اور کافروں میں سے ہو گیا۔ (بقرہ — ۲۴)

اسی بنا پر متکبرین کی جگہ جہنم کی جلاؤ لانے والی آگ کے سوا اور کہیں نہیں ہو سکتی۔

یہاں تک کہ ایک حدیث میں پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے منقول ہے :

ان فی جہنم لواء للمتکبرین یقال له سقر، شکی الی اللہ عز وجل شدة حره،

و مسئلہ ان یتنفس فاذن له فتنفس فاحرق جہنم

جہنم میں ایک علاقہ ایسا ہے جو متکبرین کے لیے مخصوص ہے اسے سقر کہا جاتا ہے، ایک دفعہ اس نے اپنی

حرارت کی شدت کی خدا سے شکایت کی اور یہ تقاضا کیا کہ وہ ایک سانس لے لے، اسے اجازت دے

دی گئی تو اس نے ایک ایسا سانس لیا جس نے جہنم کو جلا کر رکھ دیا۔

بعد والی آیت میں اس گروہ کے مقابل یعنی پرہیزگاروں کے اور قیامت میں ان کی سعادت کے متعلق گفتگو ہو رہی ہے، فرمایا گیا ہے : خدا ان لوگوں کو جنھوں نے تقویٰ اختیار کیا نجات دے گا اور انھیں کامیاب کرے گا (وینجی اللہ الذین اتقوا بمعاف تہم)۔

۱۔ تفسیر علی بن ابراہیم۔ نور الثقلین جلد ۴ ص ۴۹۶ کے مطابق یہی معنی تفسیر صافی میں بھی زیر بحث آیات کے ذیل میں آیا ہے۔

۲۔ "معافۃ" مصدر میسی ہے اور فلاح اور کامیابی کے معنی میں ہے اور "بمعاف تہم" میں "با" یا ملاہت کے لیے ہے

یابیسیت کے لیے پہلی صورت میں آیت کا معنی یہ ہوگا۔

خدا انھیں کامیابی کے ساتھ نجات دے گا۔

دوسری صورت میں آیت کا معنی یہ ہے :

خدا انھیں ان کی کامیابی کی وجہ سے (ایمان اور عمل صالح کی طرف کنایہ ہے) نجات اور رہائی بخشنے گا۔

اس کے بعد اس فلاح و کامیابی کی ان دو مختصر اور پر معنی جملوں کے ساتھ وضاحت کی گئی ہے: کوئی برائی ان تک نہ پہنچے گی اور کوئی غم انہیں نہیں ہوگا (لا یمسہم السوء ولا هم یحزنون)۔ وہ ایسے عالم میں زندگی بسر کریں گے جہاں سوائے نیکی و پاکیزگی اور دھرم و سروسرور کے کوئی چیز نہ ہوگی۔ حقیقت میں اس مختصر سی تعبیر نے خدا کی تمام نعمتوں کو اپنے اندر جمع کر لیا ہے۔

بعد والی آیت ایک بار پھر سہلہ توحید کی جانب امیٹرک کے خلاف مقابلے کی طرف لوٹتی ہے اور مشرکین کے ساتھ جو گفتگو ہو رہی تھی، اسی کو جاری رکھے ہوئے ہے۔ فرمایا گیا ہے: خدای ہر چیز کا خالق ہے اور وہی تمام چیزوں کا محافظ اور ان پر ناظر و نگران ہے (اللہ خالق کل شیء و هو علی کل شیء وکیل)۔

پہلا جملہ ”توحید خالقیت“ کی طرف اشارہ ہے۔ دوسرا جملہ ”توحید ربوبیت“ کی طرف اشارہ ہے۔ توحید خالقیت کا مسئلہ تو ایسی چیز ہے کہ مشرکین تک بھی عام طور پر اس کے معترف تھے۔ جیسا کہ اسی سورہ کی آیہ ۳۸ میں بیان ہوا ہے۔

اگر تو مشرکین سے پوچھے کہ آسمان و زمین کس نے پیدا کیے تو وہ کہیں گے: اللہ نے۔ لیکن انہوں نے توحید ربوبیت میں انحراف کیا تھا، وہ اپنے کاموں کا محافظ، نگہبان اور مدد برتوں کو ہی سمجھتے تھے اور مشکلات میں انہی سے پناہ لیتے تھے۔ قرآن در حقیقت مذکورہ بیان کے ذریعے اسی حقیقت کی طرف اشارہ کرتا ہے کہ امور عالم کی تدبیر اور اس کی حفاظت و نگہداری اسی ہستی کے ہاتھ میں ہے جس نے اسے پیدا کیا ہے۔ اس بنا پر ہر حالت میں اسی کی پناہ لینی چاہیے۔ ابن منظور نے لسان العرب میں ”وکیل“ کے متعدد معانی بیان کیے ہیں۔ مثلاً ”کفیل“ ”حافظ“ اور ”وہ ہستی جو کسی چیز کے امور کی تدبیر کرے“۔

اس طرح سے ثابت ہو جاتا ہے کہ بت نہ تو کوئی فائدہ ہی پہنچا سکتے ہیں اور نہ ہی کوئی نقصان، نہ تو وہ کوئی گرہ کھول سکتے ہیں اور نہ ہی کوئی گرہ لگا سکتے ہیں، ایک ایسا ضعیف و کمزور وجود ہیں کہ جن سے کوئی کام نہیں ہو سکتا۔ مکتب جبر کے بعض پیروکار ”اللہ خالق کل شیء“ سے اپنے انحرافی عقیدہ پر استدلال کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ہمارے اعمال بھی آیت کے مضمون میں داخل ہیں۔ اس بنا پر ان کا خالق بھی خدای ہے اگرچہ ان کے ظہور کا مقام ہمارے بدن اعضاء میں ہے۔

ان کی سب سے بڑی غلطی یہ ہے کہ وہ اس مطلب کو نہ سمجھ سکے کہ خدا کی خالقیت، ہمارے افعال کے بارے میں ہمارا اختیار اور ارادے کی آزادی سے کوئی تضاد نہیں رکھتی، کیونکہ یہ دونوں نسبتیں طول میں ہیں عرض میں نہیں۔

اس کی وضاحت اس طرح ہے کہ ہمارے اعمال خدا کی طرف بھی نسبت رکھتے ہیں اور ہماری طرف بھی۔ ایک طرف تو عالم ہستی کی کوئی چیز بھی خدا کے احاطہ قدرت سے باہر نہیں ہے اور اس لحاظ سے ہمارے اعمال بھی اسی کی مخلوق ہیں، لیکن اسی نے چونکہ ہمیں قدرت طاعت، عقل و فہم، ارادہ و اختیار، تہکار اور آزادی عمل عطا کی ہے تو اس لحاظ سے ہمارے عمل کو اس کی طرف نسبت دی جا سکتی ہے۔

اس کی مشیت یہ ہے کہ ہم آزاد رہیں اور اعمال اختیار بجالائیں اور اس نے تمام وسائل ہمارے اختیار میں دے دیئے ہیں۔  
لیکن اس کے باوجود ہم اپنے عمل میں آزاد و مختار ہیں اور اس لحاظ سے ہمارے افعال ہماری طرف منسوب ہیں اور ہم ان کے بارے میں مسئول اور ذمہ دار ہیں۔

اگر کوئی شخص یہ کہے کہ ہم ہی اپنے اعمال کے خالق ہیں اور خدا کا ان میں کوئی دخل نہیں ہے تو وہ مشرک ہے کیونکہ وہ دو خالقوں کا معتقد ہو گیا، بڑا خالق اور چھوٹا خالق، اور اگر کوئی یہ کہے کہ ہمارے افعال کا خالق خدا ہے اور ہمارا اس میں کوئی دخل نہیں ہے تو وہ منحرف ہے، کیونکہ اس نے خدا کی حکمت و عدالت کا انکار کیا ہے کیا ایسا ہو سکتا ہے کہ اعمال تو اس کے ہوں اور ان کے بارے میں جواب دہ ہم ہوں ہاں صورت میں سزا و جزا، حساب و معاد اور ذمہ داری و مسئولیت کے کوئی معنی نہ ہوں گے۔

اس بنا پر صحیح اسلامی عقیدہ جو قرآن کی آیات کو یکجا جمع کرنے سے اچھی طرح معلوم ہو جاتا ہے یہ ہے کہ ہمارے تمام اعمال اس کی طرف بھی نسبت رکھتے ہیں اور ہماری طرف بھی نسبت رکھتے ہیں اور یہ دونوں نسبتیں آپس میں کسی قسم کی کوئی تضاد نہیں رکھتیں کیونکہ یہ دو طولی نسبتیں ہیں نہ کہ عرضی و متوازی (غور کیجیے گا)۔

بعد الی آیت خدا کی توحید مالکیت کے ذکر کے ساتھ گزشتہ آیت کی توحیدی بحث کی تکمیل کرتی ہے اور کہتی ہے: آسمانوں اور زمین کی چابیاں اسی کے لیے ہیں (لہ مقالید السماوات والارض)۔

وہ مقالید اکثر ارباب لغت کے قول کے مطابق ”مقلید“ کی جمع ہے (اگرچہ زخشری نے یہ کہا ہے کہ ہر کلمہ اپنی جنس سے کوئی مفرد نہیں رکھتا) اور ”مقلید“ و ”اقلید“ دونوں چابی کے معنی میں ہیں اور لسان العرب اور بعض دوسروں کے مطابق اس کی اصل فارسی کے لفظ ”کلید“ سے لی گئی ہے اور عربی میں بھی اسی معنی میں استعمال ہوتا ہے۔ اس بنا پر (مقالید السماوات والارض) کا معنی آسمانوں اور زمین کی چابیاں ہی ہے بلکہ

یہ تعبیر عام طور پر کسی چیز کی مالکیت اور اس پر تسلط کے لیے کنایہ ہوتی ہے۔ جیسا کہ ہم کہتے ہیں: اس کام کی چابی فلاں کے ہاتھ میں ہے۔ لہذا زیر بحث آیت خدا کی توحید مالکیت کی طرف بھی اشارہ ہو سکتی ہے اور عالم سبستی پر اس کی توحید تدریجاً بیروبو بیت مالکیت کی طرف بھی۔

اسی بنا پر قرآن اس جملے کے بعد بلافاصلہ اس طرح نتیجہ نکالتا ہے، جنہوں نے آیات خدا سے کفر کیا ہے وہ زبیاں کا رہیں (والذین کفروا بآیات اللہ واولئک ہم الخاسرون)۔

کیونکہ انہوں نے تمام خیرات و برکات کے منبع اصلی اور حشر حقیقی کو چھوڑ دیا ہے اور بے راہ رو ہو کر سرگرداں ہو گئے ہیں۔ جس ذات کے ہاتھ میں آسمان و زمین کی تمام چابیاں ہیں اس سے روگردانی کر کے ناقوال موجودات کے پیچھے لگ گئے ہیں، جن سے مطلق طور پر

کوئی بھی کام نہیں ہو سکتا۔

ایک حدیث میں امیر المؤمنین علیؑ سے منقول ہوا ہے کہ میں نے رسول خداؐ سے ”مقالید“ کی تفسیر پوچھی، تو آپؐ نے فرمایا:  
یا علی! لقد سئلت عن عظیم المقالید، هو ان تقول عشراً اذا أصبحت،  
وعشراً اذا امسیت، لا الہ الا اللہ واللہ اکبر وسبحان اللہ والحمد للہ  
واستغفر اللہ ولا قوۃ الا باللہ (ہو) الاول والاخر والظاهر والباطن  
لہ الملك ولہ الحمد یرحی ویعیت) بیدہ الخیر وهو علی  
کل شیء قدیر

تو نے عظیم چاہیوں کے بارے میں سوال کیا ہے اور وہ یہ ہے کہ تو ہر صبح اور ہر شام ان جملوں کی تکرار کرے  
لا الہ الا اللہ واللہ اکبر وسبحان اللہ والحمد للہ -----  
آخر حدیث تک۔

پھر آپؐ نے مزید فرمایا:

جو شخص ہر صبح و شام دس مرتبہ ان کلمات کی تکرار کرے گا، خدا اسے چھ اجر عطا کرے گا، جن میں سے  
ایک یہ ہے کہ خدا اسے شیطان اور اس کے لشکر سے محفوظ رکھے گا تا کہ اس کا اس پر تسلط نہ ہو بلکہ

یہ بات کہے بغیر ہی واضح ہے کہ ان کلمات کا کمنا زبان کے ساتھ پڑھنے کی صورت میں ان سب اجر کے لیے کافی نہیں ہے۔  
بلکہ ان کے مطالب و معانی پر ایمان اور ان پر عمل بھی ضروری ہے۔

یہ حدیث ممکن ہے خدا کے اسمائے حسنیٰ کی طرف ایک لطیف اشارہ ہو، جو عالم ہستی پر اس کی مالکیت و حاکمیت کا مبدع میں۔

(غور کیجیے گا)

توحید کی شاخوں کے بارے میں گزشتہ آیات میں جو کچھ بیان ہوا ہے، اس سے مجموعی طور پر بخوبی یہ نتیجہ اخذ کیا جاسکتا ہے کہ  
”توحید و عبادت“ ایک ناقابل انکار حقیقت ہے۔ یہاں تک کہ ایک فہمیدہ اور عقل مند انسان اپنے آپ کو اس بات کی اجازت نہیں  
دے سکتا کہ وہ بتوں کے سامنے سجدہ کرے۔ اس لیے اس کے بعد ایک قاطع اور سخت لب و لہجے میں فرمایا گیا ہے کہ وہ دے دے جائے  
کیا تم مجھے یہ حکم دیتے ہو کہ میں غیر خدا کی عبادت کروں (قل افغیر اللہ تأمرونی اعبد ایہا الجاہلون)۔

یہ گفتگو خاص طور پر اس بات کی طرف توجہ کرنے سے ایک بہت عمیق مفہوم پیدا کرتی ہے کہ کفار و مشرکین بعض اوقات پیغمبر اسلامؐ  
کو یہ دعوت دیتے تھے کہ آپؐ ان کے خداؤں کا احترام اور پرستش کریں یا کم از کم بتوں کی عیب جوئی اور ان پر تنقید کرنے سے پیہیز  
کریں۔ گویا یہ آیت صراحت کے ساتھ اعلان کرتی ہے کہ مسئلہ توحید اور نفی شرک کوئی ایسی بات نہیں ہے، جس پر کوئی معاملہ، سود بازو  
یا سمجھوتہ کیا جاسکے۔ شرک تو چاہے جس صورت میں بھی ہو اسے نابود کر دینا چاہیے اور اسے صفحہ ہستی سے مٹا دینا چاہیے۔

اس آیت کا مفہوم یہ ہے کہ بُت پرست عام طور پر جاہل ہوتے ہیں نہ صرف یہ کہ وہ پروردگار کے بارے میں جاہل ہیں بلکہ انھوں نے تو خود اپنی انسانیت کے بلند بالا مقام کو بھی نہیں پہچانا اور اسے پامال کر دیا ہے۔

اس آیت میں امر اور حکم کی تعبیر بھی معنی خیز ہے۔ یہ اس بات کی نشان دہی کرتی ہے کہ وہ کسی دلیل و منطق کے بغیر ایک آمرانہ لہجے میں پیغمبر اسلام کو بُت پرستی کی دعوت دیتے تھے۔ اس قسم کی باتیں جاہل و نادان افراد سے کوئی عجیب بات نہیں ہے۔

کیا یہ جہالت و نادانی کی بات نہیں ہے کہ انسان عالم ہستی میں خدا کی ان تمام آیات اور نشانیوں کو چھوڑ دے جو اس کے علم و حکمت اور قدرت و تدبیر پر گواہ ہیں اور بے قدر و قیمت چیزوں سے چپٹ جائے جو نہ تو کوئی اثر رکھتی ہیں اور نہ ہی کسی خاصیت کی حامل ہیں۔

- ۶۵۔ وَلَقَدْ أَوْحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ لَئِنْ أَشْرَكْتَ لِيَحْبِطَنَّ عَمَلُكَ وَلِتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ○
- ۶۶۔ بَلِ اللَّهَ فَاعْبُدْ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ ○
- ۶۷۔ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَالسَّمُوتُ مَطْوِيَّتٌ بِيَمِينِهِ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ○

### ترجمہ

- ۶۵۔ تمام گزشتہ انبیاء کی طرف بھی اور تیری طرف بھی وحی کی گئی ہے کہ اگر تو نے شرک کیا تو تیرے سارے اعمال نابود ہو جائیں گے اور تو زیان کاروں میں سے ہو جائے گا۔
- ۶۶۔ بلکہ صرف خدا ہی کی عبادت کر اور شکر گزاروں میں سے ہو جا۔
- ۶۷۔ انھوں نے خدا کو اس کے شایان شان طریقے سے نہیں پہچانا حالانکہ قیامت کے دن ساری زمین اسی کے قبضہ قدرت میں ہوگی اور آسمان اُس کے دائیں ہاتھ میں پیٹے ہوئے ہو گئے، اس کی ذات ان کے شرک سے منزہ اور پاک اور بلند و بالا ہے۔

### تفسیر

تو مشرک ہو جائے تو سب اعمال برباد !

ان آیات میں اسی طرح شرک و توحید سے مربوط مسائل ہی بیان ہو رہے ہیں جن کے متعلق گزشتہ آیات میں بھی گفتگو تھی۔ پہلی آیت میں شرک کے نقصان کو دو ٹوک انداز میں بیان کرتے ہوئے فرمایا گیا ہے: تجھ سے پہلے کے تمام انبیاء کی طرف بھی اور تیری طرف بھی وحی کی گئی ہے کہ اگر تو نے شرک کیا تو یقیناً تیرے تمام اعمال حبط و نابود ہو جائیں گے اور تو زیان کاروں میں سے ہو جائے گا۔ (وَلَقَدْ أَوْحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ لَئِنْ أَشْرَكْتَ لِيَحْبِطَنَّ عَمَلُكَ وَلِتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ)

من العاسرین)۔  
اس طرح سے شرک کے دو خطرناک نتائج ہوتے ہیں۔ یہاں تک کہ خدا کے پیغمبروں کے لیے بھی اگر نافرمانی محال وہ شرک ہو جائیں تو یہی نتائج ہوں گے۔

پہلا مسئلہ توحیط اعمال کا ہے اور دوسرا مسئلہ زندگی کے خسران و زیان میں گرفتار ہونے کا۔  
”حیط اعمال“ کا معنی شرک کی وجہ سے عمل کے آشکارا و اجز کا محو ہو جانا ہے کیونکہ اعمال قبول ہونے کی شرط، اصول توحید کا اعتقاد ہے اور اس کے بغیر کوئی عمل بھی قابل قبول نہیں ہوتا۔

شرک جلاؤ لانے والی وہ آگ ہے جو آدمی کے اعمال کے درخت کو جلا کر رکھ دیتی ہے۔  
شرک ایک ایسی کوئلہ ہے جو زندگی کے تمام حاصل کو جلا کر خاک تر کر دیتی ہے۔  
شرک اس طوفان کے مانند ہے جو انسان کے اعمال کو ریزہ ریزہ کر کے اپنے ساتھ لے جاتا ہے۔ جیسا کہ سورہ ابراہیم کی آیہ ۱۸ میں بیان ہوا ہے۔

مثل الذین کفرو ابر بہم اعمالہم کرماد اشتدت بہ الریح فی یوم عاصف لایقدرون مما کسبوا علی شیء ذالک هو الضلال البعید  
ان لوگوں کے اعمال جنہوں نے اپنے پروردگار سے کفر اختیار کیا اس خاکستر کے مانند ہیں جو ایک طوفانی دن میں تیز آندھی کے مقابل میں ہوں، ان میں اپنے ان اعمال کو بچا لینے کی معمولی سی بھی سکت نہیں ہوتی جو انہوں نے انجام دیئے ہیں، یہی تو بہت بڑی گمراہی ہے۔  
اسی لیے ایک حدیث میں پیغمبر گرامی اسلام سے منقول ہے :-

ان الله تعالى يحاسب كل خلق الا من اشرك بالله فانه لا يحاسب ويؤمر به الى النار

خداوند تعالیٰ تمام بندوں کا محاسب کرے گا مگر جس نے خدا کے ساتھ شرک کیا ہوگا اسے بغیر حساب کے جہنم کی آگ میں بھیج دیا جائے گا۔

باقی رہا ان کا زیان کار ہونا تو وہ اس بنا پر ہے کہ انہوں نے اپنا عظیم ترین سرمایہ یعنی عقل و خرد اور قیمتی عمر، دنیا کی تجارت کے اس عظیم بازار میں گنوا دی ہے اور حسرت و اندوہ کے سوا انہوں نے کوئی چیز نہ خریدی۔  
یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ کیا یہ بات ممکن ہے کہ خدا کے عظیم پیغمبر شرک کا راستہ اختیار کر لیں گے کہ آیت اس لمحے کے ساتھ ان بات کر رہی ہے؟

اس سوال کا جواب واضح ہے اور وہ کہ انبیاء ہرگز شرک نہیں کریں گے اگرچہ وہ اس کام پر قدرت و اختیار رکھتے ہیں اور معصوم ہونے کا

معنی سلب قدرت و اختیار نہیں ہے بلکہ ان کی سطح معرفت کا بلند ہونا اور مبدء وحی کے ساتھ دوامی اور مستقیم ارتباط، اس بات سے بالغ ہے کہ وہ ایک لمحہ بھر کے لیے بھی شرک کا تصور کریں۔ کیا کوئی عقل مند اور حاذق طبیب، جو انتہائی خطرناک و مملک اور زہریلے مادے کی تاثیر سے بخوبی آگاہ ہو، اس سے یہ بات ممکن ہے کہ وہ اپنی فکر و عقل کے اعتدال کی صورت میں خود کو اس سے آلودہ کر لے؟ مقصد یہ ہے کہ شرک کے خطرے کی اہمیت سب کے گوش گزار ہو جائے تاکہ لوگ جان لیں کہ جب خدا اپنے بزرگ پیغمبروں کے ساتھ اس طرح سے گفتگو کر رہا ہے تو دوسروں کا معاملہ تو واضح ہے۔ دوسرے لفظوں میں یہ عربوں کی اس مشہور ضرب النثل کی طرح ہے:

ایاک اعنی واسمعی یا جارة

مراد تو میری تو ہے اور اے پڑوسن تو بھی سنتی رہنا۔

یہی معنی ایک حدیث میں امام علی بن موسیٰ رضا علیہ السلام سے بھی منقول ہیں، جب کہ مامون نے آپ سے چند آیات کے بارے میں سوال کیا تو امامؑ نے فرمایا:

اس قسم کی آیات سے مراد امت ہے اگرچہ مخاطب رسول خدا ہیں۔

بعد الی آیت میں مزید تاکید کے طور پر فرمایا گیا ہے: بلکہ صرف خدا ہی کی عبادت کر اور شکر گزاروں میں سے ہو جا (بل اللہ فاعبد وکن من الشاکرین)۔

لفظ ”اللہ“ کو ”حصر“ کے لیے مقدم رکھا گیا ہے، یعنی صرف اللہ کی ذات پاک ہی کو منحصر طور پر تیرا معبود ہونا چاہیے اور اس کے بعد شکر گزاری کا حکم دیا گیا ہے، کیونکہ ان نعمتوں کا شکر ادا کرنا جن میں انسان غرق ہے، اللہ کی معرفت اور ہر قسم کے شرک کی نفی کے لیے ہمیشہ ایک سیڑھی کا کام دیتا ہے۔ نعمت کے جواب میں شکر کرنا ہر انسان کے لیے فطری امر ہے اور شکر گزاری کے لیے ہر چیز سے پہلے منعم کی ہستی کی معرفت لازم ہے اور یہ وہ مقام ہے جہاں شکر کا راستہ توحید کے راستے سے جا ملتا ہے اور وہ بُت جو کسی نعمت کا مبدء نہیں ہیں الگ ہو جاتے ہیں۔

آخری زیر بحث آیت میں نفی شرک کے لیے ایک اور بات کی گئی ہے اور ان کے انحراف کی اصلی جڑ کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا گیا ہے: ”انہوں نے خدا کو اس کے شایان شان طریقے سے نہیں پہچانا“ اور اسی بنا پر اس کے مقدس نام کو اتنا پیچھے لے آئے ہیں کہ اسے بتوں کے ہم پل بنا دیا (وما قدر و اللہ حق قدرہ)۔

ہاں! شرک کا سرچشمہ خدا کے بارے میں صحیح معرفت نہ ہونا ہے، جو شخص یہ جانتا ہو کہ:

اولاً وہ ہر لحاظ سے بے پایاں اور غیر محدود و وجود ہے۔

ثانیاً تمام موجودات کی خلقت و پیدائش اسی کی طرف سے ہے، یہاں تک کہ اپنی بقا کے لیے بھی اسی کے فیض و جود کے محتاج ہیں۔

ثالثاً عالم سستی کی تدبیر اور تمام مشکلات کا حل اور تمام ارزاق اسی کے دستِ قدرت میں ہیں۔ یہاں تک کہ اگر کسی کی شفاعت بھی ہوگی تو اسی کے اذن و فرمان سے ہوگی تو پھر کوئی وجہ نہیں ہے کہ انسان اس کے علاوہ کسی اور کی طرف رُخ کرے۔  
اصلاً ان صفات کے ساتھ کسی وجود کے لیے دو گانگی محال ہے، کیونکہ تمام جہات سے دو غیر محدود و جودوں کا ہونا محال ہے اور عقلاً ممکن نہیں ہے۔ (غور کیجیے گا)

اس کے بعد اس کی عظمت و قدرت کے بیان کے لیے دو عمدہ کنایوں سے استفادہ کرتے ہوئے فرمایا گیا ہے: قیامت کے دن تمام زمین اسی کے قبضے میں ہوگی اور آسمان اس کے دائیں ہاتھ میں پٹے ہوئے ہوں گے (والارض جميعاً قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه)۔

”قبضہ“ اس چیز کے معنی میں ہے جو مٹھی میں لی جاتی ہے اور عام طور پر یہ کسی چیز پر قدرتِ مطلقہ اور تسلطِ کامل کے لیے کنایہ ہے۔ جیسا کہ روزمرہ کے جملوں میں ہم کہتے ہیں کہ فلاں شہر میرے قبضہ میں ہے یا فلاں ملک میرے قبضہ اور مٹھی میں ہے۔  
”مطویات“ ”طی“ کے مادہ سے ”پٹنے“ کے معنی میں ہے جو کبھی عمر کے گزرنے یا کسی چیز سے عبور کرنے کے لیے کنایہ ہوتا ہے۔

سورۃ انبیاء کی آیہ ۱۰۴ میں آسمانوں کے بارے میں یہی تعبیر زیادہ واضح صورت میں بیان ہوئی ہے۔

يوم نطوى السماء كطي السجل للكتب

اس دن ہم آسمانوں کو طوماروں کی طرح لپیٹ دیں گے۔

جو شخص طومار کو لپیٹ کر دائیں ہاتھ میں لیے ہوئے ہو وہ اس پر کامل ترین تسلط رکھتا ہے خصوصاً ”یمین“ (دایاں ہاتھ) اس بنا پر کہا گیا ہے کیونکہ اکثر لوگ اہم کام دائیں ہاتھ سے ہی انجام دیتے ہیں اور اس میں زیادہ قوت کا احساس کرتے ہیں۔

مختصر بات یہ ہے کہ یہ سب تشبیہات اور تعبیرات دوسرے جہان میں عالمِ حق پر پروردگار کے مطلق تسلط کے لیے کنایہ ہیں، تاکہ سب لوگ باتِ جان لیں کہ عالمِ قیامت میں کلیدِ نجات اور حلِ مشکلات خدا کے دستِ قدرت میں ہے تاکہ شفاعت وغیرہ کے بہانے سے بتوں اور دوسرے معبودوں کی طرف نہ جائیں۔

کیا اس دنیا میں زمین و آسمان اسی صورت میں اس کے قبضہ قدرت میں نہیں ہیں؟ اگر ایسا ہے تو پھر قرآنِ آخرت کی بات کیوں کر رہے گی؟

اس کا جواب یہ ہے کہ اس دن خدا کی قدرت ہر زمانے کی نسبت زیادہ آشکار ہوگی اور اصلی ظہور کے مرحلے میں پہنچی ہوئی ہوگی اور سب کے سب واضح و آشکار طور پر جان لیں گے کہ ہر چیز اسی کی ہے اور اسی کے اختیار اور قبضے میں ہے۔

علاوہ ازیں ممکن ہے بعض لوگ نجات کے بہانے سے قیامت میں غیر خدا کے پاس چلے جائیں، جیسا کہ عیسائی عیسیٰ کی پرستش کے لیے نجات کا مسئلہ اٹھاتے ہیں۔ اس بنا پر مناسب یہی ہے کہ قیامت میں خدا کی قدرت کے بارے میں گفتگو کی جائے۔

ہم نے جو کچھ بیان کیا ہے اس سے اچھی طرح واضح ہو جاتا ہے کہ یہ ساری تعبیریں کنایہ کا پہلو رکھتی ہیں اور ہمارے الفاظ کی کوتاہ دامن کی وجہ سے ہم مجبور ہیں کہ روزمرہ کی زندگی میں ان بلند معانی کو انھیں معمولی الفاظ کے قالب میں ڈھالیں اور اس بات کی کوئی گنجائش نہیں ہے کہ کوئی شخص ان سے پروردگار کے تجسیم کا احتمال سمجھے سوائے اس کے کہ جو بہت ہی سادہ لوح کوتاہ بین اور کوتاہ فکر ہو، تو اس صورت میں کیا کیا جاسکتا ہے؟ وہ الفاظ جو پروردگار کی عظمت کا مقام بیان کرنے کی گنجائش رکھتے ہوں ہمارے پاس نہیں ہیں، لہذا ہمیں انھیں الفاظ کے کنائی معانی سے استفادہ کرتے ہوئے۔ جو وسیع اور کشادہ دامن رکھتے ہیں۔ فائدہ اٹھانا چاہیے۔

بہر حال ان بیانات کے بعد ایت کے آخر میں ایک مختصر اور واضح نتیجہ اخذ کرتے ہوئے قرآن فرماتا ہے: اس کی ذات ان کے شرک سے منزہ اور پاک ہے اور بلند و بالا ہے (سبحانہ و تعالیٰ عما یشرکون)۔ اگر انسان اپنے افکار کے چھوٹے سے پیمانوں کے ساتھ اس کی پاک ذات کے بارے میں فیصلہ نہ کرتا تو ہرگز شرک و بت پرستی نہ کرتا۔

## چند نکات

مسئلہ ضبط اعمال: کیا واقفانہ بات ممکن ہے کہ انسان کے نیک اور اچھے اعمال اس کے بُرے اعمال کی بنا پر ضبط و ناہود ہو جائیں؟ کیا یہ مسئلہ ایک طرف تو خدا کی عدالت کے اور ان آیات کے ظاہری مفہوم کے منافی نہیں ہے جو کہتی ہیں کہ انسان اگر ذرہ برابر اچھا یا بُرا کام انجام دے تو اسے دیکھ لے گا۔

یہاں بحث کا دامن بہت وسیع ہے۔ دلائل عقلی کے لحاظ سے بھی اور دلائل نقلی کے لحاظ سے بھی۔ جس کا ایک حصہ جلد دوم میں سورۃ بقرہ کی آیہ ۲۱ کے ذیل میں پیش کر چکے ہیں اور انشاء اللہ آئندہ بھی دیگر متعلقہ آیات کے ذیل میں پیش کریں گے۔ وہ بات جس کی طرف یہاں اشارہ کرنا ضروری ہے اور جو زیر بحث آیات میں درپیش ہے یہ ہے کہ اگر کوئی شخص دوسرے گنہگاروں کے مقابلے میں ”ضبط اعمال“ میں شک کرے تو کم از کم وہ شرک کی ضبط اعمال میں تاثیر کے متعلق شک نہیں کرے گا، کیونکہ قرآن مجید کی بہت سی آیات جن میں سے بعض کی طرف ہم اور اشارہ کر چکے ہیں، میں صراحت کے ساتھ بیان کیا گیا ہے کہ ایمان کے ساتھ دنیا سے جانا اعمال کی قبولیت کی شرط ہے اور اس کے بغیر کوئی بھی عمل قابل قبول نہیں ہوگا۔

مشرک کا دل ایک شورہ زار کے مانند ہے کہ اگر تمام پھولوں کے بیج اس میں چھڑک دیے جائیں اور حیات بخش بارش اس کے اوپر برستی رہے تو اس میں ایک پھول بھی اگانے کی استعداد نہ ہوگی اور خس و خاشاک کے سوا اس سے کوئی بھی چیز نہ اُگے گی۔

۲۔ کیا مومنوں نے خدا کو پہچان لیا ہے؟ ان آیات میں بیان ہوا ہے کہ مشرکین نے خدا کو اس کے شایان شان طریقہ سے نہیں پہچانا کیونکہ اگر وہ پہچان لیتے تو پھر شرک کی راہ پر نہ چلتے، اس کا مفہوم یہ بنتا ہے کہ مومنین موصوفہ نے اسے حقیقی طور پہ پہچان لیا ہے۔

تو اب یہ سوال سامنے آتا ہے کہ یہ بات پیغمبر اکرم کی اس مشہور حدیث کے ساتھ کیسے ہم آہنگ ہے جس میں آپ فرماتے ہیں:

ما عرفناك حق معرفتك، وما عبدناك حق عبادتك  
ہم نے تجھے ایسا نہیں پہچانا جیسا کہ تیری معرفت کا حق ہے، اور ہم نے تیری ایسے عبادت نہیں کی جیسے  
کہ تیری عبادت کا حق ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ معرفت کے کئی مرحلے اور درجے ہوتے ہیں ان میں سے ایک مرحلہ ایسا ہے جو معرفت سے بالاتر ہے اور وہ خدا کی ذات کی کنہ اور حقیقت کو معلوم کرنا ہے اور یہ بات کسی کے لیے بھی ممکن نہیں ہے اور اس کی ذات پاک کے سوا کوئی بھی اس کی ذات پاک کی کنہ اور حقیقت سے باخبر نہیں ہے۔ پیغمبر اکرم کی مذکورہ مشہور حدیث اسی معنی کی طرف اشارہ ہے۔

لیکن کچھ مراحل ایسے ہیں جو اس سے بہت نیچے ہیں جو انسانوں کی استعداد میں ہیں اور وہ اس کی صفات کی اجمالی شناخت اور اس کے افعال کی تفصیلی شناخت کا مرحلہ ہے اور یہ مرحلہ انسان کے لیے ممکن ہے اور اللہ کی معرفت حاصل کرنے کا حکم اسی مرحلہ سے متعلق ہے۔

زیر بحث آیت بھی اسی مرحلے کے بارے میں گفتگو کر رہی ہے جس میں مشرکین عاجز رہ جاتے ہیں۔

نی  
چ  
ی  
ظ

رک

و

ابود  
رؤہ

مہیں  
کے  
ناہوں  
کی  
نیاسے

کے  
گی۔

شان  
مقیطی

۶۸۔ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللّٰهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيْهِ أُخْرٰى فَاِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُوْنَ ۝

## ترجمہ

۶۸۔ اور صور پھونکا جائے گا تو وہ سب کے سب مرجائیں گے جو آسمانوں اور زمین میں ہیں۔ سوائے ان کے جنہیں خدا چاہے گا، پھر دوبارہ صور پھونکا جائے گا تو وہ سب کے سب اچانک (زندہ ہو کر) اٹھ کھڑے ہوں گے اور (حساب و جزا کے) انتظار میں ہوں گے۔

## تفسیر

### صور پھونکا جانا اور سب کی موت و حیات

گزشتہ آیتوں میں قیامت کے بارے میں گفتگو تھی۔ زیر بحث آیت میں اسی مسئلے کو بہت سی خصوصیات کے ساتھ بیان کیا جا رہا ہے۔ پہلے دنیا کے اختتام کی بات کرتے ہوئے فرمایا گیا ہے: اور صور پھونکا جائے گا تو وہ سب کے سب مرجائیں گے جو آسمانوں اور زمین میں ہیں سوائے ان کے جنہیں خدا چاہے گا (و نفخ فی الصور فصعق من فی السماوات ومن فی الارض الا من شاء اللہ)۔

پھر صور پھونکا جائے گا تو اچانک سب کے سب اٹھ کھڑے ہوں گے اور وہ اپنے حساب و جزا اور انجام کے انتظار میں ہوں گے (ثم نفخ فیہ اُخرٰی فاذا هم قیام ینظرون)۔

اس آیت سے بخوبی معلوم ہوتا ہے کہ دنیا کی انتہا اور قیامت کے آغاز میں دو حادثے ناگہانی اور اچانک رونما ہوں گے پہلے حادثے میں سب زندہ موجودات فوراً مرجائیں گے اور دوسرے حادثے میں جو کچھ وقفے کے بعد صورت پذیر ہوگا، تمام انسان اچانک زندہ ہو کر کھڑے ہو جائیں گے اور حساب و کتاب کا انتظار کریں گے۔

قرآن مجید ان دونوں حادثوں کو ”نفخ صور“ سے تعبیر کرتا ہے جو ناگہانی اور اچانک حوادث کے بارے میں ایک خوبصورت اور زیبا کنایہ ہے۔ کیونکہ ”نفخ“ کا معنی ہے ”پھونکنا“ اور ”صور“ کا معنی ہے ”بگل“ یا اندر سے خالی بینگ جو عام طور پر قافلے یا لشکر کو چلانے یا ٹھہرانے کے لیے بجاتے ہیں۔ البتہ ان دونوں کی آوازوں میں آپس میں فرق ہوتا ہے۔ ٹھہرنے کا بگل قافلے کو ایک جگہ ٹھہراتا ہے،

اور چلنے کا بگل قافلے کے چلنے کی ابتداء کا اعلان کرتا ہے۔

یہ تعبیر ضمنی طور پر حکم کی سہولت کو بھی بیان کر رہی ہے اور اس بات کی نشاندہی کرتی ہے کہ خداوند بزرگ و بزرگ ایک ہی فرمان سے جو ایک بگل میں بھونکنے کی طرح آسان ہے، اہل آسمان و زمین کو مار دے گا اور ایک ہی فرمان سے کہ وہ بھی کوچ کرنے اور چلنے کے بگل سے مشابہت رکھتا ہے، سب کو زندہ کر دے گا۔

ہم بار بار بیان کر چکے ہیں کہ ہمارے الفاظ جو ہماری روزمرہ کی محدود زندگی کے لیے وضع ہوئے ہیں اس سے بہت زیادہ عاجز ہیں۔ کہ ماوراء طبیعت جہاں یا اس جہان کے اختتام اور دوسرے جہان کے آغاز سے مربوط حقائق کو صحیح طور پر بیان کر سکیں۔ اسی بنا پر ضروری ہے کہ معمولی اور عام الفاظ سے ہی ان وسیع و کشادہ معانی کے لیے استفادہ کیا جائے اور ان الفاظ کے معانی کے لیے ان میں موجود قرائن پر توجہ رکھنی چاہیے۔

اس کی وضاحت کچھ یوں ہے کہ قرآن مجید میں اس جہان کے خاتمے اور دوسرے جہان کے حادثاتی آغاز کے متعلق مختلف تعبیریں آئی ہیں۔

متعدد آیات میں (دس سے زیادہ مواقع پر) "نفخ صور" کا ذکر ہے۔  
ایک مقام پر "نقر فی الناقور" کہا گیا ہے اور وہ بھی بگل یا اسی قسم کی چیز میں بھونکنے کے معنی میں ہے  
ارشاد الہی ہے :

فاذا نقر فی الناقور فذالک یوم یذ یوم عسیر

(مدثر ————— ۹۰۸)

بعض مواقع پر "قارعة" کی تعبیر نظر آتی ہے جو سختی کے ساتھ کھٹکھٹانے کے معنی میں ہے۔

(قارعة ————— ۲، ۲، ۱)

بعض دوسرے مقامات پر "صیحة" کی تعبیر آئی ہے جو ایک عظیم صدا کے معنی میں ہے۔ جیسے سورۃ لیس کی آیہ ۴۹ میں ہے :

ما ینظرون الا صیحة واحدة تأخذهم وهم یخصمون

آیت دنیا کے اختتام کے صیحہ کی بات کرتی ہے جو لوگوں کو بے ہوش کر دے گی اور سورۃ لیس کی آیہ ۵۲ میں ہے :-

ان كانت الا صیحة واحدة فاذا هم جمیع لدینا محضرون

یہاں قیمت کے اس صیحہ کے بارے میں بات ہے جس کے بعد تمام لوگ زندہ ہو جائیں گے اور پروردگار کی مدالت میں حاضر ہوں گے۔

۱۵۷ دو مواقع جہاں قرآن میں "نفخ صور" کا لفظ آیا ہے، حسب ذیل ہیں :

کہف — ۹۹، مؤمنون — ۱۰، لیس — ۵۱، زمر — ۶۸، ق — ۲۰، الحاقہ — ۱۲، النعام — ۳، طہ — ۱۰۲۔

نمل — ۸۶، نبا — ۱۸۔

ان آیات سے مجموعی طور پر معلوم ہوتا ہے کہ دنیا کے آخر میں ایک عظیم صیحا آسمانوں اور زمین پر تمام رہنے والوں کو مار دے گی اور اس کو "موت کی چیخ" کہتے ہیں۔

قیامت کے آغاز میں ایک عظیم صیحا اور چیخ کے ساتھ سب کے سب زندہ ہو جائیں گے اور قبروں سے اٹھ کھڑے ہوں گے اور یہ جیت کی صیحا اور چیخ ہوگی۔

لیکن یہ دونوں آوازیں دقیقاً کس طرح کی ہوں گی؟ پہلی چیخ کا کیا اثر ہوگا اور دوسری چیخ میں کیا تاثیر ہے؟ یہ بات خدا کے سوا کوئی نہیں جانتا لہذا بعض روایات میں صور کے بارے میں وضاحت کی گئی ہے کہ جو اسرائیل پھونکے گا مثلاً

و للصور رأس واحد و طرفان، و بین طرف رأس کل منہما الی الآخر مثل ما بین السماء الی الارض

اسرائیل کے بگل کا ایک سر اور دو شاخیں ہوں گی اور ان دونوں شاخوں کے درمیان آسمان اور زمین کے درمیان

جتنا فاصلہ ہوگا۔

پھر اسی روایت کے ذیل میں ہے:

جس وقت وہ اس میں زمین کی طرف پھونکے گا تو زمین میں کوئی زندہ موجود باقی نہ رہے گا اور جس وقت

وہ اس میں آسمان کی طرف والے حصے میں پھونکے گا تو سارے کے سارے آسمان والے مرجائیں

گے پھر خدا اسرائیل کے لیے موت کا حکم دے گا اور کہے گا کہ مر جا تو وہ بھی مرجائے گا۔

بہر حال اکثر مفسرین نے "نفخ صور" کے معنی "بگل میں پھونکنے" کے ہی کیے ہیں۔ جس کے بارے میں ہم بیان کر چکے ہیں کہ یہ اس

جہان کے اختتام اور قیامت کے آغاز کے بارے میں لطیف کنایہ ہے لیکن کچھ مفسرین نے "صور" کو "صورت" کی جمع سمجھا ہے اور اس بنا

پر اس نفخ صور کو صورت میں پھونکنے کے معنی میں جانا ہے، جیسے روح کو بدن میں پھونکنے ہیں۔ اس تفسیر کے مطابق ایک مرتبہ انسانی صورتوں

میں پھونکا جائے گا تو سب کے سب مرجائیں گے اور ایک مرتبہ اور پھونکا جائے گا تو سب کے سب زندہ ہو جائیں گے۔

یہ تفسیر علاوہ اس کے کہ متون روایات سے ہم آہنگ نہیں ہے خود آیت کے ساتھ بھی مطابقت نہیں رکھتی، کیونکہ "نفع نفخ فیہ

اخروی" میں ضمیر مفرد مذکر اس کی طرف لوٹتی ہے، حالانکہ اگر جمع کے معنی میں ہوتا تو پھر اس کی طرف مفرد مؤنث کی ضمیر لوٹتی

اور "نفع فیہا" کہا جاتا۔

اس سے قطع نظر صورت میں پھونکنا مردوں کو زندہ کرنے کے موقع پر تو مناسب ہے (جیسا کہ حضرت عیسیٰؑ کے معجزات میں آیا

ہے) لیکن یہ تعبیر قبض روح کے لیے استعمال نہیں ہوتی۔

## چند نکات

۱۔ صورتی مرتبہ بھونکا جائے گا؟ کیا نفخ صور دوسرے مرتبہ ہوگا یا اس سے زیادہ؟ علماء اسلام کے درمیان مشہور دو ہی مرتبہ ہے۔ زیر بحث آیت کا ظاہری مفہوم بھی یہی ہے۔ دوسری آیات قرآن بھی مجموعی طور پر دو ”نفخوں“ کی ہی خبر دیتی ہیں لیکن بعض نے اس کی تفسیر تین نفخے یا چار نفخے تک بھی سمجھی ہے۔

اس طرح سے نفخہ اولیٰ کو نفخہ ”فزع“ بھی کہتے ہیں۔

یہ تفسیر سورہ نمل کی آیہ ۸۷ سے لی گئی ہے۔

و یوم ینفخ فی الصور ففزع من فی السماوات ومن فی الارض

جس وقت صور بھونکا جائے گا اس وقت آسمانوں میں رہنے والے اور زمین میں بسنے والے سب

وحشت زدہ ہو جائیں گے۔

دو دوسرے اور تیسرے نفخے کو ”موت و حیات“ کا نفخہ سمجھتے ہیں۔ جس کی طرف زیر بحث آیات اور قرآن کی دوسری آیات میں اشارہ ہوا ہے۔ ایک کو نفخہ ”صعق“ کہتے ہیں۔ (”صعق“ بے ہوش ہونے کے معنی میں آیا ہے اور مرنے کے معنی میں بھی) اور دوسرے کو نفخہ ”قیام“ کہتے ہیں۔

جنہوں نے چوتھے نفخے کا احتمال ذکر کیا ہے، ظاہراً انہوں نے سورہ لیس کی آیہ ۵۲ سے یہ مفہوم اخذ کیا ہے، جہاں نفخہ حیات کے بعد کے بارے میں ہے۔

ان کانت الا صیحة واحدة فاذا هم جمیع لدینا محضرون

صرف ایک چیخ ہوگی اور اس کے بعد وہ سب کے سب ہمارے پاس حاضر ہو جائیں گے۔

ان کے نزدیک یہ نفخہ ”جمع و حضور“ ہے۔

لیکن حق بات یہی ہے کہ دو نفخوں سے زیادہ نہیں ہوں گے اور فرع اور عمومی وحشت کا سلسلہ حقیقت میں سارے جہان والوں کے مرنے کے لیے ایک مقدمہ ہے جو پہلے نفخہ یا پہلے صیحہ سے حاصل ہوگا۔ جیسا کہ نفخہ جمع اسی نفخہ حیات کا انجام ہے۔ اس طرح سے دو زیادہ نفخے نہیں ہوں گے۔ ”نفخہ موت“ اور ”نفخہ حیات“۔

اس گفتگو کا دوسرا شاہد سورہ نازعات کی آیہ ۶، ۷ ہیں جہاں قرآن کہتا ہے۔

یوم ترجف الراجفة تتبعها الرادفة

جس دن ہولناک زلزلہ ہر جگہ کو لرزائے گا تو اس کے بعد بھی وہ زلزلہ آجائے گا جو بندوں کو

زندہ اور اکٹھا کر کے رکھ دے گا۔

۲۔ صور اسرافیل کیا ہے؟ اس کی صوتی امواج ساری دنیا کو کس طرح گھیر لیں گی؟ حالانکہ ہم جانتے ہیں کہ صوتی امواج

سُست رفتار ہوتی ہیں اور ایک سیکنڈ میں دو سو چالیس میٹر سے آگے نہیں جاتیں جبکہ روشنی کی رفتار اس سے ۱۰ لاکھ گنا سے بھی زیادہ ہے اور ایک سیکنڈ میں تین لاکھ کلومیٹر تک پہنچ جاتی ہے۔

ہمیں کہنا پڑے گا کہ ہم اس موضوع کے بارے میں قیامت کے بہت سے دوسرے مسائل کی طرح صرف اجالی علم رکھتے ہیں اور جیسا کہ ہم بیان کر چکے ہیں اس کی جزئیات ہمارے لیے واضح نہیں ہیں۔

اسلامی کتب میں صور کے بارے میں آنے والی روایات میں غور کرنے سے اس بات کی نشاندہی ہوتی ہے کہ بعض کے خیالات کے برخلاف ”صور“ ایک معمولی قسم کا بگل نہیں ہوگا۔

ایک روایت میں امام علی بن حسینؑ سے منقول ہے :

ان الصور قرن عظیم لہ رأس واحد و طرفان، و بین الطرف الاسفل الذی یلی الارض الی الطرف الاعلی الذی یلی السماء مثل تخوم الارضین الی فوق السماء السابعة، فیہ اثقاب بعدد ارواح الخلائق

”صور“ ایک بہت بڑا سینگ ہے جس کا ایک سر اور دو اطراف ہیں، اور اس کی نچلی سمت جو زمین کی طرف ہے اور اوپر والی سمت جو آسمان کی طرف ہے کا درمیانی فاصلہ زمین کے پچھلے حصے سے لے کر ساتویں آسمان کے اوپر تک ہے اور اس میں مخلوقات کی ارواح کی تعداد کے برابر سوراخ ہیں۔  
ایک اور حدیث میں پیغمبر گرامیؐ اسلامؐ سے منقول ہے :

الصور قرن من نور فیہ اثقاب علی عدد ارواح العباد

صور ایک نورانی سینگ ہے جس میں بندوں کی ارواح کی تعداد کے برابر سوراخ ہیں۔

یہاں نور کا ذکر مذکورہ دوسرے سوال کا بھی جواب دیتا ہے اور واضح کرتا ہے کہ یہ عظیم صیغہ ہماری عام صوتی امواج کی طرح کی نہیں ہے۔ یہ ایک ایسی چیخ ہے جو بہت بڑے بالاتر سے اور نور کی امواج سے بھی بہت زیادہ سریع تر امواج رکھتی ہے جو زمین و آسمان کی وسعت کو عبور کر کے پہلی مرتبہ کی چیخ موت آفریں ہوگی اور دوسری زندہ کرنے والی اور حیات بخش۔

یہ مسئلہ کہ ایک آواز اس طرح سے موت آفریں کیسے ہو سکتی ہے اگر گزشتہ زمانے میں کسی کے لیے باعث تعجب تھی تو اب ہمارے بچے اس میں کوئی تعجب نہیں ہے کیونکہ ہم نے اکثر سنا ہے کہ بمبوں کے پھٹنے کی آوازیں کانوں کو بہرہ، جسم کو ریزہ ریزہ اور گھروں تک کو تباہ کر دیتی ہیں اور انسانوں کو ایک جگہ سے اٹھا کر دور دراز مقام پر پھینک دیتی ہیں۔ اکثر دیکھا گیا ہے کہ ایک ہوائی جہاز کی تیز رفتاری۔ دیوار صوتی کو توڑنے کے لیے ایسی وحشت ناک آواز اور تباہ کن لہریں پیدا کرتی ہے کہ عمارتوں کے شیشوں کو ایک وسیع شعاع سے ٹکڑے ٹکڑے کر دیتی ہے۔

جب امواج صوتی کے ایسے چھوٹے چھوٹے نمونے جو انسانوں نے ایجاد کیے ہیں اپنا ایسا اثر دکھاتے ہیں تو وہ عظیم صیغہ جو خدا کی طرف سے ہوگی یعنی وہ عظیم عالمی دھماکہ کیا اثرات مرتب کرے گا؟  
لہذا کوئی تعجب کی بات نہیں کہ اس کے مد مقابل کچھ موجیں ایسی بھی ہوں جو ہلادینے والی، بیدار کرنے والی اور زندہ کرنے والی ہوں اگرچہ اس کا تصور آج ہمارے لیے ممکن نہیں ہے لیکن سوئے ہوئے افراد کو طبعاً آواز کے ساتھ بیدار کرنا یا شدید جھجکوں کے ساتھ بیہوش افراد کو ہوش میں لانا، کم از کم ہم نے ضرور دیکھا ہے ہم دوبارہ عرض کرتے ہیں کہ ہم اپنے محدود علم کی بنا پر صرف دور سے ان امور کا بہت ہلکا سا نقش ہی دیکھ سکتے ہیں۔

۳۔ کون سے افراد مستثنیٰ ہیں؟ جیسا کہ ہم نے دیکھا ہے کہ زیر بحث آیت میں قرآن کہتا ہے کہ آسمانوں اور زمین میں رہنے والے سب کے سب مراجش گئے، پھر ایک گروہ کا استثناء کرتے ہوئے فرمایا گیا ہے:

الامن شاء اللہ

سوئے ان لوگوں کے جنہیں خدا چاہے گا۔

اس بارے میں کہ یہ لوگ کون ہیں؟ مفسرین کے درمیان اختلاف ہے ایک گروہ کا عقیدہ یہ ہے کہ وہ خدا کے کچھ عظیم فرشتے مثلاً جبریل، میکائیل، اسرافیل اور عزرائیل ہیں۔ ایک اور روایت میں بھی اس مطلب کی طرف اشارہ ہوا ہے یہ بعض نے حاطین عرش خدا کا بھی اس پر اضافہ کیا ہے (جیسا کہ ایک دوسری روایت میں آیا ہے) یہ بعض دوسروں نے ارواح شہداء کو مستثنیٰ جانا ہے جو آیات قرآنی کے حکم کے مطابق ”احیاء عند ربہم یومنون“ زندہ ہیں اور اپنے رب کے پاس سے رزق پاتے ہیں۔

ایک روایت میں اس مطلب کی طرف بھی اشارہ ہوا ہے یہ البتہ یہ روایات آپس میں کوئی تضاد نہیں رکھتیں، لیکن بہر حال ان ہی روایات میں سے بعض سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ باقی رہ جانے والا گروہ بھی آخر کار مرجائے گا۔ اس طرح سے خدائے حقیقی لا یموت کے سوا سراسر عالم ہستی میں کوئی زندہ موجود باقی نہ رہے گا۔ اس بارے میں کہ فرشتوں یا ارواح شہداء، انبیاء اور اولیاء کے لیے موت کیسے ہوگی؟ تو اس کے لیے احتمال یہی ہے کہ ان کے بارے میں موت سے مراد، روح کے رشتے کا قالب مثالی سے ٹوٹ جانا یا ارواح کا مسلسل فعالیت سے معطل ہو جانا ہے۔  
۴۔ کیا دونوں نفع ناگہانی ہوں گے؟ قرآن مجید کی آیات سے بخوبی معلوم ہوتا ہے کہ دونوں نفع ناگہانی صورت میں

دفع پذیر ہوں گے لیکن پہلا نفع ایسی غفلت کی حالت میں ہوگا کہ بہت سے لوگ کسب وکار اور اموال پر بھگڑے اور خرید و فروخت میں مشغول ہوں گے اور سب کے سب میں کے وہیں سر جائیں گے جیسا کہ سورۃ لیس کی آیہ ۲۹ میں ہے:

ان كانت الاصيحة واحدة فاذا هم خامدون

وہ سب ایک ہی چیز ہوگی جس سے وہ وہیں کے وہیں بچھ کر رہ جائیں گے۔

دوسرے صحیح کے بارے میں زیر بحث آیت میں بھی ہے۔

فاذا هم قيام ينظرون

اچانک وہ کھڑے ہو جائیں گے اور حساب و جزا کا انتظار کریں گے۔

یہ اور دیگر تعبیرات نشاندہی کرتی ہیں کہ وہ بھی ناگہانی طور پر ہی واقع ہوگی۔

۵۔ دونوں نفعوں کے درمیان فاصلہ: قرآن مجید کی آیات سے اس سلسلے میں کچھ معلوم نہیں ہوتا صرف ”ثم“ کی تعبیر

اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ فاصلہ ہوگا، البتہ بعض اسلامی روایات میں یہ فاصلہ چالیس سال ذکر ہوا ہے۔<sup>۱۵</sup> جن کے بارے میں یہ معلوم نہیں ہے کہ ان سالوں کا پیمانہ کیا ہوگا، کیا یہ عام سالوں کی طرح ہوں گے یا قیامت کے سالوں اور ایام جیسے؟ یہ امر واضح نہیں۔

بہر حال نفع صور اور اس جہان کے اختتام، اسی طرح نفع ثانی اور دوسرے جہان کے آغاز میں غور و فکر، ان اشارات کی طرف توجہ کرتے ہوئے جو قرآن مجید میں آئے ہیں اور مزید تفصیل جو روایات اسلامی میں دکھائی دیتی ہے، انسانوں کو گہرا ترمیمی درس دیتی ہے۔ خاص طور پر اس سے یہ حقیقت واضح اور روشن ہوتی ہے کہ ہر لمحہ اور ہر حالت میں اس قسم کے عظیم اور ہولناک حادثے کے استقبال کے لیے تیار رہنا چاہیے کیونکہ اس کے لیے کوئی معین تاریخ بیان نہیں ہوئی اور اس کے وقوع کا ہر زمانے میں احتمال ہے۔ علاوہ ازیں وہ بغیر کسی مقدمے اور تمہید کے شروع ہوگا اسی لیے نفع صور سے مربوط مذکورہ احادیث میں سے ایک کے ذیل میں۔ راوی کہتا ہے کہ جب گفتگو یہاں تک پہنچی کہ

رأيت علي بن الحسين يبكي عند ذلك بكاء شديداً

امام سجاد علیہ السلام کو میں نے دیکھا کہ آپ شدت کے ساتھ گریہ فرما رہے ہیں اور اس جہان کے خاتمے، قیامت اور بارگاہِ خداوندی میں لوگوں کے حساب و کتاب کے لیے حاضر ہونے کے بارے میں آپ سخت پریشان ہیں۔<sup>۱۶</sup>

۶۹۔ وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا وَوُضِعَ الْكِتَابُ وَجِئَتْ  
بِالنَّبِيِّينَ وَالشُّهَدَاءُ وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَهُمْ  
لَا يُظْلَمُونَ ○  
۷۰۔ وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَا يَفْعَلُونَ ○

ترجمہ

۶۹۔ اور (اس دن) زمین اپنے پروردگار کے نور سے روشن ہو جائے گی اور اعمال نامے سامنے رکھ دیئے جائیں گے اور پیغمبروں اور گواہوں کو حاضر کیا جائے گا اور ان کے درمیان حق کے ساتھ فیصلہ ہوگا اور کسی پر ظلم نہیں کیا جائے گا۔

۷۰۔ اور ہر شخص کو جو کچھ اس نے انجام دیا ہے، بے کم و کاست (پورا پورا) دیا جائے گا اور جو عمل وہ انجام دیا کرتے تھے اس کے بارے میں وہ سب سے زیادہ آگاہ ہے۔

تفسیر

جب زمین پروردگار کے نور سے روشن ہو جائے گی

ان آیات میں قیامت سے مربوط وہ گفتگو جو گزشتہ آیات میں شروع ہوئی تھی، اسی طرح جاری ہے۔  
ان دونوں آیات میں سات جملے ہیں، جن میں سے ہر ایک معاد کے سلسلہ میں ایک مطلب کو بیان کرتا ہے اس طرح سے کہ ہر ایک دوسرے مطلب کی تکمیل کرتا ہے یا اس کی دلیل بیان کرتا ہے اور ان میں ایک خاص نظم پایا جاتا ہے۔  
پہلے فرمایا گیا ہے: اس دن زمین اپنے پروردگار کے نور سے روشن ہو جائے گی (وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا)۔

اس ”اشراق“ اور نور الہی کی روشنی سے کیا مراد ہے؟ اس سلسلے میں مختلف تفسیریں بیان کی گئی ہیں جن میں سے مندرجہ ذیل تین تفسیریں زیادہ اہم ہیں۔

۱۔ ایک جماعت کہتی ہے کہ ”نور رب“ سے مراد حق و عدالت ہے کہ خدا اس دن صفحہ زمین کو اس کے ساتھ منور کر دے گا۔

مرحوم مجلسی بحار الانوار میں کہتے ہیں :

ای اضائت الارض بعدل ربها یوم القيامة لان نور الارض بالعدل  
یعنی قیامت کے دن زمین عدل پروردگار سے روشن ہو جائے گی کیونکہ زمین کا نور عدالت کی  
ہی وجہ سے ہے یہ

بعض دوسروں نے اس مشہور حدیث نبوی کو اس معنی کا شاہد قرار دیا ہے :

الظلم ظلمات یوم القيامة  
ظلم قیامت کے دن تاریکی اور ظلمت کی صورت میں مجسم ہو جائے گا یہ  
زمخشری نے بھی کشف میں اسی معنی کو اختیار کیا ہے اور کہا ہے :  
اس دن زمین عدل قائم ہونے اور حساب و کتاب میں انصاف کی وسعت اور حسنات و سیئات کا  
صلہ ملنے سے روشن ہو جائے گی ۔

۲۔ بعض دوسروں کا عقیدہ یہ ہے کہ یہ ایک ایسے نور کی طرف اشارہ ہے جو سورج اور چاند کے نور کے علاوہ ہوگا، جسے خدا  
خصوصیت کے ساتھ اس دن پیدا کرے گا ۔

۳۔ مفسر عالمی قدر مؤلف المیزان کہتے ہیں :

زمین کے نور پروردگار سے روشن ہونے سے مراد جو روز قیامت کی خصوصیات میں سے ہے، وہی  
کشف غطاء، پردوں اور حجابوں کا مٹ جانا، حقائق اشیاء، خیر و شر، اطاعت و عصیان اور حق و باطل  
میں سے انسانوں کے اعمال کا ظاہر ہو جانا ہے ۔

اس کے بعد اس معنی پر سورۃ ق کی آیہ ۲۲ سے استدلال کرتے ہیں ۔

لقد كنت في غفلة من هذا فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد  
تو اس بارے میں غفلت میں تھا ۔ ہم نے تیری آنکھ کے سامنے سے پردہ ہٹا دیا اور آج تیری آنکھ  
اچھی طرح سے دیکھ لے گی ۔

یہ ٹھیک ہے کہ یہ اشراق اس دن ہر چیز کے بارے میں ہوگا لیکن ان سب میں سے خصوصیت کے ساتھ زمین ہی کا ذکر  
اس بنا پر ہے کہ اصلی ہدف و مقصد اس دن رونے زمین کے لوگوں کی حالت بیان کرنا ہے ۔

البتہ یہ تفسیریں آپس میں تضاد نہیں رکھتی اور قابل جمع ہیں اگرچہ پہلی اور تیسری تفسیر زیادہ مناسب نظر آتی ہے ۔  
اس میں شک نہیں کہ یہ آیت قیامت کے ساتھ مربوط ہے اور اگر ہم یہ دیکھتے ہیں کہ بعض روایات اہل بیت میں حضرت مہدی کے

قیام سے اس کی تفسیر ہوئی ہے تو یہ حقیقت میں ایک قسم کی تطبیق و تشبیہ ہے اور اس معنی پر تاکید ہے کہ حضرت مہدیؑ کے وقت دنیا صحن قیامت کا ایک نمونہ ہو جائے گی اور اس امام برحق اور جانشین پیغمبر اور نمائندہ پروردگار کے ذریعے روئے زمین میں عدل و داد اس حد تک حکم فرما ہو جائے گا کہ جسے زمین کی طبیعت و مزاج قبول کرے۔  
مفضل بن عمر امام صادقؑ سے نقل کرتے ہیں:

اذا قام قائمنا اشرفت الارض بنور ربها واستغنى العباد عن ضوء الشمس وذهبت الظلمة

جس وقت ہمارے قائم قیام کریں گے تو زمین اپنے پروردگار کے نور سے روشن ہو جائے گی اور بندوں کو

سورج کی روشنی کی ضرورت نہ رہے گی اور ظلمت بطرف ہو جائے گی یہ

اس آیت کے دوسرے جملے میں نامہ اعمال کے بارے میں گفتگو ہے، قرآن کہتا ہے: اس دن اعمال نامے آگے رکھ دیئے جائیں گے اور وہ انھیں دکھائیں گے (ووضع الکتاب)۔

وہ اعمال نامے جن میں انسان کے تمام چھوٹے بڑے عمل جمع ہوں گے اور قرآن میں سورہ کہف کی آیہ ۴۹ کے بیان کے مطابق۔

لا یغادر صغیرۃ ولا کبیرۃ الا احصاها

کوئی چھوٹی یا بڑی معصیت ایسی نہ ہوگی جو اس میں شمار نہ کی گئی ہو۔

اور بعد ازلے جملے میں گواہوں کے بارے میں گفتگو ہو رہی ہے اور قرآن مزید کہتا ہے: اس دن پیغمبروں اور گواہوں کو حاضر کریں

گے (وجاء ع بالنبیین والشہداء)۔

پیغمبروں کو اس لیے حاضر کیا جائے گا تاکہ وہ مجرمین کو اپنے فریضہ رسالت کی ادائیگی کے بارے میں بتائیں۔ جیسا کہ سورہ اعراف

کی آیہ ۶ میں بیان ہوا ہے:

ولنسلل المرسلین

ہم رسولوں سے قطعی طور پر سوال کریں گے۔

اور ”گواہوں“ کو اس بنا پر حاضر کیا جائے گا تاکہ وہ عدالت میں گواہی دیں۔ یہ ٹھیک ہے کہ خدا ہر چیز سے آگاہ ہے، لیکن

مراتب عدالت کی تاکید کے لیے گواہوں کی حاضری ضروری ہے۔

یہ گواہ کون لوگ ہیں؟ اس بارے میں معتزین کے درمیان بحث ہے۔

بعض نے انھیں اُمت کے نیک، پاک اور عادل افراد سمجھا ہے جو انبیاء کے فریضہ رسالت کی ادائیگی کی بھی گواہی دیں گے اور ان لوگوں

اعمال کی بھی جو ان کے زمانے میں زندگی بسر کرتے تھے جن میں سے افضل و اشرف ائمہ معصومین ہیں۔

بعض دوسروں نے انھیں فرشتوں سے تفسیر کیا ہے کہ وہ انسانوں کے اعمال پر گواہ ہیں۔ انھوں نے سورۃ ق کی آیہ ۲۱ کو اس معنی کا گواہ بنایا ہے، جس میں یہ بیان کیا گیا ہے۔

وجاءت کل نفس معها سايق وشهيد

ہر شخص صحن محشر میں اس حالت میں وارد ہوگا کہ اس کے ساتھ ایک تو عدالت الہی کی طرف ہانک کر بھانے والا ہوگا اور دوسرا گواہ ہوگا۔

بعض نے ان سے مراد اعضاء بدن اور اطاعت و معصیت کے مکان و زمان لیے ہیں کہ جو قیامت کے دن کے گواہوں میں سے ہوں گے۔ لیکن ظاہر تب ہے کہ ”شہداء“ (گواہ) ایک وسیع معنی رکھتا ہے اور مفسرین میں سے ہر ایک نے اس کے ایک حصے کی طرف اشارہ کیا ہے۔ بعض نے یہ احتمال بھی ذکر کیا ہے کہ اس سے خصوصیت کے ساتھ ”شہیدانِ راہِ خدا“ مراد ہیں لیکن یہ بعید نظر آتا ہے کیونکہ گفتگو عدالت الہی کے گواہوں کے بارے میں ہو رہی ہے نہ کہ راہِ حق کے شہیدوں کے بارے میں۔ اگرچہ ممکن ہے کہ وہ بھی شہود (گواہوں) کی صف میں ہوں۔

چوتھا جملہ کہتا ہے: ان کے درمیان حق کے ساتھ فیصلہ ہوگا (وقضیٰ بینہم بالحق)۔

پانچویں جملہ میں مزید فرمایا گیا ہے: اور ان پر ظلم نہیں ہوگا (وہو لا یظلمون)۔

یہ بات ظاہر و واضح ہے کہ جس وقت حاکم خدا ہوا اور زمین اس کی عدالت کے نور سے روشن ہو جائے اور نامہ اعمال جو صحیح طور پر بالتفصیل انسان کے اعمال بیان کر رہا ہو پیش کر دیا گیا ہو اور پیغمبر اور سارے گواہانِ عدالت حاضر ہوں تو حق کے علاوہ اور کوئی فیصلہ نہیں ہوگا اور اس قسم کی عدالت میں ظلم و بیداد گری کا کوئی مفہوم ہی نہیں ہے۔

چھٹا جملہ بعد والی آیت میں اس بات کی تکمیل کرتا ہے اور کہتا ہے: ہر شخص کو جو عمل اس نے انجام دیا ہے، بے کم و کاست پورا پورا دیا جائے گا (ووقیت کل نفس ما عملت)۔

ان کے اعمال کا بدلہ، صلہ، جزا اور پاداش نہیں بلکہ خود ان کے اعمال ہی ان کے حوالے کر دیئے جائیں گے اور کون ہی جزا یا سزا اس سے بڑھ کر ہو سکتی ہے کہ انسان کا عمل کامل طور سے اس کے حوالے کر دیا جائے۔ اس بات کی طرف توجہ رکھیے کہ ”وقیت“ (کامل طور سے ادا کرنے کے معنی میں ہے) اور اس کا وہ عمل ہمیشہ کے لیے اس کا ہم نشین اور ساتھی بن جائے گا۔

کون ہے جو عدالت کے اس نظام کو دقیقاً اجرا کر سکتا ہو؟ وہی ذات کہ جس کا علم ہر چیز پر احاطہ رکھتا ہے لہذا ساتویں اور آخری جملہ میں فرمایا گیا ہے: اور جو عمل وہ انجام دیا کرتے تھے وہ اس کے بارے میں سب سے زیادہ آگاہ ہے (وہو اعلم بما یفعلون)۔

یہاں تک کہ شہود اور گواہوں کی بھی ضرورت نہیں ہے کیونکہ وہ تمام شہود اور گواہوں سے زیادہ علم رکھتا ہے لیکن اس کے لطف و عدالت کا تقاضا یہی ہے کہ گواہوں کو حاضر کرے۔ ہاں! ایسا ہے قیامت کا میدان، جس کے لیے سب کو آمادہ و تیار رہنا چاہیے۔

۱۔ وَ سِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ زُمَرًا ۖ حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوهَا  
فُتِحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ  
مِّنْكُمْ يَتْلُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِ رَبِّكُمْ وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا  
قَالُوا بَلَىٰ وَلَٰكِنْ حَقَّتْ كَلِمَتُ الْعَذَابِ عَلَى الْكَافِرِينَ ۝  
۲۔ قِيلَ ادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا ۖ فَبِئْسَ  
مَثْوًى الْمُتَكَبِّرِينَ ۝

ترجمہ

۱۔ اور وہ لوگ جو کافر ہو گئے مگر وہ درگروہ جہنم کی طرف ہانکے جائیں گے۔ جس وقت وہ جہنم کے پاس آئیں گے تو اس کے دروازے کھل جائیں گے اور دوزخ کے نگہبان ان سے کہیں گے: کیا تمہیں میں سے تمہارے پاس رسول نہیں آئے تھے کہ وہ تمہارے رب کی آیتیں تم پر پڑھتے اور اس دن کی ملاقات سے تمہیں ڈراتے۔ وہ کہیں گے: ہاں (پیغمبر بھی آئے تھے اور انھوں نے آیات الہی بھی ہمارے سامنے پڑھی تھیں) لیکن عذاب الہی کافران کافروں کے لیے مستحکم ہو چکا ہے۔  
۲۔ ان سے کہا جائے گا کہ جہنم کے دروازوں میں داخل ہو جاؤ اور ہمیشہ کے لیے اس میں رہو۔ متکبروں کا ٹھکانا کتنی بُری جگہ ہے؟ (تمام کوتاہیاں خود تمہاری ہی طرف سے تھیں)۔

تفسیر

گروہ درگروہ جہنم میں داخل ہوں گے

ان آیات میں بھی اسی طرح سے معاد کی بحث جاری ہے، گزشتہ آیات میں مومنین اور کفار کی جزا اور سزا کے سلسلہ میں جو کچھ اجالی صورت میں بیان ہوا تھا وہ اب تفصیل کے ساتھ بیان کیا جا رہا ہے۔ دوزخیوں کے بارے میں بات شروع کرتے ہوئے فرمایا گیا ہے: وہ لوگ جو کافر ہو گئے تھے مگر وہ درگروہ جہنم کی طرف ہانکے جائیں گے (و سیق الذین کفروا الی جہنم زمرًا)۔

انہیں کون ٹانگ کرے گا؟ عذاب کے فرشتے! جو انہیں جہنم کے دروازوں تک لے جانے پر مامور ہوں گے۔ اسی تعبیر کی مشابہ سورۃ ق کی آیہ ۲۱ میں بھی بیان ہوا ہے۔

وجاءت کل نفس معها سائق وشہید  
ہر انسان میدان قیامت میں اس حال میں آئے گا کہ اس کے ساتھ ایک تو مانکنے والا ہوگا اور ایک  
گواہی دینے والا ہوگا۔

”زمر“ کی تعبیر چھوٹے گروہ کے معنی میں ہے جو اس بات کی نشاندہی کرتا ہے کہ وہ چھوٹے چھوٹے اور علیحدہ علیحدہ گروہوں کی صورت میں جہنم کی طرف مانکنے جائیں گے۔

”سائق“ ”سوق“ کے مادہ سے چلانے کے معنی میں ہے۔

اس کے بعد مزید فرمایا گیا ہے: یہ کام لگاتار جاری رہے گا یہاں تک کہ وہ دروزخ تک پہنچ جائیں گے۔ اس موقع پر دروزخ کے دروازے کھول دیئے جائیں گے اور دروزخ کے نگہبان ملامت کے طور پر انہیں کہیں گے کہ کیا تمہی میں سے تمہارے پاس پیغمبر نہیں آئے تھے جو تمہارے پروردگار کی آیات تمہارے لیے پڑھیں اور اس دن کی ملاقات سے تمہیں ڈرائیں (حتیٰ اذا جاءوها ففتح ابوابها وقال لہم خزننہا الم یا تکمر رسل منکم یتلون علیکم آیات ربکم وینذرونکم لقاء یومکم هذا)۔

اس تعبیر سے اچھی طرح معلوم ہوتا ہے کہ جہنم کے دروازے ان کے ورود سے پہلے بند ہوں گے بالکل زندانوں کے دروازوں کی طرح جب وہ ان کے قریب جائیں گے تو وہ اچانک ان کے سامنے کھل جائیں گے اور یہ ناگہانی مشاہدہ انہیں اور بھی زیادہ وحشت زدہ کر دے گا، لیکن سب سے پہلے انہیں جہنم کے خازنوں کی ملامت کا سامنا کرنا پڑے گا۔ وہ ان سے کہیں گے کہ ہدایت کے تمام اسباب تمہارے لیے فراہم تھے۔

ایسے پیغمبر جو خود تمہاری اپنی ہی نوع میں سے تھے، تمہارے پروردگار کی آیات لے کر مسلسل اور پے در پے خطرات کا اعلان کھتے اور ڈراتے ہوئے اور یکے بعد دیگرے لگاتار آیات الہی کی تلووت کرتے ہوئے تمہارے پاس آتے رہے تھے۔<sup>۱</sup>  
اس کے باوجود یہ بدبختی تمہیں کس طرح دامن گیر ہو گئی اور واقعتاً جہنم کے خازنوں کی یہ گفتگو ان کے لیے دردناک ترین مذاہب میں سے ہو گئی جس کا جہنم میں ورود کے وقت انہیں سامنا کرنا پڑے گا (جب کہ اہل بہشت کو خوش آمدید کہا جائے گا)۔

بہر حال وہ انہیں ایک مختصر اور دردمنیز جیل کے ساتھ جواب دیتے ہوئے ”کہیں گے: ہاں! خدا کے پیغمبر بھی آئے تھے اور آیات الہی بھی ہمارے سامنے پڑھی گئی تھیں اور انہوں نے کافی انداز کیا لیکن کافروں کے لیے عذاب الہی کا فرمان ستم ہو گیا اور اس کا عذاب ہمیں

۱۔ ”خزنۃ“ جمع ہے ”خازن“ کی ”خزن“ (بر وزن ”جزم“) کے مادہ سے کسی چیز کی حفاظت کرنے کے معنی میں ہے اور ”خازن“ محافظ و نگہبان کو کہا جاتا ہے۔

۲۔ ”یتلون“ و ”ینذرون“ فعل مضارع ہے اور استمرار کی دلیل ہے۔

وامن گیر ہو گیا (قالوا بلیٰ ولكن حقت کلمۃ العذاب علی الکافرین)۔  
بعض بزرگ مفسرین کلمۃ العذاب کو اس گفتگو کی طرف اشارہ سمجھتے ہیں جو آدم کے زمین پر بہو یا شیطان کی طرف سے بنی آدم کو گمراہ کرنے کا ارادہ ظاہر کرنے کے وقت پروردگار نے کئی تھی۔ جیسا کہ سورۃ بقرہ کی آیہ ۲۹ میں ہے کہ جس وقت آدم نے زمین پر بہو کیا تو خدا نے فرمایا:

والذین کفروا وکذبوا بآیاتنا اولئک اصحاب النار هم فیہا خالدون  
جو لوگ کافر ہو گئے اور انھوں نے ہماری آیات کی تکذیب کی وہ جہنمی ہیں اور وہ ہمیشہ ہمیشہ کے لیے  
اسی میں رہیں گے۔

اور جس وقت شیطان نے یہ عرض کیا کہ میں مخلصین کے سوا ان سب کو گمراہ کر دوں گا، تو خدا نے فرمایا:

لا ملئن جہنم من الجنة والناس اجمعین

میں مسلمان و دوزخ کو گنہ گار جنوں اور انسانوں سے بھر دوں گا۔ (الم سجدہ ————— ۱۳)

اس طرح سے وہ اس بات کا اعتراف کر لیں گے کہ انھوں نے تکذیب انبیاء اور آیات الہی کے انکار کی راہ اختیار کر لی تھی اور  
طبعی طور پر ان کی اس سے بہتر سر نوشت نہیں ہو سکتی تھی۔

یہ احتمال بھی ہے کہ ”حقت کلمۃ العذاب“ سے مراد وہی کچھ ہو جو سورۃ نساء کی آیہ ۱۱ میں بیان ہوا ہے۔

لقد حق القول علی اکثرهم فہم لا یؤمنون

ان میں سے اکثر کے بارے میں فرمان عذاب پورا ہو گیا کہ وہ ایمان نہیں لائیں گے۔

یہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ بعض اوقات انسان کا کام بہت زیادہ گناہوں، دشمنی، بہت دھرمی اور حق کے مقابلے  
میں تھک کرنے کی وجہ سے یہاں تک پہنچ جاتا ہے کہ اس کے دل پر ٹھہر لگا دی جاتی ہے اور اس کے لیے بازگشت کی کوئی راہ باقی نہیں  
رہتی تو اس حالت میں عذاب الہی کا فرمان اس کے بارے میں قطعی ہو جاتا ہے۔

لیکن بہر حال ان سب چیزوں کا سرچشمہ انسان کے خود اپنے اعمال ہیں اور اس بات کی ذرا سی بھی گنجائش نہیں ہے کہ کوئی شخص اس  
جگہ سے جبر اور انسان کے ارادے کی آزادی نہ ہونے کا وہم کرے۔

یہ مختصر گفتگو جہنم کے دروازے پر ختم ہو جائے گی اور ”ان سے کہا جائے گا کہ جہنم کے دروازوں میں سے داخل ہو جاؤ اور ہمیشہ کے  
لیے اس میں رہو، شکرور کے رہنے کا ٹھکانا کتنی بڑی جگہ ہے“ (قیل ادخلوا ابواب جہنم خالدين فیہا  
فبئس مثوی المتکبرین)۔

جیسا کہ ہم نے پہلے بھی اشارہ کیا ہے۔ ممکن ہے جہنم کے دروازے ایسے دروازوں کے معنی میں ہوں جو انسانوں کے اعمال کے مطابق  
بنتے ہیں اور ہر گروہ کو اس کے عمل کی مناسبت سے جہنم میں لے جائیں گے۔ جیسا کہ بہشت کے دروازے بھی اسی طرح کے ہیں، لہذا اس کے

دروازوں میں سے ایک دروازے کا نام "باب المجاہدین" ہے اور امیر المؤمنین علی علیہ السلام کے کلام میں بھی آیا ہے۔

ان المجاہد باب من ابواب الجنة

جہاد بہشت کے دروازوں میں سے ایک دروازہ ہے۔

قابل توجہ بات یہ ہے کہ فرشتے انسان کے تمام اوصافِ رذیلہ میں سے جو اسے دوزخ کی طرف لے جاتے ہیں۔ "مکبر" کا ذکر کریں گے، یہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ کفر و انحراف اور گناہ کا اصلی اور بڑا سرچشمہ زیادہ کبر و غرور اور حق کے سامنے عدم تسلیم ہی ہے۔ ٹال! یہ کبر ہی ہے جو انسان کی آنکھ پر ضخیم پردے ڈال دیتا ہے اور اس کو تابناک چہرے دیکھنے سے محروم کر دیتا ہے۔ اسی بنا پر ربیب روایت میں امام صادقؑ اور امام باقرؑ سے منقول ہوا ہے۔

لا یدخل الجنة من فی قلبہ مثقال ذرۃ من کبر  
جس شخص کے دل میں ذرہ بھر بھی تکبر ہوا وہ جنت میں داخل نہیں ہوگا۔

۴۳۔ وَسِيقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ زُمَرًا حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ فَادْخُلُوهَا خَالِدِينَ ۝

۴۴۔ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقْنَا وَعَدَهُ وَأَوْرَثَنَا الْأَرْضَ نَتَبَوَّأُ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ فَنِعْمَ أَجْرُ الْعَمِلِينَ ۝

۴۵۔ وَتَرَى الْمَلَائِكَةَ حَافِّينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝

### ترجمہ

۴۳۔ اور وہ لوگ جنہوں نے تقوائے الہی اختیار کیا وہ گروہ درگروہ جنت کی طرف لے جائے جائیں گے جب وہ اس کے قریب پہنچیں گے تو جنت کے دروازے کھل جائیں گے اور اس کے نگہبان کہیں گے تم پر سلام ہو، یہ تمہیں بھلی ہول، تم جنت میں داخل ہو جاؤ اور ہمیشہ ہمیشہ اسی میں رہو۔

۴۴۔ وہ کہیں گے: حمد و ستائش اس خدا کے لیے مخصوص ہے جس نے ہمارے ساتھ اپنے وعدہ کی وفا کی اور بہشت کی زمین ہماری میراث قرار دے دی کہ ہم جس جگہ چاہیں اپنی منزل بنالیں۔ عمل کرنے والوں کی جزا کتنی اچھی ہے۔

۴۵۔ (اس دن) تو فرشتوں کو دیکھے گا کہ وہ عرش خدا کے گرد گھیرا ڈالے ہوئے ہیں (اور اس کی حمد و ثنا کر رہے ہیں) اور بندوں کے درمیان حق کے ساتھ فیصلہ ہوگا اور (آخر کار) کہا جائے گا: حمد عالمین کے پروردگار کے لیے مخصوص ہے۔

## تفسیر

## گروہ در گروہ جنت میں درود

یہ آیات جو سورۃ زمر کی آخری آیات ہیں، اسی طرح سے معاد سے مربوط مباحث کو جاری رکھے ہوئے ہیں اور چونکہ گزشتہ آیات میں تمام کافروں کے جہنم کے درود کی کیفیت کے بارے میں گفتگو تھی، لہذا یہاں پر پیغمبر کا مومنین کے جنت میں درود کے بارے میں گفتگو ہو رہی ہے تاکہ تقابل سے مسائل زیادہ واضح اور آشکار ہو جائیں۔

پہلے فرمایا گیا ہے: جنہوں نے تقوائے الہی اختیار کیا، انہیں گروہ در گروہ جنت کی طرف لے جایا جائے گا (و سيق الذین اتقوا ربہم الی الجنة زمرا)۔

”سيق“ (”سوق“ کے مادہ سے ”شوق“ کے وزن پر ہے اور مانکنے کے معنی میں ہے) کی تعبیر یہاں سوال انگیز ہے۔ بعض مفسرین کی توجہ کو اپنی طرف جذب کیا ہے۔ کیونکہ یہ تعبیر ان مواقع پر استعمال ہوتی ہے جب کوئی کام بغیر شوق اور داخلی جذبے سے انجام پائے۔ یہ تعبیر دوزخیوں کے بارے میں تو صحیح ہے لیکن جنتیوں کے بارے میں کیوں ہے جو پورے شوق کے ساتھ جنت کی طرف جائیں گے۔

بعض نے اس تعبیر سے یہ سمجھا ہے کہ بہت سے جنتی اپنے دوستوں کے انتظار میں ہوں گے۔ بعض اسے اس بنا پر جانتے ہیں کہ شوق لقاے پروردگار نے پرہیزگاروں کو اس طرح اپنی طرف جذب کر رکھا ہوگا کہ وہ اس کے غیر کی طرف یہاں تک کہ جنت کی طرف بھی توجہ نہ کریں گے۔

بعض نے یہ بھی کہا ہے کہ ان کی سواریاں انہیں تیزی کے ساتھ جنت کی طرف ٹانگ لے جائیں گی۔

باوجودیکہ یہ سب تفسیریں اچھی ہیں اور آپس میں کوئی تضاد بھی نہیں رکھتیں تاہم ایک نکتہ اور بھی یہاں پر موجود ہے جو ممکن ہے اس تعبیر کا اصلی راز ہو اور وہ یہ ہے کہ جس قدر پرہیزگار بہشت کے عاشق ہیں، بہشت اور رحمت کے فرشتے ان کے بہشت میں آنے کے ان سے بھی زیادہ عاشق ہیں۔ جیسا کہ بعض اوقات میزبان اپنے مہمان کے دیدار کا اتنا شائق ہوتا ہے کہ وہ جس رفتار سے خود آ رہا ہوتا ہے اس سے بھی زیادہ تیزی کے ساتھ اپنی طرف لے جاتا ہے۔ رحمت کے فرشتے بھی انہیں اسی طرح جنت کی طرف لے جائیں گے۔

بہر حال یہاں بھی لفظ ”زمرا“ جو چھوٹے سے گروہ کے معنی میں ہے، اس بات کی نشاندہی کرتا ہے کہ ہشتی بھی مختلف گروہوں کی شکل میں جنت کی طرف جائیں گے اور اس سے ان کے روحانی مقامات و مراتب کی نشاندہی ہوتی ہے۔

یہاں تک کہ وہ جنت میں پہنچ جائیں گے، اس حال میں کہ اس کے دروازے ان کے لیے پہلے سے کھلے ہوئے ہوں گے اور امتحان جنت کے خازن اور نگہبان، رحمت کے فرشتے ان سے کہیں گے: تم پر سلام ہو، یہ تمہیں تمہیں بھیجی ہوں، جنت میں داخل ہو جاؤ۔ ہمیشہ ہمیشہ اسی میں رہو (حتیٰ اذا جاءوها و فتحت ابوابها و قال لہم خزنتہا سلام علیکم طبتہم فادخلوها خالدین)۔

یہ بات قابل توجہ ہے کہ دوزخیوں کے بارے میں تو قرآن یہ کہتا ہے کہ جس وقت وہ دوزخ کے قریب پہنچیں گے تو اس کے دروازے کھل جائیں گے لیکن بہشتیوں کے بارے میں کہتا ہے کہ اس کے دروازے پہلے سے کھلے ہوئے ہوں گے اور یہ ایک خاص احترام و اکرام کی طرف اشارہ ہے۔ یہ بات بالکل اس عشق و محبت رکھنے والے میزبان کی کیفیت کے مانند ہے جو اپنے گھر کے دروازے مہمان کے آنے سے پہلے ہی کھول دیتا ہے اور دروازے کے پاس اس کے انتظار میں کھڑا رہتا ہے رحمت الہی کے فرشتے کی بھی یہی حالت ہوگی۔ گزشتہ آیات میں دوزخیوں کے بارے میں تو یہ بیان ہوا تھا کہ مذاب کے فرشتوں کی ان سے پہلی گفتگو سخت ملامت و سرزنش ہوگی۔ کہ وہ اسبابِ بدایت رکھنے کے باوجود انھیں یہ روزِ بد کیوں دیکھنا پڑا ہے؟

لیکن بہشتیوں کے لیے پہلی گفتگو ”سلام دور و دور اور احترام و اکرام ہے“ اور پھر بہشت جاوہاں کی طرف درود کی دعوت ہے۔ ”طبتم“ ”طیب“ (بروزن ”صید“) کے مادہ سے پاکیزگی کے معنی میں ہے اور چونکہ یہ سلام دور و دور کے بعد کہا گیا ہے، لہذا مناسب یہ ہے کہ انشائی ”مفہوم رکھتا ہو۔ یعنی پاک و پاکیزہ رہو، خوش و خرم رہو یا دوسرے لفظوں میں یہ پاکیزہ نعمتیں تمہیں محبتی ہوں، اے پاک سرشت پاک دل لوگو!

لیکن بہت سے مفسرین نے اس کی ”خبر“ کے معنی میں تفسیر کی ہے اور یہ کہا ہے کہ فرشتے ان سے یہ کہیں گے کہ تم آلودگی اور ناپاکی سے پاک ہو چکے ہو اور ایمان اور عمل صالح کے ذریعے تمہارا قلب و روح پاک ہو گیا ہے اور گناہوں اور معاصی سے بھی تم پاک ہو گئے ہو۔ یہاں تک کہ بعض نے یہ روایت نقل کی ہے کہ جنت کے دروازے پر ایک درخت ہے جس کے نیچے صاف پانی کے دو چشمے اُبل رہے ہیں، مومنین ایک چشمے کا پانی پیئیں گے تو ان کا باطن پاک و پاکیزہ ہو جائے گا اور دوسرے چشمے کے پانی سے نہائیں گے تو ان کا ظاہر پاک و صاف ہو جائے گا اور یہ وہ موقع ہے جب نگہبان جنت ان سے کہیں گے (سلام علیکم طبتم فادخلوها خالدين)۔ یہ بات قابل توجہ ہے کہ دوزخیوں کے بارے میں بھی ”خلود“ اور میٹگی کی تعبیر آئی ہے اور بہشتیوں کے بارے میں بھی تاکہ پسلا کر وہ یہ جان لے کہ نجات کا کوئی راستہ موجود نہیں ہے اور دوسرا گروہ بھی نعمتِ خلود ہی کے زوال کے بارے میں ہرگز پریشان نہ ہو۔

بعد والی آیت میں چار مختصر اور معنی خیز جملے جو بہشتیوں کی انتہائی خوشنودی اور دلی مسرت کی ترجمانی کرتے ہیں۔ انھی کی زبانی نقل ہوئے ہیں: ”وہ کہیں گے: حمد و ستائشِ خدا ہی کے لیے مخصوص ہے جس نے ہمارے بارے میں اپنے وعدے کی وفا کی“ (و قالوا الحمد لله الذی صدقنا وعده)۔

(حاشیہ صفحہ گزشتہ)

”عہ شرطیہ“ اذا جاءوها“ کی جڑ کیا ہے اس مسئلے میں مفسرین کے درمیان بحث ہے۔ سب سے زیادہ مناسب یہی ہے کہ ”قال لہم خزنتہا“ کا جملہ جڑ ہے اور اس کی واؤ زائدہ ہے۔ یا جملہ بھی ظاہر کیا گیا ہے کہ جڑ ایک مخدوف جملہ ہے اور تقدیر میں ”سلام من اللہ علیکم“ ہے یا یہ کہ جڑا کا مخدوف جملہ ہے۔ لہذا اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ یہ طلب اس قدر وسیع و مالی ہے کہ قابلِ توصیف نہیں ہے بعض نے ”فتحت“ کو بھی جڑا سمجھا ہے اور واؤ کو زائدہ سمجھا ہے۔ تفسیر قرطبی جلد ۶ ص ۵۷۰

بعد والے جلد میں مزید فرمایا گیا ہے ، ( کہ وہ کہیں گے ) اور جنت کی زمین کو ہماری میراث قرار دے دیا ہے اور اے ہمیں بخش دیا ( واورثنا الارض )۔

یہاں زمین سے مراد جنت کی زمین ہے اور ”وارث“ کی تعبیر اس بنا پر ہے کہ یہ ساری نعمتیں انھیں تھوڑی سی زحمت کی وجہ سے دے دی گئی ہیں اور ہم جانتے ہیں کہ میراث ایک ایسی چیز ہے جس کے لیے انسان عام طور پر کوئی زحمت نہیں اٹھاتا اور یا یہ اس لحاظ سے ہے کہ ہر انسان کے لیے ایک مکان تو جنت میں ہے اور ایک جگہ جہنم میں ہے۔ جب وہ اپنے اعمال کی وجہ سے دوزخی ہو جاتا ہے تو اس کا جنت والا مکان دوسروں کے سپرد کر دیا جاتا ہے اور اگر وہ ہشتی ہو جائے تو اس کا دوزخی مکان دوسروں کے لیے رہ جاتا ہے اور یا اس بنا پر ہے کہ وہ انتہائی آزادی کے ساتھ اس سے استفادہ کر سکتے ہیں۔ جیسا کہ میراث سے استفادہ کیا جاتا ہے کیونکہ انسان اس سے استفادہ کرنے میں مکمل طور پر آزاد ہوتا ہے۔

یہ جگہ حقیقت میں اس وعدہ الہی کا ٹھیک ٹھیک طور سے پورا ہونا ہے جو سورہ مریم کی آیہ ۶۲ میں آیا ہے۔

تلك الجنة التي نورث من عبادنا من كان تقياً

یہ وہ بہشت ہے جو ہم اپنے پرہیزگار بندوں کو میراث میں دیں گے۔

تیسرے جلد میں پروردگار کی وسیع جنت سے استفادہ کرنے میں اپنی مکمل آزادی کو اس طرح سے بیان کرتے ہیں:

ہم جنت میں جس جگہ چاہیں قیام کریں اور ٹھہریں ( ننبوا من الجنة حيث نشاء )۔

قرآن کی مختلف آیات سے معلوم ہوتا ہے کہ بہشت بہت سے باغات سے مل کر بنی ہے۔ اسی لیے قرآن میں ”جنات عدن“ (بہشت کے جاودانی باغات) (توبہ - ۷۲) کی تعبیر آئی ہے اور ہشتی لوگ اپنے سلسلہ مراتب اور اپنے مقامات روحانی کے لحاظ سے ان میں ساکن ہوں گے۔ اس بنا پر ان کی آزادی بہشت کے انھیں وسیع باغات کے اندر بے حواں کے اختیار میں ہیں، ان بالا تر مقامات میں نہیں جن کے لیے وہ خود کواہل اور لائق نہیں پاتے اور بنیادی طور پر وہ اس قسم کا کوئی تقاضا بھی نہیں کرتے۔

آخر میں آخری جگہ میں ہے: عمل کرنے والوں کے لیے پروردگار کے حکم سے کیسا اچھا جزو ثواب ( فنعم اجر العاملين )۔

یہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ یہ وسیع نعمتیں ”بہا“ (قیمت) کے ساتھ دی جاتی ہیں ”بہا“ کے ساتھ نہیں دی جاتیں۔ ایمان اور عمل صالح لازمی اور بنیادی ہے تاکہ اس کی وجہ سے اس قسم کا حق اور لیاقت والہیت پیدا ہو جائے۔

کیا یہ جگہ بھی بہشتیوں کا ہی ہے یا یہ پروردگار کا ملام اور گفتگو ہے، جو ان کی باتوں کے بعد کی گئی ہے۔

مفسرین نے دونوں احتمال ذکر کیے ہیں لیکن پہلا معنی یعنی اس کا اہل بہشت کی گفتگو ہونا دوسرے جملوں کے ساتھ زیادہ ہم آہنگ ہے۔

آخر کار آخری زیر بحث آیت میں جو سورہ زمر کی آخری آیہ ہے پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو مخاطب کرتے ہوئے فرمایا گیا ہے:

تو اس دن فرشتوں کو دیکھے گا کہ وہ عرش خدا کے گرد حلقہ کیے ہوئے طواف کر رہے ہیں اور اپنے پروردگار کی تسبیح اور حمد بجا لارہے ہیں۔

(وترى الملائكة حافين من حول العرش يسبحون بحمدهم)۔

عرش خدا کے گرد فرشتوں کی وضع و کیفیت کے طرف اشارہ یا تو اس بنا پر ہے کہ اوامر الہی کے اجراء کے لیے ان کی آمادگی کو

بیان کیا جائے یا اس پر رازش اور قابل قدر باطنی حالت مشہود کی طرف اشارہ ہے جو خاصان و مقربان بارگاہ خداوندی کو اس دن حاصل ہوگی اگرچہ یہ تینوں معنی آپس میں کوئی تضاد نہیں رکھتے لیکن پہلا معنی زیادہ مناسب نظر آتا ہے۔

لہذا اس کے بعد فرمایا گیا ہے: اس دن بندوں کے درمیان حق کے ساتھ فیصلہ ہوگا (و قضی بینہم بالحق)۔ اور چونکہ یہ امور پروردگار کی ربوبیت کی نشانیاں اور ہر قسم کی حمد و ستائش کے لیے اس کی ذات پاک کی لیاقت کے دلائل ہیں، لہذا آخری جملے میں فرمایا گیا ہے: اس دن کہا جائے گا، حمد و سپاس عالمین کے پروردگار کے لیے مخصوص ہے (و قیل الحمد للہ رب العالمین)۔

کیا اس بات کے کہنے والے فرشتے ہیں؟ یا بہشتی اور پرہیزگار؟ یا وہ سب کے سب؟ آخری معنی زیادہ مناسب نظر آتا ہے کیونکہ خدا کی حمد و سپاس تمام صاحبان عقل و فکر اور تمام خاصان خدا اور مقربان بارگاہ الہی کا طرز عمل ہے اور فعل مجہول قبل کا لانا بھی اسی معنی کا مؤید ہے۔ خداوند! ہم بھی تمام فرشتوں اور تیرے فرمانبردار بندوں کے ساتھ ہم صدا اور ہم آواز ہوتے ہیں اور تیری ان تمام نعمتوں پر جو تو نے ہمیں عنایت فرمائی ہیں شکر بجالاتے ہیں۔ خصوصاً اس عظیم نعمت پر ہم تیرا شکر کرتے ہیں کہ تو نے اپنے قرآن مجید کی آیات میں فکر و نظر کی ہمیں توفیق دی ہے اور عرض کرتے ہیں: الحمد للہ رب العالمین بارالہا! ہم تجھے تیرے عظیم ہنیمبر کی، تیرے عالمین عرش کی اور تیری بارگاہ کے تمام مقربین کی قسم دیتے ہیں کہ ہمیں اس جہان میں بھی اور اس جہان میں بھی ان سے جدا نہ فرما۔

بارالہا! ہمیں ان لوگوں کے دُمرے میں قرار دے جو تقویٰ اور عمل صالح کے سایے میں گروہ درگروہ تیری بہشت بریں میں وارد ہو گئے اور تیرے فرشتے جن پر سلام و درود کریں گے۔ آمین یا رب العالمین۔

سورہ زمر کی تفسیر کا اختتام

اور تفسیر نمونہ کی جلد ۹ کا اختتام ۲ ذی الحجہ

۱۴۰۴ھ / مطابق ۸ جون ۱۹۸۳ء

اس انیسویں جلد کا ترجمہ ————— بُدھ ————— سوا ایک بجے بعد دوپہر ۱۳ ذی الحجہ ۱۴۰۶ھ (۲۰ اگست ۱۹۸۶ء) برمکان سیٹھ نواز شعلی ساعتی ۸۱ راہی ماڈل ٹاؤن لاہور بدست حقیقہ پر تفسیر سید صفدر حسین نجفی فرزند سید غلام سرور نقوی مرحوم اختتام پذیر ہوا۔

والحمد للہ اولاً و آخراً والصلوة علی النبی و آلہ ابداً و سرمداً  
احقر صفدر حسین نجفی

# سُورَةُ الْمُؤْمِنِ

○ مکہ میں نازل ہوئی — !  
○ اس کی کل ۵۸ آیات ہیں

تاریخ اشعار  
۴ ذی الحجہ ۱۴۰۲ھ

## سُورَةُ الْمُؤْمِنِ کے مندرجات

سُورَةُ الْمُؤْمِنِ، ”حُوا مِیْم“ میں سے سب سے پہلی سورت ہے۔ (حُوا مِیْمِ قرآن کی ان سات سورتوں کے مجموعہ کا نام ہے جو ”حُطّٰ“ سے شروع ہوتی ہیں اور قرآن میں یکے بعد دیگرے موجود ہیں۔ اور سب کی سب مکہ میں نازل ہوئی ہیں)۔ اس سورت میں بھی دوسری کی سورتوں کے مانند مختلف اعتقادی اور اصول دین کے بنیادی مسائل کو بیان کیا گیا ہے کیونکہ اُس دور کے مسلمانوں کی سب سے بڑی ضرورت بنیادی عقائد کی پختگی تھی۔

اس سورت کے مندرجات میں مندرجہ ذیل امور آتے ہیں۔  
خدا کا قہر، اس کی مہربانی، انذار، بشارت نیز ظالموں، جابر دلوں اور مشکبرین کے ساتھ منطقی، مدلل اور قاطع نبرد آزمائی اور حق طلب و حق جو مومنین پر لطف و کرم۔

اس سورت کی خصوصیات میں سے یہ ہے کہ اس میں جناب موسیٰ علیہ السلام اور فرعون کی داستان کا وہ حصہ بیان ہوا ہے جو مومن آل فرعون سے متعلق ہے۔ یہ ماجرا صرف اسی سورت ہی میں ذکر ہوا ہے جو کہ قرآن کی کسی اور سورہ میں نہیں ہے، یہ اسی مومن اور زیرک و باتدبیر شخص کی داستان ہے جس کا شمار فرعون کے بااثر افراد میں سے ہوتا تھا لیکن وہ اندرونی طور پر موسیٰ علیہ السلام پر ایمان لا چکا تھا اور موسیٰ اور ان کے دین کے لیے فرعون کے دربار میں ایک قابل اعتماد مورچے کی حیثیت رکھتا تھا۔ جیسا کہ ہم سورت کی تفصیل میں دیکھیں گے کہ ایسے حساس لمحات میں جب کہ موسیٰ علیہ السلام موت کے نزدیک پہنچ چکے تھے یہ باایمان شخص نہایت زیر کی اور ظرافت کے ساتھ آپ کی مدد کے لئے آگے بڑھا اور انہیں موت کے منہ میں جانے سے بچا لیا۔

اس سورت کا نام ”سُورَةُ الْمُؤْمِنِ“ بھی اسی مناسبت سے ہے، کیونکہ اس کی تگ و دو اور سعی و کوشش کے تذکرے اس سورت کی بیس سے زائد آیات میں موجود ہیں جو مجموعی طور پر اس کے ایک چوتھائی حصے پر مشتمل ہیں۔

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اس سورت میں مومن آل فرعون کے حالات کا بیان مکہ کے ان مسلمانوں کیلئے ایک باقاعدہ تربیتی درس تھا جو آنحضرت پر ایمان رکھنے کے باوجود آپ کے زبردست جانی دشمنوں سے بھی دوستانہ مراسم استوار کئے ہوئے تھے تاکہ مشکل کے وقت آپ کے لیے محفوظ مورچہ ثابت ہو سکیں۔ اور کہتے ہیں کہ جناب رسالت مآب کے چچا بزرگوار حضرت ابوطالب کا شمار بھی ایسے لوگوں میں ہوتا تھا جیسا کہ اسلامی روایات میں امیر المومنین حضرت علی علیہ السلام سے بھی مروی ہے۔

بہر حال اس سورت کے مندرجات کو چھ حصوں میں تقسیم کیا جاسکتا ہے۔

پہلے حصے میں سورت کے آغاز کے ساتھ ہی خدا کی ذات کی طرف توجہ دلائی گئی ہے اور کچھ اسماء حسنیٰ کا ذکر ہے خاص کر ان اسماء کا جو دلوں میں امید اور خوف کو وجود میں لاتے ہیں جیسے ”غافر الذنب وقابل التوب شدید العقاب“ دوسرے حصے میں ظالم و جابر کافروں کو اسی دنیا میں عذاب کی دھمکی دی گئی ہے کہ وہ ایسے ہی عذاب میں گرفتار ہوں گے جیسے ان سے پہلی سرکس قومیں گرفتار ہوئی تھیں۔ اسی طرح قیامت کے عذاب اور اس کی خصوصیات اور تفصیلات کا بیان ہے۔

تیسرے حصے میں حضرت موسیٰ علیہ السلام اور فرعون کا قصہ بیان کرتے ہوئے بات مؤمن آل فرعون کی داستان تک جا پہنچتی ہے اور اس سورت کا ایک اچھا خاصا حصہ اس باہوش، زیرک اور شجاع انسان کی اہل فرعون کے ساتھ فضیلت گفتگو پر مشتمل ہے۔

چوتھے حصے میں ایک بار پھر قیامت کی منظر کشی کی گئی ہے تاکہ سوئے ہوئے دل بیدار ہو جائیں۔ پانچویں حصے میں انسانی زندگی کے حوالے سے توحید اور شرک جیسے اہم مسئلے کو بیان کیا گیا ہے اور توحید کی علامات و اثبات اور شرک کے بطلان پر کچھ دلائل قائم کئے گئے ہیں۔

چھٹے حصے میں جو کہ اس سورت کا آخری حصہ ہے پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو صبر و شکیبائی پر کاربند رہنے کی دعوت کے ساتھ ساتھ اس سورت کے دوسرے حصوں کا ایک خلاصہ پیش کیا گیا ہے یوں مبداء و معاد کے مسائل، گزشتہ لوگوں کے انجام سے عبرت حاصل کرنے، ضدی مزاج مشرکین کو متنبہ کرنے اور خدا کی کچھ نعمتوں کو بیان کرنے کے بعد سورت ختم ہو جاتی ہے۔

ابھی ہم بیان کر چکے ہیں کہ اس سورت کو ”مؤمن“ کے نام سے موسوم کرنے کی وجہ اس کے ایک حصے کو مؤمن آل فرعون کے حالات پر مشتمل ہونے کی بنا پر ہے جیسا کہ اسے ”غافر“ سے اس لیے موسوم کیا گیا ہے کہ اس کی تیسری آیت میں ہی نام آیا ہے۔

## سورہ مؤمن کی فضیلت

جو روایات پیغمبر اسلام اور کلمہ اہلبیت سے منقول ہوئی ہیں ان میں ”حکم“ سورتوں کے بے شمار فضائل عمومی طور پر اور سورہ ”مؤمن“ کے فضائل خصوصی طور پر بیان ہوئے ہیں۔

عمومی لحاظ سے جو روایات وارد ہوئی ہیں ان میں سے ایک یہ بھی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا:

”الحوامیہ تاج القرآن“

(ساتوں) اہم سورتیں قرآن کا تاج ہیں۔

لے تفسیر مجمع البیان سورہ مؤمن کا آغاز۔ (بعض نسخوں میں لفظ ”تاج“ آیا ہے اور بعض میں لفظ ”دیباچہ“ آیا ہے)۔

ابن عباسؓ نے ایک روایت بیان کی ہے جو یا تو پیغمبر خدا سے یا پھر حضرت امیر المؤمنینؓ سے سنی گئی ہے فرماتے ہیں:-

”لکل شیء لباب ولباب القرآن الحوامیم“

ہر چیز کا ایک مغز ہوتا ہے اور قرآن کا مغز ”حُم“ سورتیں ہیں۔

ایک اور حدیث میں حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہے:

”الحوامیم ریحان القرآن فاحمدوا الله واشكروه بحفظها و

تلاوتها، وان العبد ليقوم بقرآن الحوامیم فيخرج من فيه

اطيب من المسك الاذفر والعنبر وان الله ليرحم تالياها وقارئها ويرحم جيرانه واصدقائه

ومعارفہ وكل حمیم اقرب لہ، وانہ فی القیامۃ یتستقر لہ

العرش والكرسى وملائکة الله المقربون“

”حُم“ سورتیں قرآن مجید کے خوشبو دار پھول ہیں۔ پس حمد خدا بجالاؤ اور انہیں حفظ کر کے اور ان کی تلاوت

کر کے خدا کا شکر بجالاؤ اور جو شخص نیند سے بیدار ہونے کے بعد حُم سورتوں کی تلاوت کرے تو (قیامت

کے دن) اس کے منہ سے نہایت ہی دل انگیز خوشبو نکلے گی جو مشک و عنبر سے کئی گنا بہتر ہوگی۔ اور

خداوند عالم ان سورتوں کی تلاوت کرنے والوں پر بھی رحمت کرتا ہے اور ان کے ہمسایوں، دوستوں، واقف

کاروں اور ان کے نزدیک و دور کے دوستوں کو بھی اپنی رحمت میں شامل کر دیتا ہے۔ قیامت کے دن

عرش و کرسی اور خدا کے مقرب فرشتے بھی ان کے لیے استغفار کریں گے“

پیغمبر اسلام کی ایک اور حدیث میں ہے:

”الحوامیم سبع وابواب جہنم سبع، تجی کل حامیم

منہا فتقف علی باب من ہذہ الابواب تقول اللهم لا تدخل من

ہذا الباب من کان یؤمن بی ویقرائی“

”حامیم“ والی سات سورتیں ہیں اور جہنم کے دروازے بھی سات ہیں اور ہر ایک ان میں سے ایک ایک

دروازے پر کھڑی ہو جائے گی اور کہے گی: خداوند! جو شخص مجھ پر ایمان لایا اور میری تلاوت کی اسے

دروازے سے داخل نہ فرما“

سورہ مؤمن کی فضیلت کے بارے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ایک حدیث میں ہے

”لے تفسیر مجمع البیان سورہ مؤمن کا آغاز (بعض نسخوں میں لفظ ”تاج“ آیا ہے اور بعض میں لفظ ”دیباچہ“

”لے تفسیر مجمع البیان سورہ مؤمن کا آغاز۔

”لے ”یہی“ منقول ”روح المعانی“ جلد ۲۲ ص ۳۶۔

”جو شخص خم مومن کی تلاوت کرتا ہے تمام انبیاء صدیقین اور مومنین کی ارواح اس پر درود بھیجتی ہیں اور اس کے لیے استغفار کرتی ہیں“۔

واضح سی بات ہے کہ اس قدر عظیم فضائل کا تعلق اس کے اہم مضامین اور مندرجات سے ہے کہ جو جب بھی انسان کی اعتقادی اور عملی زندگی میں نظر آنے لگ جائیں تو وہ کسی خشک و شبہ کے بغیر ان عظیم فضائل کا مستحق ہوگا اور اگر ان روایات میں تلاوت کی بات ہوئی ہے تو اس سے ایسی تلاوت مراد ہے جو ایمان اور عمل کا مقدمہ ثابت ہو۔

حضرت رسالت مآبؐ کی ایک حدیث میں یہ بامعنی تعبیر وارد ہوئی ہے کہ ”جو شخص ”حم“ کی تلاوت کرے اور اس پر ایمان بھی رکھتا ہو“ یہ ہماری اس بات کے لیے روشن دلیل ہے۔

## سُورَةُ الْمُؤْمِنِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۱۔ حَمْدٌ

۲۔ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ

۳۔ غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ ذِي الطَّوْلِ

لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ إِلَهُ الْمَصِيرِ

ترجمہ

شروع اللہ کے نام سے جو رحمان و رحیم ہے

۱۔ حمد

۲۔ یہ ایسی کتاب ہے جو قادر اور دانا خدا کی طرف سے نازل ہوئی ہے۔

۳۔ جو گناہوں کو بخشنے والا، توبہ قبول کرنے والا، سخت عذاب دینے والا اور بہت زیادہ نعمتوں کا مالک ہے۔ اس کے سوا کوئی اور معبود نہیں ہے، (تم سب کی) بازگشت اسی

کی طرف ہے۔

## تفسیر امید افزا صفات

اس سورت کا آغاز بھی حروف مقطعات سے ہوتا ہے اور یہاں پر کچھ نئے حروف دکھائی دیتے ہیں اور وہ ہیں حاء اور "میم"۔

حروف مقطعات کے بارے میں سورۃ بقرہ، سورۃ آل عمران، سورۃ اعراف اور بعض دوسری سورتوں کے آغاز میں ہم تفصیل کے ساتھ گفتگو کر چکے ہیں۔ یہاں پر جو چیز بیان کرنے کے قابل ہے وہ یہ ہے کہ بعض روایات اور اسی طرح بہت سے مفسرین کے مطابق یہ دو حروف کہ جن سے سورت کا آغاز ہو رہا ہے خدا کے دو نام ہیں کہ جن ناموں کے آغاز میں یہ دو حروف ہیں جس طرح کہ حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام کی ایک حدیث میں ان حروف کی "حمید" اور "مجید" سے تفسیر کی گئی ہے۔ بعض مفسرین نے "ح" سے خدا کے یہ نام مراد لیے ہیں۔ "حمید"، "حلیم" اور "حنان" وغیرہ اور "م" سے "ملک"، "مالک" اور "مجید" وغیرہ جیسے نام مراد لیے ہیں۔

یہ احتمال بھی ہے کہ "ح" خدا کی "حاکمیت" اور "م" خدا کی "مالکیت" کی طرف اشارہ ہو۔ ابن عباس سے منقول ہے کہ "حم" خدا کا اسم اعظم ہے۔

ظاہر ہے کہ ان تفاسیر کا آپس میں کوئی تضاد نہیں بلکہ ممکن ہے کہ سب تفسیریں اس آیت کے معنی میں جمع ہوں۔ جس طرح کہ قرآن مجید کا طریقہ کار ہے کہ حروف مقطعات کے بعد قرآن کی عظمت بیان کرتا ہے اسی طرح بعد والی آیت میں بھی عظمت قرآن کا تذکرہ ہے جو اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ یہ کتاب اپنی اس قدر عظمت و رفعت کے باوجود انہی عام حروف الف باء سے مرکب ہے۔ اس قدر عظیم عمارت اس قدر معمولی سے مصالح سے معرض وجود میں لائی گئی ہے، جو بذات خود اس کے معجزہ ہونے کی دلیل ہے۔

چنانچہ فرمایا گیا ہے: یہ ایسی کتاب ہے جو قادر اور دانا خدا کی طرف سے نازل ہوئی ہے (تنزیل الکتاب من اللہ العزیز العلیم)۔

اس کی عزت اور قدرت اس بات کا موجب ہے کہ کوئی ایک بھی اس کی برابر ہی نہیں کر سکتا اور اس کا علم اس بات کا باعث ہے کہ اس کے تمام مضامین و مندرجات کمال کے اعلیٰ درجہ پر فائز ہیں اور وہ ارتقاء و تکامل کی راہ میں تمام انسانی ضروریات کو اچھی طرح جانتا ہے۔

اس کے بعد کی آیت میں خداوند عالم کی پانچ ایسی عظیم صفات کا تذکرہ ہے جن میں سے کچھ تو امید افزا اور کچھ خوف آفرین ہیں۔ فرمایا گیا ہے: وہ ایسا خدا ہے جو گناہوں کو معاف کرتا ہے (غافر الذنب)۔ اور توبہ قبول کرتا ہے (وقابل التوب)۔ اس کی سزا سخت ہے (شدید العقاب)۔ اس کی نعمتیں فراوان ہیں (ذی الطول)۔ ایسا خدا ہے جس کے علاوہ کوئی اور معبود نہیں (لا الہ الا هو)۔ تم سب کی بازگشت اسی کی طرف ہے (الیہ المصیر)۔ جی ہاں! جو ذات بھی ان اوصاف کی مالک ہے وہی عبادت کے لائق اور سزا اور جزا دینے کی حق دار ہے۔

## چند ایک نکات

- ۱۔ ان آیات میں صفات الہی: مندرجہ بالا دو آیات (۲، ۳) میں "اللہ" کے نام کے بعد اور "معاد" کے ذکر "الیہ المصیر" سے پہلے خداوند کریم کے اوصاف میں سے سات صفتیں بیان ہوئی ہیں، جن میں سے کچھ تو صفات ذات ہیں اور کچھ "صفات فعل" ہیں جو مجموعی طور پر توحید، علم، قدرت، رحمت اور غضب کو بیان کر رہی ہیں اور عزیز و علیم ایسی صفات اس آسمانی کتاب کے نزول کی بنیاد قرار پائی ہیں اور غفران، ذنوب، قبول توبہ، شدت عقاب اور عطائے نعمت تبریت نفوس اور خدائے وحدہ لا شریک کی عبادت کا مقدمہ ہیں۔
- ۲۔ غضب دو رحمتوں کے درمیان: ان تمام اوصاف میں "غافر الذنب" سب سے اول میں اور "ذی الطول" آخر میں ہے اور ان دونوں کے درمیان میں "شدید العقاب" ہے۔ درحقیقت اس کا غضب دو رحمتوں کے درمیان واقع ہوا ہے اور اس کے علاوہ اس ایک صفت غضب کے ساتھ ساتھ تین صفات رحمت کا واقع ہونا اس بات کی دلیل ہے کہ "اس کی رحمت اس کے غضب سے آگے بڑھی ہوئی ہے" (یا من سبقت رحمته غضبه)۔
- ۳۔ الیہ المصیر کا مفہوم: یہ نہ صرف اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ قیامت کے دن سب کی بازگشت اسی کی طرف ہے بلکہ اس کا مطلق ہونا یہ بتا رہا ہے کہ تمام امور کی بازگشت خواہ وہ اس دنیا میں ہوں خواہ دوسرے جہاں میں اسی کی طرف ہے اور تمام موجودات کا سلسلہ اسی کے ہاتھ میں ہے۔
- ۴۔ لا الہ الا هو کا مفہوم اس آیت میں: یہ امر بھی قابل توجہ ہے کہ "لا الہ الا هو" کا جملہ جو آخری صفت

۱۔ "توب" یا توبہ کی جمع ہے یا پھر مصدر ہے (مجمع البیان)

۲۔ "طول" ربودن قول، نعمت اور فضیلت کے معنی میں بھی ہے اور طاقت، امکان اور کسی چیز تک پہنچنے کے معنی میں بھی آتا ہے، بعض مفسرین کے مطابق "ذی الطول" اسے کہا جاتا ہے جو عظیم اور طولانی نعمتیں کسی دوسرے کو بخش دے۔ بنا بریں اس کا معنی "منعم" کے معنی سے خاص ہے۔

کے طور پر آیا ہے اور ”توحید عبودیت“ کو بیان کر رہا ہے اور غیر اللہ کی نفی کر رہا ہے درحقیقت آخری صفت اور آخری نتیجہ کے طور پر بیان ہوا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ہم ابن عباس کی بیان کردہ ایک روایت میں پڑھتے ہیں کہ :

”وہ ”غافر الذنب“ ہے اس شخص کے لیے جو ”لا الہ الا اللہ“ کہے

”وہ قابل التوب“ ہے اس شخص کے لیے جو ”لا الہ الا اللہ“ کہے

”وہ ”شدید العقاب“ ہے اس شخص کے لیے جو ”لا الہ الا اللہ“ نہ کہے اور

”وہ ”ذی الطول“ غنی اور بے نیاز ہے اس سے جو ”لا الہ الا اللہ“ نہ کہے۔

پس بنا بریں ان تمام صفات کا محور وہ لوگ ہیں جو توحید پر ایمان رکھتے ہوں اور ان کا قول و عمل توحید کے جادہ سے منحرف نہ ہو

۵۔ قرآن میں بخشش کے ذرائع : کلام مجید میں بہت سے امور ایسے ہیں جو مغفرت اور گناہوں کے معاف ہو جانے کے اسباب کی حیثیت سے بیان ہوئے ہیں۔ ان میں سے چند ایک کی طرف ہم ذیل میں اشارہ کرتے ہیں۔

(۱) توبہ۔ چنانچہ ارشاد ہوتا ہے :

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَّصُوحًا عَسَىٰ رَبُّكُمْ سَيَتُوبَ لَكُمْ  
اے وہ لوگو جو ایمان لاپکے ہو! خدا کی طرف پلٹ جاؤ اور خالص توبہ کرو امید ہے کہ خدا تمہارے گناہ معاف کر دے (تحریم ۸)۔

(۲) ایمان اور عمل صالح۔ چنانچہ فرماتا ہے :

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَآمَنُوا بِمَا نُزِّلَ عَلَىٰ مُحَمَّدٍ وَهُوَ الْحَقُّ  
مَنْ رَبُّهُمْ كَفَرُ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ  
جو لوگ ایمان لے آئے اور نیک اعمال بجالائے اور جو کچھ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) پر نازل ہوا ہے اس پر بھی ایمان لے آئے اور وہ حق آیات ہیں اور ان کے پروردگار کی طرف سے ہیں، تو خداوند عالم ان کے گناہوں کو بخش دے گا (سورہ محمد ۲)۔

(۳) تقویٰ۔ چنانچہ ارشاد فرماتا ہے :

إِن تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا وَيُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ  
اگر خدا کا تقویٰ اختیار کر دے تو خدا بھی تمہیں حق اور باطل کی پہچان عطا کرے گا اور تمہارے گناہوں کو معاف کر دے گا (انفال ۲۹)۔

(۴) ہجرت، جہاد اور شہادت۔ جیسا کہ فرماتا ہے :

فَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَآخَرُوا مَنْ دِيَارِهِمْ وَأَوْذَوْا فِي سَبِيلِي وَقَاتَلُوا وَقُتِلُوا

لا کفرن عنہم سیئاً تہم  
جن لوگوں نے ہجرت کی اور اپنے گھروں سے نکالے گئے اور میری راہ میں انہیں دکھ پہنچایا گیا اور جنگ  
کی اور مارے گئے تو میں ایسے لوگوں کے گناہوں کو یقیناً معاف کر دوں گا (آل عمران - ۱۹۵)۔  
(۴) چھپا کر راہِ خدا میں خرچ کرنا۔ جیسا کہ اس کا ارشاد ہے :

ان تبدوا الصدقات فنعماہی وان تخفوها وتؤتوها الفقراء فهو خیر  
لکم ویکفر عنکم من سیئاتکم۔

”اگر تم راہِ خدا میں اپنے صدقات کو آشکارا طور پر خرچ کرو تو اچھا ہے اور اگر انہیں چھپا کر خرچ کرو اور فقیروں  
کو دو تو تمہارے لیے بہتر ہے اور وہ تمہارے گناہوں کو معاف کر دے گا“ (بقرہ - ۲۷۱)۔  
(۶) قرض الحسنہ۔ چنانچہ فرماتا ہے :

ان تقرضوا اللہ قرضاً حسناً یضاعفہ لکم ویغفر لکم  
اگر تم خدا کو قرض الحسنہ دو تو وہ اسے تمہارے لیے دوگنا کر دے گا اور تمہیں معاف کر دے گا (تنبا بن - ۱۷)۔  
(۷) گناہان کبیرہ سے پرہیز : یہ گناہان صغیرہ کی بخشش کا سبب ہوتا ہے۔ جیسے فرمایا گیا ہے۔

ان تجتنبوا کبائر ما تنہون عنہ نکفر عنکم سیئاتکم  
اگر تم گناہان کبیرہ سے بچو کہ جن کے پاس جانے سے تمہیں روکا گیا ہے، تو ہم تمہارے گناہان صغیرہ کو  
معاف کر دیں گے (نساء - ۳۱)۔

تو اس طرح سے ہم پر مغفرتِ الہی کے دروازے ہر طرف سے کھلے ہوئے ہیں۔ سات قرآنی آیات کی رو سے مغفرت کے  
سات دروازے اوپر بیان ہوئے ہیں تاکہ ہم جس طرف سے چاہیں داخل ہو جائیں اور کیا ہی بہتر ہو کہ ساتوں دروازوں سے داخل  
ہو جائیں۔

- ۴۔ مَا يَجَادِلُ فِي آيَاتِ اللَّهِ إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَا يَغْرُرُكَ تَقَلُّبُهُمْ فِي الْبِلَادِ ۝
- ۵۔ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَالْأَحْزَابُ مِنْ بَعْدِهِمْ وَهَمَّتْ كُلُّ أُمَّةٍ بِرَسُولِهِمْ لِيَأْخُذُوهُ وَجَدَلُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ فَأَخَذْتُهُمْ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ ۝
- ۶۔ وَكَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ أَصْحَابُ النَّارِ ۝

## ترجمہ

- ۴۔ صرف وہی لوگ ہماری آیات کے بارے میں مجادلہ کرتے ہیں جو (عناد اور دشمنی کی وجہ سے) کافر ہو چکے ہیں۔ تمہیں ان کی شہروں میں آمد و رفت اور ظاہری شان و شوکت دھوکے میں نہ ڈال دے۔

- ۵۔ اُن سے پہلے نوح کی قوم نے اور ان کے بعد میں آنے والی اقوام نے (اپنے پیغمبروں کو) جھٹلایا اور ہر امت نے سازش کی کہ اپنے پیغمبر کو پکڑے (اور اسے تکلیف دے) اور انہوں نے حق کو مٹانے کے لئے مجادلہ باطل کیا، لیکن میں نے انہیں پکڑ لیا (اور سخت سزا دی) پس دیکھئے کہ خدا کا عذاب کیسا تھا؟

- ۶۔ اسی طرح تمہارے پروردگار کا فرمان اُن لوگوں کے لئے کہ جو کافر ہو چکے ہیں یقینی ہو چکا ہے کہ وہ سب کے سب جہنمی ہیں۔

## تفسیر خدا کا اٹل فرمان

خداوند عالم کی طرف سے نزول قرآن کے ذکر اور خدا کی ان صفات کے بیان کے بعد جو خوف اور امید کا سبب بنتی ہیں ایسے لوگوں کا تذکرہ فرمایا گیا ہے جنہوں نے ان آیات الہی کے مقابلے کی ٹھان لی تھی اور مختصر سے جملوں میں ان کا انجام بھی واضح کر دیا گیا ہے چنانچہ فرمایا گیا ہے: خدا کی آیات کے بارے میں صرف وہی لوگ مجادلہ کرتے ہیں جو عناد اور دشمنی کی وجہ سے کافر ہو چکے ہیں (ما یجادل فی آیات اللہ الا الذین کفروا)۔

یہ ٹھیک ہے کہ ان لوگوں کے پاس بسا اوقات طاقت، اقتدار اور افرادی قوت بھی ہوتی ہے لیکن ”کہیں ایسا نہ ہو کہ ان کی شہروں میں آمدورفت اور قدرت نمائی تمہیں دھوکے میں ڈال دے“ فلا یغمرک تقلبہم فی البلاد۔ یہ ان کی چند روزہ کرد و فرادہ مختصر سی مدت کے لیے ان کی شان و شوکت ہے اور بہت جلد ان کے بلبے سے ہوا نکل جائے گی اور وہ نیست و نابود ہو جائیں گے یا تیز ہوا کے جھونکوں میں راکھ کے مانند پراگندہ ہو جائیں گے۔

”مجادل“ ”جدل“ کے مادہ سے ہے جو رسی کو بل دینے اور اسے مضبوط بنانے کے معنی میں آتا ہے۔ اس کا استعمال عمارتوں اور زرموں وغیرہ پر بھی ہوتا ہے اسی بنا پر ان لوگوں کے طریقہ کار کو ”مجادلہ“ کہتے ہیں جو ایک دوسرے کے مقابلے میں اگر مناظرہ کرتے اور اپنے مضبوط و محکم دلائل کے ذریعے ایک دوسرے پر غلبہ حاصل کرنے کی کوشش کرتے ہیں۔

لیکن توجہ رہے کہ عربی لغت کے لحاظ سے ہر مقام پر ”مجادلہ“ مذموم بات نہیں ہے رہر چند کہ ہماری روزمرہ کی زبان نے اسے مذموم بنا دیا ہے۔ کیونکہ اگر اسے حق کی راہ میں استعمال کیا جائے اور وہ منطق و استدلال پر مبنی ہو اور بے خیر لوگوں کی ہدایت اور حقیقت کے بیان کی خاطر ہو تو قابلِ مذمت ہی نہیں بلکہ لائقِ تعریف بھی بن جاتا ہے۔ ہاں البتہ اگر پورے دلائل اور تعصب، جہالت اور غرور پر مبنی استدلال کے ذریعے لوگوں کو بے وقوف بنایا جائے تو پھر مذموم اور ناپسندیدہ ہے۔ اتفاق سے قرآن مجید میں یہ لفظ دونوں مفاہیم میں استعمال ہوا ہے چنانچہ ہم ایک جگہ پر پڑھتے ہیں:

وجاد لہم بالحق ہی احسن

ان لوگوں کے ساتھ اچھے انداز میں مجادلہ کریں (نحل - ۱۲۵)۔

لیکن دوسرے مقامات پر مذموم مفہوم میں استعمال ہوا ہے۔ جیسے زیر تفسیر آیت یا اس کے بعد والی آیت میں ہے۔

”جدال“ اور ”مجادلہ“ کے بارے میں ہم ”چند اہم نکات“ کے زیر عنوان تفصیلی گفتگو کریں گے۔

”تقلب“ ”قلب“ کے مادہ سے ہے جس کا معنی ہے دگرگوں کرنا، الٹ پلٹ کرنا۔ اور یہاں پر مختلف علاقوں اور شہروں پر حکومت بھرت، تسلط اور غلبہ پانے اور آمدورفت نکلنے کے معنی میں آیا ہے،

مذکورہ بالا آیت کا اصل مقصد پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور ابتدائے اسلام کے غریب مسلمانوں کو یہ بتانا ہے کہ کہیں

وہ کافروں کے مادی و مالی وسائل اور سیاسی و اجتماعی طاقت کو ان کی حقانیت اور حقیقی قوت کی دلیل نہ سمجھ لیں ان جیسے بہت سے افراد دنیا میں گزرے ہیں اور تاریخ بتاتی ہے کہ جب ان پر عذاب الہی نازل ہوا تو وہ کس قدر عاجز اور بے بس نظر آئے۔  
دورِ کرم خزاں کے پڑمردہ پتوں کی طرح ٹوٹ ٹوٹ کر زمین پر گر پڑے۔

موجودہ دور میں بھی ظالم و مستکبر کفار اپنا وجود منوانے یا دنیا کے مستضعف اور غریب لوگوں پر اپنا رعب جمانے کے لئے بھاگ دوڑ، پروپیگنڈے، کانفرنسیں، سیاسی دورے، جنگی مشقیں، اپنے حلیفوں کے ساتھ جنگی اور اقتصادی معاہدے وغیرہ کرتے رہتے ہیں تاکہ اپنے ناپاک عزائم کو پایہ تکمیل تک پہنچانے کے لئے فضا کو سازگار بنائے رکھیں۔ لیکن یہ مومنوں کا کام ہے کہ وہ بیوہ بچوں اور کفار کی اس پرانی روش کے فریب میں نہ آئیں اور ان سے کبھی مرعوب و پریشان نہ ہوں۔

لہذا بعد والی آیت میں بعض سابق سرکش اور گمراہ قوموں کے انجام کو مختصر لیکن جامع انداز میں بیان فرمایا گیا ہے: ان صحیحہ نوح کی قوم نے اور ان کے بعد آنے والی قوموں نے اپنے پیغمبروں کو جھٹلایا (کذبت قبلہم قوم نوح والاحزاب من بعدہم) "احزاب" سے مراد قوم عاد، قوم ثمود، قوم فرعون، قوم لوط اور اس طرح کے دوسرے لوگ ہیں جنہیں سورہ ص کی آیت ۱۳ اور ۱۴ میں "احزاب" کے نام سے یاد کیا گیا ہے چنانچہ ارشاد ہوتا ہے:

كذبت قبلہم قوم نوح وعاد وفرعون ذوالاوتلا و ثمود وقوم لوط واصحاب  
الایكة اولئك الاحزاب

جی ہاں یہ وہ "احزاب" تھے جنہوں نے ایک دوسرے کے ہاتھ میں ہاتھ دے کر اپنے اپنے دور کے انبیاء کو جھٹلایا۔ ان انبیاء کی دعوت ان لوگوں کے ناجائز مفادات اور خواہشات نفسانی کے خلاف تھی۔

پھر ارشاد ہوتا ہے کہ ان لوگوں نے صرف جھٹلانے پر ہی اکتفا نہیں کیا بلکہ "ان میں سے ہر امت نے سازش تیار کی کہ اپنے نبی کو پکڑیں، انہیں تکلیف پہنچائیں، قید خانے میں ڈال دیں یا قتل کر ڈالیں" (وهمت كل امة برسولہم لیاخذوہ)۔

انھوں نے پھر اس پر بھی بس نہیں کی بلکہ "حق کو مٹانے کے لیے باطل باتوں کا سہارا لیا اور لوگوں کو گمراہ کرنے پر ڈٹے رہے" (وجادلوا بالباطل لیدحضوا بہ الحق)۔

لیکن یہ چیزیں ہمیشہ کے لیے برقرار نہ رہیں اور مناسب موقع پر "میں نے انہیں پکڑ لیا اور سخت سزا دی، دیکھئے! عذاب الہی کیسا تھا؟" (فاخذتہم فکیف کان عتاب)۔

تھارے سفر کے دوران میں ان کے شہروں کے کھنڈرات تھیں نظر آتے ہیں۔ ان کا برا اور تاریک انجام تاریخ کے صفحہ ۱ اور صاحبان دل کے سینوں میں محفوظ ہے دیکھو اور عبرت حاصل کرو۔

مکہ کے ان سرکش کفار اور عرب کے ظالم مشرکین کا بھی ان سے بہتر انجام نہیں ہوگا۔ مگر یہ کہ توبہ کریں اور اپنی کارستانیوں پر نظر ثانی کریں۔

مندرجہ بالا آیت سرکشِ احزاب کے طرز عمل کو تین حصوں میں خلاصہ کے طور پر بیان کر رہی ہے :

الف : تکذیب اور انکار ۔

ب : مردانِ حق کے خاتمے کی سازش ۔

ج : عوامِ الناس کو گمراہ کرنے کے لیے جھوٹا پروپیگنڈا ۔

عرب کے مشرکین نے بھی پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اسی طریق کار کو دہرایا، لہذا اگر قرآن نے انہیں گزشتہ اقوام جیسے انجام سے دوچار ہونے کی دھمکی دی ہے تو اس پر تعجب نہیں کرنا چاہیئے۔

اسی سلسلے کی آخری آیت میں اس دنیا میں عذاب سے دوچار ہونے کے علاوہ دوسرے جہان میں بھی ان کے عذاب میں مبتلا ہونے کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا گیا ہے : تمہارے پروردگار کا اس قسم کا فرمان ان لوگوں کے لیے مسلم ہو چکا ہے جو کافر ہو چکے ہیں کہ وہ اہل جہنم ہیں (وَكَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّهُمْ أَصْحَابُ النَّارِ)۔

آیت کا معنی بڑا ہی وسیع ہے جو ہر قوم کے ضدی مزاج اور ہٹ دھرم کافروں کے شامل حال ہے اور جیسا کہ بعض مفسرین کا خیال ہے یہ صرف کفار ہی سے مخصوص نہیں۔

ظاہری بات ہے کہ ان لوگوں کے بارے میں پروردگار عالم کے عذاب کا ستم ہونا ان کے مسلسل گناہ اور بار بار کی خلاف ورزیوں کی وجہ سے ہے جو وہ اپنی مرضی کے مطابق انجام دیا کرتے تھے۔ لیکن جنابِ فخر رازی جیسے بعض مفسرین پر تعجب ہوتا ہے کہ جنہوں نے اس کو مختلف اقوام کے جبری انجام سے دوچار ہونے اور ان کے ارادہ و اختیار کے سلب ہو جانے کی ایک دلیل سمجھا ہے۔ حالانکہ اگر وہ فرقہ وارانہ تعصب کی عینک اتار کر اس کا مطالعہ کرتے اور اس میں تھوڑا سا بھی غور و فکر کرتے تو آیات کا صحیح مطلب ان کے لیے واضح ہو جاتا کہ خداوند عالم نے ان کے لیے برا انجام اس وقت مقرر کیا جب انہوں نے ظلم اور جرائم کے تمام راستے خود اپنے ہی پاؤں سے طے کئے۔

## چند اہم نکات

۱۔ کافروں کی ظاہری شان و شوکت : قرآنی آیات میں ہمیں بار بار یہ بات نظر آتی ہے کہ غریب اور مظلوم مومن یہ ہرگز تصور نہ کریں کہ بعض اوقات وسیع پیمانے پر کچھ مسائل ظالم و جاہل اور بے ایمان افراد یا معاشرے کو مل جاتے ہیں تو یہ ان کی سعادت اور نیک بختی کی دلیل ہوتے ہیں یا ان کے کامیاب انجام کی علامت ہوتے ہیں۔

خاص کر قرآن مجید ان کوتاہ فکر اور کوتاہ نظر افراد کی اس سوچ پر خطِ تنبیہ کھینچتا ہے جو بعض اوقات کچھ لوگوں کے مادی وسائل کو ان کی روحانی حقانیت کی دلیل سمجھ لیتے ہیں۔ گزشتہ اقوام کی تاریخ کو مومنین کے لیے پیش کرتے ہوئے ان کے واضح نمونوں کی نشاندہی کرتا ہے۔ جیسے مصر میں فرعون حکمرانوں کے، بابل میں فریدیوں کے، عراق، حجاز اور شامات میں قومِ نوح، عاد اور ثمود کے نمونے۔ تاکہ ایسا نہ ہو کہ غریب اور تنگ دست مومن کسی قسم کی کمی اور کمزوری کا احساس کریں اور ظالموں کے ظاہری کردار سے رعب ہو جائیں یا سست پڑ جائیں۔

البتہ قانون قدرت یہ نہیں ہے کہ جس نے بھی کسی قسم کی خلاف ورزی کی اسے فوراً ہی اس کے کئے کی سزا دے دی گئی جیسا کہ سورۃ کہف کی آیت ۵۹ میں ہے :

وَجَعَلْنَا لِمَهْلِكِهِمْ مَوْعِدًا  
ہم نے ان کی ہلاکت کے لیے ایک وقت مقرر کر دیا ہے۔  
سورۃ طارق کی آیت ۷ میں فرمایا گیا ہے :

فَمَهْلُ الْكَافِرِينَ اَمْهَلُهُمْ رَوْيدًا  
کافروں کو تھوڑی سی ہملت دے دیجئے تاکہ ان کا انجام کار واضح ہو جائے۔  
سورۃ آل عمران کی آیت ۸۷ میں فرمایا گیا ہے :

اِنَّمَا نَمْلِيْ لَهُمْ لِيَزِدَا دَوَا اِثْمًا

ہم ان کو اس لیے ہملت دیتے ہیں تاکہ ان کے گناہ زیادہ ہو جائیں۔

المختصر اس قسم کی ہملت کا مقصد یا تو کفار پر اتمام حجت ہے یا مومنین کی آزمائش اور یا پھر جن لوگوں نے اپنے آپ کو توبہ کے دروازے بند کر لیے ہیں ان کے گناہوں میں اضافہ۔

اس قسم کی صورت حال بعض اوقات ان بعض مادی لحاظ سے پسماندہ مومن قوموں کو درپیش آتی ہے کہ جو طاقتور ظالم مادی حکومتوں کی ترقی کو دیکھتی ہیں تو ان کے دل میں احساس کمتری پیدا ہوتا ہے۔ ایسی اقوام کو چاہیے کہ وہ مندرجہ بالا قرآنی منطق کو پیش نظر رکھ کر ان کا ڈٹ کر مقابلہ کریں۔

اس کے علاوہ انہیں یہ بھی یاد رکھنا چاہیے کہ ان کی اس محرومی اور پسماندگی کا سبب سے اہم سبب ان ظالموں کا ظلم ہی ہے کہ اگر وہ ان کے ظلم کی یہ زنجیریں توڑ ڈالیں اور ان کی غلامی سے نجات پا کر اپنی شبانہ روز کو شمشوں اور سعی مسلسل میں لگ جائیں تو اس پسماندگی کا ازالہ کر سکتی ہیں۔

۲۔ مجادلہ، قرآن کی رو سے : اسی سورت میں پانچ مرتبہ ”مجادلہ“ کی بات ہوئی ہے جو سب کی سب ”مجادلہ باطل“ کے ذکر پر مبنی ہے، (ملاحظہ ہوں آیات ۴، ۵، ۲۵، ۵۶ اور ۶۹) لہذا مناسب معلوم ہوتا ہے کہ قرآنی نکتہ نظر سے ”جدال“ کے بارے میں کچھ تفصیل سے گفتگو کی جائے۔

”جدال“ اور ”مراء“ دو ایسے عنوان ہیں جن کے بارے میں قرآنی آیات اور اسلامی روایات میں کافی گفتگو ہوئی ہے بہتر معلوم ہوتا ہے کہ اس سلسلے میں سب سے پہلے ان کلمات کے مفہوم کو واضح کیا جائے پھر جدال کی قسمیں (جدال حق اور جدال باطل) اور ان کی علامات کو بیان کیا جائے اور آخر میں جدال باطل کے نقصانات اور جدال حق کے فوائد اور کامیابی کے اسباب کی توضیح اور تشریح کی جائے۔

الف: ”جدال“ اور ”مراء“ کیا ہیں ؟

واضح رہے کہ ”جدال“، ”مراء“ اور ”مخاصمہ“ تین ایسے الفاظ ہیں جن کا مفہوم ایک دوسرے سے ملتا جلتا ہے لیکن ان کا آئینا

میں بہت فرق ہے۔

”جدال“ دراصل رستی کو بل دینے اور پیٹنے کے معنی میں ہے بعد ازاں اس کا استعمال فریق مخالف کو بحث و گفتگو کے ذریعے اس پر غلبہ پانے کے مفہوم میں ہونے لگا۔

”مراء“ دروزن حجاب ایسی چیز کے بارے میں گفتگو کے معنی میں آتا ہے جس میں ”مریہ“ یعنی شک پایا جاتا ہو۔  
”تصومت“ اور ”مخاصمہ“ دراصل دو آدمیوں کا ایک دوسرے کے گلے پڑ جانے اور ایک کا دوسرے کے پہلو کو پکڑنے کے معنی میں ہے۔ بعد ازاں اس کا اطلاق زبانی کلامی لڑائی جھگڑے پر ہونے لگا۔

علامہ مجلسی مرحوم ”بحار الانوار“ فرماتے ہیں کہ ”جدال“ اور ”مراء“ کے الفاظ اکثر و بیشتر علمی مسائل کے بارے میں بولے جاتے ہیں جبکہ ”مخاصمہ“ کا اطلاق دنیاوی امور کے بارے میں ہوتا ہے۔

بعض لوگ ”جدال“ اور ”مراء“ میں یہ فرق بتاتے ہیں کہ ”مراء“ میں فضیلت اور کمال کا اظہار مقصود ہوتا ہے جبکہ ”جدال“ میں فریق مخالف کو حقیر اور عاجز کرنا موقوف نظر ہوتا ہے۔

بعض کہتے ہیں کہ ”جدال“ علمی مسائل میں ہوتا ہے جب کہ ”مراء“ علمی اور غیر علمی دونوں کے لیے عام ہے۔  
بعض کہتے ہیں کہ ”مراء“ فریق مخالف کے حملوں کا دفاع کرنے کا نام ہے جبکہ ”جدال“ کا اطلاق مدافعت اور جارحانہ دونوں طرح کے حملوں پر ہوتا ہے۔

## ب۔ جدال حق اور جدال باطل

جیسا کہ ہم پہلے بتا چکے ہیں کہ اس لفظ کے قرآن مجید میں بہت سے مقامات پر استعمال سے بخوبی پتہ چلتا ہے کہ ”جدال“ کا ایک وسیع مفہوم ہے اور فریقین کے درمیان ہونے والی ہر قسم کی گفتگو اس کے مفہوم میں شامل ہے خواہ وہ حق پر مبنی ہو یا باطل پر۔ چنانچہ سورہ نحل کی آیت ۱۲۵ میں خداوند عالم اپنے پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو حکم دیتے ہوئے فرماتا ہے :

وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ

آپ ان لوگوں کے ساتھ اچھے انداز سے گفتگو اور مجادلہ کریں۔

سورہ ہود کی آیت ۷۷ میں حضرت ابراہیمؑ کے بارے میں ہے :

فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ وَجَاءَتْهُ الْبُشْرَىٰ يُجَادِلُنَا فِي قَوْمِ لُوطٍ

جب ابراہیمؑ سے خوف دور ہوا اور انہیں بیٹے کی ولادت کی خوشخبری مل چکی تو قوم لوط کی سزا کے سلسلے میں ہم سے مجادلہ کرنے لگے۔

گویا ان کے مجادلات، مجادلہ حق ہی کی ایک قسم تھے۔

لیکن قرآن مجید کے اکثر مقامات پر یہ لفظ جدال باطل کے معنی میں استعمال ہوا ہے جیسا کہ اسی سورہ (مومن) میں یہ لفظ پانچ مرتبہ استعمال ہوا ہے۔

بہر حال دوسروں کے ساتھ گفتگو میں بحث، استدلال اور مناقشہ سے اس لیے استفادہ کیا جائے کہ اس سے حق بات کی وضاحت اور جاہل و بے علم لوگوں کی ہدایت اور راہ حق کی نشاندہی مقصود ہو تو یہ نہایت ہی پسندیدہ اور لائقِ قدر ہے بلکہ بعض مواقع پر واجب بھی ہو جاتا ہے۔

قرآن مجید نے حق بات بیان کرنے اور حق کو ثابت کرنے کے لیے بحث و گفتگو کی ہرگز مخالفت نہیں کی بلکہ بہت سی آیات میں اس امر کی عملاً تائید بھی کی گئی ہے۔

بہت سے مقامات پر مخالفین سے برہان اور دلیل کا مطالبہ کرتے ہوئے قرآن کہتا ہے :

ہا تو اب رہا انکم  
اپنا استدلال پیش کرو

بہت سی جگہوں پر دلیل کے تقاضوں کے پیش نظر قرآن نے خود مختلف دلائل پیش کئے ہیں جیسا کہ سورہ یس کے آخر میں ہم نے پڑھا ہے کہ جب وہ عرب پرانی اور بوسیدہ ہڈی ہاتھ میں لئے پیغمبر اسلام کی خدمت میں حاضر ہو کر کہنے لگا :

من یحیی العظام وہی دمیم  
ان گلی سڑی ہڈیوں کو از سر نو کون زندہ کرے گا؟ (یس - ۷۸)

تو اس کے جواب میں معاد کے مسئلے اور مردوں کو دوبارہ زندہ کرنے کے بارے میں خدا کی قدرت پر کئی دلائل پیش کر دیئے گئے ہیں اسی طرح سورہ بقرہ کی آیت ۲۵۸ میں غرور کے سلسلے میں جناب ابراہیم علیہ السلام کی گفتگو اور ان کے دندان شکن دلائل، سورہ طہ کی آیات ۴۷ تا ۵۴ میں فرعون کے سامنے جناب موسیٰ علیہ السلام کا احتجاج بیان فرمایا گیا ہے جن سے مجادلہ حق کے واضح نمونوں کی نشاندہی ہوتی ہے۔ اسی طرح بت پرستوں، مشرکوں اور حیلے بہانے بنانے والوں کے سامنے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مختلف پرمغز دلائل سے قرآن مجید چمک رہا ہے۔

لیکن اس کے مقابلے میں بہت سے ایسے نمونوں کی نشاندہی بھی کی گئی ہے کہ باطل کے پرستار اپنی بے بنیاد باتوں کو سچا ثابت کرنے کے لیے باطل مجادلات کا سہارا لیتے تھے اور حق کو باطل ثابت کرنے اور سادہ لوح عوام کو فریب دینے کے لیے فریب کاریوں، جیلوں اور بہانوں سے کام لیتے تھے۔ انبیائے الہی کے مقابلے میں گمراہ اور سرکش اقوام کے لیے مذاق، دھمکی، افترا پردازی اور بغیر دلیل کے انکار کر دینا تو معمولی کام تھا، جبکہ انبیائے خدا کا کام ہر وقت بھر لوہے کی منطق دلائل پیش کرنا ہوتا تھا۔

اسلامی روایات میں بھی مخالفین کے سامنے پیغمبر اکرم اور ائمہ اہل بیت علیہم السلام کے مباحث اور مناظرات بڑی تعداد میں

ملتے ہیں کہ اگر ان سب کو جمع کر لیا جائے تو ایک بہت ضخیم کتاب بن جائے زیادہ ہے کہ ان حضرات کے سب کے سب اور تمام مناظرے اور مباحثے جیڑ کر تحریر میں نہیں لائے گئے۔

نہ صرف یہ ذوات مقدسہ بلکہ ان کے اصحاب و انصار بھی انہی بزرگواروں کی حمایت و تائید کے ساتھ مخالفین سے مناظرے اور مباحثے کرتے رہے۔ البتہ اس کام کی اجازت صرف ایسے لوگوں کو دی جاتی جو ان باتوں کی کافی صلاحیت رکھتے تھے کیونکہ اگر یہ چیز بد نظر نہ رکھی جائے تو بجائے اس کے کہ حق کو تقویت پہنچے اٹا اس کے کمزور ہونے کا خطرہ ہوتا ہے اور مخالفین کی جرأت اور جسارت بڑھانے کا سبب ہوتا ہے۔

اسی لیے تو ایک روایت میں ہے کہ حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام کے ایک دوست حمزہ بن محمد طیار کہتے ہیں کہ میں نے امام کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کی :

بلغنی انک کرہت مناظرۃ الناس

مجھے معلوم ہوا ہے کہ آپ مخالفین کے ساتھ مناظرے کو ناپسند فرماتے ہیں ؟

تو امام نے جواب میں فرمایا :

اما مثلك فلا يكره، من اذا طار يحسن ان يقع، وان وقع يحسن ان يطير، فمن

كان هذا لا نكرهه

اگر تمھارے جیسے افراد ہوں تو ان کے لیے کوئی حرج نہیں ہے یعنی ایسے لوگوں کے لیے اجازت ہے جو پرواز کر کے بلندی تک پہنچ جائیں تو اچھے طریقے سے اترنا جانتے ہوں اور اگر بیٹھے ہوئے ہوں تو بخوبی پرواز کر کے بلندی تک پہنچ جائیں۔ تو ہم ایسے لوگوں کے مناظرہ کرنے کو ناپسند نہیں کرتے بلکہ

یہ خوبصورت تعبیر استدلال میں اوج کمال کو پہنچنے اور پھر بحث کو سمیٹنے اور اسے خاتمہ دینے کی صلاحیت کی طرف اشارہ ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ میدان مناظرہ میں ایسے لوگوں کو قدم رکھنا چاہیے جن کا استدلالی مباحثہ پر مکمل تسلط اور ان پر پوری طرح عبور حاصل ہو تاکہ ایسا نہ ہو کہ ان کی کمزوری کو ان کے مذہب کی کمزوری پر محمول کیا جائے۔

## ج۔ مجادلہ باطل کے غلط نتائج

یہ ٹھیک ہے کہ بحث و مباحثہ حل مشکلات کے لیے کلیدی حیثیت رکھتا ہے لیکن یہ اس صورت میں ممکن ہو گا جب بحث کے دونوں فریق طالب حق ہوں اور راہ حقیقت کے متلاشی ہوں یا کم از کم اگر ایک فریق بہت دھرمی اور ضد بازی سے کام لے تو دوسرا فریق حق کے ثابت کرنے اور حقیقت تک پہنچنے کی فکر میں ہو۔ لیکن اگر ہر دو فریق خود غرضی، بالادستی اور صرف اپنی ہی بات منوانے کے لیے مجادلہ کریں تو حق سے دور ہو جانے، دل کے تاریک ہونے، لڑائی جھگڑوں اور کینوں کے بڑھ جانے کے سوا اور کوئی نتیجہ

نہیں نکلے گا۔

اسی لیے اسلامی روایات میں ”مراء“ اور ”باطل مجادلہ“ سے روکا گیا ہے اور اس قسم کے مجادلات کے نقصانات کی طرف بھی انہی روایات میں معنی خیز اور لطیف اشارے ملتے ہیں۔ چنانچہ حضرت امیر المؤمنین علیہ السلام ایک حدیث میں فرماتے ہیں:

من حزن بعرضه فليدع المراء

جسے اپنی عزت پیاری ہے اسے مجادلہ اور زبانی لڑائی جھگڑے سے پرہیز کرنا چاہیئے۔  
کیونکہ اس قسم کی بحث مباحثوں سے بات بڑھ کر بے عزتی، توہین حتیٰ کہ گالی گلوچ رکیک اور ناروا تہمتوں تک پہنچ جاتی ہے۔  
چنانچہ ایک اور حدیث میں آپ ہی کا فرمان ہے کہ:

اياكم والمرء والخصومة فانهما يمرضان القلوب على الاخوان، وينبت

عليهما التفاق

مجادلہ اور زبانی لڑائی جھگڑوں سے پرہیز کرو کیونکہ یہ دونوں چیزیں برادران دینی کے بارے میں دلوں کو بیمار کر دیتی ہیں اور نفاق کے بیج کو پودے کی صورت میں پروان چڑھاتی ہیں۔

کیونکہ اس قسم کے لڑائی جھگڑے جو عموماً بحث و استدلال کے صحیح اصولوں سے عاری ہوتے ہیں لوگوں کے اندر مہٹ دھرمی، ضد بازی اور تعصب کی روح کو اس قدر تقویت پہنچاتے ہیں کہ ہر شخص کی یہ خواہش ہوتی ہے کہ دوسرے فریق پر غلبہ پانے کے لیے ہر قسم کے جھوٹ، فریب، تہمت اور تنگ عزت سے کام لیا جائے جس کا نتیجہ کینہ پروری اور دلوں میں نفاق کا بیج بونے کے علاوہ اور کچھ نہیں نکلتا۔

”جدال باطل“ کا ایک اور بڑا نقصان یہ بھی ہے کہ دونوں فریق اپنے انحراف، مگرہی اور غلط فہمی میں پہلے سے زیادہ سخت اور پختہ ہو جاتے ہیں۔ کیونکہ ہر شخص کو اپنے مقصود کے ثابت کرنے کے لیے ہر باطل دلیل کا سہارا لینا پڑتا ہے حتیٰ کہ اس کا مقابل اگر حق بات بھی کہے تو اسے ٹھکرا دیتا ہے یا اسے قبول ہی نہیں کرتا جو بذات خود غلطی اور مگرہی کی تقویت کا موجب ہے۔

## ۵۔ مجادلۃ احسن کا طریقہ کار:

جدال حق میں ہدف اور مقصد یہ نہیں ہوتا کہ فریق مخالف کی توہین کی جائے یا اس پر فوقیت اور برتری حاصل کی جائے بلکہ اصل مقصد یہ ہوتا ہے کہ اس کے افکار اور روح کی گہرائیوں پر تاثیر پیدا کی جائے اسی وجہ سے مجادلۃ احسن کا طریقہ کار جدال باطل سے ہر لحاظ سے مختلف ہوتا ہے۔

اس موقع پر جدال کرنے والے شخص کو فریق مخالف کے اندر معنوی طور پر نفوذ اور رسوخ پیدا کرنے کے لیے مندرجہ ذیل

وسائل سے کام لینا چاہیے جن کی طرف قرآن مجید میں بڑے پیارے انداز سے اشارے کئے گئے ہیں :

۱۔ اس کی یہ کوشش نہیں ہونی چاہیے کہ فریق مخالف اس کی باتوں کو حق سمجھ کر قبول کر لے بلکہ اگر ممکن ہو تو اسے یہ کوشش کرنی چاہیے کہ فریق ثانی اس کی باتوں کو اپنا نتیجہ نہ سمجھے تو نہایت ہی مؤثر بات ہوگی۔ دوسرے لفظوں میں فریق مخالف یہ خیال کرے کہ یہ مطلب اور سوچ خود اس کے اندرون قلب سے اٹھی ہے اور اس کے اپنے غور و فکر کی پیداوار ہے تاکہ اسے مزید سوچنے اور سمجھنے کا موقع مل جائے۔

یہ جو قرآن مجید نے توحید اور شرک کی نفی جیسے اہم حقائق سے لے کر دوسرے تمام مسائل استفہام کے انداز میں پیش فرمائے ہیں مثلاً توحید کے دلائل بیان کرنے کے بعد قرآن فرماتا ہے :

ء اللہ مع اللہ

آیا خدا کے ساتھ کوئی اور معبود ہے (نمل۔ ۶۰)

اس کی اصل وجہ شاید یہی ہے۔

۲۔ ہر اس چیز سے پرہیز کرنا چاہیے جس سے فریق مخالف کے جذبات مجروح ہوتے ہوں اور اس سے اس کی ہٹ دھرمی بڑھ جاتی ہو، قرآن کہتا ہے :

ولا تسبوا الذین یدعون من دون اللہ

وہ لوگ خدا کے بجائے جن معبودوں کو پکارتے ہیں انہیں برا بھلا نہ کہو۔ (العالم۔ ۱۰۸)

مبادا وہ بھی ضد میں آکر خداوند بزرگ و برتر کو برا بھلا کہنا شروع کر دیں۔

۳۔ ہر فرد یا گروہ کے مقابلے میں بحث و مباحثہ کرتے وقت انصاف کا دامن ہاتھ سے نہیں چھوڑنا چاہیے تاکہ فریق مخالف کو اس بات کا احساس ہو کہ بحث کرنے والا صحیح معنوں میں حقائق سے پردہ اٹھانا چاہتا ہے بطور مثال جب قرآن مجید شراب اور خمر کے نقصانات بیان کرتا ہے تو اس کے جزوی مادی اور اقتصادی منافع کو بھی بیان کرتا ہے جو کچھ لوگوں کو حاصل ہوتے ہیں۔ فرماتا ہے :

قل فیہما اثم کبیر ومنافع للناس واثمہما اکبر من نفعہما

کہہ دیجئے شراب اور جوئے میں بہت بڑا گناہ ہے اور لوگوں کے لیے کچھ فوائد بھی ہیں لیکن ان کا گناہ ان کے

فائدے سے زیادہ ہے۔ (البقرہ۔ ۲۱۹)

اس طرح کی طرز گفتگو سننے والے کے دل پر گہرا اثر ڈالتی ہے۔

۴۔ بری اور ناخوشگوار باتوں کا اسی انداز میں جواب نہ دے۔ بلکہ محبت، نرمی اور درگزر سے کام لے اس طرح کے طرز عمل سے ہٹ

دھرم اور ضدی مزاج دشمنوں کے دل نرم کرنے میں بڑی مدد ملتی ہے جیسا کہ قرآن مجید فرماتا ہے :

ادفع بالتی ہی احسن فاذا الذی بینک و بینہ عداوۃ کانہ ولی حمیم

بہترین طریقے سے برائیوں کو دور کرو کیونکہ اس طرح تمہاری جس شخص سے دشمنی ہے اس قدر نرم ہو جائے گا

گویا وہ تمہارا ایک پکا دوست ہے۔ (حم السجدہ - ۲۴)

خلاصہ کلام یہ ہے کہ جب ہم قرآن مجید میں بیان شدہ انبیاء کی اپنے جابر اور سرکش دشمنوں کے ساتھ انداز گفتگو کو ملاحظہ کرتے ہیں یا پیغمبر اسلام اور ائمہ معصومین علیہم السلام کی اپنے دشمنوں سے عقیدتی مباحث کا مطالعہ کرتے ہیں تو اس سلسلے میں ہمیں نہایت ہی قیمتی سبق ملتے ہیں جو بہت اہم نفسیاتی مسائل کو احسن انداز میں حل کر رہے ہوتے ہیں اور ان سے دوسروں کے دلوں تک پہنچنے کی راہ صاف اور ہموار ہوتی ہے۔

خاص کر اس سلسلے میں علامہ مجلسیؒ نے ایک مفصل روایت نقل کی ہے جس میں حضرت پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اس طویل مناظر کا تذکرہ ہے جو آپ نے عرب کے یہودیوں، نصرانیوں، دہریوں، ثنویوں (دو گانہ پرستوں) اور مشرکوں کے ساتھ کیا تھا۔ آنحضرتؐ کا یہ منظرہ ایسے احسن اور پیارے انداز میں تھا کہ دشمنوں کے لیے تسلیم کرنے کے علاوہ کوئی چارہ نہیں رہا تھا۔ یہ ایک ایسا سبق آموز منظرہ ہے جو ہمارے مناظروں کے لیے نورِ عمل بن سکتا ہے۔

۷۔ الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَّحْمَةً وَعِلْمًا فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ ۝

۸۔ رَبَّنَا وَادْخُلْهُمْ جَنَّاتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدْتَ لَهُمْ وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّتِهِمْ

إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝

۹۔ وَقِهِمُ السَّيِّئَاتِ وَمَنْ تَقِ السَّيِّئَاتِ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمْتَهُ ۖ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۝

ترجمہ

۷۔ جو فرشتے عرش کو اٹھائے ہوئے ہیں اور وہ جو اس کے ارد گرد (طواف کر رہے) ہیں وہ خدا کی تسبیح اور

حمد بجالاتے ہیں اور اس پر ایمان رکھتے ہیں اور مومنین کے لیے استغفار کرتے ہیں۔ (اور کہتے ہیں

پروردگارا! تیری رحمت اور علم سب چیزوں پر حاوی ہیں۔ تو ان لوگوں کی مغفرت فرما جنہوں نے توبہ

کی اور تیرے راستے پر چلے اور تو انہیں جہنم کے عذاب سے محفوظ رکھ۔

۸۔ (وہ عرض کرتے ہیں) پروردگارا! تو انہیں بہشت برین کے باغوں میں داخل فرما جن کا تو نے ان

سے وعدہ کیا تھا اور اسی طرح ان کے نیک آباء، واجداد، ازواج اور اولاد سے کیونکہ تو عزیز بھی ہے

اور حکیم بھی۔

۹۔ اور انہیں برائیوں سے بچا، جسے تو نے برائیوں سے بچا لیا اسے اپنی رحمت میں شامل فرمایا اور یہی تو عظیم کامیابی ہے۔

## تفسیر حاملان عرش ہمیشہ مومنین کے لیے دعاگو ہیں:

گزشتہ آیات کے تیسرے حصے میں کہ یہ اس وقت نازل ہوئی تھیں جب مسلمان اقلیت میں تھے اور محرومی کی زندگی بسر کر رہے تھے اور ان کے دشمن طاقت، تسلط اور دافرو سائل کے لحاظ سے عروج پر تھے۔

ان آیات کے بعد زیر نظر آیات درحقیقت اس لیے نازل ہوئیں تاکہ سچے مومنین کو اس بات کی خوشخبری سنائیں کہ وہ ہرگز تنہا نہیں ہیں اور نہ ہی وہ خود کو تنہا محسوس کریں کیونکہ عرش الہی کے حامل خدا کے مقرب ترین اور عظیم ترین فرشتے ان کے ہم صدا، دوست اور طرفدار ہیں اور ہمیشہ ان کے لیے دعا کرتے رہتے ہیں۔ اس دنیا میں بھی اور اس جہان میں ہمیشہ ان کی کامیابی کے لیے دعاگو ہیں یہی چیز زمانہ ماضی کے مومنین کی طرح زمانہ حال اور آئندہ زمانے کے مومنین کے لیے تسلی خاطر اور دلجمعی کا بہت بڑا ذریعہ ہے۔

فرمایا گیا ہے: جو فرشتے عرش کو اٹھائے ہوئے ہیں اور وہ فرشتے جو عرش کے ارد گرد رہتے ہیں خدا کی تسبیح اور حمد بجالاتے ہیں، اسی پر ایمان رکھتے ہیں اور مومنین کے لیے استغفار کرتے ہیں (الذین یحملون العرش ومن حوله یسبحون یحمد ربہم ویؤمنون بہ ویستغفرون للذین آمنوا)۔

وہ اپنی باتوں میں کہتے ہیں: پروردگار! تیری رحمت اور تیرا علم سب چیزوں پر حاوی ہے (تو اپنے بندوں کے گناہوں سے باخبر ہے اور ان کی بابت رحیم بھی ہے) خداوند! ان لوگوں کو بخش دے جنہوں نے تو برکی اور تیری راہ کو اختیار کیا انہیں جہنم کے عذاب سے محفوظ رکھ (ربنا وسعت کل شیء ورحمۃ وعلما فاغفر للذین تابوا واتبعوا سبیلک وقہم عذاب الجحیم)۔

یہ گفتگو مومنین کو اس بات کی طرف متوجہ کر رہی ہے کہ صرف تم ہی عبادت خدا اور اس کی حمد و تسبیح بجا نہیں لاتے تم سے پہلے خدا کے مقرب ترین فرشتے یعنی حاملان عرش اور اس کا طواف کرنے والے فرشتے اس کی حمد و تسبیح بجا لا رہے ہیں۔

ساتھ ہی کفار کو بھی تنبیہ کی جا رہی ہے کہ تم ایمان لاؤ یا نہ لاؤ اس کے نزدیک ایک جیسی بات ہے کیونکہ اسے کسی کے ایمان کی ضرورت نہیں اس قدر فرشتے اس کی حمد و تسبیح بجا لاتے ہیں جن کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا اس کے باوجود کہ اسے کسی کی حمد و ثنا بجالانے کی ضرورت نہیں ہے۔ وہ ان سب چیزوں سے بے نیاز برتر اور بالاتر ہے۔

ساتھ ہی مومنین کو یہ خبر بھی دی جا رہی ہے کہ تم اس دنیا میں اکیلے نہیں ہو — اگرچہ بظاہر اس ماحول میں تم اقلیت میں ہو — کائنات کی طاقتور ترین غیبی طاقتیں اور حاملین عرش تمہارے حامی اور دعاگو ہیں جو ہمیشہ خدا سے یہی دعا کرتے رہتے ہیں کہ تمہیں اپنے عفو اور رحمتوں میں شامل فرمائے، تمہارے گناہوں کو معاف کر دے اور تمہیں جہنم کے عذاب سے محفوظ رکھے۔

اس آیت میں ایک بار پھر ”عرش“ کا ذکر ملتا ہے اور حاملین عرش اور ان فرشتوں کی دعاؤں کی بات ہو رہی ہے جو عرش کے ارد گرد رہتے ہیں۔ اگرچہ مختلف سورتوں کی تفسیر کے سلسلے میں ہم اس موضوع پر کافی روشنی ڈال چکے ہیں لے پھر بھی چند اہم نکات کی بحث میں ہم اس کی کچھ اور تشریح کریں گے۔

مؤمنین کے بارے میں حاملین عرش کی دعاؤں کا سلسلہ بعد والی آیت میں بھی ملتا ہے چنانچہ قرآن کہتا ہے: خداوند! جس بہشت برین کا تو نے ان سے وعدہ کیا ہے اس میں انہیں داخل فرما (ابتنا وادخلهم جنات عدن التي وعدتهم)۔ اور اسی طرح ان کے نیک آباؤ اجداد، ازواج اور اولاد کو بھی (ومن صلح من آبائهم وازواجهم وذرياتهم) لے کیونکہ تو ہر چیز پر غالب ہے (وانك انت العزيز الحكيم)۔

یہ آیت جو ”ربنا“ سے شروع ہوئی ہے حاملان عرش اور مقربان الہی کی عاجزانہ اور متمسانہ درخواست ہے جو وہ اپنے پُروردگار کے لطف و کرم کے حصول کے لیے ایک مرتبہ پھر اس کے مقام بلویت کا سہارا لے کر مؤمنین کے لیے نہ صرف دوزخ سے نجات کی درخواست کرتے ہیں بلکہ ان کے بہشت کے باغ بریں میں داخل ہونے کی التجا بھی کرتے ہیں نہ صرف ان کی اپنی ذات کے لیے بلکہ ان کے آباؤ اجداد، ازواج اور اولاد کے لیے بھی جو ان کے ہم مسلک اور ہم گام ہیں اور اس کی عزت و قدرت جیسی صفات کے واسطے سے یہ دعا مانگ رہے ہیں۔

ان آیات میں جس وعدہ کی طرف اشارہ ہوا ہے اس سے مراد وہی وعدہ ہے جو خدا نے اپنے نبیوں کے ذریعے لوگوں سے کیا ہے۔

مؤمنین کی دو حصوں میں تقسیم سے اس حقیقت کا پتہ چلتا ہے کہ کچھ مؤمنین کا شمار توصیف اول میں ہوتا ہے اور یہ وہ لوگ ہوتے ہیں جو فرامین الہی کے بجالانے میں پوری کوشش کرتے ہیں اور کچھ کا شمار اس صف میں نہیں ہوتا اور یہ وہ لوگ ہیں جو پہلے گروہ کی طرف نسبت رکھتے ہیں اور اس کی کسی حد تک پیروی کی وجہ سے فرشتوں کی دعاؤں میں شامل ہیں۔

پھر یہ فرشتے مؤمنین کے بارے میں اپنی چوتھی دعائیں کہتے ہیں: تو انہیں برائیوں سے محفوظ رکھ کیونکہ جنہیں تو اس دن کی برائیوں سے محفوظ رکھے گا وہی تیری رحمت میں شامل ہوں گے (وقہم السیئات ومن تق السیئات یومئذ فقد رحمته)۔

آخر کار وہ اپنی دعا اس جملہ پر ختم کرتے ہیں: اور یہ ہے عظیم کامیابی (وذلك هو الفوز العظيم)۔ اس سے بڑھ کر اور کیا کامیابی ہو سکتی ہے کہ انسان کے گناہ بخش دیئے جائیں، عذاب اور برائیاں اس سے دور کر دی جائیں، وہ رحمت الہی میں شامل ہو جائے، بہشت برین میں داخل ہو جائے اور اس کے تعلق دار اور قریبی رشتہ دار بھی اس سے جا ملیں۔

لے تفصیل تفسیر نمونہ کی چوتھی جلد، سورہ اعراف کی آیت ۴۵ کے ذیل میں، پانچویں جلد، سورہ ہود کی آیت ۷۷ کے ذیل میں اور پہلی جلد سورہ بقرہ کی آیت ۲۵۵ کے ذیل میں تفصیل بیان ہو چکی ہے۔

لے ”ومن صلح“ کا جملہ ”وادخلهم“ کے جملے کی ضمیر پر معطوف ہے۔

## چند اہم نکات

۱۔ حاملین عرش کی چار دعائیں : یہاں پر یہ سوال پیش آتا ہے کہ ان چار دعاؤں کا آپس میں کیا فرق ہے؟ آیا ان میں سے بعض دعاؤں کا تکرار نہیں ہے؟

لیکن اگر تھوڑا سا غور و فکر کیا جائے تو معلوم ہو گا کہ ہر دعا ایک علیحدہ مطلب پر دلالت کر رہی ہے۔ سب سے پہلے وہ مؤمنین کے لیے بخشش اور گناہوں کے آثار مٹا دیے جانے کی درخواست کرتے ہیں۔

یہ بات جہاں پر عظیم نعمت تک پہنچنے کا مقدمہ ہے وہاں پر خود بھی ایک مطلوب اور پسندیدہ بات ہے، اس سے بڑھ کر اور کیا مہربانی ہو سکتی ہے کہ انسان خود کو پاک و پاکیزہ محسوس کرے۔ اس کا خدا اس سے راضی ہو اور وہ اپنے خدا سے راضی ہو؟ جی ہاں بہشت اور دوزخ کے موضوع سے ہٹ کر بھی خدا کے بندوں کے لیے یہ احساس نہایت قابل فخر اور بہت ہی با عظمت احساس ہے۔ دوسرے مرحلے پر فرشتے انہیں جہنم سے دور رکھنے کی درخواست کرتے ہیں اور یہ بھی بذات خود ان کی روحانی تسکین کا ایک بہترین اور اہم ترین ذریعہ ہے۔

تیسرے مرحلے پر بہشت کے حصوں کی درخواست کرتے ہیں نہ صرف خود ان مؤمنین کے لیے بلکہ ان کے عزیز و اقارب کے لیے بھی کہ جن کا وجود مؤمنین کی روحانی تسکین اور قلبی مسرت کا سبب ہوتا ہے۔

نیز چونکہ جہنم کے علاوہ عرصہ محشر میں اور بھی کئی قسم کی مشکلات اور مصائب کا سامنا کرنا ہو گا جیسے محشر کا ہولناک منظر، تمام مخلوق کے سامنے رسوائی، لمبی مدت کا حساب و کتاب وغیرہ تو وہ اپنی ایک اور دعائیں خدا سے درخواست کرتے ہیں کہ مؤمنین کو اس دن کی ہر قسم کی ناخوشگوارمی اور رسوائیوں سے دور رکھے تاکہ وہ مکمل سکون، اطمینان، عزت اور احترام کے ساتھ بہشت بریں میں داخل ہو جائیں۔

۲۔ دعا کیسے کی جائے؟ : ان آیات میں حاملین عرش، مؤمنین کو دعا کرنے کے آداب بتاتے ہیں چنانچہ سب سے پہلے خداوند ذوالجلال کے نام سے متمسک ہونے کا درس دیتے ہیں (ربنا)۔

پھر اسے جلال اور جمال کی صفات سے متصف کرتے ہیں اور اس کی بے پایاں رحمت اور ناپید اگنا علم سے مدد حاصل کرنے کا سبق دیتے ہیں (وسعت کل شیء رحمة وعلماً)۔

اور آخر میں دعا کرنے اور مسائل کو اہمیت کے پیش نظر ترتیب کے ساتھ بیان کرنے اور ان شرائط کو دعا کے ساتھ ملانے کا درس دیتے ہیں جو قبولیت دعا کا سبب بنتے ہیں (فاغفر للذین تابوا واتبعوا سبیلک)۔

پھر دعا کو خدا کی جلالی اور جمالی صفات کا ذکر کر کے ختم کرنے کا طریقہ بتاتے ہیں۔

یہ بات بھی قابل توجہ ہے کہ اس دعائیں حاملین عرش نے اوصاف الہی میں سے پانچ بہترین اور اہم ترین صفات کا انتخاب کیا ہے خدا کی ربوبیت، رحمت، قدرت، علم اور حکمت۔

۳۔ دعاؤں کا آغاز ”ربنا“ سے کیوں؟ : آیات قرآنی کے مطالعے سے معلوم ہوتا ہے کہ ”ادلیا اللہ“ خواہ وہ انبیاء ہوں

یا فرشتے اور خدا کے نیک اور صالح بندے دعا کرتے وقت اپنی گفتگو کا آغاز ”ربنا یا ربی“ سے کیا کرتے تھے چنانچہ  
حضرت آدم علیہ السلام عرض کرتے ہیں :

رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا

پروردگارا! ہم نے اور میری بیوی نے اپنے اوپر زیادتی کی ہے (اعراف-۲۲)۔

حضرت نوح علیہ السلام عرض کرتے ہیں :

رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدِي

اے میرے رب! میری اور میرے ماں باپ کی مغفرت فرما (نوح-۲۸)۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کہتے ہیں :

رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدِي وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ

اے ہمارے پروردگارا! میری اور میرے ماں باپ اور مومنین کی اس دن مغفرت فرما جس دن حساب برپا ہوگا۔

(ابراہیم-۴۱)

حضرت یوسف علیہ السلام عرض کرتے ہیں :

رَبِّ قَدْ أَتَيْتَنِي مِنَ الْمَلِكِ

”اے میرے پروردگار! تو نے مجھے حکومت عطا فرمائی ہے۔ (یوسف-۱۰۱)

حضرت موسیٰ علیہ السلام عرض کرتے ہیں :

رَبِّ بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ فَلَنْ أَكُونَ ظَهِيرًا لِلْمَجْرُمِينَ

اے میرے پروردگار! چونکہ تو نے مجھے نعمتیں عطا کی ہیں لہذا مجرمین کی پشت پناہی نہیں کروں گا۔ (قصص-۱۷)

حضرت سلیمان علیہ السلام کہتے ہیں :

رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مَلَكًا لَا يُنَبِّئُنِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي

خداوند! مجھے بخش دے اور ایسی حکومت عطا فرما کہ جو میرے بعد کسی اور شخص کے لائق نہ ہو۔ (ص-۲۵)

حضرت عیسیٰ علیہ السلام عرض کرتے ہیں :

رَبَّنَا أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ

پروردگارا! ہم پر آسمان سے مائدہ نازل فرما۔ (مائده-۱۱۳)

حضرت خاتم الانبیاء پیغمبر عظیم الشان صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عرض کرتے ہیں :

رَبِّ اعْزِزْ بَكَ مِنْ هَمْزَاتِ الشَّيَاطِينِ

پروردگارا! اس شیطانی وسوسوں سے تیری پناہ مانگتا ہوں۔ (نومون-۹۷)

سورۃ آل عمران کی آخری آیات کے مطابق مومنین اس جملے کو بار بار دہراتے ہیں جن میں سے ایک حصہ یہ بھی ہے :

وَبَنَّا مَا خَلَقْتَ هَذَا يَا طَلُّ

پروردگارا! ان بڑے بڑے آسمانوں اور چوڑی چکی زمین کو تو نے بے فائدہ پیدا نہیں کیا۔

ان تعبیرات سے بخوبی سمجھا جاسکتا ہے کہ بہترین دعا وہ ہے جو ربوبیت پروردگار کے ذکر سے شروع ہو۔ یہ ٹھیک ہے کہ ”اللہ“ کا مبارک نام خدا کے تمام ناموں کا جامع ہے لیکن چونکہ اس کی جہربان ذات سے دعا کا رابطہ ربوبیت کے مسئلے سے مناسب رکھتا ہے لہذا یہ دوسرے تمام ناموں سے زیادہ مناسب اور شایان شان ہے اور ربوبیت بھی ایسی جو خداوند کریم کی طرف سے انسان کے ابتدائی لمحات سے شروع ہو کر اس کی زندگی کے آخر لمحے بلکہ اس کے بعد بھی اسے اپنے زیر سایہ لیے رہتی ہے اور اسے الطاف الہی میں غرق رکھتی ہے۔

۴۔ عرش کیا ہے؟ ہم کئی مرتبہ کہ چکے ہیں کہ ہمارے یہ الفاظ جو ہماری محدود دنیا پر زندگی کی کیفیت بیان کرنے کے لیے وضع کیے گئے وہ خداوند جل و علا کی عظمت تو بجائے خود اس کی عظیم مخلوق کی عظمت کو بھی بیان نہیں کر سکتے یہی وجہ ہے کہ ہم ان الفاظ کے کنایہ پر مبنی معانی سے استفادہ کرتے ہوئے اس دھندلکے سے اس عظمت کو کچھ سمجھنے کی کوشش کرتے ہیں۔

ان الفاظ میں سے ایک ”عرش“ بھی ہے جس کا لغوی معنی ”چھت“ یا لمبی ٹانگوں والا تخت ہے جو کرسی کے مقابلے میں آتا ہے کیونکہ اس کی ٹانگیں چھوٹی ہوتی ہیں۔ پھر یہ لفظ قدرت خدا کے تخت کے بارے میں ”عرش پروردگار“ کے نام سے بولا جانے لگا۔ عرش خداوندی سے کیا مراد ہے اور یہ کلمہ کس معنی کے لیے کنایہ ہے؟ اس سلسلے میں مفسرین، محدثین اور فلاسفہ کے مختلف نظریات ہیں۔

بعض نے اس کا معنی ”خداوند عالم کا بے انتہا علم“ سمجھا ہے۔

بعض نے ”خدا کی مالکیت اور حاکمیت“ کا معنی بتایا ہے۔

بعض نے کہا ہے کہ اس سے مراد خدا کی کمالی اور جلالی صفات ہیں کیونکہ ہر ایک صفت اس کے مقام کی عظمت کو بیان کرتی ہے جیسا کہ بادشاہوں کے تخت ان کی عظمت کی نشانی سمجھے جاتے ہیں۔

جی ہاں! خداوند عالم عرش علم، عرش قدرت، عرش رحانیت اور عرش رحیمیت کا مالک ہے۔

مندرجہ بالا تینوں تفاسیر کی رو سے ”عرش“ کا مفہوم پروردگار عالم کی صفات کی طرف لوٹ جاتا ہے نہ کہ کسی اور خارجی وجود کی طرف۔

بعض روایات جو اہل بیت اطہارؑ کے ذریعے سے ہم تک پہنچی ہیں وہ بھی اسی بات کی تائید کرتی ہیں جیسا کہ ”حفص بن غیاث“ بیان کرتے ہیں،

”کسی نے حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے ”وسع کوسیه السماوات والارض“ کی تفسیر کے متعلق سوال

کیا تو آپ نے فرمایا :

اس سے مراد خدا کا علم ہے۔  
ایک اور حدیث میں امام جعفر صادق علیہ السلام ہی سے روایت ہے کہ آپؐ نے فرمایا :  
”عرش“ سے مراد خدا کا وہ علم ہے جس سے اس نے انبیاء کو واقف کیا اور ”کرسی“ سے مراد وہ علم ہے جس سے کسی کو بھی آگاہ نہیں کیا۔

جبکہ بعض دوسرے مفسرین نے کچھ اور روایات سے یہ نتیجہ نکالا ہے کہ ”عرش“ اور ”کرسی“ خلاق عالم کی دو عظیم مخلوقات ہیں۔  
بعض مفسرین نے کہا ہے کہ عرش سے مراد مجموعہ کائنات ہے۔  
بعض نے یہ بھی کہا ہے کہ زمین و آسمان مجموعی طور پر کرسی کے اندر موجود ہیں بلکہ زمین و آسمان کرسی کے سامنے ایسے ہیں جیسے صحرائے اعظم میں ایک عدد انگشتی اور کرسی عرش کے سامنے ایسے ہے جیسے اس انگشتی کے سامنے زمین و آسمان۔  
کبھی ”عرش“ کا اطلاق انبیاء، اوصیاء اور کامل مؤمنین کے دلوں پر کیا گیا ہے جیسا کہ ایک حدیث میں آیا ہے کہ

ان قلب المؤمن عرش الرحمن

مؤمن کا دل خدا کا عرش عظیم ہے۔

نیز حدیث قدسی میں آیا ہے :

لم یسعی سمائی ولا ارضی ووسعنی قلب عبدی المؤمن

میرے آسمان و زمین مجھے اپنے اندر نہیں سما سکتے لیکن میرے مؤمن بندے کا دل میرا گھانا ہے۔  
لیکن معنی عرش کی حقیقت تک پہنچنے کے لیے — جہاں تک انسانی بس کی بات ہے — بہترین طریقہ کار یہ ہے کہ  
قرآن میں اس کے استعمال کے مقامات کا اچھی طرح سے جائزہ لیں۔  
قرآن پاک کی بہت سی آیات میں یہ تعبیر دیکھنے میں آتی ہے :

ثم استوی علی العرش

خداوند عالم (مخلیق کائنات کے بعد) عرش پر مستط ہو گیا۔

اس سلسلے کی بعض آیات کے فوراً بعد ”یدبر الامر“ کا جملہ ملتا ہے یا ایسی تعبیریں جو خداوند عالم کے علم و تدبیر پر دلالت کرتی ہیں۔

۱۔ بحار الانوار جلد ۵۸ ص ۲۸ (حدیث ۴۲، ۴۳)۔

۲۔ بحار الانوار جلد ۵۸ ص ۲۸ (حدیث ۴۲، ۴۳)۔

۳۔ بحار الانوار جلد ۵۸ ص ۲۹

۴۔ بحار الانوار جلد ۵۸ ص ۲۹

۵۔ سورہ اعراف ۵۴، سورہ یونس ۳، سورہ ہود ۲، سورہ فرقان ۵۹، سورہ سجدہ ۴، اور سورہ حدید ۴

کچھ اور آیات میں "عرش" کی صفت بھی بیان کی گئی ہے جیسے سورہ توبہ کی آیت ۱۲۹ میں: و هو رب العرش العظيم

کچھ آیات میں حالمین عرش کا ذکر ہے۔ جیسے ہی آیت جس کی ہم تفسیر کر رہے ہیں۔  
کچھ آیات میں ان ملائکہ کا تذکرہ ہے جو عرش کے ارد گرد رہتے ہیں جیسے  
وترى الملائكة حافين من حول العرش (زمرہ - ۷۵)  
کہیں پر فرمایا گیا ہے:

وكان عرشه على الماء

ان تعبیروں سے اور ان کے علاوہ دوسری تعبیروں سے جو اسلامی روایات میں وارد ہوئی ہیں یہ نتیجہ بخوبی نکالا جاسکتا ہے کہ عرش کے لفظ کا مختلف معانی پر اطلاق ہوتا ہے ہر چند کہ ان سب کی بنیاد ایک ہے۔  
"عرش" کا ایک معنی تو وہی "حکومت، مالکیت اور کائنات کا نظام چلانا" ہے۔ کیونکہ عام طور پر معمولی گفتگو میں بھی عرش کا لفظ کسی مآثر اقتدار کے اپنے ملک پر مکمل کنٹرول کے لیے کنایہ کے طور پر استعمال ہوتا ہے۔ مثلاً عام طور پر کہتے ہیں "فلان مثل عرشہ" جو اس بات کا کنایہ ہے کہ "اس کا راج سنگھاسن ڈول گیا۔"

فارسی میں بھی کہا جاتا ہے:

"پایہ ہامی تخت اور ہم شکست"

اس کے تخت کے پائے ٹوٹ گئے ہیں۔

عرش کا ایک اور معنی "پوری کائنات" ہے۔ کیونکہ تمام کائنات ہی اس کی عظمت کی نشانی ہے۔

کبھی "عرش" کا اطلاق "عالم بالا" پر اور "کرسی" کا "عالم زیرین" پر ہوتا ہے۔

بعض اوقات "عالم باوراء طبیعت" کو "عرش" کہتے ہیں اور عالم مادی خواہ زمین اور آسمان ہوں سب کو "کرسی" کہتے ہیں، جیسا کہ "آیت الکرسی" میں آیا ہے:

وسع کرسیہ السماوات والارض

نیز چونکہ خدا کی معلومات اور مخلوقات اس کی پاک ذات سے جدا نہیں ہیں لہذا کبھی "علم الہی" پر بھی "عرش" کا اطلاق ہوا ہے۔ اگر مومن بندوں کے پاک و پاکیزہ دل کو "عرش الرحمان" کہا گیا ہے تو اس لئے کہ وہ اس کی پاک ذات کی معرفت کا مقام اور اس کی عظمت اور قدرت کی نشانیوں میں سے ایک نشانی ہے۔

بنابرین یہ قرآن سے ہی سمجھا جائے گا کہ کون سا معنی کس موقع پر مراد لیا جاسکتا ہے؛ لیکن یہ بات بھی بہر حال اپنے مقام پر مستلزم ہے کہ معنی خواہ کوئی مراد لیا جائے عرش کا لفظ خداوند ذوالجلال کی بزرگی اور عظمت کو ہی بیان کرے گا۔

جس آیت کی ہم تفسیر کر رہے ہیں اس میں حالمین عرش کا تذکرہ ہے ممکن ہے یہاں پر عرش سے مراد خداوند عالم کی

حکومت اور نظم کائنات کو چلانا ہو اور عالمین عرش سے مراد اس کی حاکمیت اور تدبیر عالم کے نافذ کرنے والے ہوں۔

یہ بھی ممکن ہے کہ اس سے مراد تمام کائنات ہو یا پھر "عالم مآوارہ طبیعت" ہو اور اس کے حامل وہ فرشتے ہوں جو اس کائنات کی تدبیر کے ستونوں کو بحکم خدا اپنی دوش پر اٹھاتے ہوئے ہیں۔

- ۱۰۔ اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا يَنْۢبَادُوْنَ لَمَقَّتْ اللّٰهُ اَكْبَرُ مِنْ مَّقْتِكُمْ اَنْفُسَكُمْ اِذْ تُدْعَوْنَ اِلَى الْاِيْمَانِ فَتَكْفُرُوْنَ ○
- ۱۱۔ قَالُوْا رَبَّنَا اٰمَنَّا اِثْنَتَيْنِ وَاَحْيَيْتَنَا اِثْنَتَيْنِ فَاَعْتَرَفْنَا بِذُنُوْبِنَا فَهَلْ اِلَى خُرُوْجٍ مِّنْ سَبِيْلٍ ○
- ۱۲۔ ذٰلِكُمْ بِاَنَّهُ اِذَا دُعِيَ اللّٰهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ ؕ وَاِنْ يُشْرَكَ بِهِ تُؤْمِنُوْا ؕ فَالْحُكْمُ لِلّٰهِ الْعَلِيِّ الْكَبِيْرِ ○

## ترجمہ

- ۱۰۔ جو لوگ کافر ہو چکے ہیں انہیں بروز قیامت آواز دی جائے گی کہ تمہارے بارے میں تمہاری رین عداوت اور غصے کی نسبت خداوند عالم کی عداوت اور غصہ زیادہ ہے کیونکہ تم ایمان کی طرف بدلے جاتے تھے، لیکن تم انکار کرتے تھے۔
- ۱۱۔ وہ کہیں گے: پروردگار! تو نے ہمیں دو بار مارا اور دو مرتبہ زندہ کیا ہے، اب ہم نے اپنے گناہوں کا اعتراف کر لیا ہے۔ آیا (دوزخ سے) نکلنے کا کوئی راستہ موجود ہے؟
- ۱۲۔ یہ سب کچھ اس لئے ہے کہ جب اکیلے خدا کو پکارا جاتا تو تم انکار کرتے تھے اور اگر کسی کو اس کا شریک ٹھہرایا جاتا تو تم اس پر ایمان لے آتے تھے۔ اب فیصلہ خدا کی ذات کے ساتھ مخصوص ہے جو بلند مرتبہ اور بزرگ ہے (اور وہ تمہیں اپنی حکمت کے مطابق سزا دے گا)۔

## تفسیر گناہوں کا اعتراف لیکن کب؟

گزشتہ آیات میں یومنین کے رحمت الہی میں شامل ہونے کی بات ہو رہی تھی۔ زیر نظر آیات میں بے ایمان لوگوں پر غضب الہی کی لکھن ہو رہی ہے تاکہ دونوں فریقوں کا تقابل کر کے گفتگو کو مزید واضح کر دیا جائے۔

سب سے پہلے فرمایا گیا ہے: جو لوگ کافر ہو چکے ہیں انہیں برو قیامت آواز دی جائے گی کہ تمہارے بارے میں تمہاری اپنی عداوت اور غصے کی نسبت خداوند عالم کی عداوت اور غصہ زیادہ ہے کیونکہ تم ایمان کی طرف بلائے جاتے تھے لیکن تم کھڑکارستہ اختیار کرتے تھے (ان الذین کفروا ینادون لمقت اللہ اکبر من مقتکم انفسکم اذ تدعون الی الایمان فتکفرون)۔

ان کفار کو یہ آواز کون دے گا؟ ظاہر ہے کہ ان کو لعنت ملامت، سرزنش اور رسوا کرنے کے لیے عذاب کے فرشتے ہی ایسی آواز دیں گے جبکہ رحمت کے فرشتے ہمیشہ یومنین اور صالح لوگوں کی عزت و احترام کے لیے مکرہستہ نظر آئیں گے۔

یہ احتمال بھی ذکر کیا گیا ہے کہ یہ آواز خود ان کفار کی ہو جو دوسرے کفار کو دیں گے۔ لیکن پہلا معنی زیادہ مناسب معلوم ہوتا ہے۔ بہر صورت کفار یہ آواز ضرور سنیں گے خواہ وہ کسی کی طرف سے ہو اور بعد کی آیات اس معنی پر واضح طور پر گواہی دے رہی ہیں۔

لغوی طور پر "مقت" کا معنی بغض اور زبردست عداوت ہے، یہ آیت بتا رہی ہے کہ بے ایمان لوگ جس قدر اپنے بارے میں سخت اور زبردست عداوت پیدا کرتے جاتیں گے خداوند قہار کا غضب بھی ان کے بارے میں اتنا ہی بڑھتا جائے گا۔

اب یہاں پر یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ اپنے بارے میں کافر لوگوں کی عداوت اور غصہ سے کیا مراد ہے؟ تو یہاں پر دو تفسیریں ملتی ہیں۔

ایک یہ کہ ان لوگوں نے اپنے بارے میں بہت بڑی دشمنی کا ارتکاب کیا ہے کیونکہ وہ منادیان توحید اور پیامبران الہی کی باتوں کو ٹھکراتے اور جھٹلاتے رہے ہدایت الہی کے چراغوں سے منہ ہی نہیں پھیرا انہیں گلے بھی کرتے رہے تو کیا انسان کی اپنی ذات کے لیے اس سے بڑھ کر کوئی اور دشمنی ہو سکتی ہے کہ خواہشات نفسانی کی پیروی کرتے ہوئے اور چند روزہ مادی مفاد کے لیے سعادت ابدی کی راہیں ہمیشہ کے لیے اپنے لیے بند کر دے اور دائمی عذاب کے دروازے اپنے لیے کھول دے؟

اس تفسیر کے مطابق درحقیقت "اذ تدعون الی الایمان فتکفرون" اس وقت تمہیں ایمان کی دعوت دی جاتی تھی اور تم انکار کیا کرتے تھے (کا جملہ ان کی اپنی ذات کے ساتھ عداوت اور غصے کی کیفیت بیان کر رہا ہے۔

دوسری یہ کہ ان کی اپنی ذات کے ساتھ دشمنی اور غصے سے مراد قیامت کے دن کی دشمنی ہے۔ کیونکہ جب وہ وہاں پر اپنا انجام دیکھیں گے تو سخت پشیمان اور پریشان ہوں گے، ان کی چیخ و پکار بلند ہوگی زبردست غصے کی وجہ سے اپنے دونوں ہاتھوں کو اپنے دانتوں سے کاٹیں گے۔

آرزو کریں گے کہ :

یا لیتنی كنت تراباً

”اے کاش کہ خاک ہوتے“ (نبار: ۴۰)

زبردست تکلیف کی وجہ سے سچ و تاب کھائیں گے اور چونکہ فصرک الیوم حلیدا (ق-۲۲) کے پیش نظر چشم بینا حاصل کر چکے ہوں گے، یوم تبلی السرائر (طارق: ۹) کے پیش نظر تمام اندرونی بھید منظر عام پر آچکے ہوں گے، ”واذا الصحف نشرت“ (تکویر: ۱۰) کے پیش نظر ہر ایک کا نامہ اعمال ظاہر ہو چکا ہوگا۔ ”کفی بنفسک الیوم عیباً“ (بنی اسرائیل: ۱۴) کے پیش نظر ہر انسان اپنا حساب آپ کرنے کے لیے بلایا جا چکا ہوگا اور خود ہی اپنے خلاف فیصلہ دے گا اور اپنے آپ سے بالکل متنفر ہو کر رادہ قرار اختیار کرے گا۔

اسی موقع پر انہیں آواز دی جائے گی :

”تم پر خدا کی دشمنی اور غضب اس سے بھی زیادہ ہے کیونکہ راہ حق کی طرف بلانے والے اللہ کے پیغمبر تھیں

ایمان کی دعوت دیتے تھے لیکن تم کفر کی راہ اختیار کرتے تھے اور اسی پر گامزن رہتے تھے“

اس تفسیر کے مطابق اذ تدعون الی الایمان فتکفرون کا جملہ ان کے بارے میں غضب خدا کی عظمت کی دلیل بن رہا ہے۔

دونوں تفاسیر مناسب ہیں لیکن پہلی تفسیر کئی لحاظ سے زیادہ بہتر معلوم ہوتی ہے۔

بہر صورت، حالات خواہ کیسے ہی ہوں گناہ گار لوگ قیامت کی صورت حال اور اپنے بارے میں غضب الہی کو مشاہدہ کرنے کے بعد ایک لمبے خواب غفلت سے بیدار ہو جائیں گے اور اس کے لیے چارہ کار کی فکر میں لگ جائیں گے اور کہیں گے ”پُرزدگار تو نے ہمیں دو مرتبہ مارا اور دو مرتبہ زندہ کیا ہے اور ہم نے موت و حیات کے ان مراحل میں بہت کچھ سیکھ لیا ہے اب ہم گناہوں کا اعتراف کرتے ہیں آیا (دوزخ سے) باہر جانے (اور دنیا میں واپس جا کر ان گناہوں کی تلافی کرنے) کا کوئی راستہ ہے؟“ (قالوا ربنا امتنا اثنین و احييتنا اثنین فاعترفنا بذنوبنا افهل الی خروج من سبیل)۔

جی ہاں! اب غفلت کے پردے آنکھوں سے ہٹیں گے اور انسان کی حقیقت بین نگاہیں کھلیں گی لہذا اعتراف گناہ کے سوا کوئی چارہ ہی نہیں ہوگا۔

کفار اس دنیا میں معاد (اور قیامت) کا سخت انکار کیا کرتے تھے اور اس بارے میں انبیاء عظام علیہم السلام کا مذاق اڑایا کرتے

لحہ پہلی تفسیر کے مطابق ”اذ“ ”ظرفیہ“ ہے اور ”مقتکم انفسکم“ سے متعلق ہے اور دوسری تفسیر کے مطابق ”اذ“ ”تعلیلیہ“ ہے اور ”مقت اللہ“ سے متعلق ہے۔ یہ بات بھی قابل توجہ ہے کہ آیت مندرجہ بالا میں لفظ ”مقت“ کے بارے میں چار احتمال موجود ہیں اور ہر مفسر نے ان میں سے ایک احتمال اپنایا ہے۔ پہلا یہ کہ دونوں کا ظرف قیامت ہو۔ دوسرا یہ کہ دونوں کا ظرف دنیا ہو۔ تیسرا یہ کہ پہلے کا ظرف دنیا ہو اور دوسرے کا قیامت ہو چوتھا یہ کہ اس کے برعکس ہو۔ لیکن مندرجہ بالا تفسیر کے مطابق پہلا آخرت سے اور دوسرا دنیا سے یا دونوں آخرت سے مربوط ہوں (غور کیجئے گا)۔

تھے لیکن جب اپنی مسلسل موت و حیات کا سلسلہ دیکھیں گے تو ان کے لیے انکار کی کوئی گنجائش باقی نہیں رہ جائے گی ان لوگوں کا دو موتوں اور دو زندگیوں پر بار بار زور دینا شاید اس لیے ہے کہ وہ یہ کہنا چاہتے ہیں کہ ”اے وہ خدا جو مارنے اور جلانے کی قدرت رکھتا ہے! تجھ میں اس بات کی بھی قدرت ہے کہ تو ہمیں دوبارہ دنیا میں بھیج دے تاکہ ہم وہاں جا کر اپنے اعمال کی تلافی کریں۔“

## دو موتیں اور دو زندگیاں

یہاں پر ”دو مرتبہ مارنے“ اور ”دو مرتبہ زندہ کرنے“ سے کیا مراد ہے؟ اس سلسلے میں مفسرین نے بہت سی تفسیریں بیان کی ہیں جن میں سے صرف تین احتمال قابل ذکر ہیں۔

۱۔ دوبارہ مارنے سے مراد ایک موت تو زندگی کے خاتمہ پر ہے اور دوسری موت برزخ کے اختتام پر۔ اور دوبارہ جلانے سے مراد ایک تو برزخ میں جلانا ہے اور دوسرے روز قیامت۔

اس کی تفصیل یہ ہے کہ جب انسان اس دنیا سے فانی سے کوچ کرتا ہے تو اسے زندگی کا ایک اور روپ دے دیا جاتا ہے وہی زندگی جو ”بل اَحیاء عند ربهم یسخرقون (آل عمران ۱۶۹) کے مصداق شہداء کی زندگی ہے، وہی زندگی جو پیغمبر خدا اور ائمہ اطہار علیہم السلام کی زندگی ہے اس زندگی میں وہ ہمارا سلام سنتے ہیں اور اس کا جواب دیتے ہیں۔ نیز وہی زندگی جو آل فرعون جیسے سرکش اور باغی افراد کی ہے اور النار یعرضون علیہا غداً و عشیئاً (مومن ۴۶) کے پیش نظر مسخ خاں انہیں عذاب سے بچا رہا ہوتا پڑتا ہے۔

ادھر ہم یہ بھی جانتے ہیں کہ اس دنیا کے خاتمے پر جب پہلی مرتبہ صور پھونکا جائے گا تو نہ صرف تمام انسان بلکہ تمام فرشتے اور مرنے والوں کے تمام وہ ارواح جو ”مثالی قابلوں“ میں ہیں ”فصعق من فی السماوات ومن فی الارض“ (زمر ۶۸)۔ کے پیش نظر سب کے سب مرجائیں گی اور سوائے ذات ذوالجلال کے کوئی چیز بھی باقی نہیں رہے گی۔ (البتہ فرشتوں اور ”مثالی قابلوں“ میں موجود ارواح کی موت اور زندگی ہم انسانوں کی موت اور زندگی سے بالکل مختلف ہے اس کی تفصیل ہم سورہ زمر کی آیت ۸۶ کے ذیل میں بیان کر چکے ہیں)

وہ اس طرح کہ ہماری ایک جسمانی حیات ہے اور ایک برزخی حیات۔ ہم اپنی حیات جسمانی کے خاتمے پر مرجائیں گے اور دوسرے اس دنیا کے خاتمے پر برزخی زندگی کو الوداع کہیں گے۔ ان دونوں موتوں کے بعد ہمیں دو زندگیاں ملیں گی۔ ایک برزخی زندگی اور ایک روز قیامت کی زندگی۔

یہاں پر ایک سوال پیدا ہوتا ہے اور وہ یہ کہ ہماری ان دو زندگیوں کے علاوہ اس دنیا میں تیسری زندگی بھی ہے اور اس دنیا میں آنے سے پہلے ہم ایک موت سے بھی دوچار رہے ہیں کیونکہ اس دنیا میں آنے سے پہلے بھی تو ہم مردہ ہی تھے۔

لیکن اگر آیت میں ابھی طرح غور کیا جائے تو اس سوال کا جواب خود بخود واضح ہو جائے گا۔ کیونکہ اس دنیا میں آنے سے پہلے (جبکہ ہم مٹی تھے) کو ”موت“ کہتے ہیں ”اماتہ“ (یعنی مارنا) نہیں کہتے لیکن اس دنیا کی زندگی اگرچہ احیاء کا مصداق ہے لیکن قرآن مجید نے اس طرف اشارہ نہیں کیا کیونکہ یہ احیاء کفار کے لیے چنداں عبرت کا سبب نہیں تھا۔ جو چیز ان کی بیداری اور گناہوں کے

اعتراف کا سبب بنی تھی ایک تو برزخ کی زندگی ہے اور دوسرے روز قیامت کی زندگی۔ (غور کیجئے گا)

۲۔ دو زندگیوں سے مراد ایک تو کچھ سوالوں کا جواب دینے کے لئے قبر میں زندہ ہونا ہے اور دوسرے قیامت کے دن جی اٹھنا ہے اور دو موتوں سے مراد ایک تو اسی زندگی کا خاتمہ ہے دوسرے قبر میں موت ہے۔ اسی لیے بعض مفسرین نے اس آیت کو قبر کی عارضی زندگی کی دلیل سمجھا ہے۔

اب یہاں پر یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ قبر کی زندگی کیسی زندگی ہے؟ آیا یہ زندگی جسمانی ہوگی یا برزخی یا نصف جسمانی اور نصف برزخی؟ اس سلسلے میں خاصی لمبی چوڑی بحث ہے جسے یہاں پر درج کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔

۳۔ پہلی موت سے مراد انسان کے اس دنیا میں آنے سے پہلے کی موت ہے کیونکہ اس سے پہلے وہ مٹی تھا۔ بنا بریں اسکی پہلی زندگی بھی ہی بنیادی زندگی ہوگی۔ اور دوسری موت اس دنیا کے خاتمے پر ہوگی اور دوسری زندگی بروز قیامت ہوگی۔

جن لوگوں نے اس تفسیر کو اپنایا ہے وہ سورہ بقرہ کی آیت ۲۸ سے استدلال کرتے ہیں جس میں کہا گیا ہے :

کیف تکفرون باللہ وکنتم امواتا فاحیاءکم ثم یمیتکم ثم یمیتکم ثم الیہ ترجعون

”تم خدا کا کیونکر انکار کرتے ہو جب کہ تم پہلے مردہ تھے پھر اس نے تمہیں پیدا کیا، پھر وہ تمہیں مار دے گا اور دوبارہ زندہ کرے گا، پھر تم اسی کی طرف لوٹ جاؤ گے۔“

لیکن اگر ذرا سا بھی غور سے کام لیا جائے تو معلوم ہوگا کہ زیر تفسیر آیت میں دو ”اماتہ“ (مارنے) کی بات ہو رہی ہے جب کہ سورہ بقرہ کی یہ آیت ایک ”موت“ اور ایک ”اماتہ“ کی بات کر رہی ہے۔

ان تمام تفاسیر میں سے پہلی تفسیر زیادہ مناسب معلوم ہوتی ہے۔

یہ نکتہ بھی قابل توجہ ہے کہ تناسخ راواگون کے قائل کچھ لوگوں نے اس آیت سے اپنے نظریے کے حق میں استدلال کرنیکی کوشش کی ہے کہ یہ آیت انسان کی کئی بار کی زندگی اور موت اور اسی دنیا میں نئے ابدان میں ایک ہی روح کے بار بار عود کرنے پر دلالت کرتی ہے۔ لیکن درحقیقت یہی آیت عقیدہ تناسخ کی نفی کی ایک زندہ دلیل ہے۔ کیونکہ وہ موت اور حیات کو صرف دو ہی مرتبہ میں منحصر کر رہی ہے جب کہ تناسخ کا عقیدہ رکھنے والے متعدد اور مسلسل کئی زندہ گیوں اور کئی موتوں کے قائل ہیں۔ ان کا نظریہ ہے کہ ایک انسان کی روح کئی بار نئے نئے ڈھانچوں اور کئی تازہ ترین نطفوں میں حلول کر کے اس دنیا میں لوٹ سکتی ہے۔

بہر حال یہ بتانے کی ضرورت ہی نہیں کہ کافروں کی یہ درخواست ہرگز قابل قبول نہیں ہوگی کہ انہیں دوزخ سے نکال کر دنیا میں بھیج دیا جائے تاکہ وہ اپنے گمان کے مطابق اپنے تاریک ماضی کا ازالہ کر سکیں اور اس کا ناقابل قبول ہونا اس حد تک واضح ہے کہ ان آیات میں اس کی بات تک نہیں کی گئی۔ صرف ہدایت میں ایک بات ہوئی ہے جو ایک دلیل کا عنوان رکھتی ہے۔

۱۔ بعض مفسرین نے یہ احتمال بھی ذکر کیا ہے کہ ممکن ہے یہ آیت ”رجعت“ کی طرف اشارہ ہو۔ لیکن اگر آیت کی عورت پر نگاہ ڈالی جائے تو یہ تمام کفار کے بارے میں ہے جب کہ رجعت میں عموماً پہلو مفقود ہے، لہذا یہ تفسیر بھی بحث طلب ہے۔

چنانچہ ارشاد ہوتا ہے: یہ اس لیے ہے کہ جب خدا کی وحدانیت کی طرف دعوت دی جاتی تھی تو تم انکار کا راستہ اختیار کرتے ہوئے کفر کیا کرتے تھے لیکن جب کسی کو اس کا شریک بنایا جاتا تو تم اسے تسلیم کر لیتے تھے اور اس پر ایمان لے آتے تھے (ذالکم بانہ اذا دعی اللہ وحدہ کفرتم وان یشرک بہ تؤمنوا)۔

جہاں پر بھی توحید، طہارت، تقویٰ اور فرمان حق کی بات ہوتی تو تم اپنا منہ پھیر لیتے اور جہاں پر کفر، نفاق، شرک اور پلیدی کی بات ہوتی تو تم نہال نہال ہو جاتے لہذا تمہارا انجام بھی اس سے مختلف نہیں ہوگا۔

یہاں پر یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ اس جواب کا دنیا میں واپس لوٹ جانے کی درخواست سے کیا تعلق ہے؟ اگر آیت کی تعبیر انت پر غور کیا جائے تو یہ حقیقت واضح ہو جاتی ہے کہ ان کے اس قسم کے اعمال عارضی اور وقتی نہیں تھے بلکہ وہ ہمیشہ اسی صورت حال پر قائم تھے۔ لہذا اگر اب بھی وہ دنیا میں لوٹا دیتے جائیں تو پھر بھی وہ وہی کام کریں گے۔ ان کا قیامت کے دن اس قسم کا ایمان مجبوری کی بنا پر ہو گا نہ کہ حقیقی۔ اس کے علاوہ ان کے گزشتہ عقائد اعمال اور نیتیں بھی اس بات کی متقاضی ہیں کہ وہ ہمیشہ جہنم میں رہیں۔ لہذا دنیا کی طرف بازگشت اب ممکن نہیں۔

بہر حال یہ ان لوگوں کی مخصوص صورت حال کا جائزہ ہے، کفر و شرک اور گناہ جن کے رگ دریشہ میں سرایت کر چکے تھے، جو خدا کا نام سنتے ہی منہ بنا لیتے تھے اور بتوں کا نام آجانے پر مسرت کا اظہار کرتے تھے۔ جن کے بارے میں سورہ زمر کی آیت ۲۴ میں ارشاد ہوتا ہے:

واذا ذکر اللہ وحده اشما نرت قلوب الذین لایؤمنون بالآخرة واذا ذکر الذین من دونہ اذا هم یستبشرون

اور یہ کیفیت عصرِ پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ہی مخصوص نہیں بلکہ ہمارے اس دور میں بھی دل کے کئی اندھے ایسے ہیں جو ایمان، توحید اور تقویٰ سے گریز پاتے ہیں لیکن جہاں پر کفر، نفاق اور اخلاقی بے راہروی کی بو پالیتے ہیں وہیں پر ٹوٹ پڑتے ہیں اہل بیت علیہم السلام کی بعض روایات میں اس آیت کی "ولایت" سے تفسیر کی گئی ہے جن کو بعض لوگ سننے تک گوارا نہیں کرتے لیکن اس کے مخالفین کے نام سے نہال نہال ہو جاتے ہیں۔ (ظاہر ہے کہ یہ تفسیر آیت کا ایک مصداق بیان کر رہی ہے نہ کہ آیت کا تمام مفہوم اسی مصداق میں منحصر ہے)

آیت کے آخر میں ان تاریک دل مشرکین کو ہمیشہ کے لیے بالوس کرنے کے لیے ارشاد ہوتا ہے: فیصلے کا کلی اختیار خداوند برتر و بزرگ کے ہاتھ میں ہے (فال حکم للہ العلیٰ الکبیر)۔

فیصلے کی اس سند کا مالک، قاضی، دادخواہ اور دادرس صرف خداوند علی و اعلیٰ ہے اور چونکہ وہ "علی" (بلند مرتبہ) اور "کبیر" (صاحب عظمت و بزرگی) ہے لہذا نہ تو کسی سے مغلوب ہوتا ہے، نہ کسی کی سفارش اس پر اثر کرتی ہے اور نہ ہی کوئی فدیہ، تاوان وغیرہ جیسی چیزیں اس کے فیصلے کو روک سکتی ہیں۔ وہی حاکم مطلق ہے اور اس کے علاوہ کائنات کی ہر چیز اس کے زیر فرمان ہے لہذا اس کی حکم عدولی اور اس کے فیصلے سے روگردانی کوئی بھی نہیں کر سکتا۔

## دعا جو قبول نہیں ہوگی

یہ پہلی مرتبہ نہیں ہے کہ ہم قرآنی آیات میں کفار یا اہل جہنم کے دنیا میں دوبارہ بھیجے جانے کی درخواست اور اس کے مترادف دعا جانے کے بارے میں پڑھ رہے ہوں، بلکہ قرآن مجید کے متعدد مقامات پر یہی بات بیان ہوئی ہے۔ سورۃ شوریٰ کی آیت ۴۴ میں ہے:

ظالم لوگ عذاب الہی کو دیکھنے کے بعد کہیں گے کہ

ہل الی مرد من سبیل

کیا واپس لوٹ جانے کا کوئی راستہ ہے؟

سورۃ زمر کی ۵۸ ویں آیت میں گناہ گار اور بے ایمان افراد کے بارے میں ہے:

جب وہ عذاب الہی کو دیکھیں گے تو کہیں گے اگر ہم ایک مرتبہ پھر دنیا میں چلے جائیں تو نیک لوگوں میں سے ہو جائیں۔ او تقول حین تری العذاب لوان لی کرة فاکون من المحسنین

سورۃ مؤمنون کی ایک سو ساتویں آیت میں انہی افراد کے بارے میں بیان ہے۔

ربنا اخرجنا منها فان عدنا فانا ظالمون

”پروردگارا! ہمیں جہنم سے باہر نکال کر بھیج دے اگر دوبارہ ایسے کام کریں تو یقیناً ہم ظالم ہیں۔“

سورۃ مؤمنون کی آیت ۹۹ اور ۱۰۰ میں ہے کہ جب کچھ لوگ موت کے فرشتوں کو دیکھتے ہیں تو خدا سے یہ درخواست کرتے ہیں:

رب ارجعون لعلی اعمل صالحا فیما ترکت

پروردگارا! مجھے واپس بھیج دے تاکہ میں نے جو بھی کوتاہی کی ہے اور جو کام چھوڑ آیا ہوں اس کی تلافی کے لیے عمل صالح انجام دوں۔

لیکن انہیں ”کلا“ (ایسا ہرگز نہیں ہو سکتا) یا اس جیسے الفاظ کے ساتھ جواب دیا جائے گا۔

تو گویا قرآن مجید یہ کہنا چاہتا ہے کہ: یہ دنیاوی زندگی ایک تجربہ ہے جو کسی کے لیے دہرایا نہیں جائے گا۔ لہذا تمہیں یہ خیال خام دل سے نکال دینا چاہیئے کہ ”اگر مرنے کے بعد ہمیں شدید دردِ عمل کا سامنا کرنا پڑا ہے تو کیا ہوا واپسی اور تلافی کی راہیں تو کھلی ہوئی ہیں“ نہیں ایسا ہرگز نہیں۔

اس کی دلیل واضح ہے، قانونِ تکامل و ارتقاء اور اس کی پیش رفت کے سلسلے میں رجعت پسندی اور پیچھے کو ہٹنا ناممکن ہوتا ہے۔ اس قانون کے تحت جس طرح نو مولود کا شکمِ مادر میں واپس لوٹ جانا محال ہے، خواہ اس نے شکمِ مادر میں ارتقائی مراحل طے کر لیے ہوں یا قبل ازاں ساقط ہو جائے واپسی تو کسی بھی صورت میں ناممکن ہے۔ موت بھی اسی طرح کا ایک دوسرا تولد ہے

جس سے انسان ایک جہان سے دوسرے جہان میں منتقل ہو جاتا ہے۔ لہذا وہاں پر بھی والہی کا امکان منقود ہے۔ اس کے علاوہ مجبوری کی بیداری کو صحیح معنوں میں بیداری نہیں کہا جاتا، جب بھی اس کے اسباب ختم ہو جائیں گے فراموشی دوبارہ عود کر آئے گی اور پھر وہی کام شروع کر دیں گے۔ جیسا کہ اسی دنیا میں بہت سے لوگوں کے بارے میں بہت سے ایسے موارد دیکھنے میں آتے ہیں کہ جب وہ کسی مصیبت میں پھنس جاتے ہیں تو پروردگار عالم کے لطف و کرم کا سہارا لیتے ہیں اور توبہ کے دروازے میں داخل ہو جاتے ہیں۔ لیکن جو نہی طوفانِ مصائب تھما دہ فوراً ان مصائب کو بھول بھلا کر پرانی ڈگر پر چل نکلتے ہیں۔

- ۱۳۔ هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ آيَاتِهِ وَيُنَزِّلُ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ رِزْقًا وَمَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا مَنْ يُنِيبُ ○
- ۱۴۔ فَادْعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ○
- ۱۵۔ رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ ذُو الْعَرْشِ يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ لِيُنْذِرَ يَوْمَ التَّلَاقِ ○

## ترجمہ

- ۱۳۔ وہ (خدا تو) وہی ہے جو تمہیں اپنی نشانیاں دکھاتا ہے اور تمہارے لیے آسمان سے قیمتی رزق نازل کرتا ہے۔ صرف وہی لوگ ان حقائق کو یاد رکھتے ہیں جو خدا کی طرف لوٹ جائیں گے۔
- ۱۴۔ (صرف) خدا کو پکارو اور اپنے دین کو اسی کے لیے خالص کرو خواہ یہ بات کافروں کو ناگوار گزرے۔

- ۱۵۔ وہ (نیک بندوں کے) درجات بلند کرتا ہے، عرش کا مالک ہے، اپنے بندوں میں سے جس پر چاہے اپنے فرمان کے ذریعے روح القا کرتا ہے تاکہ ملاقات کے دن سے لوگوں کو ڈرائے۔

## تفسیر

### صرف خدا کو پکارو

یہ آیات درحقیقت ان مسائل کا استدلال ہیں جو گزشتہ آیات میں وعظ و نصیحت اور تنبیہ و تہدید کی صورت میں بیان ہوئیں۔

ان میں خداوند متعال کی توحید و ربوبیت اور اس سے شرک نیز بت پرستی کی نفی پر دلائل ہیں۔

سب سے پہلے فرمایا گیا ہے : وہ (خدا تو) وہی ہے جو تمہیں اپنی نشانیاں دکھاتا ہے (ہو الذی یریکم آیاتہ)۔ آفاق اور انفس میں موجود وہی نشانیاں جن سے ساری کائنات بھری پڑی ہے، ایسے عجیب و غریب نقوش جو عالم وجود کے در دیوار پر نمایاں ہیں، ایسے واضح نقوش جنہیں دیکھ کر اگر کوئی تیری ذات کے متعلق نہ سوچے تو وہ خود نقش بردیوار ہے۔ پھر ان آیات میں سے ایک نشانی کے متعلق فرمایا گیا ہے : وہ تمہارے لیے آسمان سے قیمتی رزق نازل کرتا ہے۔ (وینزل لکم من السماء رزقاً)۔

بارش کے حیات بخش قطرے، آفتاب کا نور جو تمام موجودات کو زندہ کرتا ہے، اور ہوا جو تمام حیوانات اور نباتات کا سرمایہ حیات ہے۔ یہ سب آسمان سے نازل ہوتے ہیں اور ہم جانتے ہیں کہ یہ تین امور زندگی اور حیات کا اہم ترین وسیلہ ہیں اور باقی سب چیزیں ان کی فروعات ہیں۔

بعض مفسرین نے آسمان کو "عالم غیب" اور زمین کو "عالم شہود" جانا ہے۔ اور آسمان سے رزق الہی کے نزول کا معنی، اس کا عالم غیب سے عالم شہود پر نازل ہونا کیا ہے۔ لیکن یہ تفسیر قطع نظر اس کے کہ ظاہر آیت کے خلاف ہے اس کی قطعاً ضرورت بھی نہیں ہے۔ یہ ٹھیک ہے کہ وحی اور بہت سی آیات جو روحانی غذا ہیں آسمان غیب سے نازل ہوتی ہیں اور بارش اور آفتاب کا نور جو جہانی غذا ہیں آسمان ظاہر سے نازل ہوتے ہیں اور یہ دونوں ایک دوسرے سے ہم آہنگ بھی ہیں، لیکن یہ تصور ہرگز نہیں کرنا چاہیے کہ زیر تفسیر آیات بھی اس عام مفہوم یا آیات تشریعی کی طرف خصوصی اشارہ ہیں۔ کیونکہ "یریکم آیاتہ" (وہ تمہیں اپنی نشانیاں دکھاتا ہے) کا جملہ قرآن میں بار بار کائنات میں موجود توحیدی آیات کے معنی میں آتا ہے۔ جن میں سے ایک مقام خود اسی سورت مؤمن کے آخر میں ہے جہاں پر خداوند عالم چوپایوں اور کشتیوں کی نعمتوں کا ذکر کرنے کے بعد فرماتا ہے :

ویریکم آیاتہ فاتی آیات اللہ تنکرون

"وہ تمہیں اپنی آیات دکھاتا ہے پس تم اس کی کون کون سی آیات کا انکار کر دو گے؟" (مؤمن - ۸۱)

اسی طرح کی کئی دوسری آیات بھی ہیں۔

اصولی طور پر "یریکم" (تمہیں دکھاتا ہے) کی تعبیر مناسب ہی آیات تکوینی کے لیے ہے۔ جہاں تک تشریعی آیات کا تعلق ہے تو ان کے لیے "وحی بھیجی" اور "تمہاری طرف آیا" جیسی تعبیریں دکھائی دیتی ہیں۔

بہر حال یہ جو بعض مقدم اور معاصر مفسرین نے آیات کو "تشریعی آیات" یا "تشریعی اور تکوینی آیات" کے معنی میں لیا ہے اس کی ان کے پاس کوئی دلیل نہیں ہے۔

یہ نکتہ بھی قابل توجہ ہے کہ قرآن نے یہاں پر آسمان و زمین میں اور خود انسان کے اندر موجود اللہ تعالیٰ کی اور بہت سی آیات عظیمہ کو چھوڑ کر انسان کی روزی کے مسئلے ہی کو کیوں بیان کیا ہے؟

کیونکہ یہ روزی کا مسئلہ ہی ہے جو انسانی فکر کو اپنی طرف مشغول کئے رہتا ہے حتیٰ کہ بعض اوقات وہ رزق میں اضافے اور فقر و فاقہ سے نجات پانے کے لئے بتوں کے آگے جھک جاتا ہے۔ قرآن کہتا ہے کہ ہر قسم کی روزی خدا کے ہاتھ میں ہے بہت

تو کچھ بھی نہیں کر سکتے۔

آیت کے آخر میں فرمایا گیا ہے: اس قدر عظیم کائنات میں اتنی بڑی اور لاتعداد نشانیوں کے باوجود ان کی ناپیدائش اور پڑوس میں ڈھکے ہوئے دل کچھ بھی نہیں دیکھ پاتے صرف وہی لوگ ان حقائق کو یاد رکھتے ہیں جو خدا کی طرف لوٹیں اور اپنے قلب و روح کو گناہوں سے پاک کریں (وما یتذکر الا من ینیب)۔

بعد کی آیت میں یوں نتیجہ نکالا گیا ہے: اب جبکہ صورت حال یہ ہے تو تم خدا کو پکارو اور اپنے دین کو خدا کے لیے خالص کرو (فادعوا للہ مخلصین لہ الدین)۔

اب اٹھ کھڑے ہو اور ایمان کا بسولہ لے کر مشرکین کے بتوں پر ٹوٹ پڑو اور سب کو اپنی فکر، ثقافت اور معاشرے سے باہر نکال پھینکو۔

البتہ تمہارا یہ کام ہٹ دھرم اور متعصب کنار کی تکلیف کا باعث ضرور بنے گا لیکن تمہیں اس بات کی پرواہ نہیں کرنا چاہیئے تم اپنے دین کو خالص کئے رکھو "خواہ یہ کافروں کو ناگوار بھی گزرے" (ولو کرہ الکافرون)۔

جس ماحول میں گمراہ بت پرستوں کی اکثریت ہو وہاں پر توحید کی آواز ان کے لیے ایک وحشت ناک آواز ہوتی ہے جیسا کہ چمگاڈوں کے ٹوٹے کے لیے طلوع آفتاب وحشت ناک ہوتا ہے، لیکن تم ان کے جاہلانہ اور وقتی رد عمل سے مت گھبراؤ، خم ٹھونک کر میدان عمل میں آجاؤ اور پوری جرات کے ساتھ آگے بڑھتے رہو اور توحید و اخلاص کا پرچم ہر جگہ لہراؤ۔

بعد کی آیت خداوند عالم کو چند اوصاف سے متصف کرتی ہے اور کہتی ہے: وہ درجات بلند کرنے والا ہے (رفیع الدرجات)۔ وہ اپنے صالح بندوں کے درجات بلند کرتا ہے جیسا کہ سورۃ مجادلہ کی آیت ۱۱ میں فرمایا گیا ہے:

یرفع اللہ الذین امنوا منکم والذین اتوا العلم درجات

خداوند عالم مومنین اور علماء کے درجات بلند کرتا ہے۔

حتیٰ کہ ان انبیاء کے درجات بھی بلند کرتا ہے اور انہیں فضیلت برتری عطا فرماتا ہے جو امتحان میں کامیاب ہوئے ہیں اور اخلاص کے عالی مرتبہ تک پہنچے ہیں۔ سورۃ بقرہ کی آیت ۲۵۳ میں ارشاد ہوتا ہے:

تلك الرسل فضلنا بعضهم علی بعض

اُس نے انسانوں کو اس زمین میں اپنا خلیفہ اور نمائندہ قرار دیا ہے اور ہر ایک کو اس کی لیاقت، اہلیت اور استعداد کے مطابق برتری عطا فرمائی ہے۔ سورۃ النام کی آیت ۱۲۵ میں فرمایا گیا ہے:

وهو الذی جعلکم خلائفہ الارض و رفع بعضکم فوق بعض درجات

اگر گذشتہ آیت میں دین میں اخلاص برتنے کی دعوت دی گئی ہے تو اس آیت میں فرمایا گیا ہے کہ خداوند عالم تمہارے درجات تمہارے اخلاص کے مطابق بلند کرے گا کیونکہ وہ "رفیع الدرجات" ہے۔

یہ سب کچھ اس صورت میں ہے جب ہم "رفیع" کو "رافع" یعنی بلند کرنے والا کے معنی میں لیں لیکن بعض مفسرین نے کہا ہے کہ "رفیع" یہاں پر "مرتفع" کے معنی میں ہے، تو ایسی صورت میں رفیع الدرجات، خداوند عالم کی بلند اور عالی صفات کی طرف

اشارہ ہے، بے شک وہ علم کے لحاظ سے بھی بلند مرتبہ ہے اور قدرت کے لحاظ سے بھی، اس کے کمال و جمال کے تمام اوصاف اس قدر بلند ہیں کہ انسانی عقل و دانش کا بلند پرواز ہما بھی اس کے بلند مرتبے تک نہیں پہنچ سکتا۔

لغت میں ”رفیع“ دونوں معانی کے لیے آتا ہے لہذا آیت کی بھی دونوں معنوں کے لحاظ سے تفسیر کی جاسکتی ہے لیکن چونکہ آیات میں نیک بندوں کو جزائے خیر اور بلند درجات عطا کرنے کی بات ہو رہی ہے لہذا پہلا معنی زیادہ مناسب معلوم ہوتا ہے۔ ہر چند ہمارے نظریہ کے مطابق لفظ کا ایک سے زیادہ معانی میں استعمال جائز ہے لہذا دونوں تفاسیر بھی صحیح ہیں خاص کر قرآنی آیات کے بارے میں کہ جن کے الفاظ کا مفہوم بہت ہی وسیع ہے۔

پھر فرمایا گیا ہے: وہ عرش کا مالک ہے (ذوالعرش)۔

ساری کائنات اس کی قدرت اور حکومت کے تابع ہے اور اس کے ملک و حکومت میں کوئی شریک نہیں ہے اور یہ بات بذات خود اس امر کی دلیل ہے کہ لیاقت اور استعداد کے مطابق بندوں کے درجات کی طبقہ بندی اسی کے قبضہ قدرت میں ہے۔

اس سے پہلے کی آیت میں ”عرش“ کے بارے میں کافی گفتگو ہو چکی ہے لہذا یہاں پر اسے دہرانے کی ضرورت نہیں ہے۔ تیسری تعریف بیان کرتے ہوئے قرآن کہتا ہے: خداوند عالم ہی اپنے فرمان کے مطابق اپنے بندوں میں سے جس پر چاہے روح القا کرتا ہے (یلقی الروح من امرہ علی من یشاء من عبادہ)۔

یہ روح قرآن، مقام نبوت اور وحی ہی ہے جو جسم انسانی میں روح کے مانند دلوں کی حیات کا سبب ہے۔ ایک تو اس کی ”قدرت“ اور دوسرے اس کا ”رفیع الدرجات“ ہونا اس بات کا متقاضی ہے کہ وہ ہر قسم کے فرائض کی ادائیگی کا تفصیلی پروگرام وحی کے ذریعے بتائے اور اسی چیز کو کیسے بہترین لفظ سے تعبیر کیا گیا ہے یعنی اسے ”روح“ سے تعبیر کیا گیا ہے اور ”روح“ ہوتی ہی وہ چیز ہے جو زندگی، تحرک، تگ و دو، جدوجہد، ترقی اور پیش رفت کا سبب بنے۔

اگرچہ یہاں پر مفسرین نے ”روح“ کے معنی کی وضاحت کے لیے کئی احتمالات ذکر کیے ہیں۔ لیکن اس آیت میں اور سورہ نحل کی دوسری آیت میں اور اسی طرح سورہ شوریٰ کی آیت ۵۲ میں موجود قرائن سے معلوم ہوتا ہے کہ ایسے مقامات پر روح سے مراد وحی، قرآن اور شرعی فرائض ہیں۔ ملاحظہ ہو سورہ نحل کی دوسری آیت:

يَنْزِلُ الْمَلَائِكَةُ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ مِنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ أَنْ تُذَكَّرُوا أَنْتُمْ

لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ

اسی طرح سورہ شوریٰ کی ۵۲ ویں آیت میں پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو مخاطب کرتے ہوئے آپ پر قرآن، ایمان اور روح کے نزول کو بیان فرمایا گیا ہے:

وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ

وَلَا الْإِيمَانُ

”من امرہ“ (اس کے حکم کے مطابق) یہ تعبیر اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اگر فرشتہ وحی بھی اس روح کے پہنچانے پر مامور ہے تو وہ بھی خدا ہی کی طرف سے بات کرتا ہے نہ کہ اپنی جانب سے۔

”علیٰ من یشاء من عبادہ“ اپنے بندوں میں سے جس پر چاہے اس کا یہ معنی نہیں ہے کہ وہ وحی کی نعمت بغیر کسی حساب و کتاب کے عطا فرما دیتا ہے کیونکہ اس کی مشیت اس کی عین حکمت ہوتی ہے۔ جسے اس مقام کے لائق سمجھتا ہے اسے عطا فرماتا ہے جیسا کہ سورۃ انفام کی آیت ۱۲۲ میں فرمایا گیا ہے :

اللہ اعلم حیث یجعل رسالتہ

خداوند عالم سب سے بہتر جانتا ہے کہ اپنی رسالت کہاں قرار دے۔

اہل بیعت اطہار کی بعض روایات میں مندرجہ بالا آیت میں ”روح“ کی تفسیر ”روح القدس“ کی گئی ہے اور اپنے پیغمبر اور معصوم اہل بیت سے مخصوص بتایا گیا ہے۔ یہ بھی ہماری ان تصریحات کے منافی نہیں ہے جو ہم اوپر بیان کر چکے ہیں۔ کیونکہ ”روح القدس“ وہ مقدس اور بلند مرتبہ منوی روح ہے جو بطور کامل اور بدرجہ اتم ان معصومین میں موجود ہے۔ اکثر مشاہدے میں آیا ہے کہ اس کا پرتو دوسرے افراد میں بھی متغلی ہوتا ہے۔ اور جب بھی ”روح القدس“ کا فیض ان کی لنگ کر لیا ہے تو ان سے نہایت ہی اہم باتیں اور اہم امور سرزد ہوتے ہیں۔

یہ بات بھی دلچسپ ہے کہ گذشتہ آیات میں بارش کے نزول اور جہان فی رزق کی بات ہو رہی تھی اور یہاں پر نزول وحی اور روحانی رزق کی بات ہو رہی ہے۔

اب دیکھنا یہ ہے کہ انبیاء کرام علیہم السلام پر روح القدس نازل کرنے کا کیا مقصد ہے؟ اور اس پر نشیب و فراز، طویل اور پرشت سفر میں ان کا مقصد اور ہدف کیا ہے؟

اسی سلسلے کی آیت کے آخری جملے میں اس سوال کا جواب دیتے ہوئے خود قرآن فرماتا ہے : مقصد یہ ہے کہ وہ لوگوں کو ملاقات کے دن سے ڈرائیں ( لینذر یوم التلاق )۔

جس دن بندے اپنے پروردگار سے شہود باطنی کے ذریعے ملاقات کریں گے،

جس دن گزشتہ اور آئندہ زمانے کے لوگ آپس میں ملاقات کریں گے،

جس دن حق اور باطل کے پیشوا اپنے پیروکاروں سے ملاقات کریں گے،

جس دن مستضعفین اور مستکبرین باہم ملاقات کریں گے،

جس دن ظالم اور مظلوم آپس میں ملاقات کریں گے،

جس دن انسان اور فرشتے ملاقات کریں گے،

خلاصہ یہ کہ جس دن انسان اپنے اعمال، گفتار اور کردار سمیت، اللہ کی بارگاہ عدل کی ملاقات کرے گا۔

تمام آسمانی کتابوں اور خداوند عالم کے تمام منصوبوں کا مقصد بھی یہی ہے کہ وہ لوگوں کو ”ملاقات کے اس عظیم دن“ سے ڈرائیں اور

اس آیت میں قیامت کا کیا ہی عجیب نام منتخب کیا گیا ہے ”یوم التلاق“۔

۱۶- یَوْمَ هُمْ بَرْزَوْنَ ؕ لَا يَخْفَىٰ عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ ۚ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ ۖ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ۝  
۱۷- الْيَوْمَ تُجْزَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ ۖ لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ ۚ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ۝

## ترجمہ

۱۶- (ملاقات کا دن) وہ دن ہے جب سب لوگ ظاہر ہو جائیں گے اور ان میں سے کسی کی کوئی چیز خدا پر مخفی نہیں رہے گی، آج کے دن کس کی حکومت ہے؟ خداوند یکتا و قہار کی۔  
۱۷- جس شخص نے جو بھی عمل انجام دیئے ہیں آج کے دن ان کی جزا پائے گا، آج کے دن کچھ بھی ظلم نہیں ہوگا، خداوند عالم جلد حساب کرنے والا ہے۔

## تفسیر ملاقات کا دن

یہ اور بعد میں آنے والی چند دوسری آیات "یوم التلاق" کی تشریح اور تفسیر میں جو قیامت کے ناموں میں سے ایک نام ہے اور گزشتہ چند آیات میں اس کی طرف اشارہ ہو چکا ہے۔  
ان دو آیات میں قیامت کی چند خصوصیات کو بیان کیا گیا ہے جو ایک دوسرے سے بڑھ کر دل دہلا دینے والی ہیں۔  
سب سے پہلے فرمایا گیا ہے: ملاقات کا دن ایسا دن ہے جس میں سب لوگ ظاہر ہو جائیں گے (یوم ہمہ بارزون)۔  
ایسا دن ہے جس میں سب حجاب اور پردے ہٹ جائیں گے۔  
ایک تو پہاڑوں جیسی مادی رکاوٹیں ہٹا دی جائیں گی اور قرآن کے الفاظ میں زمین "قاعاً صاففاً" کسی اونچ نیچ کے بغیر بالکل ہموار ہو جائے گی۔ (ظہ - ۱۰۶)

دوسرے تمام انسان قبروں سے نکالے جائیں گے۔

تیسرے سب لوگوں کے باطنی اسرار ظاہر ہو جائیں گے ”یوم تبلى السرائر“ (طارق - ۹)

اور زمین اپنے تمام اندرونی دھینے باہر نکال دے گی ”واخرجت الارض اثقالها“ (زلزال - ۲)

چوتھے تمام نامہ اعمال کھولے جائیں گے اور ان کا سب کچھ آشکار ہو جائے گا ”واذا الصحف نشرت“ (تکویر - ۱۰)

پانچویں جن اعمال کو انسان پہلے سے بھیج چکا ہے وہ وہاں پر مجسم ہو کر اس کے سامنے آجائیں گے ”یوم ينظر المرء

ما قدمت یداه“ (نبأ - ۴۰)

چھٹے جن مسائل کا انسان چھپ کر بار بار مرتکب ہوتا تھا وہ ظاہر ہو جائیں گے ”بل بدلہم ما کانوا یخفون

من قبل“ (انعام - ۲۸)

ساتویں انسان کے اپنے اعضاء حتیٰ کہ وہ زمین بھی جس پر وہ گناہوں کا ارتکاب کیا کرتا تھا اس کے خلاف گواہی دے گی اور حقائق بیان کرے گی ”یومئذ تحدث اخبارها“ (زلزال - ۴)

المختصر اس دن تمام انسان اپنے تمام وجود، تمام ہستی اور کیفیت و حالت کے ساتھ اس عظیم میدان میں آ موجود ہوں گے اور کوئی بھی چیز چھپی نہیں رہ جائے گی ”ویرنا والله جمیعاً“ (ابراہیم - ۲۱)

کیا ہی عجیب اور وحشت ناک منظر ہوگا؟

وہاں پر کیسا شور و غوغا اور چیخ و پکار بلند ہوگی؟ اس قدر کہنا کافی ہے کہ تھوڑی دیر کے لیے یہ فکر کر لیں کہ اس دنیا میں یہی منظر معرض وجود میں آجائے اور تمام انسانوں کے ظاہر و باطن اور خلوت و جلوت ایک ہو کر منصفہ شہود پر آجائیں تو لوگوں کی اس وقت کیا کیفیت ہوگی؟ اور لوگوں کے باہمی تعلقات کیونکر منقطع ہو جائیں گے؟

جی ہاں اس جہان کی کیفیت بھی یہی ہے اور انسان کو اس دنیا میں اس طرح رہنا چاہیے کہ اگر اس کے باطن کے حالات ظاہر ہو جائیں تو ان سے خوف نہ کھائے۔ اس کے اعمال و کردار کو ایسا ہونا چاہیے کہ اگر آج بھی وہ منظر عام پر آجائیں تو اسے پریشان نہ ہونا پڑے۔

اس دن کی دوسری صفت بیان کرتے ہوئے فرمایا گیا ہے: لوگوں کی کوئی چیز بھی خدا پر مخفی نہیں ہوگی (لایخفی علی الله من شئ ع)۔

اس دنیا میں بھی اور آج بھی کوئی چیز اس قادر مطلق پر مخفی نہیں ہے اور اصولی طور پر جس کا وجود لائق ہی ہو اور کسی قسم کی محدودیت جس کی پاک ذات کے لیے نہ ہو اس کے نزدیک ظاہر و باطن اور غیب و شہود یکساں ہیں۔

تو پھر قرآن مندرجہ بالا جملے کو ”یوم ہم یارزون“ کی تشریح اور تفسیر کے طور پر کیوں بیان کر رہا ہے؟

اس کی وجہ صاف ظاہر ہے کیونکہ یہ بات اس دن تمام چیزیں کے مکمل طور پر اور اچھی طرح ظاہر ہونے پر دلالت کرتی ہے جس دن عام لوگوں سے کوئی چیز مخفی نہیں رہے گی خدا کے بارے میں تو اس کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔

اس دن کی تیسری خصوصیت، پروردگار عالم کی حاکمیت مطلقہ ہے جس طرح اسی آیت کے آخر میں فرمایا گیا ہے: اس دن

کہا جائے گا کہ اس دن کی حکومت اور ملکیت کس کے پاس ہے؟ (لنمن الملك اليوم)۔

تو اس کے جواب میں کہیں گے: صرف خداوند قہار کی ملکیت ہے (الله الواحد القہار)۔

یہ سوال کون کرے گا اور اس کا جواب کون دے گا؟ آیت نے اس کی وضاحت نہیں کی۔ البتہ بعض مفسرین کہتے ہیں کہ یہ سوال خداوند عالم کی طرف سے کیا جائے گا اور اس کا جواب تمام مومنین اور کفار مل کر دیں گے۔  
لیکن بعض دوسرے مفسرین کہتے ہیں کہ سوال اور جواب دونوں خدا کی جانب سے ہوں گے۔ لے جب کہ بعض دوسرے مفسرین کہتے ہیں کہ یہ سوال خدا کا منادی ذور زور سے کرے گا اور خود ہی اس کا جواب دے گا۔

لیکن بظاہر یوں معلوم ہوتا ہے کہ یہ سوال اور جواب کسی خاص فرد کی طرف سے نہیں ہوں گے۔ بلکہ یہ ایک ایسا سوال ہے جو بغیر کسی استثناء کے خالق و مخلوق، فرشتہ و انسان، مومن و کافر، وجود کے تمام ذرات اور کائنات کے درو دیوار کی طرف سے کیا جائے گا۔ اور ہر ایک زبان حال سے اس کا جواب دے گا۔ یعنی جہاں جہاں دیکھو گے وہاں وہاں پر اس کی حاکمیت و حکومت کے آثار نمایاں اور اس کی قہاریت کی نشانیاں ظاہر ہوں گی جس ذرہ کی آواز سنو گے وہی "لنمن الملك" کہہ رہا ہوگا اور اس کا جواب بھی خود دے رہا ہوگا "الله الواحد القہار"۔

اس کا ایک نہایت چوٹا سا نمونہ ہم اسی دنیا میں دیکھتے ہیں اور وہ یہ کہ ہم ایک گھریا ایک شہر یا ایک ملک میں داخل ہوتے وقت کسی ایک فرد مبین کی قدرت کی علامات کو ہر جگہ محسوس کرتے ہیں گویا ہر ایک یہی کہہ رہا ہوتا ہے کہ اس جگہ کا مالک اور حاکم فلاں آدمی ہے اور وہاں کے درو دیوار بھی پکار پکار کر یہی کہہ رہے ہوتے ہیں۔

البتہ آج بھی خداوند عالم کی مالکیت سراسر کائنات پر حکم فرما ہے لیکن بروز قیامت نیا ظہور اختیار کرے گی اس دن نہ تو ظالم اور جابر لوگوں کی حکومت کا کوئی پتہ ہوگا اور نہ ہی طاغوتوں کے سحر کن نعرے سنائی دیں گے۔ زباہر مبنی طاقتوں کا کوئی نام و نشان ہوگا اور نہ ہی شیطان اور اس کے لشکریوں کا کوئی اثر پتہ ہوگا۔

اس دن کی چوتھی خصوصیت یہ ہے کہ وہ سزا اور جزا کا دن ہوگا۔ جیسا کہ بعد کی آیت میں ارشاد ہوتا ہے "آج کے دن ہر شخص اپنے کئے کی سزا یا جزا پائے گا" (اليوم تجزي كل نفس بما كسبت)۔

جی ہاں! خداوند عالم کا علمی احاطہ، حاکمیت، مالکیت اور قہاریت اس عظیم اور خوف ورجا پر مبنی حقیقت پر واضح دلیل ہیں۔  
پانچویں خصوصیت وہی ہے جو بعد کے جملے میں ذکر کی گئی ہے: آج کے دن کسی پر بھی ذرہ برابر ظلم نہیں کیا جائے گا (لا ظلم اليوم)۔

ظلم کیونکر ممکن ہو جب کہ ظلم یا تو جہالت کی وجہ سے سرزد ہوتا ہے اور خداوند عالم کا علم ہر چیز پر محیط ہے یا پھر عاجزی کی بنا پر ہوتا ہے اور خداوند عالم ہر چیز پر قاہر، حاکم اور مالک ہے تو پھر خدا کی بارگاہ میں اس دن ظلم کیونکر ممکن ہے؟ بالخصوص وہ دن خدا

کے فیصلے کا دن ہو گا نہ کہ لوگوں کی آزمائش کے لیے آزادی کا دن۔  
تھٹی اور آخری خصوصیت بندوں کے اعمال کا جلد محاسبہ ہے جیسا کہ آیت کے اختتام پر فرمایا گیا ہے: خداوند سریع الحساب ہے (ان الله سريع الحساب)۔

وہاں پر حساب و کتاب کی رفتار اس حد تک تیز ہوگی جیسا کہ ایک حدیث میں آیا ہے:

ان الله تعالى يحاسب الخلائق كلهم في مقدار لمح البصر

خداوند عالم اپنی تمام مخلوق کا حساب ایک پلک چمکنے کی دیر میں کر لے گا۔

اصولی طور پر اعمال کے مجسم ہو جانے اور "خیر و شر کے آثار باقی رہ جانے" کے نظریہ کو قبول کر لینے کے بعد قیامت کے دن حساب و کتاب کا مسئلہ تو حل شدہ ہی ہے۔ آیا جو مشینیں اس دنیا میں کام کے ساتھ ہی منبر بتاتی جاتی ہیں انہیں حساب کرنے کے لیے کسی زمانے کی ضرورت ہوتی ہے؟

"سريع الحساب" کا لفظ قرآن مجید کی مختلف آیات میں بار بار ملتا ہے اس کا مقصد شاید یہ ہے کہ شیطان صفت لوگ سادہ لوح افراد کے دلوں میں یہ دوسو سے نہ ڈال دیں کہ ہزاروں سالوں کے دوران میں بجالائے ہوئے اعمال کا حساب و کتاب اس قدر جلد آسانی کے ساتھ کیونکر ممکن ہے؟

ان تمام باتوں سے ہٹ کر یہ تعبیر تمام انسانوں کے لیے ایک تنبیہ کی حیثیت رکھتی ہے کہ اس دن مجرمین کو کوئی بھی مہلت نہیں دی جائے گی جس طرح کہ اس دنیا میں کسی مجرم یا قاتل پر مقدمہ چلانے اور کیس پر غور کرنے کے لیے کئی سالوں یا کم از کم کئی مہینوں کی مدت درکار ہوتی ہے۔

- ۱۸۔ وَأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْآزِفَةِ إِذِ الْقُلُوبُ لَدَى الْحَنَاجِرِ كَظْمِينٍ ۖ  
مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَمِيمٍ وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ ۖ  
۱۹۔ يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ ۖ  
۲۰۔ وَاللَّهُ يَقْضِي بِالْحَقِّ ۖ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَقْضُونَ  
بِشَيْءٍ ۖ إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ۖ

## ترجمہ

- ۱۸۔ انہیں اس دن سے ڈرائیئے جو قریب ہے کہ جب سخت خوف کی وجہ سے دل حلق تک پہنچ جائیں گے اور ان کا تمام وجود غم و اندوہ سے بھر جائے گا۔ ظالموں کا نہ تو کوئی دوست ہوگا اور نہ کوئی ایسا شفاعت کرنے والا کہ جس کی شفاعت مانی جائے۔  
۱۹۔ وہ ان آنکھوں کو بھی جانتا ہے جو خیانت کرتی ہیں اور جو کچھ دل چھپاتے ہیں ان سے بھی باخبر ہے۔  
۲۰۔ اور اللہ حق کے ساتھ فیصلہ کرتا ہے اور خدا کے علاوہ وہ جن مبعوثوں کو پکارتے ہیں کچھ بھی فیصلہ نہیں کر سکتے۔ خدا سننے والا اور جاننے والا ہے۔

## تفسیر

### جب جان لبوں تک پہنچے گی

یہ آیات بھی حسب سابق اوصاف قیامت کے سلسلے کی کڑی ہیں اور درحقیقت ان آیات میں قیامت کے اوصاف میں سے

سات اور اوصاف اور ہولناک اور وحشت ناک حوادث کا بیان ہے جو ہر صاحب ایمان شخص کو گہرے غور و فکر کی دعوت دیتا ہے۔ سب سے پہلے فرمایا گیا ہے: انہیں اس دن سے ڈرائیے جو قریب ہے (وانذرہم لیوم الازفة)۔

”ازفة“ لغت میں ”نزدیک“ کو کہتے ہیں اور یہ کیسا عجیب و غریب نام ہے کہ جو ”یوم القیامة“ کے بجائے آیا تاکہ نا آگاہ اور بے خبر لوگ یہ نہ کہیں کہ ابھی قیامت برپا ہونے میں بہت بڑا عرصہ باقی ہے، اپنے دھیان کو ابھی سے قیامت کی طرف لگانے کی ضرورت نہیں ہے یہ ایک ادھار کا وعدہ ہے۔

اگر ہم غور سے دیکھیں تو معلوم ہو گا کہ کل دنیاوی عمر قیامت کی عمر کے مقابلے میں ایک زود گزر لمحے سے زیادہ نہیں ہے اور چونکہ اس کی حتمی تاریخ خدا نے انبیاء و مرسلین تک کو نہیں بتائی لہذا ہمیشہ اس کے استقبال کے لیے آمادہ رہنا چاہیئے۔ دوسری صفت یہ ہے کہ: اُس روز زبردست خوف و ہراس کی وجہ سے دل حلق تک پہنچ جائیں گے (اذا القلوب لدی الحناجر)۔

جب انسان زبردست مشکلات میں پھنس جاتا ہے تو اسے محسوس ہوتا ہے کہ گویا اس کا دل اپنی جگہ چھوڑ کر حلق سے باہر آ رہا چاہتا ہے۔ عرب ایسی صورت حال کو ”بلنت القلوب الحناجر“ سے تعبیر کرتے ہیں اور شاید اس کا فارسی صحیح نعم البدل ”جان لبوں تک پہنچ چکی ہے“ ہی ہو سکتا ہے۔ ورنہ ظاہر ہے کہ دل جو خون کی تقسیم کار کزنہ ہے وہ نہ تو کبھی اپنی جگہ سے ہلتا ہے اور نہ ہی حلق تک پہنچتا ہے۔

یہ بھی ممکن ہے کہ ”قلب“ دراصل ”جان“ کے لیے کنایہ ہو، مثلاً کہا جاتا ہے کہ اس کی جان حلق تک پہنچ چکی تھی اس کا مطلب یہ ہے کہ گویا اس کی روح اس کے بدن سے بالترتیب خارج ہوتے ہوئے باقی تھوڑی سی رہ چکی ہے۔

بہر حال اس دن انسان خدا کے سخت حساب و کتاب، تمام مخلوق کے سامنے رسوائی کے خوف اور ناقابلِ نجات دردناک عذاب میں مبتلا ہونے کے ڈر سے اس قدر ہول و اضطراب کا شکار ہو جائے گا جو بیان نہیں ہو سکتا۔

اس کی تیسری صفت کے بارے میں قرآن کہتا ہے: ان کا تمام وجود غم و اندوہ سے بھرا ہو گا لیکن وہ اس کا اظہار نہیں کر سکیں گے (کاظمین)۔

”کاظم“ ”کھم“ کے مادہ سے ہے جس کا لغوی معنی ہے ”پانی بھری مشک کا منہ باندھنا“ بعد ازاں اس کا اطلاق ان لوگوں پر بھی ہونے لگا جو غصے سے بھرے ہوتے ہیں لیکن مختلف وجوہ کی بنا پر اس کا اظہار نہیں کر سکتے۔

اگر انسان کسی وقت غم جاننا اور اندوہ کا شکار ہو جائے لیکن وہ فریاد کر سکتا ہو تو ممکن ہے کہ اس کا کچھ غم ہلکا ہو جائے اور اس کے دل کو کچھ آرام آجائے لیکن افسوس کہ وہاں پر تو چلنے اور فریاد کرنے کی بھی اجازت نہیں ہوگی۔ وہاں پر تو تمام غمی رازوں کے ظاہر ہو جانے، حق کی عدالت میں پیش ہونے، عدالت پر دروگاری میں حاضری دینے اور مخلوق خدا کے موجود ہونے کے مسائل ہوں گے پھر چیخ و پکار کیا فائدہ پہنچائے گی؟

چوتھی صفت یہ ہے کہ: ظالموں کا کوئی دوست نہیں (ماللظالمین من حمید)۔ وہ یار اور مکار دوست جو اقتدار کے زمانے میں اس کے دستر خوان کی کھٹی بنے اس کے گرد منڈلاتے رہتے تھے اور خوشامد

وچاپلوسی کے ذریعے اپنے آپ کو وفادار دوست اور جان نثار ساتھی یا خاندانی غلام بتایا کرتے تھے ان سب کو اپنی اپنی پڑی ہے دوسرے کا کسی کو کچھ خیال نہیں۔ الغرض اس دن نہ تو کسی انسان کا کوئی دوست ہوگا اور نہ ہی دردِ دل بانٹنے کے لیے کوئی غمخوار۔ پانچویں صفت کے بارے میں فرمایا گیا ہے: اور نہ ہی کوئی ایسا شفاعت کرنے والا ہے کہ جس کی شفاعت قبول کی جائے (ولا شفیع یطاع)۔

کیونکہ انبیاء اور اولیاء جیسے سچے شفاعت کرنے والوں کی شفاعت بھی خداوند عالم کے حکم پر منحصر ہوگی۔ اس طرح سے بت پرستوں کے اس گمان پر بھی خطِ تنبیہ پھر جاتا ہے کہ بت ان کی شفاعت کریں گے۔

چھٹے مرحلے پر قیامت کی کیفیت کے ضمن میں خدا کا ایک وصف بیان کرتے ہوئے فرمایا گیا ہے: خدا خیانت سے دیکھنے والی آنکھوں کو جانتا ہے اور جو کچھ سینوں میں پوشیدہ ہے اس سے بھی باخبر ہے (یَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ)۔

جی ہاں! جو خدا آنکھ کی مخفی حرکتوں اور سینے کے اندرونی رازوں سے آگاہ ہے وہی اس دن اپنی مخلوق کے بارے میں عدل و انصاف کرے گا اور اس کے اس صحیح معنوں میں علم و آگاہی کی وجہ سے گناہ گاروں کے لیے دن نہایت تاریک ہیں۔

ایک روایت میں ہے کہ جب امام جعفر صادق علیہ السلام سے اس آیت کے بارے میں سوال کیا گیا تو آنجناب نے فرمایا:

المترالی الرجل ينظر الى الشيء وكأنه لا ينظر اليه فذالك خائنة الاعين

کیا تم نے نہیں دیکھا کہ کبھی انسان کسی چیز کو دیکھ رہا ہوتا ہے اور ظاہر کرتا ہے کہ وہ اسے نہیں دیکھ رہا؟ یہی خیانت آلودہ نگاہیں ہیں۔

جی ہاں! اس قسم کی نگاہ خواہ لوگوں کی ناموس کی طرف ہو یا کسی اور ایسی چیز کی طرف کہ جسے دیکھنا ممنوع ہے اس خدا سے چننا مخفی نہیں رہ سکتی جس کے لیے زمین و آسمان کی کوئی چیز پوشیدہ نہیں ہے۔ جیسا کہ سورہ سبا کی آیت میں ارشاد فرمایا گیا ہے:

لا يعزب عنه مثقال ذرة في السماوات ولا في الارض

ایک اور روایت میں ہے کہ پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ایک ساتھی جو آپ کے حضور میں اسلام کے ایک جانی دشمن کے ساتھ بیٹھا ہوا تھا، جب وہ مخالفت آنحضرت سے امان نامہ حاصل کر کے باہر چلا گیا تو اس ساتھی نے آپ کی خدمت میں عرض کیا اس کے امان حاصل کرنے سے پہلے آپ نے ہمیں اشارہ کیوں نہیں فرمایا تاکہ ہم کھڑے ہو کر اس کی گردن اڑا دیتے تو آنجناب

لے "یَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ" کے جملے میں نحوی ترکیب کے لحاظ سے دو احتمال ہیں۔ پہلا یہ کہ "خائنة" "مصدیٰ معنی میں ہے جس کا معنی "خیانت" ہے، (جیسا کہ "کاذبة" اور "لا غبة" کہ جن کا معنی "کذب" اور "لغو" ہے)۔ دوسرا یہ کہ موصوف سے صفت مقدم ہو اور اصل میں "الاعین الخائنة" ہو تو پھر اس صورت میں لفظ "خائنة" اسم فاعل ہوگا۔ لے تفسیر صافی "اسی آیت کے ذیل میں۔

نے ارشاد فرمایا :

ان النبی لا تكون له خاتمة الاعین  
انبیاء کے پاس مخفی اور خائن آنکھیں نہیں ہوتیں بلکہ

البدتہ خیانت چشم کی مختلف صورتیں ہیں۔ ایک صورت یہ ہے کہ غیر عورتوں کی طرف پوری پوری دیکھا جائے یا اس سے آنکھ اڑانے کی کوشش کی جائے، دوسری صورت یہ ہے کہ کسی کی عیب جوئی اور تحقیر کی غرض سے آنکھ کا اشارہ کیا جائے، تیسری صورت یہ ہے کہ سازشوں اور شیطانی منصوبوں پر عمل کرنے کے لیے آنکھوں سے اشارے کیے جائیں وغیرہ۔

حقیقت یہ ہے کہ اگر انسان کا اس بات پر ایمان ہو کہ بروز قیامت اس کی نگاہوں، سوچوں، خواہشوں اور ان کے اسباب تک کا پورا پورا محاسبہ ہوگا اور ہر ایک سے متعلق پوری تحقیق کی جائے گی اور سوال کیا جائے گا تو وہ یقیناً تقویٰ کے اعلیٰ مدارج پر فائز ہو جائے اور نفوسِ انسانی کی تربیت میں معاد، خدا کی طرف سے نگرانی اور قیامت کے دن حساب و کتاب پر ایمان کتنا مؤثر ہے؟

کہتے ہیں کہ ایک بزرگ عالم جب اپنی اعلیٰ تعلیم نجف اشرف کے توزہ علیہ میں مکمل کر چکے اور اپنے وطن واپس جانے کے لئے اپنے استاد سے الوداع کی غرض سے ان کے حضور پہنچے اور ان سے آخری وعظ و نصیحت کی درخواست کی تو انہوں نے فرمایا اس قدر تکالیف اٹھانے کے بعد پھر بھی آخری نصیحت کلام اللہ مجید ہے اور آپ اس آیت کو ہرگز فراموش نہ کریں۔

الم یعلم بان الله یبصر

کیا انسان نہیں جانتا تھا کہ خدا ہر چیز کو دیکھ رہا ہے۔ (علق-۱۲)

یقیناً ایک صحیح معنوں میں مومن شخص کی نگاہ میں یہ تمام کائنات خدا کے حضور میں ہے اور تمام کام اسی کے سامنے انجام پاتے ہیں اور یہی تصور گناہوں سے اجتناب کے لیے کافی ہے۔

قیامت کی ساتویں صفت جو چھٹی صفت کی طرح خدا کی صفت کے طور پر بیان ہوئی ہے قرآن کے الفاظ میں : خدا حق پر مبنی فیصلہ کرے گا (والله یقضی بالحق)۔

اور وہ اس کے علاوہ جن معبودوں کو پکارتے ہیں ان میں سے کوئی بھی فیصلہ نہیں کر سکتا (والذین یدعون من دونه لا یقضون بشئ)۔

جی ہاں! اس دن فیصلے کا اختیار صرف اور صرف خدا کے پاس ہوگا اور وہ بھی حق پرست کے علاوہ کوئی فیصلہ نہیں کرے گا کیونکہ ظلم پر مبنی فیصلہ یا تو جہالت اور نا آگاہی کی بنا پر ہوتا ہے جب کہ وہ تمام اسرار اور بھید دل تک سے اچھی طرح واقف ہے اور یا پھر عاجز آ جانے یا ضرورت کی وجہ سے ہوتا ہے اور یہ سب اُس کی ساحت مقدس سے دور ہیں۔

ضمنی طور پر یہ بھی بتاتے چلیں کہ یہ جملہ ”توحید معبود“ پر ایک دلیل ہے کیونکہ معبود بننے کی صلاحیت وہی رکھتا ہے کہ آخر کار

فیصلہ جس کے ہاتھ میں ہو لہذا وہ بت کر جو نہ اس دنیا میں کسی خاصیت کے مالک ہیں اور نہ ہی قیامت کے دن کوئی فیصلہ کر سکتے ہیں تو ان میں مہود بننے کی صلاحیت کیونکر ہو سکتی ہے۔

یہ نکتہ بھی قابل توجہ ہے کہ حق کی جانب سے حق پر مبنی فیصلہ جات کے بہت سے اور وسیع معانی ہیں جو عالم تکوین اور عالم تشریع دونوں پر محیط ہیں جس طرح کہ قرآنی آیات میں "قضاء" کی تعبیر دونوں معانی پر مشتمل ہے۔ چنانچہ ایک مقام پر فرمایا گیا ہے :

وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا يَٰهٖ

"تیرے پروردگار نے حکم دیا ہے کہ اس کے سوا کسی کی عبادت نہ کرو۔" (سورہ بنی اسرائیل - ۲۳)

یہ قضاوت تشریعی ہے۔ اور دوسری جگہ پر ارشاد ہوتا ہے :

إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُن فَيَكُونُ

جب وہ کسی چیز کے بارے میں حکم جاری کرتا ہے تو اسے کہتا ہے "ہو جا" تو وہ فوراً ہو جاتی ہے۔

(آل عمران - ۴۷)

یہ قضاوت تکوینی ہے۔

آخر میں گزشتہ آیات پر تاکید کرتے ہوئے قرآن کہتا ہے : خدا سننے اور دیکھنے والا ہے (ان الله هو السميع العليم)۔

بلکہ یہ دیکھنا اور سننا اپنے صحیح معنی کے لحاظ سے، یعنی تمام سنی جانے والی اور تمام دیکھی جانے والی چیزیں ہمہ وقت اس کے

مضور ہر وقت موجود رہتی ہیں اور یہ اسی کی ذات پاک سے مخصوص ہے اور یہ چیز اس بات کی تاکید ہے کہ اس کا علم ہر چیز پر محیط ہے اور حق کا فیصلہ بھی اسی کے ساتھ خاص ہے کیونکہ جب تک کوئی سمیع و بصیر مطلق نہ ہو وہ حق پر مبنی فیصلہ نہیں کر سکتا۔

۲۱۔ اَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ  
كَانُوا مِنْ قَبْلِهِمْ كَانُوا هُمْ أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَ أَثَارًا فِي الْأَرْضِ  
فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَّاقٍ ○  
۲۲۔ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَكَفَرُوا فَأَخَذَهُمُ  
اللَّهُ إِنَّهُ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ ○

## ترجمہ

۲۱۔ کیا انہوں نے روئے زمین کی سیر نہیں کی تاکہ وہ دیکھتے کہ جو لوگ ان سے پہلے تھے ان کا کیا  
انجام ہوا؟ وہ قدرت و طاقت اور زمین میں آثار کے لحاظ سے ان سے بہت زیادہ تھے۔ لیکن  
خدا نے انہیں ان کے گناہوں کی وجہ سے پکڑ لیا اور انہیں (عذاب) خدا سے بچانے والے  
کوئی نہیں تھا۔

۲۲۔ یہ اس وجہ سے تھا کہ ان کے رسول انکے پاس ہمیشہ واضح دلائل لے کر آتے رہے لیکن وہ سب کا انکار  
کرتے رہے لہذا خداوند عالم نے انہیں اپنی گرفت میں لے لیا (اور انہیں سزا دی) کیونکہ وہ قوی اور  
شدید العقاب ہے۔

## تفسیر

ظالموں کا دردناک انجام دیکھو

چونکہ قرآن مجید کا بہت سی آیات میں طریقہ کاری رہی رہا ہے کہ حساس اور اصولی و کلی قاعدوں کو ذکر کرنے کے بعد انہیں جزئی اور

محسوس مسائل کے ساتھ ملا دیتا ہے۔ اور انسان کا ہاتھ پکڑ کر اسے ان مسائل کی تحقیقات کے لیے گزشتہ اور حال کے حالات کا مشاہدہ کرنے کے لیے لے جاتا ہے۔ زیر نظر آیات کی بھی یہی کیفیت ہے جن میں ہمد و معاد، اعمال کی سخت جاپنج پڑتاں اور سرکشی اور گناہ کے خطرناک نتائج کے ذکر کے بعد لوگوں کو گزشتہ امتوں کے حالات بہم ملے فرعون اور فرعونوں کے حالات کا مطالعہ کرنے کی دعوت دے رہا ہے۔

سب سے پہلے فرمایا گیا ہے: آیا انہوں نے روئے زمین کی سیر نہیں کی تاکہ وہ ان لوگوں کا انجام دیکھتے جو ان سے پہلے گزر چکے ہیں کہ کیا ہوا (اولم یسیروا فی الارض فینظروا کیف کان عاقبة الذین کانوا من قبلہم)۔ یہ کوئی مرتب کردہ تاریخ نہیں ہے جس کے اصل اور صحیح ہونے میں کسی قسم کا شک کیا جاسکے، یہ تو ایک زندہ تاریخ ہے جو اپنی زبان بے زبانی سے بکار رہی ہے۔ تباہ کاروں کے محلوں کے کھنڈرات سرکشوں کے عذاب شدہ شہر ٹپتلیے ہوئے ہوئے لوگوں کی گلی سڑی بوسیدہ ہڈیاں اور زمین میں ملی ہوئی سربلغک عمارتیں واقعی تاریخ کے ایسے سبق آموز جملے ہیں جو حقائق کو بے کم و کاست بیان کر رہے ہیں۔

پھر فرمایا گیا ہے: وہ ایسے لوگ تھے جو زمین میں اہم آثار کے اعتبار سے ان سے زیادہ طاقتور تھے (کانوا هم اشد منہم قوۃ واثاراً فی الارض)۔

وہ اس قدر طاقتور حکومتوں، عظیم لشکروں اور روشن مادی تمدن کے مالک تھے کہ مشرکین مکہ کی زندگی تو ان کے نزدیک ایک بازیچہ اطفال سے زیادہ اہمیت کی حامل نہیں ہے۔

”اشد منہم قوۃ“ کہہ کر ان کی سیاسی اور فوجی طاقت کے بارے میں بھی بتایا جا رہا ہے اور اقتصادی و علمی اوقات کے بارے میں بھی۔

”اثاراً فی الارض“ کی تعبیر سے ممکن ہے کہ ان کی عظیم زرعی ترقی کی طرف اشارہ ہو جیسا کہ سورۃ روم کی آیت ۹ میں بھی آیا ہے کہ:

اولم یسیروا فی الارض فینظروا کیف کان عاقبة الذین من قبلہم کانوا

اشد منہم قوۃ واثاروا الارض وعمر وہا اکثر مما عمر وہا

”کیا ان لوگوں نے زمین کی سیر نہیں کی کہ ان لوگوں کا انجام دیکھتے جو ان سے پہلے تھے کہ وہ کیا ہوئے؟ وہ بہت ہی طاقتور تھے اور زمین کو رکھیتی باڑی کے لیے، درگاہوں کرتے تھے اور ان سے زیادہ ان لوگوں نے اسے آباد کیا تھا۔“

یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس سے بڑی بڑی اور محکم عمارتوں کی طرف اشارہ ہو جو گزشتہ اقوام نے پہاڑوں کے دل میں اور شہر و صحرا کے وسط میں بنا رکھی تھیں جیسا کہ قرآن مجید قوم عاد کے بارے میں ارشاد فرماتا ہے:

اتبنون بکل مایع ایتہ تعیشون وتتخذون مصانع لعلکم تخلدون

آیاتم ہر بلند مکان پر اپنی خواہشات نفسانی کی نشانی تعمیر کرتے ہو اور محکم قصر اور قلعے تعمیر کرتے ہو؟ گویا

تم اس دنیا میں ہمیشہ رہو گے (شعراء - ۱۲۸، ۱۲۹)

اور آیت کے آخر میں ان سرکش قوموں کا انجام ایک مختصر سے جملے میں یوں بیان کیا گیا ہے: خدا نے انہیں ان کے گناہوں کی وجہ سے پکڑ لیا اور کوئی نہ تھا کہ ان کا دفاع کرتا اور انہیں عذاب الہی سے بچاتا (فاخذہم اللہ بذنوبہم وما كان لهم من اللہ من واق)۔

نہ تو افرادی قوت کی کثرت انہیں عذاب الہی سے بچا سکی اور نہ ہی طاقت، شان و شوکت اور بے حساب مال و دولت۔ قرآن مجید میں کئی بار "اخذ" (پکڑنا) سزا دینے کے معنی میں آیا ہے کیونکہ کسی کو سخت ترین سزا دینے کیلئے پہلے اسے پکڑتے ہیں اور پھر سزا دیتے ہیں۔

جو چیز پہلے اجمالی طور بیان کی گئی ہے اس کی تشریح کرتے ہوئے فرمایا گیا ہے: خدا کی یہ دردناک سزا اس لیے تھی کیونکہ ان کے رسول دلائل لے کر ان کے پاس آتے رہتے تھے اور وہ سب کا انکار کر دیا کرتے تھے۔ (ذالک بانہم کانت تأتیہم رسالہم بالبینات فکفروا)۔

ایسا نہیں تھا کہ وہ غافل یا بے خبر تھے یا ان سے سرزد ہونے والے گناہ اتمام حجت نہ کرنے کی وجہ سے تھے، ان کے پاس پیغمبر بھی مسلسل آیا کرتے تھے (جیسا کہ "کانت تأتیہم" کی تعبیر سے استفادہ ہوتا ہے) لیکن ان سب کے باوجود انہوں نے احکام الہی کے آگے تسلیم خم نہیں کیا۔ وہ ہدایت کے چراغوں کو گل کر دیتے، ہمدرد رسولوں سے منہ پھیر لیتے بلکہ کبھی تو انہیں شہید کر دیتے۔

ایسے ہی موقع پر خدا نے ان کی گرفت کی (فاخذہم اللہ)۔

کیونکہ وہ طاقتور اور سخت عذاب دینے والا ہے (انہ قوی شدید العقاب)۔

رحمت کے موقع پر "ارحم الراحمین" اور غضب کے مقام پر "اشد المعاقبین" ہے۔

- ۲۳۔ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا وَسُلْطٰنٍ مُّبِينٍ ۝  
 ۲۴۔ اِلٰی فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَقَارُونَ فَقَالُوا سِحْرٌ كَذَّابٌ ۝  
 ۲۵۔ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْحَقِّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا اقْتُلُوا أَبْنَاءَ الَّذِينَ  
 اٰمَنُوا مَعَهُ وَاسْتَحْيُوا نِسَاءَهُمْ ۖ وَمَا كَيْدُ الْكٰفِرِيْنَ  
 اِلَّا فِي ضَلٰلٍ ۝  
 ۲۶۔ وَقَالَ فِرْعَوْنُ ذَرُوْنِي اَقْتُلْ مُوسٰی وَلْيَدْعُ رَبَّهُ ۚ اِنِّیْ  
 اَخَافُ اَنْ يُبَدِّلَ دِيْنَكُمْ اَوْ اَنْ يُظْهِرَ فِی الْاَرْضِ الْفَسَادَ ۝  
 ۲۷۔ وَقَالَ مُوسٰی اِنِّیْ عٰذْتُ بِرَبِّیْ وَرَبِّكُمْ مِنْ كُلِّ مُتَكَبِّرٍ لَا  
 یُؤْمِنُ بِیَوْمِ الْحِسَابِ ۝

## ترجمہ

- ۲۳۔ ہم نے موسیٰ کو اپنی آیات اور روشن دلیل کے ساتھ بھیجا۔  
 ۲۴۔ فرعون، ہامان اور قارون کی طرف، لیکن انہوں نے کہا وہ تو بہت جھوٹا جادوگر ہے۔  
 ۲۵۔ جب ہماری طرف سے ان کے پاس حق آپہنچا تو انہوں نے کہا: جو موسیٰ پر ایمان لا چکے  
 ہیں ان کے لڑکوں کو قتل کر دو اور (قید و خدمت گاری کے لیے) ان کی عورتوں کو زندہ رہنے  
 دو۔ لیکن کافروں کی چالیں گمراہی میں ہونے کے علاوہ اور کچھ نہیں (اور نقش بر آب  
 ہوتی ہیں)۔

۲۶۔ اور فرعون نے کہا: مجھے چھوڑ دو! تاکہ میں موسیٰ کو قتل کر دوں اور وہ اپنے پروردگار کو بلائے (تاکہ وہ اسے نجات دلائے) میں تو اس بات سے ڈرتا ہوں کہ کہیں وہ تمہارے دین کو تبدیل نہ کر ڈالے یا زمین میں فساد برپا نہ کرے۔

۲۷۔ موسیٰ نے کہا میں اپنے اور تمہارے پروردگار کی پناہ مانگتا ہوں ہر اس شکر سے جو روزِ حساب پر ایمان نہیں لاتا۔

## تفسیر قتل موسیٰ کا ارادہ

گزشتہ آیات میں سابقہ قوموں کے دردناک انجام کی طرف اشارہ تھا اس کے فوراً بعد ان آیات میں ان داستانوں میں سے ایک داستان کا تذکرہ کرتے ہوئے موسیٰ اور فرعون، ہامان اور قارون کی داستان بیان کی گئی ہے۔ یہ ٹیک ہے کہ موسیٰ اور فرعون کی داستان قرآن مجید کی بہت سی سورتوں میں بیان ہوئی ہے لیکن مطالب پر غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کے مطالب ہرگز مکرر نہیں ہیں۔ بلکہ ہر موقع پر اس داستان کے ایک خاص زاویے پر نگاہ ڈالی گئی ہے۔ چنانچہ زیر تفسیر آیات میں اہم مقصد موسیٰ آل فرعون کا ماجرا بیان کرنا ہے۔ اور باقی بیان اس اہم ماجرا کا مقدمہ ہے۔ سب سے پہلے فرمایا گیا ہے: ہم نے موسیٰ کو اپنی "آیات" اور "سلطان مبین" دے کر بھیجا (و لقد ارسلنا موسیٰ بآیاتنا و سلطان مبین)۔

"فرعون، ہامان اور قارون کی طرف، لیکن انہوں نے کہا وہ تو بڑا جھوٹا جادوگر ہے" (الی فرعون و ہامان و قارون فقالوا ساحر کذاب)۔

"آیات" اور "سلطان مبین" میں کیا فرق ہے؟ اس بارے میں مفسرین کی طرف سے مختلف تفسیریں بیان ہوئی ہیں۔ بعض مفسرین "آیات" کو روشن دلائل اور "سلطان مبین" کو معجزات کی طرف اشارہ سمجھتے ہیں۔ جب کہ بعض دوسرے مفسرین نے "آیات" کو تورات کی آیات کی طرف اور "سلطان مبین" کو معجزات کی طرف اشارہ سمجھا ہے۔

بعض اور مفسرین نے یہ احتمال ذکر کیا ہے کہ "آیات" تو حضرت موسیٰ کے تمام معجزات کے لیے ہے لیکن "سلطان مبین" ان کے چیدہ چیدہ اور برجستہ معجزات کے بارے میں ہے جیسے عصا اور یدِ بیضا جو فرعون پر واضح طور پر غلبہ کا سبب بنے۔

کچھ اور مفسرین نے کہا ہے کہ ”آیات“ سے مراد حضرت موسیٰ کے معجزات ہیں اور ”سلطان مبین“ سے مراد فرعون پر موسیٰ کا وہ غلبہ، قاہرہ اور خدائی تسلط ہے جس سے وہ آپ کو قتل کرنے سے اور آپ کی دعوت کو خاموش کرنے سے باز رہا۔

لیکن ان تفاسیر میں سے کسی کا بھی واضح ثبوت موجود نہیں ہے اور قرآن مجید کی دوسری آیات سے جو بات سمجھی جاتی ہے وہ یہ ہے کہ ”سلطان مبین“ عموماً ایسی روشن اور محکم دلیل کو کہتے ہیں جو کسی کے واضح غلبہ کا باعث بنے۔ جیسا کہ سورہ نمل کی آیت ۲۱ میں حضرت سلیمانؑ اور ہمدانی داستان میں ہے کہ جب سلیمان کہتے ہیں:

”میں ہمدانی کو نہیں دیکھ رہا، وہ کیوں غائب ہو گیا ہے؟ میں اسے سخت سزا دوں گا یا اسے ذبح کر ڈالوں گا یا پھر اپنی غیر حاضری کے لیے ”سلطان مبین“ (واضح دلیل) پیش کرے۔“

سورہ کہف کی پندرہویں آیت میں ہے:

لَوْ لَا يَأْتُونَ عَلَيْهِم بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ

”وہ اپنے مہبودوں کے لیے روشن دلیل کیوں نہیں لاتے؟“

نیز قرآن مجید میں لفظ ”آیات“ کئی مرتبہ معجزات کے معنی میں بھی آیا ہے۔ اسی بنا پر ”آیات“ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے معجزات کی طرف اشارہ ہے اور ”سلطان مبین“ کا معنی تو ہی منطق اور دندان شکن دلائل ہیں، جو موسیٰ علیہ السلام کو فرعون کے مقابلے کے لیے عطا ہوئے تھے۔

بہر حال حضرت موسیٰؑ ایک تو عقلی منطق کے اسلحے سے مسلح تھے اور دوسرے ایسے معجزات بھی پیش کیا کرتے تھے جو ان کے بہانہ اور اہل طبیعت سے رابطے کی علامت تھے لیکن اس کے برخلاف ان کے سرکش فرعون دشمنوں کے پاس سوائے اس کے کوئی اور حربہ نہیں تھا کہ انہیں یا تو سحر کہیں یا کذاب!

سحر کی تہمت آیات اور معجزات کے جواب میں تھی اور کذب کی تہمت منطقی دلائل کے مقابلے میں یہ ہماری اس تفسیر کا ایک اور شاہد ہے جو ہم نے ان دو تعبیروں کے بارے میں بیان کی ہے۔

جی ہاں کفر کے سرغول کا ہمیشہ سے ہی طریقہ کار چلا آ رہا ہے کہ وہ مردانِ حق کے سچے دلائل پر اس قسم کے جھوٹے بیبل لگیا کرتے ہیں کہ آج بھی ہم اس کے کئی نمونے اپنی آنکھوں سے مشاہدہ کر رہے ہیں۔

پھر یہ بات بھی قابلِ توجہ ہے کہ اس آیت میں تین افراد ذکر کئے گئے ہیں جن میں سے ہر ایک کسی نہ کسی چیز کا مجسم نمونہ تھا۔

”فرعون“ طغیان و سرکشی اور ظلم و جور کی حاکمیت کا نمونہ تھا،

”ہامان“ شیطنیت اور شیطانی منصوبے بنانے کا نمونہ تھا اور

”قارون“ باغی اور سامراجی سرمایہ دار جو اپنی دولت بچانے کے لیے کسی بھی طریقہ کار کو اپنانے سے نہیں چوکتا تھا۔

اس طرح سے حضرت موسیٰ علیہ السلام مامور تھے کہ ظالم اور جابر حکام کے ظلم و ستم، غدار سیاستدانوں کی شیطنیت اور مستکبر دولت مندوں کی سرکشی کا خاتمہ کر کے معاشرے کی بنیاد سیاسی، ثقافتی اور اقتصادی عدل و انصاف پر رکھیں، لیکن جن لوگوں کے ناجائز مفادات خطرے میں پڑ گئے تھے انہوں نے آپ کا ڈٹ کر مقابلہ کیا۔

بعد کی آیت ان کے چند ایک شیطانی منصوبوں کو بیان کرتے ہوئے کہتی ہے: جب ہماری طرف سے حق ان کی جانب آیا تو بجائے اس کے کہ وہ اس کو غنیمت سمجھتے اس کے ساتھ مقابلہ کی ٹھان لی اور کہا کہ جو لوگ موسیٰ پر ایمان لے آئے ہیں ان کے لڑکوں کو قتل کر دو اور کینزی اور خدمت کے لیے ان کی عورتوں کو زندہ رہنے دو (فلما جاءهم بالحق من عندنا قالوا اقتلوا أبناء الذين آمنوا معه واستحيوا نساءهم)۔

اس تعبیر سے پتہ چلتا ہے کہ لڑکوں کے مار ڈالنے اور لڑکیوں کو زندہ رکھنے کا سلسلہ موسیٰ علیہ السلام کی ولادت سے پہلے کے دور میں ہی نہیں تھا بلکہ آپ کے قیام اور دوران نبوت میں بھی یہ سلسلہ جاری رہا۔ ملاحظہ ہو سورہ اعراف آیت ۱۲۹ جو اس مدعا پر شاہد ہے کہ بنی اسرائیل نے موسیٰ علیہ السلام سے کہا:

او ذینا من قبل ان تأتینا ومن بعد ما جئتنا

”آپ کے آنے سے پہلے اور آپ کے آنے کے بعد ہر دو زمانوں میں ہمیں ستایا گیا۔“

بنی اسرائیل نے یہ بات فرعون کی طرف سے مومنین کے بچوں کے منصوبہ قتل کے بعد کہی۔

بہر حال یہ شیطانی حکومتوں کا ایک ناپاک اور دائمی منصوبہ ہوتا ہے کہ فعال اور متحرک افرادی قوت کو تباہ و برباد کر دیں اور غیر فعال افراد کو اپنے مقاصد کے لیے زندہ رکھیں۔ تعجب نہیں کہ ناپا چاہیے کہ فرعون اور فرعونوں کا یہ منصوبہ خواہ جناب موسیٰ علیہ السلام کی ولادت سے پہلے کا تیار کردہ ہو کہ بنی اسرائیل کو فرعون کا قیدی بنا دیا جائے اور خواہ موسیٰ علیہ السلام کے قیام کے بعد۔ بہر حال یہ ایک انقلاب دشمن حرکت تھی تاکہ بنی اسرائیل کو اس حد تک ناکارہ بنا دیا جائے کہ وہ لٹھنے کے قابل نہ رہیں۔

لیکن قرآن مجید آیت کے آخر میں فرماتا ہے: ”کافروں کے منصوبے ضلالت اور گمراہی کے علاوہ اور کچھ نہیں ہیں۔ یہ ان کے ایسے تیر ہیں جو وہ جہالت اور گمراہی میں چلاتے ہیں اور پتھر پر جا لگتے ہیں (وما یکد الکافرین الا فی ضلال)۔“

انہیں اس بات کا قطعاً وہم و گمان نہیں ہوتا کہ ان پر کوئی مصیبت بھی آن پڑے گی، یہ تو مشیت الہی ہوتی ہے کہ آخر کار حق کی طاقت باطل کی قوتوں پر غالب آکر رہتی ہے۔

ایک صرف موسیٰ اور ان کے پیروکاروں کے درمیان باہمی نزاع، اور دوسری طرف، فرعون اور اس کے ہم فوافل کے ساتھ لڑائی جھگڑا کافی حد تک بڑھ گیا اور اس دوران میں بہت سے واقعات رونما ہو چکے جنہیں قرآن نے اس مقام پر ذکر نہیں کیا بلکہ ایک خاص مقصد کو جسے ہم بعد میں بیان کریں گے پیش نظر رکھ کر ایک نکتہ بیان کیا گیا ہے کہ حالات بہت خراب ہو گئے تو فرعون نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی انقلابی تحریک کو دبانے بلکہ ختم کرنے کے لیے ان کے قتل کی ٹھان لی لیکن ایسا معلوم ہوتا ہے کہ گویا اس کے مشیروں اور درباریوں نے اس کے اس فیصلے کی مخالفت کی۔ چنانچہ قرآن کہتا ہے:

”فرعون نے کہا مجھے چھوڑ دو تاکہ میں موسیٰ کو قتل کر ڈالوں اور وہ اپنے پروردگار کو بلائے تاکہ وہ اسے اس سے

نجات دے“ (وقال فرعون ذرونی اقتل موسیٰ ولیدع ربہ)۔

اس سے یہ بات سمجھنے میں مدد ملتی ہے کہ اس کے الشریاک اذکم کچھ مشیر موسیٰ کے قتل کے مخالف تھے وہ یہ دلیل پیش کرتے تھے کہ چونکہ موسیٰ کے کام معجزانہ اور غیر معمولی ہیں لہذا ہو سکتا ہے کہ وہ ہمارے لیے بد دعا کر دے تو اس کا خدا ہم پر عذاب نازل کر دے

لیکن کہہ دو غرور کے نشے میں بدست فرعون کہنے لگا: میں تو اسے فرد قتل کروں گا جو ہو گا سودیکھا جائے گا۔  
یہ بات تو معلوم نہیں ہے کہ فرعون کے حاشیہ نشینوں اور مشیروں نے کس بنا پر اسے موسیٰ کے قتل سے باز رکھا البتہ یہاں پر  
چند ایک احتمال ضرور ہیں اور ہو سکتا ہے وہ سب کے سب صحیح ہوں۔

ایک احتمال تو یہ ہے کہ ممکن ہے خدا کی طرف سے عذاب نازل ہو جائے۔

دوسرا احتمال ان کی نظر میں یہ ہو سکتا ہے کہ موسیٰ کے مارے جانے کے بعد حالات یکسر دگرگوں ہو جائیں گے کیونکہ وہ ایک  
شہید کا مقام پالیں گے اور انہیں ہیر و کا درجہ مل جائے گا اس طرح سے ان کا دین بہت سے مؤمن، ہمنوا، ہی خواہ اور ہمدرد پیدا کر  
لے گا۔ خاص کر اگر یہ ماجرا جادو گروں سے مقابلے اور ان پر موسیٰ علیہ السلام کے عجیب اور غیر معمولی انداز میں غالب آنے کے بعد کا ہو  
تو اس احتمال کو اور بھی تقویت مل جاتی ہے اور بظاہر ہے بھی ایسے ہی کیونکہ موسیٰ علیہ السلام نے فرعون کے ساتھ سب سے پہلی ملاقات  
میں اسے دو عظیم معجزے (عصا اور ید بیضا کے معجزے) دکھائے اسی لیے فرعون انہیں جادو گر کہنے لگا اور جادو گروں کو بلا کر ان  
سے مقابلے کی تاریخ مقرر کی تاکہ اس طرح سے وہ موسیٰ پر غالب آجائیں اور وہ اسی روز کے انتظار میں تھا۔

بنا بریں کوئی وجہ نہیں بنتی کہ فرعون نے اس درمیانی مدت کے دوران میں موسیٰ کو ٹھکانے لگانے کا ارادہ کیا ہو یا مصر کے  
لوگوں کے دین کی تبدیلی کا اسے خوف ہو یا۔

خلاصہ کلام انہیں اس بات کا یقین ہو گیا کہ بذات خود موسیٰ علیہ السلام ان کے لیے ایک عظیم خطرہ ہیں لیکن اگر ان حالات میں  
انہیں قتل کر دیا جائے تو یہ حادثہ ایک "تحریک" میں بدل جائے گا جس پر کنٹرول کرنا بھی مشکل ہو جائے گا اور اس سے حبان  
چھڑانی مشکل تر ہو جائے گی۔

فرعون کے کچھ درباری ایسے بھی تھے جو قبلی طور پر فرعون سے راضی نہیں تھے۔ وہ چاہتے تھے کہ موسیٰ زندہ رہیں اور فرعون  
کی تباہی و توجہ انہی کی طرف مبذول رہے اس طرح سے وہ چار دن آرام کے ساتھ بسر کر لیں اور فرعون کی آنکھوں سے اوجھل رہ کر  
ناجائز مفاد اٹھاتے رہیں کیونکہ یہ ایک پرانا طریقہ کار ہے کہ بادشاہوں کے درباری اس بات کی فکر میں رہتے ہیں کہ ہمیشہ ان  
کی توجہ دوسرے امور کی طرف مبذول رہے تاکہ وہ اسودہ خاطر ہو کر اپنے ناجائز مفاد ان کی تکمیل میں لگے رہیں۔  
اسی لیے تو بعض اوقات وہ بیرونی دشمن کو بھی بھڑکاتے ہیں تاکہ بادشاہ کی فارغ البالی کے شر سے محفوظ رہیں۔

بہر حال فرعون نے حضرت موسیٰ کے قتل کے منصوبے کی توجیہ کرتے ہوئے اپنے درباریوں کے سامنے اس کی دودلیلیں

۱۔ تفسیر المیزان میں ہے کہ سورہ شعراء کی آیت ۲۶ "ارجہ واخا" (اسے اور اس کے بجائے کو کچھ نہ کہو) اس بات کی دلیل ہے کہ کچھ لوگ  
ایسے تھے جو فرعون کو موسیٰ کے قتل سے روکتے تھے۔ لیکن موسیٰ کی داستان سے متعلق آیات میں غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اس وقت جناب موسیٰ کے  
قتل کا منصوبہ زیر غور نہیں تھا۔ اس وقت صرف اور صرف یہ بات پیش نظر تھی کہ دیکھیں آیا موسیٰ اپنے دعوے میں سچے ہیں یا جھوٹے؟ قتل کا منصوبہ تو  
اس وقت زیر غور آنے لگا جب موسیٰ جادو گروں پر غالب آگئے اور مصر کے بہت سے لوگوں کے دل میں ان کا اثر و رسوخ بڑھ گیا اور اس طرح سے فرعون  
کو اپنا تخت و تاج خطرے میں نظر آنے لگا۔

بیان کیں۔ ایک کا تعلق دینی اور روحانی پہلو سے تھا اور دوسری کا دنیاوی اور مادی سے۔ وہ کہنے لگا: مجھے اس بات کا خوف ہے کہ وہ تمہارے دین کو تبدیل کر دے گا اور تمہارے باپ دادا کے دین کو دگرگوں کر دے گا (افنی اخاف ان یبدل دینکم)۔

یابہ کہ زمین میں فساد اور خرابی برپا کر دے گا (او ان یظہر فی الارض الفساد)۔

اگر میں خاموشی اختیار کر لوں تو موسیٰ کا دین بہت جلد مصر والوں کے دلوں میں اتر جائے گا اور بت پرستی کا "مقدس دین" جو تمہاری قومیت اور مفادات کا محافظ ہے ختم ہو جائے گا اور اس کی جگہ توحید پرستی کا دین لے لے گا جو یقیناً تمہارے سونفہ خلاف ہو گا۔

اگر میں آج خاموش ہوں اور کچھ عرصہ بعد موسیٰ سے مقابلہ کرنے کے لیے اقدام کروں تو اس دوران میں وہ اپنے بہت سے دوست اور بھروسہ دار پیدا کر لے گا جس کی وجہ سے زبردست لڑائی چھڑ جائے گی جو علی سطح پر خونریزی، گڑبڑ اور بے چینی سبب بن جائے گی۔ اسی لیے مصلحت اسی میں ہے کہ جتنا جلدی ہو سکے اسے موت کے گھاٹ اتار دیا جائے۔

البتہ "فرعون" کے نکتہ نظر سے "دین" کی تعبیر اس کی اپنی باتوں کی پوجا پاٹ کے علاوہ اور کچھ نہ تھی۔ ایسا "دین" جس سے لوگوں کے دل و دماغ کو مخمور اور خود ان کو احمق بنایا جاسکے۔ ایسا "دین" جس سے اس جابر اور خونخوار بھیڑیے کے جابرانہ تسلط کا مقدس سمجھا جائے۔

اسی طرح استکباری نظام کے خلاف ایک ایسا انقلاب جس سے قید و بند کی زنجیریں توڑ کر عوام الناس کو آزادی دلوائے جاسکے اور بت پرستی کے آثار مٹا کر توحید الہی کو زندہ کیا جائے اس کی نظر میں "فساد" تھا۔

جابر اور مفسد لوگوں کا ابتداء ہی سے یہی طریقہ کار چلا آ رہا ہے کہ وہ ہمیشہ اپنے جرائم پر پردہ ڈالنے اور مردان خدا کے ساتھ مقابلہ کرنے کے لیے ان دو جھوٹے بہانوں کا سہارا لیتے ہیں، جس کے کئی نمونے آج بھی ہیں دنیا کے گوشہ و کنار میں نظر آتے ہیں۔

اب دیکھنا یہ ہے کہ اس گفتگو سے موسیٰ علیہ السلام نے کس رد عمل کا اظہار کیا جو اس مجلس میں تشریف فرما بھی تھے، قرآن بتا رہا ہے: موسیٰ نے کہا: میں اپنے پروردگار اور تمہارے پروردگار کی ہر اس تکبر سے پناہ مانگتا ہوں جو روز حساب پر ایمان نہیں لگتا (وقال موسیٰ افنی عذت بربق وبرا بکم من کل متکبر لا یؤمن بیوم الحساب)۔

موسیٰ علیہ السلام نے یہ باتیں بڑے سکون قلب اور اطمینان خاطر سے کیں۔ جو ان کے قوی ایمان اور ذات کردگار پر کام بھروسے کی دلیل ہیں۔ اور اس طرح سے ثابت کر دیا کہ اس کی اس دھمکی سے وہ ذرہ بھر بھی نہیں گھبرائے۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام کی اس گفتگو سے ثابت ہوتا ہے کہ جن لوگوں میں مندرجہ ذیل دو صفات پائی جائیں وہ نہایت ہی خطرناک افراد ہیں۔ ایک "تکبر" اور دوسرے "قیامت پر ایمان نہ رکھنا" اور اس قسم کے افراد سے خدا کی پناہ مانگنی چاہیے۔ "تکبر" اس بات کا باعث بن جاتا ہے کہ انسان اپنے علاوہ کسی اور کو درخور اعتناء نہیں سمجھتا، خدا کی آیات اور معجزات کو جادو گردانتا ہے، مصلحین کو مفسدین کا نام دیتا ہے اور دوستوں اور ساتھیوں کی نصیحتوں کو سازش اور کمزوری پر محمول کرتا ہے۔

نیز روز حساب پر ایمان نہ رکھنا اس بات کا سبب بن جاتا ہے کہ اس کے معمول اور کاروبار میں کسی قسم کی منصوبہ بندی اور حساب و کتاب نہیں ہوتے، اپنی محدود ذہنی طاقت کے ذریعے پروردگار کی لامحدود قدرت سے مقابلہ کے لیے کمر بستہ ہو جاتا ہے اور خدا کے پیغمبروں کے خلاف مقابلے کی ٹھان لیتا ہے، اس لئے کہ وہ خود کسی حساب و کتاب کا پابند نہیں ہوتا۔ اب دیکھنا یہ ہے کہ فرعون کی یہ دھمکی کہاں تک کارگر ثابت ہوئی؟ بعد کی آیات اس مسئلے سے پردہ اٹھاتی ہیں اور اس مغرور و تکبر شخص کے ہاتھوں سے موسیٰ علیہ السلام کی نجات کی کیفیت واضح کرتی ہیں۔

۲۸۔ وَقَالَ رَجُلٌ مُّؤْمِنٌ مِّنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ إِيمَانَهُ أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ وَإِنْ يَكُ كَاذِبًا فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ وَإِنْ يَكُ صَادِقًا يُصِيبْكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ كَذَّابٌ ۝

۲۹۔ يَقُومُ لَكُمْ الْمَلِكُ الْيَوْمَ ظَهْرَيْنَ فِي الْأَرْضِ فَمَنْ يَنْصُرُنَا مِنْ بَأْسِ اللَّهِ إِنْ جَاءَنَا قَالَ فِرْعَوْنُ مَا أُرِيكُمْ إِلَّا مَا أَرَى وَمَا أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ ۝

## ترجمہ

۲۸۔ آل فرعون میں سے ایک مومن شخص نے کہ جو اپنے ایمان کو چھپائے ہوئے تھا کہا: آیاتم ایسے شخص کو قتل کرنا چاہتے ہو جو یہ کہتا ہے کہ میرا رب اللہ ہے جبکہ وہ تمہارے رب کی طرف سے واضح دلائل بھی لاچکا ہے، اگر وہ جھوٹا ہے تو جھوٹ خود اس کا دامن پکڑے گا اور اگر سچا ہے تو رکم از کم تمہیں جن بعض عذابوں کی وعید دیتا ہے وہ تم تک پہنچ جائیں گے۔ خداوند اس شخص کو ہدایت نہیں کرتا جو اسراف کرنے والا ہوتا ہے اور جو بہت ہی جھوٹا ہوتا ہے۔

۲۹۔ اے میری قوم! آج حکومت تمہارے پاس ہے اور تم اس سرزمین میں کامیاب بھی ہو۔ اگر عذاب الہی ہمارے پاس آ بھی گیا تو پھر کون ہماری مدد کرے گا؟ فرعون نے کہا: میں اس کے سوا تمہیں اور

کچھ نہیں دکھا سکتا جس کا میں اعتقاد رکھتا ہوں اور حق و کامیابی کی راہ کے علاوہ تمہیں کسی اور چیز کی دعوت نہیں دیتا (موسیٰ کے قتل کے سوا اور کچھ نہیں ہو سکتا)۔

## تفسیر آیا کسی کو خدا کی طرف بلانے پر بھی قتل کرتے ہیں؟

یہاں سے موسیٰ علیہ السلام اور فرعون کی تاریخ کا ایک اور اہم کردار شروع ہوتا ہے جو قرآن مجید کی صرف اس سورۃ میں بیان کیا گیا ہے اور وہ ہے ”مؤمن آل فرعون“ جو فرعون کے قریبیوں میں سے تھا حضرت موسیٰ علیہ السلام کی دعوت توحید قبول کر چکا تھا لیکن اپنے اس ایمان کو ظاہر نہیں کرتا تھا۔ کیونکہ وہ اپنے آپ کو خاص طریقے سے موسیٰ علیہ السلام کی حمایت کا پابند سمجھتا تھا جب اس نے دیکھا کہ فرعون کے غیظ و غضب سے موسیٰ علیہ السلام کی جان کو خطرہ پیدا ہو گیا ہے تو مردانہ وار آگے بڑھا اور اپنی دل نشین اور موثر گفتگو سے قتل کی اس سازش کو ناکام بنا دیا۔

اس سلسلے کی سب سے پہلی آیت میں فرمایا گیا ہے: آل فرعون میں سے ایک شخص نے جو اپنے ایمان کو چھپائے ہوئے تھا کہا: آیا کسی شخص کو صرف اس بناء پر قتل کرتے ہو کہ وہ کہتا ہے کہ میرا رب اللہ ہے؟ (و قال رجل مؤمن من آل فرعون یکتُم ایمانہ ا تقتلون رجلاً ان یقول ربی اللہ)۔

حالانکہ وہ تمہارے رب کی طرف سے معجزات اور واضح دلائل اپنے ساتھ لایا ہے (وقد جاءکم بالبینات من ربکم)۔

آیاتم اس کے عصا اور ید بیضا جیسے معجزات کا انکار کر سکتے ہو؟ کیا تم نے اپنی آنکھوں سے اس کے جادو گروں پر غالب آجانے کا مشاہدہ نہیں کیا؟ یہاں تک کہ جادو گروں نے اس کے سامنے اپنے ہتھیار ڈال دیئے اور ہماری پرواہ تک نہ کی اور نہ ہی ہماری دیکھوں کو خاطر میں لائے اور موسیٰ کے خدا پر ایمان لا کر اپنا سر اس کے آگے جھکا دیا ذرا سچ بتاؤ کیا ایسے شخص کو جادو گر کہا جاسکتا ہے؟ خوب سوچ سمجھ کر فیصلہ کرو، جلد بازی سے کام نہ لو اور اپنے اس کام کے انجام کو بھی اچھی طرح سوچ لو تاکہ بعد میں پشیمان نہ ہونا پڑے۔

ان سب سے قطع نظر یہ دو حال سے خالی نہیں ”اگر وہ جھوٹا ہے تو جھوٹ اس کا خود ہی دامن گیر ہوگا اور اگر سچا ہے تو کم از کم جس عذاب سے تمہیں ڈرایا گیا ہے وہ کچھ نہ کچھ تو تمہارے پاس پہنچ ہی جائے گا (وان یتک کاذباً فعلیہ کذبہ وان یتک صادقاً یتصبکم بعض الذی یعدکم)۔

یعنی اگر وہ جھوٹا ہے تو جھوٹ کے پاؤں نہیں ہوتے، آخر کار ایک نہ ایک دن اس کا پل لکھل جائے گا اور وہ اپنے جھوٹ کی سزا پائے گا لیکن یہ امکان بھی تو ہے کہ شاید وہ سچا ہو اور خدا کی جانب سے بھیجا گیا ہو۔ تو پھر ایسی صورت میں اس کے کئے ہوئے وعدے

کسی نہ کسی صورت میں وقوع پذیر ہو کر رہیں گے۔ لہذا اس کا قتل کرنا عقل و خرد سے کوسوں دور ہے۔

اس سے یہ نتیجہ نکلا: ”اللہ تعالیٰ سرف اور جھوٹے کی ہدایت نہیں فرماتا۔“ (ان الله لا يهدي من هو مسرف كذاب)

اگر حضرت موسیٰ تجاؤر و سرف و دروغ کو اختیار کرتے تو یقیناً اللہ تعالیٰ کی ہدایت حاصل نہ کرتے اور اگر تم بھی ایسے ہی ہو گئے تو اس کی ہدایت سے محروم ہو جاؤ گے۔ یہ آخری عبارت اگرچہ ذمہ داری ہے اور اس کے دو پہلو ہیں لیکن ظاہری بات ہے کہ مومن آل فرعون کے پیش نظر فرعون اور فرعون والوں کی کیفیت اور صورت حال تھی اور اس کا اس عبارت اور بعد کی عبارتوں میں خدا کی ربوبیت پر بار بار زور دینا اس حقیقت کو واضح کرتا ہے کہ فرعون یا کم از کم فرعونوں کا ایک گروہ اللہ کی ربوبیت پر اجمالی عقیدہ رکھتے تھے۔ وگرنہ اس کی یہ تعبیرات اس کا موسیٰ کے خدا پر ایمان اور بنی اسرائیل کے ساتھ تعاون اور ہمکاری تصور کیا جاتا اور اس نے ”تقیہ“ کا جو طریقہ کار اپنایا ہوا تھا اس اصول سے ہم آہنگ نہ ہوتا۔

اس مقام پر بعض مفسرین کی طرف سے دو سوال کئے جاتے ہیں:

ایک یہ کہ اگر موسیٰ جھوٹے تھے تو ان کا جھوٹ صرف ان کے اپنے لیے ہی نقصان دہ نہ تھا بلکہ تمام معاشرہ بھی اس کی لپیٹ میں آجاتا۔ کیونکہ معاشرے کے انحراف کا سبب بن جانا صرف ان کی ذات تک محدود دیت کیسی؟

دوسرے یہ کہ اگر وہ سچے تھے تو ان کے تمام وعدے عملی جامہ پہنتے، یہ بعض کا تذکرہ کیوں ہوا ہے؟

پہلے سوال کا جواب اس طرح دیا جاسکتا ہے کہ اس سے مراد صرف جھوٹ کی سزا ہے جو صرف جھوٹے ہی کو ملتی ہے اور خدا کا عذاب اس کے شر کو دور کرنے کے لیے کافی ہے یہ بات کیونکہ ممکن ہے کہ کوئی شخص خدا پر جھوٹ باندھے اور خدا لوگوں کی گمراہی کے لیے اسے اپنے حال پر چھوڑ دے؟

دوسرے سوال کا جواب یہ دیا جاسکتا ہے کہ اس سے مراد یہ ہے کہ اس نے تمہیں دنیا اور آخرت کے عذاب کی دھمکی دی ہے لہذا اگر وہ سچا ہے تو اس کا ایک حصہ جو دنیاوی عذاب سے متعلق ہے وہ تمہیں دامن گیر ہو گیا یا پھر اس سے مراد کم از کم حصہ کہ اگر اس کی تمام باتوں کو نہیں مانتے ہو تو کم از کم اس کی کچھ باتوں کا سچا ہونا تو ممکن ہے۔

بہر حال مومن آل فرعون اس گفتگو کے ذریعے فرعون اور اس کے درباریوں کو چند طریقوں سے اپنی بات نوازنے کی کوشش کرتا رہا۔ پہلا یہ کہ موسیٰ کے اس عمل پر اس قدر شدید رد عمل کے اظہار کی ضرورت نہیں۔

دوسرے یہ کہ اس کے پاس ایسے دلائل ہیں جو بظاہر قابل قبول نظر آتے ہیں لہذا ایسے شخص کے ساتھ مقابلہ خطرے سے خالی نہیں ہے۔

تیسرے یہ کہ تمہارے کسی قسم کے اقدام کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ اگر وہ جھوٹا ہے تو خدا خود اس سے نمٹ لے گا اور بھی تو ہو سکتا ہے کہ وہ سچا ہو تو پھر ایسی صورت میں خدا ہم سے نمٹے گا۔

مومن آل فرعون نے اس پر ہی اکتفا نہیں کیا بلکہ اپنی گفتگو کو جاری رکھا، دوستی اور خیر خواہی کے انداز میں ان سے یوں گویا ہوا: اے میری قوم! آج مصر کی طویل و عریض سرزمین پر تمہاری حکومت ہے اور تم ہر لحاظ سے غالب اور کامیاب ہو، اس قدر بے انداز نعمتوں کا کفران نہ کرو، اگر خدائی عذاب ہم تک پہنچ گیا تو پھر ہماری کون مدد کرے گا؟ یا قوم لکم الملك اليوم ظاہرین فی الارض فمنینصرنا من بآی اللہ ان جاعنا۔

یہ احتمال بھی ہے کہ اس کا مقصد یہ ہو کہ آج تمہارے ہاتھ میں ہر قسم کی طاقت موجود ہے اور موسیٰ کے بارے میں جو چاہو رائے قائم کر سکتے ہو اور جو چاہو اس کے بارے میں فیصلہ کر سکتے ہو لیکن اپنی طاقت کے گمنڈ میں ہی نہ رہو اس سے پیدا ہونے والے انجام کو بھی مد نظر رکھو۔

ظاہر اس کی یہ باتیں "فرعون کے ساتھیوں" کے لیے غیر مؤثر ثابت نہیں ہوئیں انہیں نرم بھی بنا دیا اور ان کے غصے کو بھی ٹھنڈا کر دیا۔

لیکن یہاں پر فرعون نے خاموشی مناسب نہ سمجھی اس کی بات کاٹتے ہوئے کہا: "بات وہی ہے جو میں نے کہہ دی ہے" جس چیز کا میں معتقد ہوں اسی کا تمہیں بھی حکم دیتا ہوں میں اس بات کا معتقد ہوں کہ ہر حالت میں موسیٰ کو قتل کر دینا چاہیے۔ اس کے علاوہ کوئی اور راستہ نہیں ہے (قال فرعون ما اريكم الا ما اري)۔

اور جان لو کہ میں تمہیں حق اور کامیابی کے رستے کے علاوہ اور کسی بات کی دعوت نہیں دیتا (وما اهديكم الا سبيل الرشاد)۔ پوری تاریخ میں تمام جابرول اور طاغوتوں کی یہی صورت حال رہی ہے کہ وہ ہمیشہ اپنی رائے ہی کو صائب اور برحق سمجھتے ہیں۔ اپنی رائے کے سامنے کسی کو رائے کے اظہار کی اجازت نہیں دیتے۔ بڑے خود وہی عقل کل ہوتے ہیں اور دوسرے عقل و خود سے بالکل عاری اور یہی ان کی حماقت اور جہالت کی سب سے بڑی دلیل ہے۔

## چند ایک نکات

۱۔ مومن آل فرعون کون تھا؟ قرآنی آیات سے اس قدر معلوم ہوتا ہے کہ وہ آل فرعون میں سے تھا جو موسیٰ پر ایمان لے آیا تھا لیکن اپنے ایمان کو چھپاتا تھا دل ہی دل میں موسیٰ سے محبت کرتا تھا اور اپنے آپ کو حضرت موسیٰ کا دفاع کرنے کا پابند سمجھتا تھا۔

وہ نہایت زیرک، سمجھدار اور موقع شناس انسان تھا۔ منطق اور استدلال میں نہایت قوی تھا اور اس قدر با سمجھ انسان تھا کہ نہایت ہی حساس لمحات میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کی مدد کو پہنچا اور جیسا کہ بعد کی آیات سے پتہ چلے گا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو قتل جیسی خطرناک سازش سے نجات دلائی۔

اسلامی روایات اور مفسرین کے اقوال میں اس خدا شناس شخص کی بہت تعریف کی گئی ہے۔

جن میں سے ایک یہ بھی ہے کہ بعض مفسرین کہتے ہیں کہ وہ فرعون کا چچا زاد یا خالہ زاد بھائی تھا اور انہوں نے "آل فرعون" کی تعبیر کو بھی اس منیٰ پر گواہ سمجھا ہے کیونکہ مونا آل کا اطلاق نزدیکی رشتہ داروں پر ہوتا ہے ہر چند کہ درست و اجاب پر بھی لفظ بولایا ہے بعض دوسرے مفسرین اسے اللہ کا ایک نبی سمجھتے ہیں جس کا نام "حزنبیل" یا "حزقیل" تھا۔

اسیہ منیٰ پیغمبر اسلام کی ایک روایت سے نقل کیا گیا ہے (ملاحظہ ہو امامی شیخ صدوق نقول از توفیر اور الثقلین جلد ۵ ص ۵۱۹) لیکن اگر دیکھا جائے تو "حزقیل" بنی اسرائیل کے انبیاء میں سے تھے۔ لہذا یہ احتمال بعید معلوم ہوتا ہے اور مندرجہ بالا روایت بھی سند کے لحاظ سے ضعیف ہے یہ اور بات ہے کہ یہ حزقیل بنی اسرائیل کے وہ مشہور نبی نہ ہوں بلکہ اس نام کا کوئی اور شخص ہو۔

بعض روایت کرتے ہیں کہ وہ فرعون کے (گنجینوں اور خزانوں کا سرپرست اور) خازن تھا۔  
ابن عباس سے روایت ہے کہ فرعون والوں میں سے صرف تین افراد حضرت موسیٰ پر ایمان لائے تھے، ایک تو مؤمن آل فرعون، دوسرے فرعون کی زوجہ اور تیسرے وہ شخص جس نے حضرت موسیٰ کو نبوت ملنے سے پہلے خبردار کیا کہ :  
فرعون کے درباری اپنے ایک پیروکار کے قتل کے بدلے آپ کو قتل کرنا چاہتے ہیں لہذا جتنا جلدی ہو سکے آپ مصر سے نکل جائیں۔ (قصص - ۲۰)

لیکن کچھ ایسے قرائن بھی ملتے ہیں جن سے پتہ چلتا ہے کہ موسیٰ علیہ السلام کے جادو گروں کے ساتھ مقابلے کے بعد لوگوں کی بہت بڑی تعداد موسیٰ پر ایمان لے آئی تھی اور بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ مؤمن آل فرعون کا ماجرا جادو گروں کے واقعے کے بعد کا ہے۔ بعض حضرات یہ بھی کہتے ہیں کہ مؤمن آل فرعون کا تعلق دراصل بنی اسرائیل سے تھا جو فرعونوں میں گھل مل کر زندگی بسر کر رہا تھا اور اس یران کا بہت حد تک اعتماد بھی تھا لیکن یہ احتمال کافی حد تک ضعیف نظر آتا ہے کیونکہ یہ ایک تو "آل فرعون" کی اور دوسرے "یا قوم" (ایسیری قوم) کی قبیر سے ہم آہنگ نہیں ہے البتہ موسیٰ اور بنی اسرائیل کی تاریخ میں اس کا مسلم اور مؤثر کردار مکمل طور پر واضح ہے۔ اگرچہ اس کی زندگی کے تمام پہلو ہمیں آج تک واضح طور پر معلوم نہیں ہیں۔

۲۔ تفتیہ — مقابلے کا ایک مؤثر ذریعہ "تفتیہ" یا "عقیدہ باطنی کا چھپانا" بعض لوگوں کے گمان کے برخلاف کمزوری، خوف اور مطلب براری کا نام نہیں ہے بلکہ طاقتوروں، ظالموں اور جابروں کے ساتھ مقابلے کے ایک مؤثر ذریعے کے عنوان سے اس سے کام لیا جاتا ہے، دشمن کے رازوں کا پتہ لگانا ایسے افراد کے بغیر ناممکن ہے جو تفتیہ کے طریقہ کار سے کام لیتے ہیں۔ دشمن کو غافل کر کے اس کے پیکر پر کاری ضربیں لگانا اس وقت تک ناممکن ہے جب تک اپنے منصوبوں کو چھپایا نہ جائے اور تفتیہ سے کام لیا نہ جائے۔

مؤمن آل فرعون کا تفتیہ بھی موسیٰ علیہ السلام کے دین کی خدمت اور حساس ترین بلکہ بحرانی ترین لمحات میں ان کی جان کی حفاظت کے لیے تھا۔ اس سے بہتر اور کیا ہو سکتا ہے کہ انسان کا اپنا کوئی نہ کوئی آدمی دشمن کے گروہ میں موجود ہوتا کہ اس کی چالوں اور منصوبوں کی اچھی طرح معلومات حاصل کر کے ان سے پوری طرح باخبر ہو اور بوقت ضرورت دوستوں کو اس سے مطلع کرے۔ بلکہ اگر ضرورت پڑ جائے تو دشمن کی سوچ اور فکر تک رسائی حاصل کر کے اس کے منصوبوں اور چالوں کو ناکام بنا دے۔

اگر مؤمن آل فرعون "تفتیہ" کی ٹیکنیک سے استفادہ نہ کرتا تو کیا اس قدر عظیم خدمات انجام دے سکتا تھا؟ اسی لیے تو حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام کی ایک حدیث میں آیا ہے :

التقية ديني ودين ابائي، ولا دين لمن لا تقية له، والتقية ترس الله في الارض،

لان مؤمن آل فرعون لو اظهر الاسلام لقتل

تفتیہ میرا دین ہے اور میرے آباؤ اجداد کا دین ہے۔ جس کا تفتیہ نہیں اس کا دین نہیں، تفتیہ روئے زمین

پر خدا کی طرف سے ایک ڈھال ہے کیونکہ اگر مومن آل فرعون اپنے ایمان کا اظہار کر دیتا تو قتل کر دیا جاتا۔  
خاص ایسے مقامات پر جہاں مومنین اقلیت میں ہوں اور ایسی اکثریت کے درمیان پھنسے ہوئے ہوں جو نہ تو کسی دلیل اور منطق کو سمجھتی  
ہو اور نہ ہی اس میں رحم کا ذرہ ہو تو ایسی صورت میں کوئی بھی عقل اس بات کی اجازت نہیں دیتی کہ سوائے ضرورت کے خاص موقع کے  
اپنے ایمان کا اظہار کر کے اپنی فعال توانائیاں ضائع کر دی جائیں۔ بلکہ ایسے خاص حالات کے پیش نظر اپنے عقیدے کو چھپا کر اپنی توانائیوں  
کو یکجا اور اکٹھا کر کے آخری حملے کے لیے آمادہ کیا جانا چاہیے۔

خود پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ذات گرامی نے بھی اپنے قیام کے آغاز میں کئی سالوں تک اپنی دعوت کو مخفی رکھا اور اسی  
طریقہ کار سے کام لیتے رہے جب ایک عرصہ کے بعد آپ کے دوستوں کی تعداد زیادہ ہو گئی اور مرکزی بنیاد مضبوط ہو گئی تو پھر  
اسلام کی کھلم کھلا دعوت کا اظہار فرمایا۔

اس ضمن میں دوسرے انبیاء عظام میں سے حضرت ابراہیم علیہ السلام کا نام لیا جاسکتا ہے۔ باوجودیکہ آپ ایک شجاع اور نڈر انسان  
تھے لیکن بتوں کے توڑنے کے موقع پر آپ نے تقیہ کے طریقہ کار سے کام لیا اور اپنے منصوبے کو بت پرستوں سے مخفی رکھا۔ اگر آپ ایسا  
نہ کرتے تو اپنے مقصد میں کبھی کامیاب نہ ہوتے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے چچا بزرگوار جناب حضرت ابو طالب نے آخر عمر تک تقیہ کی روش ترک نہیں کی صرف چند  
ایک لیکن خاص موقعوں پر اپنے ایمان کا اظہار کیا اور دوسرے مواقع پر مہاجرت کے ساتھ کوئی بات نہیں کی تاکہ پیغمبر اسلام صلی اللہ  
علیہ وآلہ وسلم کی جان بچانے کے سلسلے میں موثر کردار ادا کر سکیں اور ہٹ دھرم، بے رحم اور کینہ پرور بت پرست آپ کو کوئی  
گزند نہ پہنچا سکیں۔

بہر حال بعض جاہل اور حقائق سے بے خبر لوگوں نے جو یہ سمجھ رکھا ہے کہ تقیہ صرف مذہب شیعہ ہی کے لیے مخصوص ہے یا یہ  
مکذوری اور جھوٹ کی علامت ہے تو ان کی یہ سوچ مکمل طور پر بے بنیاد اور ہر قسم کی منطق سے دور ہے کیونکہ کسی استثناء کے بغیر تمام  
مذہب اور مکاتب فکر میں کسی نہ کسی صورت میں یہ ضرور موجود ہے۔

مزید تفصیل کے لیے تفسیر نمونہ کی دوسری جلد کا سورہ آل عمران آیت ۲۸ کے ذیل میں (اور چھٹی جلد کا سورہ نحل کی آیت  
۱۰۶ کے ذیل میں) مطالعہ فرمائیں۔

۳۔ صدیقین کون ہیں؟ پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بعض احادیث میں ہے کہ

الصدیقون ثلاثہ "حبیب النجار" مؤمن آل فرعون، وعلی بن ابی طالب، و هو افضلہم

لا یسئلکم اجراً" و "حزقیل" مؤمن آل فرعون، وعلی بن ابی طالب، و هو افضلہم

"سب سے پہلے (بزرگ انبیاء کی) تصدیق کرنے والے تین لوگ ہیں حبیب نجار مؤمن آل لیس جس نے

(انطاکیہ) کے لوگوں سے کہا خدا کے رسولوں کی پیروی کرو، ان لوگوں کی اتباع کرو جو تم سے کسی قسم کی

اہرت بھی نہیں مانگتے اور خود ہدایت یافتہ ہیں اور حضرت مؤمن آل فرعون وعلی بن ابی طالب جو ان سب سے افضل اور برتر ہیں۔"

یہ حدیث شیعہ اور سنی دونوں مذاہب کی کتابوں میں موجود ہے۔

سچ بات بھی یہی ہے کہ ان افراد نے خدا کے انبیاء کی اس وقت تصدیق کی اور ان پر ایمان کا اظہار کیا جب انبیاء کے لیے زبردست بحرانی لمحات تھے انہوں نے اس وقت اور بحرانی لمحوں میں پیش قدمی کی اور صحیح معنوں میں "صدیق" کہلانے کے حقدار ہیں۔ یہ ان لوگوں کے سرخیل ہیں جنہوں نے خدا کے انبیاء کی تصدیق کی خصوصاً علی بن ابی طالب علیہ السلام کہ جنہوں نے اپنی ساری زندگی وقف ہی پیغمبر اسلام کے لیے کر دی تھی۔ آپ نے خود پیغمبر اکرم کی زندگی بلکہ ان کی رحلت کے بعد بھی ایثار و فداکاری کی ایسی روشن مثالیں قائم کیں جو رستی دنیا تک یادگار رہیں گی۔

۳۰۔ وَقَالَ الَّذِي آمَنَ يَوْمَ اتَّخَفْتُ عَلَيْكُمْ مِثْلَ يَوْمِ  
الْأَحْزَابِ ۝

۳۱۔ مِثْلَ دَابِّ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ  
وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعِبَادِ ۝

۳۲۔ وَيَقَوْمِ اتَّخَفْتُ عَلَيْكُمْ يَوْمَ التَّنَادِ ۝

۳۳۔ يَوْمَ تَوَلَّوْنَ مُدْبِرِينَ مَالَكُمْ مِّنَ اللَّهِ مِنْ عَاصِمٍ وَمَنْ  
يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ۝

## ترجمہ

۳۰۔ اس با ایمان شخص نے کہا: اے میری قوم! مجھے تمہارے بارے میں گزشتہ اقوام کے (عذاب کے) دن کی طرح کا خوف ہے۔

۳۱۔ میں قوم نوح، عاد، ثمود اور ان کے بعد والے لوگوں کی (شرک، کفر اور سرکشی جیسی) عادت سے ڈرتا ہوں۔ اور خدا بندوں پر ظلم نہیں چاہتا۔

۳۲۔ اے میری قوم! مجھے تمہارے لیے اس دن سے خوف ہے جس دن لوگ ایک دوسرے کو بلائیں گے اور ایک دوسرے سے مدد طلب کریں گے لیکن ان کی ایک بھی نہیں سنی جائے گی۔

۳۳۔ جس دن تم منہ پھیر کر بھاگ رہے ہو گے لیکن خدا کے عذاب سے تمہیں کوئی چیز نہیں بچا سکے گی اور جسے خدا اس کے اعمال کی وجہ سے (گمراہ کرنے سے) کوئی ہدایت کرنے والا نہیں ہے۔

## تفسیر میں تمہیں خبردار کرتا ہوں!

اس دور میں مصر کے لوگ ایک حد تک تمدن اور پڑھے لکھے تھے۔ انہوں نے قوم نوح، عاد اور ثمود جیسی گزشتہ اقوام کے بارے میں مؤرخین کی باتیں بھی سن رکھی تھیں۔ اتفاق سے ان اقوام کے علاقوں کا اس علاقے سے زیادہ فاصلہ بھی نہیں تھا یہ لوگ ان کے دردناک انجام سے بھی کم و بیش واقفیت رکھتے تھے۔

لہذا نوح بنی آدم نے موسیٰ علیہ السلام کے قتل کے منصوبے کی مخالفت کی۔ اس نے دیکھا کہ فرعون کو در دست اصرار ہے کہ وہ موسیٰ کے قتل سے باز نہیں آئے گا۔ اس مرد مومن نے پھر بھی ہمت نہ ہاری اور نہ ہی ہارنی چاہیے تھی۔ لہذا اب کہ اس نے تدبیر سوچی کہ اس سرکش قوم کو گزشتہ اقوام کی تاریخ اور انجام کی طرف متوجہ کرے کہ شاید اس طرح سے یہ لوگ بیدار ہوں اور اپنے فیصلے پر نظر ثانی کریں۔ قرآن کے مطابق اس نے اپنی بات یوں شروع کی۔ اس با ایمان شخص نے کہا: اے میری قوم! مجھے تمہارے بارے میں گزشتہ اقوام کے (عذاب کے) دن کی طرح کا خوف ہے (و قال الذی آمن یا قوم افی احاف علیکم مثل یوم الاحزاب)۔

پھر اس بات کی تشریح کرتے ہوئے کہا: میں قوم نوح، عاد، ثمود اور ان کے بعد آنے والوں کی سی بُری عادت سے ڈرتا ہوں (مثل ذاب قوم نوح و عاد و ثمود والذین من بعدہم)۔ یہ ان قوموں کی عادت شرک، کفر اور طغیان پر مبنی تھی۔ اور ہم دیکھ چکے ہیں کہ ان کا کیا انجام ہوا؟ کچھ تو تباہ کن طوفانوں کی نذر ہو گئیں، کچھ وحشت ناک جھگڑوں کی وجہ سے برباد ہوئیں، کچھ کو آسمانی بجلی نے جلا کر راکھ کر دیا اور کچھ زلزلوں کی بھینٹ چڑھ کر صفحہ ہستی سے مٹ گئیں۔

کیا تم یہ نہیں سمجھتے کہ کفر اور طغیان پر اصرار کی وجہ سے تم بھی مذکورہ عظیم بلاؤں میں سے کسی ایک کا شکار ہو سکتے ہو؟ لہذا مجھے کہنے دو کہ مجھے تمہارے بارے میں بھی اس قسم کے خطرناک مستقبل کا اندیشہ ہے۔ آیا تمہارے پاس اس بات کا کوئی ثبوت ہے کہ تمہارے کردار اور افعال ان سے مختلف ہیں؟ آخر ان لوگوں کا کیا قصور تھا کہ وہ اس طرح کے بھیانک مستقبل سے دوچار ہوئے کیا اس کے سوا کچھ اور تھا کہ انہوں نے خدا کے پیچھے ہوئے پیغمبروں کی دعوت کے خلاف قیام کیا، ان کی تکذیب کی بلکہ انہیں قتل کر ڈالا۔

اے "ذاب" (بروزن "فرب") کا اصل معنی ہمیشہ چلنا ہے اور "ذائب" اس چیز کو کہتے ہیں جو ہمیشہ چلتی رہے پھر اس کا اطلاق ہر نچستہ مستقل اور ہمیشگی کی عادت پر ہونے لگا۔ یہاں پر قوم نوح وغیرہ کے لیے "ذاب" کا لفظ ان کی مستقل اور دائمی عادت کی طرف اشارہ ہے جو ان میں تھی اور وہ دائمی عادت شرک، سرکشی، ظلم اور کفر ہے۔

لیکن یاد رکھو جو مصیبت بھی تم پر نازل ہوگی خود تمہارے کئے کی سزا ہوگی کیونکہ ”خدا اپنے بندوں پر ظلم نہیں کرنا چاہتا“ و ما اللہ یرید ظلمًا للعباد۔

خدا نے اپنے بندوں کو اپنے فضل و کرم کے ساتھ پیدا کیا، انہیں بے شمار نعمتیں عطا کیں اور ان کی ہدایت کے لیے اپنے پیغمبر بھیجے، یہ تو ان بندوں کی مخالفت اور سرکشی ہے جو ان کے دردناک عذاب کا سبب بنتی ہے۔

پھر کہتا ہے: اے میری قوم! میں تمہارے لیے اس دن سے ڈرتا ہوں جس دن لوگ ایک دوسرے کو پکاریں گے (و یا قوم انی اخاف علیکم یوم التناد)۔

”التناد“ ”نداء“ کے مادہ سے ہے جس کا معنی ”پکارنا“ ہے۔ (یہ لفظ دراصل ”التنادی“ تھا یا ”ء کو حذف کر دیا گیا اور وال کا کسرہ اسی پر دلالت کرتا ہے)۔

مفسرین کے درمیان مشہور اور معروف یہی ہے کہ ”یوم التناد“ قیامت کا ایک نام ہے اور ہر ایک نے اس کی علیحدہ وجہ تسمیہ بیان کی ہے اور یہ وجوہات تقریباً ایک دوسرے سے ملتی جلتی ہیں۔

بعض لوگ کہتے ہیں کہ یہ نام دوزخی لوگوں کے ہشتیوں کو پکارنے کی وجہ سے ہے جیسا کہ قرآن کہتا ہے:

و نادی اصحاب النار اصحاب الجنة ان فیضوا علینا من الماء و مائرنا فکرم اللہ

”جہنمی لوگ اہل بہشت کو پکاریں گے کہ تھوڑا سا پانی یا تھوڑی سی روزی جو تمہیں خدا نے

دی ہے ہمیں دے دو۔“

تو بہشتی لوگ انہیں جواب دیں گے:

ان اللہ حرمہما علی الکافرین

”خدا نے یہ سب کچھ کافروں پر حرام کر دیا ہوا ہے۔“ (اعراف - ۵۰) لہ

یا اس لیے کہ لوگ ایک دوسرے کو پکاریں گے اور ایک دوسرے سے پناہ طلب کریں گے اور مدد مانگیں گے۔

یا اس لیے کہ منادیانِ مشر بلند آواز سے کہیں گے:

الا لعنة اللہ علی الظالمین

”ظالموں پر خدا کی لعنت ہے۔“ (ہود - ۱۸)

یا اس لیے کہ جب مومنین کو نامہ اعمال دیا جائے گا تو وہ خوشی سے پکاراٹھیں گے:

ھاؤم اقرءوا کتابہ

”آؤ لوگو! میرا نامہ اعمال پڑھو۔“ (حاقہ - ۱۹)

اور جب کافروں کو ان کا نامہ اعمال دیا جائے گا تو وہ گھبرا کر فریاد بلند کریں گے:

یا لیستی لماوت کتابیہ

”اے کاش کہ مجھے نامہ اعمال نہ دیا جاتا۔“ (حاقہ - ۲۵)

لیکن اس معنی کو وسیع تر تناظر میں دیکھنا چاہیے کہ ”یوم التناد“ کے مفہوم میں یہ دنیا بھی شامل ہے کیونکہ ”یوم التناد“ کا معنی صرف اور صرف ”ایک دوسرے کو پکارنے کا دن“ ہے اور یہ تعبیر انتہائی عاجزی اور سخت حیرت اور بے کسی کی نشانی ہے جب بھی کوئی شخص کسی مصیبت میں پھنس جاتا ہے اور ہر طرف سے اس کی امیدیں منقطع ہو جاتی ہیں تو اس وقت چیخ و پکار کرتا ہے لیکن اس کی فریاد سننے والا کوئی نہیں ہوتا۔

اس دنیا میں بھی ”یوم التناد“ بہت ہیں جس دن خدا کا عذاب نازل ہوتا ہے جس دن معاشرہ اپنے گناہوں اور غلطیوں کی وجہ سے چاروں طرف سے مشکلات میں پھنس جاتا ہے جس دن بحراں اور حوادث سب کو اپنے شکنجوں میں جکڑ لیتے ہیں تو لوگ ادھر ادھر بھاگ کر پناہ تلاش کرتے ہیں لیکن انہیں کہیں بھی پناہ نہیں ملتی اور ہر شخص چیخ و پکار کر رہا ہوتا ہے وہی دن ”یوم التناد“ ہوتا ہے۔

لیکن آیت ”یوم التناد“ کی تفسیر بیان کر رہی ہے جس دن تم منہ پھیر کر بھاگ رہے ہو گے لیکن خدا کے عذاب سے تمہیں کوئی چیز نہیں بچا سکے گی (یوم تولون مدبرین مالکم من اللہ من عاصم)۔

اور جسے خدا اس کے اعمال کی وجہ سے (گمراہ کر دے) اُسے کوئی بھی ہدایت کرنے والا نہیں ہے (ومن یضلل اللہ فما لہ من ہاد)۔

وہ لوگ اس دنیا میں راہ ہدایت سے گمراہ ہو جاتے ہیں اور جہل و ضلالت کے پردوں میں چلے جاتے ہیں لہذا آخرت میں بہشت اور خدا کی نعمتوں کے رستے بھول جاتے ہیں۔

ممکن ہے مندرجہ بالا عبارت فرعون کی باتوں کی طرف لطیف سا اشارہ ہو جب کہ اس نے کہا کہ :

ما اھدیکم الا سبیل الرشاد

میں تمہیں ہدایت اور سچائی کے راستے کے علاوہ اور کوئی دعوت نہیں دیتا۔ (مومن - ۲۹)۔

۳۲۔ وَلَقَدْ جَاءَكُمْ يُوسُفُ مِنْ قَبْلُ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا زِلْتُمْ فِي شَكٍّ  
مِمَّا جَاءَكُمْ بِهِ طَحَّتْ إِذَا هَلَكَ قُلْتُمْ لَنْ يَبْعَثَ اللَّهُ مِنْ بَعْدِهِ  
رَسُولًا كَذَلِكَ يَضِلُّ اللَّهُ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ مُرْتَابٌ ۝  
۳۵۔ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ بِغَيْرِ سُلْطَانٍ أَتَاهُمْ كَبْرَ مَقْتًا  
عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ الَّذِينَ آمَنُوا كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ  
مُتَكَبِّرٍ جَبَّارٍ ۝

## ترجمہ

۳۲۔ اس سے پہلے یوسف تمہارے پاس روشن دلائل لے کر آئے لیکن تم نے اس کی لائی ہوئی چیزوں  
میں اسی طرح شک کیا، یہاں تک کہ وہ اس دنیا سے سدھارے، تم نے کہا کہ اس کے بعد خدا قطعاً  
کسی کو رسول بنا کر نہیں بھیجے گا، خدا اسی طرح ہر اسراف کرنے والے اور شک کرنے والے کو گمراہ  
کرتا ہے۔

۳۵۔ جو لوگ خدا کی آیات کے بارے میں مجادلہ کرتے ہیں بغیر اس کے کہ ان کے پاس کوئی دلیل آئی ہو،  
ان کا یہ کام خدا کے اور ان کے شدید غضب کا موجب ہے جو ایمان لائے ہیں۔ اسی طرح خدا ہر  
متکبر جبار کے دل پر مہر لگا دیتا ہے۔

## تفسیر جابر حکمران صحیح فہم سے محروم ہیں

ان آیات میں مؤمن آل فرعون کی گفتگو کا سلسلہ جاری ہے۔

گزشتہ موجودہ اور آئندہ آیات پر ایک سرسری نگاہ ڈالنے سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ”مؤمن آل فرعون نے فرعون اور اس کے ساتھیوں کے سیاہ اور تاریک دل میں اثر کرنے اور ان سے تکبر اور کفر کا زنگ دور کرنے کے لیے اپنی گفتگو کو پانچ مرحلوں میں بیان کیا :

پہلے مرحلے میں اس نے ذومنی اور احتیاط پر مبنی گفتگو کی اور اس کا فرد سرکش قوم کو احتمالی نقصان سے بچنے کی دعوت دی اور کہا : اگر موسیٰ جھوٹ بولتے ہیں تو یہ جھوٹ خود ان کے اپنے دامن کو پکڑے گا اور اگر سچ کہتے ہیں تو عذاب ہمیں دامن گیر ہوگا لہذا خدا سے ڈرو اور احتیاط کا دامن ہاتھ سے نہ جانے دو۔

دوسرے مرحلے میں انہیں گزشتہ اقوام کے حالات اور انجام کے بارے میں غور اور مطالعے کی دعوت دی اور انہیں اس قسم کے انجام سے بچنے کی دعوت دی۔

تیسرے مرحلے میں موجودہ آیات میں ان کی کچھ اپنی تاریخ انہیں یاد دلائی جس کا ان سے زیادہ فاصلہ بھی نہیں گزرا تھا اور انکے باہمی رابطے بھی اس سے ابھی تک نہیں ٹوٹے تھے اور یہ تھا حضرت یوسف علیہ السلام کی نبوت کا مسئلہ جو کہ حضرت موسیٰ کے جدا مجد مقتدے اور ان کی دعوت کے انداز کو پیش کرتے ہوئے کہتا ہے :

اس سے پہلے یوسف تمہاری ہدایت کے لیے واضح اور روشن دلائل لے کر آئے (و لقللہم کم یوسف من قبل بالبینات)۔

لیکن تم نے اسی طرح ان کی دعوت میں بھی شک کیا (فما زلتہم فی شک مما جاءکم بہ)۔

اس وجہ سے نہیں کہ ان کی دعوت میں کسی قسم کی پیچیدگی تھی یا ان کی آیات و دلائل نا کافی تھے بلکہ صرف اپنی انا پر قائم رہنے ہوئے تم نے ہٹ دھرمی سے کام لیا اور ہمیشہ شک و شبہ کا اظہار کرتے رہے۔

پھر ہر قسم کی ذمہ داری اور فرائض کی انجام دہی سے جان چھڑانے، اپنی انا کو قائم رکھنے اور خواہشات نفسانی کو بایہ تکمیل تک پہنچانے کے لیے جب یوسف اس دنیا سے چلے گئے تو تم نے کہنا شروع کر دیا کہ ان کے بعد خدا ہرگز کسی کو رسول بنا کر نہیں بھیجے گا (حتیٰ اذا ھلک قلتہم لن یبعث اللہ من بعدہ رسولاً)۔

۱۔ واحد آیت جو جناب یوسف کی نبوت پر دلالت کرتی ہے یہی آیت ہے ہر چند کہ سورہ یوسف میں اس بات کے اشارے تو ملتے ہیں لیکن اس میں صراحت کے ساتھ یہ بات بیان نہیں ہوئی۔

تھامی اس غلط روش کی وجہ سے ہدایت الہی تمہارے شامل حال نہ ہو سکی، جی ہاں "اسی طرح خدا ہر اسراف کرنے والے اور شک کرنے اور وسوسہ ڈالنے والے کو گمراہ کرتا ہے (کذالک یضل اللہ من ہو مسرف مرتاب)۔

تم نے ایک طرف تو اسراف اور خدائی حدود سے تجاوز کرنے کا راستہ اختیار کیا اور دوسری طرف ہر چیز میں شک و شبہ اور وسوسے سے کام لیا۔ تمہارے دونوں کام اس بات کا سبب بن گئے کہ خداوند عالم اپنے لطف و کرم کی نگاہ تم سے پھیر لے اور تمہیں ضلالت و گمراہی کی وادی میں چھوڑ دے اور تمہارا انجام اس کے علاوہ اور کیا ہو سکتا ہے؟

اب اگر موسیٰ کے بارے میں بھی تم نے اسی روش کو اپنایا اور تحقیق و جستجو سے کام نہ لیا تو ممکن ہے کہ وہ خدا کی طرف سے نبی ہو لیکن اس کی ہدایت کا نور تمہارے چھپے ہوئے اور حجابوں میں پڑے ہوئے دل پر نہ چمکے۔

بعد کی آیت "مسرف مرتاب" کی تشریح کرتے ہوئے کہتی ہے: یہ وہ لوگ ہیں جو بغیر کسی ایسی دلیل کے جو ان کے پاس آئی ہو خدا کی آیات میں مجادلہ کرتے ہیں (الذین یجادلون فی آیات اللہ بغیر سلطان اتاہم)۔

اپنی گفتگو میں کوئی عقلی اور نقلی واضح دلیل رکھے بغیر خدا کی آیات بینات کا مقابلہ کرتے ہیں اور انکے بچوؤں، بے بنیاد وسوسوں اور مخلف جملے بہانوں سے اپنی مخالفت جاری رکھتے ہیں۔

یہ کتنی بُری بات ہے کہ حق کے مقابلے میں اس قسم کے بے بنیاد جدال خدا کے اور ان لوگوں کے عظیم غضب کا سبب بنتے ہیں جو ایمان لاچکے ہیں "ذکر مقتدا عند اللہ وعند الذین آمنوا"۔

کیونکہ جدال باطل اور خدا کی آیات کے مقابلے میں بغیر کسی دلیل و منطق کے محاذ آرائی ایک تو مجادلہ کرنے والوں کی گمراہی کا سبب بنتی ہے اور دوسرے عوام الناس کی بے راہروی اور ضلالت کا۔ یہ روش معاشرے میں نور حق کو خاموش اور حکومت باطل کی بنیادوں کو مستحکم کرتی ہے۔

اور آخر میں ان کے حق کے آگے نہ جھکنے کی وجہ کی جانب اشارہ کرتے ہوئے کہا: خدا اسی طرح ہر تکبر و جبار کے دل پر مہر لگا دیتا ہے (کذالک یطیع اللہ علی کل قلب متکبر جبار)۔

جی ہاں! جو لوگ تکبر اور جباریت جیسی دوسری صفات کی وجہ سے حق کے مقابلے میں ڈٹ جانے کا فیصلہ کر چکے ہیں اور کسی حقیقت کو قبول کرنے کے لیے تیار نہیں ہوتے تو خدا بھی حق جوئی اور حق خواہی کی روح ان سے سلب کر لیتا ہے اور نوبت

اسی پہاں پر "الذین" "مسرف مرتاب" کا بدل ہے جب کہ بدل منہ مفرد اور بدل جمع ہے کیونکہ کسی معین فرد پر نظر نہیں ہے بلکہ جنس مد نظر ہے۔ "کبر" کا فاعل "الجدال" ہے جو پہلے جملے سے سمجھ میں آتا ہے اور "مقتدا" اس کی تفسیر ہے، بعض مفسرین نے یہ سمجھا ہے کہ شاید اس کا فاعل "مسرف مرتاب" ہو۔ لیکن پہلا معنی بہتر معلوم ہوتا ہے۔

یہ بات قابل توجہ ہے کہ اس آیت میں "تکبر" اور "جبار" قلب کی صفت کے طور پر ذکر ہوئے ہیں (ہر چند کہ اضافت کی صورت میں ہیں) ذکر کسی شخص کی صفت، اور یہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ کبر اور جباریت کی بنیاد قلب ہے اور وہیں سے یہ انسان کے باقی تمام وجود میں سرایت کر جاتے ہیں۔ اور تمام اعضاء تکبر اور جباریت کے رنگ میں رنگے جاتے ہیں۔

یہاں تک پہنچ جاتی ہے کہ حق ان کے ذائقے میں کڑوا اور باطل میٹھا ہو جاتا ہے۔  
ان بیانات کے ذریعے مومن آل فرعون نے جو کچھ کرنا تھا کر دکھایا چنانچہ بعد کی آیات سے معلوم ہوگا کہ اس نے فرعون کو جناب موسیٰ کے قتل کی تجویز بلکہ فیصلے کے بارے میں ڈانوا ڈول کر دیا یا کم از کم اسے ملتوی کروادیا اور اسی التواء سے قتل کا خطرہ ٹل گیا اور یہ تھا اس ہوشیار، زیرک اور شجاع مرد خدا کا فریضہ جو اس نے کماحقہ ادا کر دیا۔ جیسا کہ بعد کی آیات سے معلوم ہوگا کہ اس سے اس کی جان کے بھی خطرے میں پڑنے کا اندیشہ ہو گیا تھا۔

۳۶- وَقَالَ فِرْعَوْنُ لِيَهَامُنُ ابْنُ لِي صَرْحًا لَعَلِّي أَبْلُغُ  
الْأَسْبَابَ ۝

۳۷- أَسْبَابَ السَّمَوَاتِ فَأَطَّلَعَ إِلَى إِلَهِ مُوسَى وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ كَاذِبًا  
وَكَذَلِكَ نُرِيَنَّ لِفِرْعَوْنَ سُوءَ عَمَلِهِ وَصُدَّ عَنِ السَّبِيلِ ۝  
وَمَا كَيْدُ فِرْعَوْنَ إِلَّا فِي تَبَابٍ ۝

## ترجمہ

۳۶- اور فرعون نے کہا اے ہامان! میرے لیے ایک بلند عمارت تیار کر کہ شاید میں ذرائع تک پہنچ سکوں۔

۳۷- آسمانوں (پر چڑھنے) کے ذرائع تاکہ میں موسیٰ کے خدا سے باخبر ہو سکوں، ہر چند کہ میں گمان کرتا ہوں کہ وہ جھوٹا ہے۔ اس طرح سے فرعون کے برے اعمال اس کی نظر میں مزین کر دیئے گئے اور وہ راہ حق سے روک دیا گیا اور فرعون (اور فرعون جیسوں) کی سازش کا انجام تباہی کے سوا اور کچھ نہیں۔

## تفسیر

موسیٰ کے خدا کی خبر لاتا ہوں

اگرچہ موسیٰ آل فرعون کی باتوں نے فرعون کے دل پر اس قدر اثر کیا کہ وہ موسیٰ کے قتل سے توبہ باز آ گیا لیکن پھر بھی غرور کی چوٹی سے نیچے نہ اترا اور اپنی شیطنت سے بھی باز نہ آیا اور نہ ہی حق بات قبول کرنے پر آمادہ ہوا۔ کیونکہ فرعون میں اس بات کی نہ تو صلاحیت

تھی اور نہ ہی یاقوت۔ لہذا اپنے شیطنیت آمیز اعمال کو جاری رکھتے ہوئے اس نے ایک نئے کام کی تجویز پیش کی اور وہ ہے آسمانوں پر چڑھنے کے لیے ایک بلند و بالا برج کی تعمیر تاکہ اس پر چڑھ کر موسیٰ کے خدا کی "خبر" لے آئے! جیسا کہ زیر نظر آیات میں ہے۔  
فرعون نے کہا: اے ہامان! میرے لیے ایک بلند عمارت تیار کر تاکہ میں اسباب و ذرائع تک پہنچ سکوں؛ وقال فرعون یا ہامان ابن لی صرِّحاً علی ابلخ الاسباب۔

ایسے اسباب و ذرائع جو مجھے آسمانوں تک لے جائیں تاکہ میں موسیٰ کے خدا سے باخبر ہو سکوں ہر چند کہ میں گمان کرتا ہوں کہ وہ جھوٹا ہے (اسباب السماوات فاطلع الی اللہ صلی وافی لا ظنہ کاذباً)۔  
جی ہاں اس قسم کے بُرے اعمال فرعون کی نظر میں مزین کر دیئے گئے تھے اور انھوں نے اسے راہِ حق سے روک دیا تھا۔  
(و کذالک نمین لفرعون سوء عملہ و صد عن السبیل)۔

لیکن فرعون کی سازش اور چالوں کا انجام نقصان اور تباہی کے سوا کچھ نہیں (و ما کید فرعون الا فی تباہ)۔  
"صرح" دراصل وضاحت اور روشنی کے معنی میں ہے۔ اسی سے "تصریح" ہے جس کا معنی ہے واضح اور آشکار کرنا۔  
بعد ازاں اس کا اطلاق بلند و بالا عمارتوں اور خوبصورت اور سرسبز ملکوں پر بھی ہونے لگا کیونکہ اس نوعیت کی عمارتیں کامل طور پر واضح اور ظاہر ہوتی ہیں۔ بہت سے مفسرین اور اربابِ لغت نے اسی معنی کی تصریح کی ہے۔  
اور "تباہ" کا معنی خسارہ اور ہلاکت ہے۔

سب سے پہلی چیز جو یہاں پر نظر آتی ہے وہ یہ ہے کہ آخر اس کام سے فرعون کا مقصد کیا تھا؟ آیا وہ واقعاً اس حد تک احمق تھا کہ گمان کرنے لگا کہ موسیٰ کا خدا آسمان میں ہے؟ بالفرض اگر آسمان میں ہو بھی تو آسمان سے باتیں کرنے والے پہاڑوں کے ہوتے ہوئے اس عمارت کے بنانے کی کیا ضرورت تھی جو پہاڑوں کی اونچائی کے سامنے بالکل ناچیز تھی؟ اور کیا اس طرح سے وہ آسمان تک پہنچ بھی سکتا تھا؟

یہ بات تو بہت ہی بے تعلیم ہوتی ہے کیونکہ فرعون مغرور اور متکبر ہونے کے باوجود سمجھ دار اور سیاست دان شخص تو ضرور تھا جس کی فہم سے اس نے ایک عظیم ملت کو اپنی زنجیروں میں جکڑا ہوا تھا اور بڑے زوردار طریقے سے اس پر حکومت کرتا رہا۔ لہذا اس قسم کے افراد کی ہر ہر بات اور ہر حرکت شیطانِ حرکات و سکنات کی آئینہ دار ہوتی ہیں۔ لہذا سب سے پہلے اس کے اس شیطانِ منصوبے کا تجزیہ و تحلیل کرنا چاہیے کہ آخر ایسی عمارت کی تعمیر کا مقصد کیا تھا؟

بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ فرعون نے ان چند مقاصد کے پیش نظر ایسا اقدام کیا:

۱۔ وہ چاہتا تھا کہ لوگوں کی فکر کو مصروف رکھے۔ موسیٰ کی نبوت اور بنی اسرائیل کے قیام کے مسئلے سے ان کی توجہ ہٹانے کے لیے اس نے یہ منصوبہ تیار کیا۔ بعض مفسرین کے بقول یہ عمارت ایک نہایت ہی وسیع و عریض زمین میں کھڑی کی گئی جس پر سچاس ہزار لج اور مزدور کام کرنے لگے۔ اس تعمیرِ منصوبے نے دوسرے تمام مسائل کو بھلا دیا۔ جوں جوں عمارت بلند ہوتی جاتی تھی توں توں لوگوں کی توجہ اس کی طرف زیادہ مبذول ہوتی جاتی تھی۔ ہر جگہ اور ہر محفل میں فی خبر کے عنوان سے اس کے چرچے تھے اس نے وقتی طور پر جادوگروں پر موسیٰ علیہ السلام کی کامیابی کو جو کہ فرعون اور فرعونوں کے پیکر پر ایک کاری ضرب تھی لوگوں کے

ذہنوں سے فراموش کر دیا۔

۲۔ وہ چاہتا تھا کہ اس طرح سے زحمت کش اور مزدور طبقے کی جزوی مادی اور اقتصادی امداد کرے اور عارضی طور پر ہی سہی بیکار لوگوں کے لیے کام مہیا کرے تاکہ تھوڑا سا اس کے مظالم کو فراموش کر دیں اور اس کے خزانے کی لوگوں کو زیادہ سے زیادہ احتیاج محسوس ہو۔

۳۔ پروگرام یہ تھا کہ جب عمارت پایہ تکمیل کو پہنچ جائے، تو وہ اس پر چڑھ کر آسمان کی طرف نگاہ کرے اور شاید چلہ کمان میں رکھ کر تیر چلائے اور وہ واپس لوٹ آئے تو لوگوں کو احق بنانے کے لیے کہے کہ موسیٰ کا خدا جو کچھ بھی تھا آج اس کا خاتمہ ہو گیا ہے اب ہر شخص بالکل مطمئن ہو کر اپنے اپنے کام میں مصروف ہو جائے۔

وگرہ فرعون کے لیے تو صاف ظاہر تھا کہ اس کی عمارت جتنی بھی بلند ہو چند سو میٹر سے زیادہ تو اونچی نہیں جاسکتی تھی، جبکہ آسمان اس سے کئی گنا بلند اور اونچے تھے۔ پھر یہ کہ اگر بلند ترین مقام پر بھی کھڑے ہو کر آسمان کی طرف دیکھا جائے تو اس کا منظر بغیر کسی کی پیشی کے ویسے ہی نظر آتا ہے جیسے سطح زمین سے۔

یہ بات بھی قابل توجہ ہے کہ فرعون نے یہ بات کر کے درحقیقت موسیٰ کے مقابلے سے ایک قسم کی پسپائی اختیار کی جبکہ اس نے کہا کہ میں موسیٰ کے خدا کے بارے میں تحقیق کرنا چاہتا ہوں "فأطلع الخی الہ موسیٰ" اور ساتھ ہی یہ بھی کہتا ہے کہ ہر چند کہ میں اسے جھوٹا گمان کرتا ہوں۔ اس طرح سے وہ یقین کی منزل سے ہٹ کر شک اور گمان کے مرحلے تک نیچے آ جاتا ہے۔

یہ بات بھی قابل توجہ ہے کہ قرآن مجید نے "و كذلك زين لفرعون سوء عمله وصد عن السبيل" اور ایک فرعون "الافی تباب" میں سب سے پہلے فرعون کے انحراف کی بنیادی وجہ بتائی ہے اور وہ ہے تکبر، غرور اور خودخواہی جیسے قبیح اور بُرے اعمال کا اس کی نگاہوں میں مزین ہونا۔

پھر اس کا نتیجہ بیان کیا ہے جو راہ حق سے گمراہی کی صورت میں نکلا ہے۔ تیسرے مرحلے میں اس کے منصوبوں کی ناکامی کا اعلان کرتا ہے۔ گویا تین مختصر جملوں میں تین جامع مطالب۔

یقیناً اس قسم کی ریاست بازی مختصر سے عرصے کے لیے تو مؤثر واقع ہو سکتی ہے لیکن کاٹھکی ہنڈیا بار بار چوبیسے پر نہیں بڑھ سکتی۔

بعض روایات میں ہے کہ "ہامان" اس فرعون بنی بروج کو اس قدر اونچا لے گیا کہ اس کے اوپر تیز ہواؤں کی وجہ سے کام کرنا دشوار ہو گیا۔ راج اور مستری فرعون کے پاس آکر کہنے لگے اس سے اوپر مزید بلندی پر کام کرنا ہمارے بس سے باہر ہے۔ اس کی تعمیر کو تھوڑا ہی عرصہ گزرا تھا کہ ایسی زبردست تیز و تند ہوا چلی کہ جس نے اسے تہ و بالا کر کے رکھ دیا۔ معلوم ہو گیا کہ فرعون کی تمام طاقت اور قدرت نمائی ہوا کے ایک جھونکے کو بھی برداشت نہ کر سکی۔

۳۸۔ وَقَالَ الَّذِي آمَنَ يِقُومُ اتَّبِعُونَ أَهْدِكُمْ سَبِيلَ الرَّشَادِ  
۳۹۔ يِقُومُ إِنَّمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا مَتَاعٌ وَإِنَّ الْآخِرَةَ هِيَ  
دَارُ الْقَرَارِ ○

۴۰۔ مَنْ عَمِلَ سَيِّئَةً فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا  
مِنْ ذِكْرٍ أَوْ أُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ  
يُرْمَقُونَ فِيهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ ○

## ترجمہ

۳۸۔ (قوم فرعون سے) جو شخص ایمان لا چکا تھا، اس نے کہا: اے میری قوم! تم میری پیروی کرو تاکہ  
میں تمہیں صحیح راستے کی ہدایت کروں۔

۳۹۔ اے میری قوم! یہ دنیاوی زندگی تو بس جلد ختم ہونے والی متاع ہے اور آخرت ہی دائمی آرام کا  
گھر ہے۔

۴۰۔ جو شخص بُرے کام انجام دے گا اس جیسی سزا کے علاوہ اسے کچھ نہیں ملے گا اور جو شخص نیک عمل بجا  
لائے گا خواہ وہ مرد ہو یا عورت جب کہ وہ مومن ہو تو ایسے لوگ بہشت میں داخل ہوں گے  
اور انہیں بے حساب رزق ملے گا۔

تفسیر

## تم میری پیروی کرو

ہم پہلے بتا چکے ہیں کہ مومن آل فرعون نے اپنی گفتگو کو چند مرحلوں میں بیان کیا ہے اور یہ آیات اس کی گفتگو کا چوتھا مرحلہ ہے جس میں اس نے اپنے موضوع کو ایک اور طریقے سے پیش کرنے کی کوشش کی ہے اور وہ ہے انہیں دنیاوی زندگی کی ناپائیداری اور حشر و نشر کے مسئلے کی طرف متوجہ کرنا اور ان کی طرف توجہ کسی قسم کے شک و شبہ کے بغیر انسانوں کی تربیت میں گہرا اثر رکھتی ہے قرآن کہتا ہے: جو شخص ایمان لا چکا تھا اس نے پکار کر کہا اے میری قوم! میری پیروی کرو تاکہ میں تمہیں راہ حق کی راہنمائی کروں۔ (وقال الذی امن یا قوم اتبعون اهدکم سبیل الرشاد)۔

اس سے چند آیات قبل ہم نے پڑھا تھا کہ فرعون نے کہا تھا کہ جو کچھ میں کہتا ہوں وہی ہدایت اور بھلائی کا راستہ ہے لیکن مومن آل فرعون نے یہ بات کہہ کر درحقیقت فرعون کا جواب دیا اور اس کے دعویٰ کی تردید کر دی اور حاضرین کو بتا دیا کہ فرعون کی دوسرا انگیزہ باتوں میں نہ آجائیں کیونکہ اس کی سب چالیں اور تدبیریں ناکامی کا شکار ہو جائیں گی صحیح راہ وہی ہے جو میں بتا رہا ہوں یعنی تقویٰ اور خدا پرستی کی راہ۔

پھر اس نے کہا: اے میری قوم! اس دنیا سے دل نہ لگاؤ کیونکہ یہ چند روزہ زندگی جلد ختم ہو جانے والی متاع ہے اور آخرت ہی تمہارے آرام کا ابدی ٹھکانا ہے (یا قوم انما ہذا الحیوة الدنیا متاع وان الاخرة هم دار القسراس)۔

ممکن ہے کہ ہم لاکھوں فریب کے ذریعے کامیاب ہو بھی جائیں حتیٰ کہیں پشت بھی ڈال دیں، ہزاروں ظلم کا ارتکاب کر بھی ڈالیں، بے گناہوں کے خون سے اپنے دامن کو آلودہ بھی کر لیں لیکن آخر کتنے دنوں تک؟ اس دنیا میں ہماری زندگی ہے کتنی؟ یہ چند روزہ زندگی بہت جلد گزر جائے گی اور موت کا بے رحم پنجہ ہماری گردنوں کو ضرور پکڑے گا باشکوہ اور بلند وبالا محلات و قصور سے اٹھا کر منوں مٹی تلے دبا دے گا۔ ہمارے لیے آرام و آسائش کا اصل ٹھکانا تو کوئی اور ہے۔

پھر اس دنیا کے فانی اور آخرت کے باقی ہونے کی ہی بات نہیں اس سے بھی اہم مسئلہ حساب و کتاب اور سزا و جزا کا ہے جو شخص برے کام انجام دے گا اس کے مطابق اسے سزا دی جائے گی اور جو نیک اعمال بجالائے گا خواہ وہ مرد ہو یا عورت بشرطیکہ وہ مومن ہو وہ بہشت میں داخل ہوگا اور اسے بے حد و حساب رزق و روزی دی جائے گی (من عمل حسنة فلا یجزی الا مثلھا ومن عمل صالحا من ذکر او انشی و هو مؤمن فاولئک یدخلون الجنة یرزقون فیھا بغير حساب)۔

وہ اپنی اس چچی تلی گفتگو میں ایک طرف تو خداوند عالم کے عدل و انصاف کی طرف اشارہ کر رہا ہے کہ وہ مجرموں کو صرف ان کے جرم کے مطابق سزا دے گا۔

دوسری طرف اس کے بے انتہا فضل و کرم کی طرف اشارہ کر رہا ہے کہ مومنین کو ان کے ایک نیک عمل کے بدلے میں بے حد و حساب جزا عطا فرمائے گا، اور اس سلسلے میں اس امر کو مد نظر نہیں رکھا جائے گا کہ ایک نیکی کے بدلے صرف ایک جزا ملے نہیں بلکہ بے حد و حساب جزا ملے گی اور جزا بھی ایسی کہ جسے نہ تو کسی آنکھ نے دیکھا اور نہ کسی کان نے سنا ہوگا بلکہ کسی شخص کے تصور تک میں نہیں آئی ہوگی۔

ساتھ ہی وہ اپنی گفتگو میں ایمان اور عمل صالح کے لازم ملزوم ہونے کی یاد دہانی بھی کر رہا ہے۔

اور یہ بھی بتا رہا ہے کہ انسانی اقدار کے لحاظ سے اللہ کی بارگاہ میں مرد اور عورت میں کوئی فرق نہیں ہے۔

بہر حال وہ اپنی اس مختصر سی گفتگو کے ذریعے یہ حقیقت بیان کر رہا ہے کہ اگرچہ اس دنیا کی متاع ناچیز اور ناپائیدار ہے لیکن اس میں اس قدر صلاحیت ضرور پائی جاتی ہے کہ وہ بے حد و حساب جزا تک پہنچنے کا وسیلہ بن سکتی ہے اور اس معاملے سے زیادہ منافع بخش اور کیا معاملہ ہو سکتا ہے؟

ضمنی طور پر یہ بھی عرض کرتے چلیں کہ ”مثلاً“ کی تعبیر سے معلوم ہوتا ہے کہ دوسرے جہان کی سزائیں بالکل اسی طرح ہیں جس طرح انسان اس دنیا میں کام انجام دیتا ہے۔ اور ”غیر حساب“ کی تعبیر بتاتی ہے بخشش کا حساب و کتاب وہی رکھتا ہے جس کے پاس نعمتیں اور مال محدود ہوتا ہے اور اسے اس بات کا خوف ہوتا ہے کہ اگر حساب و کتاب نہ رکھا گیا تو مال ختم ہو جائے گا یا کم از کم، گھٹ جائے گا۔ لیکن جس کی نعمتوں کے خزانے بے انتہا اور غیر محدود ہوں، جتنا بھی کسی کو بخش دے پھر بھی کوئی خزانہ کم نہ ہونے پائے اسے حساب و کتاب کے ساتھ عطا کرنے کی کیا ضرورت ہے؟ (کیونکہ جس قدر بھی ان سے اٹھالیں پھر بھی غیر محدود اور بے انتہا ہیں)۔

یہاں پر ایک سوال پیدا ہوتا ہے اور وہ یہ کہ آیا یہ آیت سورۃ النعام کی آیت ۶۰ کے ساتھ متصادم نہیں ہو رہی جس میں کہا گیا ہے کہ:

من جاء بالحسنة فله عشر امثالها

جو ایک نیکی لائے گا اس جیسی دس پائے گا۔

تو جواب کے لیے اس نکتے کی طرف توجہ کرنا چاہیے کہ یہ دس گنا اجر تو اس کی کم از کم حد ہے ہی وجہ ہے کہ راہ خدا میں خرچ کرنے کا ثواب سات سو گنا بلکہ اس سے بھی بیشتر ہے جو بے حد و حساب مرحلے تک جا پہنچتا ہے اور یہ حد و حساب صرف خدا کے علاوہ کسی کو معلوم نہیں ہے۔

- ۲۱۔ وَلَيَقُومَ مَالِيٍّ اِدْعُوكُمْ اِلَى التَّجْوَةِ وَتَدْعُونِنِي اِلَى النَّارِ ۝
- ۲۲۔ تَدْعُونِنِي لَافْكَرٍ بِاللّٰهِ وَاَشْرَكَ بِهِ مَا لَيْسَ لِيْ بِهِ عِلْمٌ وَّاَنَا اَدْعُوكُمْ اِلَى الْعَزِيزِ الْغَفَّارِ ۝
- ۲۳۔ لَا جَرَمَ اَنْتُمْ تَدْعُونِنِي اِلَيْهِ لَيْسَ لَهُ دَعْوَةٌ فِي الدُّنْيَا وَلَا فِي الْاٰخِرَةِ وَاَنْ مَّرَدَّنَا اِلَى اللّٰهِ وَاَنْ الْمُسْرِفِيْنَ هُمْ اَصْحَابُ النَّارِ ۝
- ۲۴۔ فَتَذَكَّرُوْنَ مَا اَقُولُ لَكُمْ ۖ وَاُقُوْضُ اَمْرِيْ اِلَى اللّٰهِ ۖ اِنَّ اللّٰهَ بَصِيْرٌ بِالْعِبَادِ ۝
- ۲۵۔ فَوَقَّهٗ اللّٰهُ سَيِّئَاتِ مَا مَكَرُوْا وَحَاقَ بِالْفِرْعَوْنَ سُوءُ الْعَذَابِ ۝
- ۲۶۔ النَّارُ يُعْرَضُوْنَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا ۖ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ ۖ اَدْخِلُوْا آلَ فِرْعَوْنَ اَشَدَّ الْعَذَابِ ۝

ترجمہ

اے میری قوم! کیا وجہ ہے کہ میں تمہیں نجات کی طرف دعوت دیتا ہوں لیکن تم مجھے آگ کی طرف بلا تے ہو؟

میں مجھے دعوت دیتے ہو کہ میں خدائے واحد کا منکر ہو جاؤں اور جس کا مجھے علم نہیں اسے میں اس

کا شریک ٹھہراؤں۔ حالانکہ میں تو تمہیں خداوند عزیز و غفار کی طرف بلاتا ہوں۔

۴۳۔ جس کی طرف تم مجھے بلاتے ہو اس کی دنیا اور آخرت میں قطعاً کوئی دعوت (اور حکومت) نہیں اور قیامت کے دن ہم سب کی بازگشت صرف اور صرف خدا کی طرف ہوگی اور صرف لوگ تو ہیں ہی جہنمی۔

۴۴۔ جو میں کہہ رہا ہوں بہت جلد تم اسے سمجھ لو گے میں اپنا سارا کام خدا کے سپرد کرتا ہوں وہ اپنے بندوں کے بارے میں اچھی طرح سمجھتا ہے۔

۴۵۔ خدا نے اسے ان لوگوں کی بُری چالوں سے بچالیا اور آل فرعون پر سخت عذاب نازل ہوا۔

۴۶۔ ان کا عذاب آگ ہے کہ ہر صبح شام جس کے پاس وہ پیش کئے جاتے ہیں اور جس دن قیامت قائم ہوگی تو حکم ملے گا کہ آل فرعون کو سخت ترین عذاب میں بھیج دو۔

## تفسیر آخری بات

پانچویں اور آخری مرحلے پر مومن آل فرعون نے تمام حجاب الٹ دیئے اور اس سے زیادہ اپنے ایمان کو نہ چھپا سکا۔ وہ جو کچھ کہنا چاہتا تھا کہہ چکا اور فرعون والوں نے بھی — جیسا کہ آگے چل کر معلوم ہوگا — اس کے بارے میں بڑا خطرناک فیصلہ کیا۔

قرآن بتاتے ہیں کہ اس خود غرض، معزور اور ضدی مزاج قوم نے اس بہادر اور بایمان شخص کی باتوں کو سُن کر خاموشی اختیار نہیں کر لی بلکہ اس کے برعکس شرک کے فوائد بیان کئے اور اسے بُت پرستی کی دعوت دی۔

اسی لیے تو اس نے پکار کر کہا: اے قوم! آخر کیا وجہ ہے کہ میں تو تمہیں نجات کی طرف دعوت دوں اور تم مجھے آگ کی طرف بلاؤ (و یا قوم مالی ادعوکم الی النجاة وتدعوننی الی النار)۔

میں تمہاری سعادت کا طالب ہوں اور تم میرے بدبختی کے خواہاں، میں تمہیں شاہراہ ہدایت پر لانا چاہتا ہوں اور تم مجھے صحیح راہ سے بھی ہٹانا چاہتے ہو۔

تو کیا ”تم مجھے دعوت دیتے ہو کہ خدائے واحد کا کافر ہو جاؤں اور اس کے لیے وہ شریک قرار دوں جس کا مجھے علم تک نہیں۔ حالانکہ میں تمہیں خداوند عزیز و غفار کی طرف دعوت دیتا ہوں (تدعوننی لا کفر باللہ و اشرك به ما لیس لی به علم وانا ادعوکم الی العزیز الغفار)۔

قرآن پاک کی مختلف آیات اور مصر کی تاریخ سے بخوبی معلوم ہوتا ہے کہ مصری عوام فراعنہ مصر کی پرستش کے علاوہ بتوں کی پوجا پاٹ بھی کیا کرتے تھے۔ جیسا کہ سورۃ اعراف کی آیت ۱۲۷ میں ہے کہ فرعون کے حواریوں نے اسے کہا :

اقدس مولیٰ وقومہ لیفسدوا فی الارض ویذکک والہمتک  
آیا تو اس بات کی کھلی چٹھی دے سکتا ہے کہ مولیٰ اور اس کی قوم زمین میں فساد برپا کریں اور تجھے  
اور تیرے خداؤں کو ترک کر دیں ؟

حضرت یوسف علیہ السلام نے بھی فرعون مصر کے زندان میں اپنے قیدی ساتھیوں سے کہا تھا :  
وارباب متفرقون خیر امر اللہ الواحد القہار

آیا مختلف مہبود بہتر ہیں یا ایک غالب قہار خدا ؟ (یوسف - ۳۹)

بہر حال مؤمن آل فرعون نے ایک مختصر اور سرسری سے تقابل سے انہیں اس بات کی یاد دہانی کروادی کہ تمہاری دعوت شرک کی طرف ہے اور یہ ایسی چیز ہے کہ جس کی کم از کم کوئی دلیل نہیں ملتی۔ یہ ایک تاریک اور خطرناک راستہ ہے لیکن میں ایک واضح اور روشن راستے کی طرف بلاتا ہوں ایسا راستہ جو تمہیں خداوند عزیز و توانا اور غفار پہنچاتا ہے۔

”عزیز“ اور ”غفار“ کی تعبیر جہاں ایک طرف خوف اور امید کے عظیم مبدا کی طرف اشارہ ہے وہاں دوسری طرف بتوں اور فرعونوں کی الوہیت کی نفی کی طرف بھی اشارہ ہے جن میں نہ تو عزت کی بو پائی جاتی ہے اور نہ ہی عفو و درگزرشت کی۔ مزید کہتا ہے : اور جن چیزوں کی طرف تم مجھے بلاتے ہو ان کی یقیناً نہ تو دنیا میں کوئی دعوت ہے اور نہ ہی آخرت میں (ان بتوں نے نہ تو کبھی دنیا میں لوگوں کی طرف پھیر بھیجے ہیں تاکہ وہ لوگوں کو ان کی طرف بلا لیں اور نہ ہی آخرت میں کسی چیز پر ان کی حکومت ہوگی) (لا جرم انما تدعوننی الیہ لیس لہ دعوة فالدنیا ولا فی الآخرۃ) اے

ص و شعور سے خالی یہ چیزیں نہ تو پہلے کبھی کسی حرکت کا مبدا رہی ہیں اور نہ ہی کبھی بعد میں ہوں گی یہ بت نہ تو بول سکتے ہیں، نہ ان کے رسول ہیں اور نہ ان کے پاس عدالت کا کوئی محکمہ ہے المختصر نہ تو کسی کی مشکل دور کر سکتے ہیں اور نہ ہی کسی کو مشکل میں ڈال سکتے ہیں۔

اسی لیے تمہیں اچھی طرح سے جان لینا چاہیے کہ ”بروز قیامت ہماری بازگشت صرف اور صرف خدا ہی کی طرف ہوگی“

اے ”لا جرم“ کے بارے میں ہم پہلے بھی بتا چکے ہیں کہ یہ جملہ دو کلموں ”لا“ اور ”جرم“ سے مرکب ہے جرم کا اصل معنی پھل توڑنا ہے۔ اس ترکیب کا مفہوم یہ ہے کہ کوئی چیز اس کام کو منقطع نہیں کر سکتی اور نہ ہی اس سے روک سکتی ہے۔ لہذا مل کر اس کا معنی ”قطعاً“ اور ”لا زماً“ بنتا ہے اور بعض اوقات یہ ”قسم“ کے معنی میں استعمال ہوتا ہے۔

(وان مرة نا الى الله)۔

اسی نے تو انسانوں کی ہدایت کے لیے اپنے رسول بھیجے ہیں اور وہی ہے جو انسانوں کو ان کے اعمال کی وجہ سے جزا اور سزا دے گا۔

اور یہ بات بھی تمہیں جان لینی چاہیے کہ ”اسراف کرنے والے اور حد سے بڑھ جانے والے جہنمی ہیں“ (وان المسرفین هم اصحاب النار)۔

آخر کار اس مرحلے پر مؤمن آل فرعون نے اپنے ایمان کو آشکار کر ہی دیا اور اپنے توحید پرستی کے رستے کو اس قوم کے شرک آلود رستے سے جدا کر لیا اس استدلال کے ساتھ اس قوم کو اپنے سے جھٹک دیا اور اپنی مدلل گفتگو کے بل بوتے پر ان سب کا تنہا ڈٹ کر مقابلہ کیا۔

اپنی آخری گفتگو میں بڑی معنی خیز دھمکی کے ساتھ کہا، جلد تمہیں اس چیز کا پتہ چل جائے گا جس کے متعلق میں آج کہہ رہا ہوں، جب غیظ و غضب الہی کی آگ تمہیں اس جہان اور اس جہان میں آگے گی پھر تم میری باتوں کی تصدیق کرو گے (فستذكرون ما اقول لكم)۔

لیکن افسوس کہ اس وقت بہت دیر ہو چکی ہوگی، اگر یہ عذاب آخرت میں ہو تو اس وقت واپسی کے تمام دروازے بند ہو چکے ہوں گے اور اگر دنیا میں ہو تو توبہ کے تمام دروازے بند ہو چکے ہوں گے۔

پھر اس نے کہا، اور میں اپنے تمام کام خداوند کیتا کے سپرد کرتا ہوں جو اپنے بندوں کے حالات سے اچھی طرح آگاہ ہے (واقض امری الى الله ان الله بصير بالعباد)۔

اسی لیے نہ تو میں تمہاری دھمکیوں سے ڈرتا ہوں نہ مجھے تمہاری کثرت اور طاقت کا خوف ہے اور نہ ہی میری تنہائی مجھے وحشت میں ڈال سکتی ہے کیونکہ میں نے اپنے سارے وجود کو اس قادر مطلق کے سپرد کر دیا ہے جو بے انتہا قدرت کا مالک اور اپنے بندوں کے حالات سے بخوبی آگاہ ہے۔

یہ جملہ درحقیقت اس مرد مؤمن کی ایک مؤدبانہ دعا ہے کیونکہ وہ اس وقت ایسے طاقتور دشمن کے ہاتھوں میں پھنسا ہوا تھا جو بے رحم خونخوار تھا۔ اس کی بارگاہ رب العزت میں ایک مؤدبانہ درخواست تھی کہ وہ ان مشکل حالات میں اس کی مدد فرمائے۔

خداوند عالم نے بھی اپنے اس مؤمن اور مجاہد بندے کو تنہا نہیں چھوڑا جیسا کہ بعد کی آیت میں ہے: خدا نے بھی اسے ان کی ناپاک چالوں اور سازشوں سے بچا لیا (فوقاه الله سيئات ما مكروا)۔

”سیئات ما مكروا“ کی تعبیر سے واضح ہوتا ہے کہ فرعونیوں نے اس کے بارے میں مختلف سازشیں اور منصوبے تیار کر رکھے تھے اور وہ منصوبے کیا تھے؟ قرآن نے اس کی تفصیل بیان نہیں کی ظاہر ہے کہ مختلف قسم کی سزائیں، اذیتیں اور آخر کار قتل اور منزلی موت ہی ہو سکتی ہے لیکن خداوند عالم کے لطف و کرم نے ان سب کو ناکام بنا دیا۔

چنانچہ بعض تفسیروں میں ہے کہ وہ ایک مناسب موقع سے فائدہ اٹھاتے ہوئے موسیٰ علیہ السلام تک پہنچ گیا اور اس

نے بنی اسرائیل کے ہمراہ دریائے نیل کو عبور کیا۔ نیز یہ بھی کہا گیا ہے کہ جب اس کے قتل کا منصوبہ بن چکا تو اس نے اپنے آپ کو ایک پہاڑ میں چھپا لیا اور نگاہوں سے اوجھل ہو گیا۔  
یہ دونوں روایات آپس میں مختلف نہیں ہیں کیونکہ ممکن ہے کہ پہلے وہ شہر سے مخفی ہو گیا ہو اور پھر بنی اسرائیل سے جا ملا ہو۔

ہو سکتا ہے ان سازشوں میں بت پرستی کے مسلط کرنے اور راہ توحید سے منحرف کرنے کا منصوبہ بھی شامل ہو، چنانچہ خداوند عالم نے اسے اس منصوبے سے بھی بچا لیا اور اسے ایمان، توحید اور تقویٰ کی راہ پر ثابت قدم رکھا۔  
اس نے آل فرعون پر سخت عذاب نازل کیا (و حاق بال فرعون سوء العذاب)۔

ویسے خدا کی تمام سزائیں اور عذاب دردناک ہی ہیں لیکن "سوء العذاب" کی تعبیر سے واضح ہوتا ہے کہ خداوند عالم نے ان لوگوں کے لیے سب سے زیادہ دردناک عذاب کا انتخاب کیا اور یہ وہی عذاب ہے جس کی طرف بعد کی آیت میں اشارہ کیا گیا ہے۔

اور فرمایا گیا ہے: ان کے لیے دردناک عذاب وہی آگ ہے جس پر وہ ہر صبح و شام پیش کئے جاتے ہیں (النار يعرضون عليها غدواً وعشياً)۔

اور جس دن قیامت برپا ہوگی تو حکم دیا جائے گا کہ آل فرعون کو سخت ترین عذاب میں داخل کر دو (و یوم تقوم الساعة ادخلوا ال فرعون اشد العذاب)۔

اس آیت میں چند باتیں قابل غور ہیں۔

اول یہ کہ یہاں پر فرعون کے بجائے آل فرعون کا تذکرہ ہے جو فرعون کے گمراہ خاندان، حواریوں اور ساتھیوں کی طرف اشارہ ہے اور یہ اس بات کا غماز ہے کہ جب ان لوگوں کا یہ انجام ہو گا تو خود فرعون کا انجام واضح ہے۔

دوسری بات یہ ہے کہ انہیں صبح و شام آگ پر پیش کیا جاتا ہے لیکن بروز قیامت وہ سخت عذاب میں داخل ہوں گے۔ اس سے یہ بات بخوبی واضح ہوتی ہے کہ ان کا پہلا عذاب "برزخی عذاب" ہے جو اس دنیا کے بعد اور قیامت سے پہلے تک کے درمیانی عرصے کا عذاب ہے اور اس کی کیفیت یہ ہے کہ انہیں صبح و شام دوزخ کی آگ کے سامنے لاکر اس کے نزدیک کر دیا جاتا ہے جس سے جان بھی لرز جاتی ہے اور جسم پر بھی اس کا زبردست اثر ہوتا ہے۔

تیسری بات یہ ہے کہ "غدا" اور "عشی" (صبح و شام) کی تعبیر یا تو اس عذاب کے دائمی ہونے پر دلالت کر رہی

ہے تفسیر مجمع البیان اسی آیت کے ذیل میں۔

لے "حاق" کا معنی ہے "پہنچ گیا" "نازل ہو گیا" لیکن یہ احتمال بھی ہے کہ اس کی اصل "حق" ہو ایک ناف کو الف میں تبدیل کر کے "حاق" بنا دیا گیا ہو۔ دیکھئے مفردات راغب، مادہ "حق" اور "سوء العذاب" صفت کی موصوف کی طرف اضافت ہے جو اصل میں "العذاب السوء" تھا۔

لے "النار" سوء العذاب کا بدل ہے۔

ہے جیسے ہم کہتے ہیں کہ فلاں شخص صبح و شام ہمارا وقت ضائع کرتا ہے یعنی ہمیشہ اور ہر وقت۔ یا پھر اس کے صبح و شام دو وقت ہونے کی طرف اشارہ ہے۔ فرعونوں کے اظہار قدرت اور عیش و نوش کے وقت ہوا کرتے تھے۔

”غدا“ اور ”عشی“ (صبح و شام) کی تعبیر پر تعجب نہیں کرنا چاہیے کہ آیا عالم برزخ میں بھی یہ چیز ہوگی کیونکہ آیات قرآنی سے یہ بات اچھی طرح واضح ہوتی ہے کہ آخرت میں بھی صبح و شام ہوں گے جیسا کہ سورۃ مریم کی آیت ۶۲ میں ہے:

وَلَهُمْ سَاعَاتٌ فِيهَا بُكْرَةٌ وَعَشِيَّةٌ

”ان بہشتی لوگوں کے لیے صبح و شام مخصوص رزق ہے۔“

اور یہ تعبیر بہشتی نعمتوں کے دائمی ہونے کے منافی نہیں ہے جیسا کہ سورۃ رعد کی آیت ۳۵ میں ہے:

اَكْلَاهَا دَائِمًا وَظِلَّهَا

”وہاں کی غذا اور سایہ دائمی ہوں گے۔“

کیونکہ ممکن ہے کہ جہاں روزی کی یہ نعمتیں دائمی ہوں گی وہاں ان دو وقتوں میں خدا کے مخصوص لطف و کرم اہل بہشت کو نصیب ہوں گے۔

## چند اہم نکات

۱۔ مؤمن آل فرعون کی داستان ایک درس ہے: خدا کے دین اور آسمانی مذاہب جو طاغوتوں اور جباروں کے ساتھ مقابلے کا حکم دیتے ہیں شروع شروع میں یہ مذاہب مٹھی بھر افراد کے ذریعے پیش کئے گئے۔ اگر وہ لوگ اپنے افراد کی قلت اور مخالفین کی کثرت کو ان کی حقانیت کی دلیل سمجھتے تو یہ مذاہب ہرگز کامیاب نہ ہوتے۔

اور ایسے لائحہ عمل میں حکم فرما بنیادی اصول وہی ہے جسے امیر المؤمنین علی بن ابی طالب علیہ السلام نے اپنے فرمان حقیقت ترجمان میں یوں ارشاد فرمایا ہے:

ایہا الناس لا تستوحشوا فی طریق الہدی لقلۃ اہلہ

”اے لوگوں! راہ حق میں افرادی قلت سے ہرگز نہ گھبراؤ۔“

مؤمن آل فرعون اس مکتب کا ایک نمونہ اور اس راہ کے ایک راہی تھے۔ انہوں نے اپنے طرز عمل سے بتا دیا کہ ایک باعزم انسان اپنے ایمان بھرے راسخ عقیدے اور ارادے کے ساتھ جابر فرعونوں کے ارادوں تک کو متزلزل کر کے اللہ کے عظیم پیغمبر کو بہت بڑے خطرے سے نجات دلا سکتا ہے۔

اس شیر دل اور زیرک انسان کی تاریخ زندگی بتاتی ہے کہ حق کے طرفداروں کا ہر قدم سوچ سمجھ کر اٹھانا چاہیے۔ اگر ضرورت ہو تو ایمان کا اظہار کر کے اپنی آواز کو دُور دُور تک پہنچانا چاہیے اور اگر حالات اس امر کے متقاضی نہ ہوں تو قلیل المیاد

اور طویل ایعاد مقاصد کے پیش نظر اپنے ایمان کو چھپا لینا چاہیے۔  
اور تفسیر بھی اسی چیز کا نام ہے کہ انسان اپنے نیک اور مقدس مقاصد کے لیے ایک خاص مدت تک اپنے عقائد کا اظہار نہ کرے۔

جس طرح دشمن کی سرکوبی کے لیے ظاہری اسلحے سے لیس ہونا ضروری ہے اسی طرح منطقی اسلحے سے مسلح ہونا بھی ایک ناگزیر امر ہے کیونکہ اس کا اثر ظاہری اسلحے سے کئی گنا بہتر ہے۔ لہذا جو کام مومن آل فرعون نے اپنے منطقی دلائل کے اسلحے سے انجام دیا، ان خاص حالات میں کوئی اور اسلحہ انجام نہیں دے سکتا تھا۔

بہر حال مومن آل فرعون کے واقعے سے ظاہر ہوتا ہے کہ خداوند عالم اس جیسے مومن افراد کو کبھی تنہا نہیں چھوڑتا اور اگر وہ خطرات میں گھر جائیں تو انہیں اپنے لطف و کرم کی پناہ میں لے لیتا ہے۔

یہاں پر اس نکتے کی وضاحت بھی ضروری معلوم ہوتی ہے کہ بعض روایات کے مطابق مومن آل فرعون کو شہید کر دیا گیا جب کہ قرآن مجید کہتا ہے کہ خدا نے اسے فرعونوں کی غلط جانوں سے بچا لیا تو اس سے مراد یہ ہے کہ خداوند ذوالجلال نے اسے اپنے عہد سے منحرف ہو کر کفر و شرک اختیار کرنے سے بچا لیا۔

۲۔ مسئلہ تفویض: اپنے کاموں کو خدا کے سپرد کر کے اس کی ذات پر توکل کر لینے کا نام "تفویض" ہے اور اس کی اہمیت کے بارے میں امیر المؤمنین علی بن ابی طالب علیہ السلام کا یہ فرمان کافی ہے:

الایمان له اربعة اركان، التوكل على الله، و تفويض الامر الى الله عز وجل  
والرضا بقضاء الله، والتسليم لامر الله  
"ایمان کے چار ارکان ہیں خدا کی ذات پر توکل اپنے تمام کام اس کے سپرد کر دینا۔ اس کی  
تضا پر راضی ہو جانا اور اس کے فرمان پر تسلیم خم کر دینا۔"

حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام فرماتے ہیں:

المفوض امره الى الله في سراحة الابد، والعيش الدائم الرغد، والمفوض  
حقاً هو العالی عن كل همّة دون الله

اسے کتاب مجاسن برقی میں ہے کہ حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے پوچھا گیا کہ "فوقنا الله سيئات ما مكروا" کی کیا تفسیر ہے؟  
آیت نے فرمایا:

اما لقد سطوا عليه وقتلوه ولكن اقدموا وقاه؛ وقاه ان يفتنوه في دينه  
انہوں نے اس پر حملہ کر کے اسے قتل کر دیا لیکن کیا تمہیں معلوم ہے کہ اللہ نے کس لحاظ سے اس کی حفاظت  
کی وہ یہ کہ دین کے بارے میں اسے گمراہی اور فتنے سے بچا لیا۔ (تفسیر نور الثقلین جلد ۲ ص ۵۲۱)۔

جو شخص اپنے امور کو خدا کے سپرد کر دیتا ہے وہ راحت ابدی اور ہمیشہ کی بابرکت زندگی پالیتا ہے اور جو شخص اپنے کاموں کو صحیح معنوں میں خدا کے سپرد کر دیتا ہے وہ اس (خدا) کے سوا کسی اور کے بارے میں سوچ بھی نہیں سکتا۔

راغب اصفہانی اپنی کتاب "مفردات" میں کہتے ہیں کہ "تفویض" کا معنی "ٹوٹانا" ہے۔ لہذا اپنے امور خدا کو تفویض کر دینے کا مقصد اپنے کام اس کے سپرد کر دینا ہے نہ کہ ہر قسم کی ہمت اور کوشش سے بھی ہاتھ اٹھالیا جائے۔ جو یقیناً معنی میں تحریف کے مترادف ہوگا۔ لہذا تفویض کا معنی یہ ہوگا کہ انسان اپنے کام کے انجام دینے میں ہر قسم کی سعی و کوشش اور جدوجہد سے کام لے اور جب سخت مشکلات اور موانع آئے آجائیں تو گھبراتے نہیں، جو اس باختہ نہ ہو اور نہ ہمت ہار بیٹھے، بلکہ اپنے امور کو خدا کے سپرد کر کے اپنی ہمت اور کوشش جاری رکھے۔

"تفویض" کی اگرچہ مفہوم کے لحاظ سے "توکل" سے زیادہ مشابہت ہے لیکن یہ ایک مرحلہ اس سے بالاتر ہے، کیونکہ "توکل" کی حقیقت خدا کو اپنا دکیل بنانا ہے جبکہ تفویض کا مفہوم یہ ہے کہ سب کچھ مطلقاً اس کے سپرد کر دیا جائے۔ کیونکہ بعض اوقات ایسا ہوتا ہے کہ انسان کسی کو اپنا دکیل بناتا ہے لیکن اپنی ٹکرانی بھی اس پر رکھتا ہے لیکن تفویض کے سلسلے میں اس قسم کی ٹکرانی کا سوال پیدا نہیں ہوتا۔

۳۔ عالم برزخ: "برزخ" جیسا کہ اس کے نام سے ظاہر ہے اس دنیا اور اس جہان کے درمیان ایک واسطہ ہے قرآن مجید میں جس قدر قیامت کے بارے میں کثرت سے گفتگو ہوئی ہے اس کی نسبت سے برزخ کے بارے میں بہت کم بات ہوئی ہے۔ اسی وجہ سے اس پر ابہام کے کچھ پرنسے پڑے ہوئے ہیں اور اس کی خصوصیات اور تفصیلات کے بارے میں صحیح طور پر علم نہیں ہے اور حقیقت الامر یہ ہے کہ برزخ کی خصوصیات کا علم، اعتقادی مسائل میں زیادہ مؤثر نہیں ہے۔ لہذا کتاب خدا میں بھی اس کے بارے میں بہت کم گفتگو ہوئی ہے۔ البتہ یہ بات پیش نظر رہے کہ قرآن نے عالم برزخ کے وجود کو صراحت کے ساتھ بیان فرمایا ہے البتہ اس کی تفصیلات کے بارے میں زیادہ گفتگو نہیں کی۔

جو آیات عالم برزخ کی نشاندہی کرتی ہیں ان میں سے زیر تغیر آیات بھی ہیں جن میں کہا گیا ہے "قیام قیامت سے پہلے آل فرعون کو ہر صبح و شام آگ کے سامنے پیش کر کے انہیں سزا دی جاتی ہے" اور یہ سزا "عذاب برزخ" کے علاوہ اور کچھ نہیں ہے۔

دوسری طرف جو آیات مرنے کے بعد شہداء کی حیات جاوید اور ان کے خصوصی اور بے حد حساب اجر کے بارے میں دلالت کرتی ہیں وہ بھی "برزخ کی نعمتوں" پر شاہد ناطق ہیں۔

یہ امر بھی قابل توجہ ہے کہ پیغمبر اسلام علیہ وآلہ الصلوٰۃ والسلام کی ایک حدیث ہے:

ان احدکم اذا مات عرض علیہ مقعده بالغداة والعشی، ان کان من اهل الجنة فمن

الجنة، وان كان من اهل النار فمن النار، يقال لهذا مقعدك حيث يبعثك الله يوم القيامة

جب تم میں سے کوئی شخص اس دنیا سے کوچ کر جاتا ہے تو اسے ہر صبح و شام اپنا ٹھکانا دکھایا جاتا ہے۔ اگر تو وہ بہشتی ہے اس کا ٹھکانا بہشت میں ہے اگر جہنمی ہے تو اس کا مقام جہنم میں ہے اور اسے کہا جاتا ہے کہ قیامت کے دن تمہاری رہائش یہیں ہوگی (اور یہی پیروں کی خوشی یا عذاب کا سبب بنے گی)۔

حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام فرماتے ہیں :

ذلك في الدنيا قبل يوم القيامة لان في نار القيامة لا يكون غدو وعشي، ثم قال ان كانوا يعذبون في النار غدا وعشيا فقيها بين ذلك هم من السعداء، لا ولكن هذا في البرزخ قبل يوم القيامة الم تسمع قوله عز وجل، ويوم تقوم الساعة ادخلوا ال فرعون اشد العذاب

یہ سب کچھ روز قیامت سے پہلے کی دنیا میں ہوتا ہے کیونکہ قیامت کی آگ میں تو صبح و شام کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا پھر فرمایا : اگر وہ قیامت میں صرف صبح و شام عذاب جہنم سے دوچار ہوں تو اس درمیانی عرصہ میں تو وہ سعادت مند ٹھہرے۔ لہذا یہ بات نہیں ہے اور اس عذاب کا تعلق برزخ سے ہے جو قیامت سے پہلے کا عرصہ ہے۔ آیا (اس جملے کے بعد) خدا کا فرمان نہیں سنا کہ فرماتا ہے : ”جب قیامت برپا ہوگی تو کہا جائے گا کہ آل فرعون کو سخت ترین عذاب میں بھیج دو“۔

امام علیہ السلام یہ نہیں فرماتے کہ قیامت میں صبح و شام نہیں، بلکہ جہنم کی آگ ہمیشہ کے لیے ہے اس کے لیے صبح و شام کا سوال پیدا نہیں ہوتا، جہاں پر صبح و شام سنا ملے گی وہ عالم برزخ ہے۔ پھر آپ نے آیت کے بعد دوسرے جملے کو استدلال کے طور پر پیش فرمایا ہے جو قیامت کی بات کر رہا ہے اور اس بات کا قرینہ ہے کہ اس سے پہلے کا جملہ عالم برزخ پر دلالت کر رہا ہے۔ عالم برزخ اور اس کے دلائل کے سلسلے میں ہم نے تفسیر نمونہ جلد ۸ (سورہ مؤمنون کی آیت ۱۰۰ کے ذیل میں) میں تفصیل سے لکھا ہے۔

۱۔ اس حدیث کو بخاری اور مسلم نے اپنی اپنی کتابوں میں صحیح کیلئے (منقول از طبرسی، درمثور اور قرطبی) اپنی آیات کے ذیل میں (کتاب ”صحیح مسلم“ میں تو اس کو روایت پر باب لکھا گیا ہے جس میں متعدد روایات نقل کی گئی ہیں۔ دیکھئے صحیح مسلم جلد چہارم ص ۲۹۹۔  
۲۔ تفسیر مجمع البیان جلد ۸ ص ۵۲۷۔

۴۷۔ وَإِذِيتَحَاجُّونَ فِي النَّارِ فَيَقُولُ الضُّعَفَاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا  
إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا فِهَلْ أَنْتُمْ مُّغْنُونَ عَنَّا نَصِيبًا  
مِّنَ النَّارِ ۝

۴۸۔ قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُلٌّ فِيهَا ۖ إِنَّ اللَّهَ قَدْ حَكَمَ  
بَيْنَ الْعِبَادِ ۝

۴۹۔ وَقَالَ الَّذِينَ فِي النَّارِ لِخَزَنَةِ جَهَنَّمَ ادْعُوا رَبَّكُمْ يُخَفِّفْ  
عَنَّا يَوْمًا مِّنَ الْعَذَابِ ۝

۵۰۔ قَالُوا أَوَلَمْ تَكُ تَأْتِيكُمُ رُسُلُكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ ۖ قَالُوا بَلَىٰ قَالُوا  
فَادْعُوا ۖ وَمَا دُعَاؤُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ۝

## ترجمہ

۴۷۔ اس وقت کا سوچیں جب لوگ دوزخ کی آگ میں ایک دوسرے کے خلاف احتجاج کریں گے  
ضعفاء، مستکبرین سے کہیں گے: ہم تمہارے پیروکار تھے تو کیا (آج) تم ہماری آگ کا کچھ حصہ اپنے  
لئے قبول کرو گے؟

۴۸۔ مستکبرین کہیں گے: ہم تو خود سب اسی میں ہیں خدا نے اپنے بندوں کے درمیان (عدل و انصاف)  
کے ساتھ فیصلہ کیا ہے۔

۴۹۔ اور جو لوگ آگ میں ہیں وہ خازنین جہنم سے کہیں گے کہ تم اپنے خدا سے دعا کرو کہ ایک دن کے

لیے ہم سے عذاب اٹھالے۔

۵۔ تو وہ کہیں گے: آیا تمہارے پیغمبر تمہارے پاس واضح دلائل لے کر نہیں آئے تھے؟ تو وہ جواب میں کہیں گے: آئے تھے۔ تو پھر وہ کہیں گے: پس جو چاہو دعا کرتے رہو، لیکن کافروں کی دعا کی گمراہی میں بھٹکنے کے سوا کوئی منزل نہیں۔

تفسیر

## دوزخ میں ضعفاء اور متکبرین کا باہمی احتجاج

چونکہ موسیٰ آل فرعون نے، فرعون والوں کی توجہ قیامت اور دوزخ کے عذاب کی طرف مبذول کروائی تھی لہذا زیر نظر آیات اسی سلسلے میں رشتہ سخن کو آگے بڑھاتی ہیں اور دوزخ کی آگ کے درمیان میں جہنمیوں کی غصے بھری باتوں کا ذکر کرتی ہیں۔ سب سے پہلے فرمایا گیا ہے: اس وقت کا سوچیں جب لوگ آتش جہنم میں ایک دوسرے کے خلاف احتجاج اور گفتگو کریں گے، ضعفاء متکبرین سے کہیں گے ہم تمہارے پیروکار تھے تو کیا آج تم ہماری آگ کا کچھ حصہ اپنے لیے قبول کرو گے (واذیتحاجون فی النار فیقول الضعفاء للذین استکبروا انا کننا لکم تبعاً فہل انتم مغنون عنا نصیباً من النار) "ضعفاء" سے مراد وہ لوگ ہیں جن کے پاس نہ تو کافی حد تک علم تھا اور نہ وہ حریت فکر کے مالک تھے بلکہ اندھا دھند کفر کے مغرور کی پیروی کیا کرتے تھے جنہیں قرآن نے متکبرین کے عنوان سے یاد کیا ہے۔

اس میں شک نہیں ہے کہ پیروی کرنے والے یہ لوگ وہاں پر جانتے ہوں گے کہ یہ رہبر تو خود ہی عذاب میں گرفتار ہیں اور ان کا ذرہ بھر بھی دفاع نہیں کر سکتے تو پھر وہ ان کی پناہ کیوں طلب کریں گے اور ان سے عذاب کا حصہ بٹانے کی کیوں درخواست کریں گے؟

بعض مفسرین نے کہا ہے یہ اس لیے ہے کہ اس جہان میں ان کی عادت ہو چکی تھی کہ جب بھی کسی سخت مصیبت میں پھنس جاتے تھے تو ان کے دامن میں پناہ لیا کرتے تھے تو اس جہان میں بھی لاشعوری طور پر یہی کام کریں گے۔

لیکن بہتر یہ ہے کہ یہ جواب دیا جائے کہ یہ بات ان کے لیے ایک طرح کا مذاق، لعنت و ملامت اور سرزنش کی حیثیت رکھتی ہے تاکہ انہیں پتہ چل جائے کہ ان کے تمام دعوے کھو کھلے اور حقیقت سے بہت دور تھے۔

۱۔ بعض لوگ یہ تصور کرتے ہیں کہ "یتحاجون" میں فیر کا مروجہ آل فرعون ہے لیکن آیات میں موجود ذرائع بتاتے ہیں کہ آیت کا مفہوم وسیع ہے جس میں سب کفار شامل ہیں۔ ۲۔ "تبعاً" تابع کی جمع ہے اور بعض لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ شاید یہ صمد ہوا اور صمد کا اطلاق ایسے افراد پر ہو جسکی صفت سے نصف ہوں ایک معمول ہے یعنی دراصل دو جہنمی یہ کہنا چاہتے ہیں کہ ہم تمہارے تابع ہی نہیں تھے بلکہ عین ہمیت تھے۔

یہ بات قابل توجہ ہے کہ امیر المؤمنین علی علیہ السلام کے بارے میں بیان کیا گیا ہے کہ آپؑ نے "غدير" کے ایام میں سے ایک دن خطبہ ارشاد فرمایا اور خطبہ میں لوگوں کو توحید الہی کی طرف دعوت دینے کے ساتھ ساتھ ان لوگوں کی اطاعت کی طرف بھی متوجہ کیا جن کی اطاعت کا اللہ نے حکم دیا ہے۔ آپؑ نے مندرجہ بالا آیت تلاوت فرماتے کے بعد کہا:

افتدرون الاستکبار ما هو؟ هو ترک الطاعة لمن امروا بطاعته، والترفع علی من ندبوا الی متابعتہ، والقرآن ينطق من هذا کثیراً، ان تدبره متدبر مناجرہ، ووعظہ

"تم جانتے ہو کہ استکبار کیا ہے؟ ان لوگوں کی اطاعت کو ترک کر دینا جن کی اطاعت کا حکم دیا گیا ہے۔ اور خود کو ان سے بالاتر سمجھنا، اس قسم کا کلام قرآن مجید میں اکثر مقام پر ملتا ہے۔ اس طرح کہ اگر انسان اس کے بارے میں غور و فکر سے کام لے تو اسے نصیحت دیتا اور خلاف ورزی سے روکتا ہے۔"

امام علیہ السلام ان زندہ اور واضح تعمیرات سے ان لوگوں کو خبردار کرنا چاہتے تھے جنہوں نے غدیر کے دن رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی وصیتوں کو پس پشت ڈال کر دوسرے لوگوں کی پیروی کر لی تھی۔  
بہر حال اس سوال کے جواب میں مستکبرین چپ نہیں سادھ لیں گے مگر مدلل جواب بھی نہیں دیں گے بلکہ ایسا جواب دیں گے جو ان کی عاجزی اور زبوں حالی کا آئینہ دار ہوگا۔ جیسا کہ بعد کی آیت میں قرآن مجید اس کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرماتا ہے: مستکبرین کہیں گے ہم اور تم غرض سب اسی آگ میں (جہنم) میں رہے ہیں اور ایک جیسے نتائج بھگت رہے ہیں۔ خدا نے اپنے بندوں کے درمیان (عدل و انصاف کے ساتھ) فیصلہ کیا ہے (قال الذین استکبروا انا کمل فیہا ان اللہ قد حکم بین العباد)۔

اگر ہم تمہاری کسی مشکل کو حل کر سکتے تو سب سے پہلے اپنی مشکل کو حل کرتے۔ یہاں پر تو ہم سے کچھ نہیں بن پڑتا۔ نہ تم سے عذاب ہٹا سکتے ہیں نہ خود سے حتیٰ کہ تمہارے عذاب کا کچھ حصہ بھی اپنے ذمہ لینے سے قاصر ہیں۔

یہ بات بھی قابل توجہ ہے کہ سورہ ابراہیم کی آیت ۲۱ میں یہی چیز ہے کہ مستکبرین ان ضعفاء کے جواب میں کہیں گے:

لو هدانا الله لهديناكم سواء علينا اجزعنا ام صبرنا مالنا من

محیص

"اگر خدا نے ہمیں (عذاب سے نجات کے راستہ کی) ہدایت کی ہوئی تو ہم بھی تمہیں اس کی ہدایت کرتے۔ (لیکن یہ بات نہیں ہے، اب) چاہے یتابی کا اظہار کریں چاہے صبر اختیار کریں برابر ہے۔"

ظاہر ہے کہ ان دونوں جوابوں کا آپس میں کوئی فرق نہیں ہے بلکہ ایک دوسرے کی تکمیل کر رہے ہیں۔

جب ان کی تمام امیدیں ہر جگہ سے منقطع ہو جائیں گی تو وہ خازنین جہنم کی طرف اپنا دامن پھیلائیں گے اور قرآن کے الفاظ میں وہ خازنین جہنم سے کہیں گے کہ تم اپنے خدا سے دعا کرو کہ ایک دن کے لیے ہم سے عذاب اٹھالے (وقال الذین فی النار لخنزئہ جہنم ادعوا ربکم یشفق عنا یومئذ من العذاب)۔

وہ جانتے ہوں گے کہ عذاب الہی ہر طرف ہونے والی چیز نہیں ان کی یہی درخواست ہوگی کہ صرف ایک دن کے لیے ان سے عذاب اٹھایا جائے۔ ان کے لیے ایک ہی دن کی رعایت ہو جائے تو کافی ہے کہ اس دن اطمینان کا سانس لے لیں اور تھوڑی دیر کے لیے تازہ دم ہو جائیں۔

لیکن جہنم کے داروغے کہیں گے "آیا تمہارے پیغمبر تمہارے پاس روشن دیلیں لے کر نہیں آئے تھے؟" کیا تمہارے لیے کافی اتمام حجت نہیں ہوا (قالوا اولم تک تأتیکم رسولکم بالبینات)۔

تو وہ جواب میں کہیں گے: "جی ہاں آئے تھے" (قالوا ہاں)۔  
تو پھر جہنم کے داروغے کہیں گے: "اب جو چاہو دعا مانگتے رہو لیکن یاد رکھو کہ کافروں کی دعا کسی مقصد تک نہیں پہنچ پائے گی بلکہ رستے میں ضائع اور نابود ہو جائے گی" (قالوا فادعوا وما دعاء الکافرین الا فی ضلال)۔

تم خود اس بات کا اعتراف کر رہے ہو کہ اللہ کے رسول تمہارے پاس روشن دلائل لے کر آئے تھے لیکن تم نے ان کی کوئی پرواہ نہیں کی اور کافر ہو گئے، لہذا اب جو بھی دعا کرو گے بے سود ہوگی، کیونکہ خدا کافروں کی دعا قبول نہیں فرماتا۔

بعض مفسرین نے اس آخری جملے کی تفسیر کے بارے میں کہا ہے کہ اس سے مراد یہ ہے کہ تم خود دعا کرو کیونکہ ہم خدا کی اجازت کے بغیر کوئی دعا نہیں کر سکتے اور یہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ جب ہمیں اس قسم کی اجازت نہیں ہے تو تمہیں یہ بات اچھی طرح جان لینا چاہیے کہ نجات کے دروازے تم پر بند ہو چکے ہیں۔ ٹھیک ہے کہ قیامت میں کافر، مؤمن بن جائیں گے لیکن یہ ایمان ان کے آثار کفر میں کسی قسم کی کمی نہیں کرے گا۔ لہذا حسب سابق کافر کے کافر ہی رہیں گے۔

۵۱۔ اِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ اٰمَنُوْا فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُوْمُ الْاَشْهَادُ ۝

۵۲۔ يَوْمَ لَا يَنْفَعُ الظَّالِمِيْنَ مَعْذِرَتُهُمْ وَلَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ ۝

۵۳۔ وَلَقَدْ اَتَيْنَا مُوسٰى الْهُدٰى وَاَوْرَثْنَا بَنِي اِسْرَآءِیْلَ الْكِتٰبَ ۝

۵۴۔ هُدٰى وَذِكْرٰى لِاُولٰٓئِی الْاَلْبَابِ ۝

۵۵۔ فَاَصْبِرْ اِنَّ وَعْدَ اللّٰهِ حَقٌّ وَّاَسْتَغْفِرُ لَذَنْبِكَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ بِالْعَشِيِّ وَالْاُبْكَارِ ۝

### ترجمہ

۵۱۔ یقیناً ہم اپنے رسولوں کی اور ان لوگوں کی مدد کرتے ہیں جو ایمان لائے، دنیاوی زندگی میں بھی اور جس دن گواہان اٹھ کھڑے ہوں گے۔

۵۲۔ جس دن ظالموں کی عذرخواہی انہیں کوئی فائدہ نہیں بخشنے گی اور ان کے لئے خدا کی لعنت اور انہی کے لئے برا گھر (اور ٹھکانا) ہے۔

۵۳۔ ہم نے موسیٰ کو ہدایت عطا فرمائی اور بنی اسرائیل کو کتاب (تورات) کا وارث قرار دیا۔

۵۴۔ ایسی کتاب جو صاحبان عقل کے لیے ہدایت اور یاد آوری کا سبب تھی۔

۵۵۔ صبر اور شکیبائی اختیار کر لو، خدا کا وعدہ سچا ہے اور اپنے گناہوں پر استغفار کرو اور اپنے پروردگار کی حمد اور تسبیح صبح شام سجا لاؤ۔

## تفسیر ہم مؤمنین کی مدد کرتے ہیں

چونکہ گزشتہ آیات میں جہنمیوں کے باہمی احتجاج اور گفتگو کا تذکرہ تھا کہ وہ وہاں پر نہ تو ایک دوسرے کی مدد کر سکیں گے اور نہ ہی کوئی دوسرا ان کی مدد کو آئے گا۔ پھر ان سے قبل کی آیات میں یونس آل فرعون جیسے مرد مجاہد اور بطل حریت کی داستان اور اسے خدا کی حمایت حاصل ہونے کا ذکر تھا، لہذا زیر تفسیر آیات میں ایک قاعدہ کلیہ کے تحت دنیا و آخرت میں انبیاء اور مؤمنین کی نصرت کا بیان ہے۔

ارشاد فرمایا گیا ہے، یقیناً ہم اپنے رسولوں کی اور ان لوگوں کی دنیاوی زندگی میں بھی اور جس دن تمام گواہ اٹھ کھڑے ہوں گے اس دن بھی مدد کریں گے (انا لننصر رسولنا والذین امنوا فی الحیوة الدنیا و یوم الا شہاد)۔  
ایسی بے دریغ حمایت جس کی مختلف طرح سے تاکید کی گئی ہے۔ ایسی حمایت جو غیر مشروط ہوگی۔ اسی لیے تو اس کے پیچھے پیچھے مختلف کامیابیاں بھی ہیں۔ یعنی دلائل و گفتگو میں کامیابی، جنگوں میں کامیابی، مخالفین پر عذاب بھیج کر انہیں نیست و نابود کر دینے کی صورت میں کامیابی اور غیبی امداد بھیج کر دل کو تقویت پہنچانے اور روح کو طاقتور بنانے کی صورت میں کامیابی۔  
اس مقام پر ہم ”روز قیامت“ کے بارے میں ایک نئی تعبیر دیکھ رہے ہیں اور وہ ہے ”یوم یقوم الا شہاد“ (جس دن گواہ اٹھ کھڑے ہوں گے)۔

”اشہاد“ ”شاهد“ یا ”شہید“ کی جمع ہے (جس طرح ”اصحاب“ ”صاحب کی اور“ ”اشراف“ ”شریف کی جمع ہے) اور ہر صورت میں گواہ کے معنی میں ہے اور یہاں پر یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ وہ گواہ کون ہیں؟ اس بارے میں مختلف اقوال ہیں جن کو ایک جاکٹھا کیا جاسکتا ہے۔

۱۔ اس سے مراد انسان کے اعمال پر نگران فرشتے ہیں۔

۲۔ اس سے مراد انبیاء ہیں جو اپنی امتوں کے گواہ ہیں۔

۳۔ اس سے مراد فرشتے، انبیاء اور مؤمنین ہیں جو مؤمنین کے اعمال کے گواہ ہیں۔

لیکن یہ احتمال کہ انسان کے اعضاء بھی اس فہرست میں شامل ہیں بعید معلوم ہوتا ہے کیونکہ لفظ ”اشہاد“ اگرچہ وسیع معانی کا حامل ہے لیکن ”یوم یقوم الا شہاد“ (جس دن گواہ اٹھ کھڑے ہوں گے) کی تعبیر اس سے مناسبت نہیں رکھتی۔  
یہ تعبیر ایک دلچسپ نکتے کی طرف اشارہ کر رہی ہے اور یہ کہنا چاہتی ہے کہ قیامت کا دن وہ دن ہوگا جس میں تمام مخلوق

اکٹھی ہوگی اور اس عظیم اجتماع میں گواہ اٹھ کھڑے ہوں گے اور اس مقام کی رسوائی بدترین رسوائی ہوگی جبکہ عزت افزائی اور کامیابی بھی بلند ترین مرتبہ کی ہوگی۔ ہم اس دن انبیاء و رسولین اور مومنین کی مدد کریں گے اور اس عظیم اجتماع میں ان کی عزت و آبرو میں چار چاند لگا دیں گے۔

لیکن اس دن رسوائی اور بد بختی کافروں اور ظالموں کا حصہ ہوگی جیسا کہ بعد کی آیت میں فرمایا گیا ہے: جس دن کہ ظالموں کو عذر خواہی کوئی فائدہ نہیں پہنچائے گی بلکہ خدا کی لعنت ان کے لیے مخصوص ہوگی اور بڑا گھر (اور ٹھکانا) بھی انہی کے لیے ہوگا (یوم لا ینفع الظالمین معذرتهم ولا لهم اللعنة ولهم سوء الدار)۔

ایک تو گواہوں کے سامنے عذر خواہی کوئی فائدہ نہیں پہنچائے گی بلکہ اس عظیم اور عظیم النظیر اجتماع میں ذلت و رسوائی ان کا مقدر ہوگی۔

دوسرے وہ خدا کی رحمت سے دور ہوں گے کیونکہ لعنت کا معنی رحمت سے دوری ہے اور لعنت اللہ کا دامن پکڑ لے گی۔ اور تیسرے جسمانی لحاظ سے بھی وہ زبردست شکنجے اور عذاب میں گرفتار ہوں گے اور آتش جہنم میں ان کے لیے بدترین ٹھکانا ہوگا۔

## ایک سوال اور اس کا جواب

یہاں پر ایک سوال پیدا ہوتا ہے اور وہ یہ کہ اگر خداوند عالم نے اپنے انبیاء اور مومنین کے ساتھ کامیابی کا وعدہ کیا ہے اور وہ بھی بڑی تاکید کے ساتھ، تو پھر تاریخ میں ہمیں بے ایمان کفار کے ہاتھوں بہت سے انبیاء اور مومنین کے قتل کیوں دکھائی دیتے ہیں، وہ بعض اوقات مشکلات میں کیوں پھنس جاتے تھے یا فوجی شکست کا سامنا کیوں کرتے تھے، تو کیا خداوند عالم وعدہ خلافی کرتا ہے؟

اس کا جواب ایک نکتے پر غور کرنے سے اچھی طرح واضح ہو جاتا ہے اور وہ یہ کہ بہت سے لوگوں کی سوچ کا معیار اور پیمانہ بہت محدود ہوتا ہے اور وہ کامیابی کے مفہوم کو اپنے اسی محدود معیار کے تناظر میں دیکھنے کی کوشش کرتے ہیں اور وہ کسی کی کامیابی کا راز اسی میں سمجھتے ہیں کہ دشمن کو شکست دے کر چند روزہ دنیاوی حکومت کو اپنے قبضہ قدرت میں لے لیا جائے۔ وہ مقصد میں کامیابی اور مکتب کی بالادستی کو کامیابی ہی نہیں سمجھتے اور نہ ہی اسے کسی کھاتے میں شمار کرتے ہیں وہ کسی مجاہد شہید کے موجودہ اور آنے والی نسلوں کے لیے نمونہ اور اسوہ بن جانے کو کوئی اہمیت ہی نہیں دیتے۔ وہ کائنات کے حریت پسندوں کے نزدیک کسی عزت و سربلندی اور خالق اکبر کی رضا کے حصول کو تو کوئی چیز ہی نہیں سمجھتے۔

ظاہری بات ہے کہ اس محدود سوچ کے حامل افراد کے لیے تو اس سوال کا کوئی جواب نہیں ہے، لیکن اگر سوچ کو بلند و راقی فکری وسیع کیا جائے اور حقیقی اقدار کو مد نظر رکھا جائے تو پھر اس آیت کے حقیقی مفہوم کی تہ تک پہنچ جائیں گے۔

اس مقام پر سید قطب نے اپنی تفسیر ”فی ظلال القرآن“ میں ایک بہترین بات کہی ہے جو ہمارے مدعا کی بہترین شاہد ہے۔ وہ کہ بلا کے ہیر و حضرت امام حسین علیہ السلام کی مثال کو پیش نظر رکھ کر کہتے ہیں:

”حسین رضوان اللہ علیہ نے اس عظیم میدان اور دردناک منظر میں شہادت نوش فرمایا، آیا یہ فتح تھی یا شکست؟ چھوٹی سوچ اور ظاہری صورت میں تو شکست تھی، لیکن خالص حقیقت اور وسیع سوچ کے لحاظ سے بہت بڑی کامیابی تھی۔

روئے زمین کے انسانوں کے پاک دل ہر شہید کے لیے لرز جاتے ہیں، ان میں عشق و محبت کے جذبات پیدا ہوتے ہیں، دلوں میں غیرت اور فداکاری کا جذبہ پیدا ہوتا ہے جیسا کہ حسین رضوان اللہ علیہ نے ہی کچھ کیا۔

یہ ایک ایسی بات ہے جس پر مسلمانوں کے تمام فرقے خواہ وہ شیعہ ہوں یا سنی متفق ہیں بلکہ غیر مسلمین کی بھی بہت بڑی تعداد کا اس پر اتفاق ہے۔

بہت سے ایسے شہداء ہیں کہ اگر ہزار سال تک بھی زندہ رہتے تو وہ نہ اپنے عقیدے اور مرتب فکر کی اس قدر نصرت کر سکتے، نہ ہی ان تمام عظیم انسانی اقدار کو دلوں میں یادگار کے طور پر چھوڑ سکتے اور نہ ہی ہزاروں لوگوں کو اپنی آخری باتوں سے اس قدر آگاہ اور بیدار کر سکتے جتنا انھوں نے اپنے مقدس خون کے ذریعہ کیا ہے! جی ہاں وہ آخری باتیں اور خطبات جو انھوں نے اپنے خون کے ذریعے قلم بند کئے ہیں ہمیشہ زمرہ رہیں گے اور آنے والی نسلوں کو جذبہ اور محرک عطا کرتے رہیں گے بلکہ وہ ہر زمانے میں اس طرح سے تاثیر آفریں رہیں گے کہ پوری تاریخ پر چھائے رہیں گے۔“

سید قطب کی باتوں پر ہم کچھ اضافہ کرنا چاہتے ہیں اور وہ یہ کہ ہم شیعیاں ہر سال ماہ محرم میں اپنی آنکھوں کے ساتھ حضرت امام حسینؑ اور کربلا میں شہید ہونے والے ان کے دوسرے رفقاء کا رکی زندگی کے آثار دیکھتے ہیں۔ کس طرح وہ عظیم تحریکوں کا سبب بن جاتے ہیں؟

ہم نے عاشورا، محرم کے ایام میں اپنی آنکھوں سے دیکھا کہ کس طرح لاکھوں کر دڑوں مسلمانوں نے ظلم و استبداد اور استعمار کے ایوانوں کی چولیس ہلا کر رکھ دیں۔

ہم نے یہ بھی دیکھا ہے کہ اس ایثار پیشہ اور فدا کار نسل کہ جس نے اپنی فداکاری اور ایثار گری کا درس مکتب حسینؑ اور آپ ہی کی یادگار مجالس سے لیا تھا، نے کس طرح خالی ہاتھوں کے ساتھ دنیا کے طاقتور ترین جابر بادشاہ کو تخت سے نیچے اتار پھینکا۔ جی ہاں ہم نے یہ بھی اپنی آنکھوں سے دیکھا کہ خون حسینؑ کس طرح ان کی رگوں میں دوڑا اور انھوں نے دنیا والوں کی قیاس آرائیوں کو کس طرح غلط ثابت کر دیا۔

یہ حسینؑ اور ان کے اعوان و انصار کی کامیابی نہیں تو اور کیا ہے کہ تیرہ سو سال گزرنے کے باوجود اپنی طاقت کالو ہا منوا لیا۔

## ایک اور سوال کا جواب

یہاں پر ایک اور سوال بھی پیدا ہوتا ہے اور وہ یہ کہ مندرجہ بالا آیت کہتی ہے ”قیامت کے دن ظالموں کو معذرت طلبی کوئی فائدہ نہیں پہنچائے گی“ جب کہ سورہٴ مرسلات کی آیت ۳۶ میں ہے۔  
”اس دن انہیں عذرخواہی کی بالکل اجازت ہی نہیں دی جائے گی۔“

وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ

یہ دونوں آیات آپس میں کیسے ہم آہنگ ہو سکتی ہیں؟

جواب کے لیے دو نکتوں کی طرف توجہ کرنا چاہیئے۔

پہلا یہ کہ بروز قیامت کچھ مرحلے ہوں گے جن کے حالات اور کوائف ایک دوسرے سے مختلف ہوں گے کہیں پر زبان کام کرنا چھوڑ دے گی اور ہاتھ پاؤں اور دیگر اعضاء و جوارح بولنے لگیں گے اور گواہی دیں گے۔ لیکن دوسرے مرحلوں میں زبان کھول دی جائے گی اور انسان بولنے لگے گا۔ (جیسا کہ سورہٴ یس کی ۶۵ ویں آیت پہلی صورت حال کی اور زیر بحث سورت کی گزشتہ آیات جو جہنمیوں کی گفتگو اور احتجاج کے بارے میں گفتگو کر رہی ہیں دوسری صورت حال کے بارے میں اسی مدعا پر شاہد ہیں۔)  
بنابریں اگر کہیں پر بعض مرحلوں میں انہیں عذرخواہی کی اجازت نہیں ملے گی اور بعض مراحل میں اجازت مل جائے گی لیکن بے سود۔ لہذا ان کا آپس میں کوئی تضاد نہیں ہے۔

دوسرا نکتہ یہ ہے کہ بعض اوقات انسان بات تو کرتا ہے لیکن اس کا کوئی فائدہ نہیں ہوتا اور وہ بالکل فضول ہوتی ہے۔ ایسے مواقع پر گویا اس نے کوئی بات ہی نہیں کی۔ بنابرین ”انہیں عذرخواہی کی اجازت نہیں دی جائے“ والا جملہ بھی اسی بات کی طرف اشارہ ہو سکتا ہے کہ ان کی معذرت طلبی بے سود ہوگی۔

پھر قرآن مجید انبیاء کی امداد اور حمایت الہی کے زیر سایہ ان کی دشمنوں پر کامیابی کا ایک نمونہ پیش کرتے ہوئے کہتا ہے: ہم نے موسیٰ کو ہدایت عطا کی اور بنی اسرائیل کو آسمانی کتاب (تورات) کا وارث بنایا (وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْهُدَىٰ وَاسْرَٰثَٰنَٰ بِفِٰرْعَوٰنَ الْكِتَٰبَ)۔

جو ہدایت خداوند عالم نے جناب موسیٰ کو عطا فرمائی اس کے وسیع معانی ہیں جس میں مقام نبوت اور وحی بھی شامل ہے اور تورات جیسی آسمانی کتاب بھی۔ نیز وہ ہدایت بھی اس میں شامل ہے جو انجام فرائض کے لیے انہیں عطا ہوئی اور وہ ہجرات بھی جو ان کے اختیار میں تھے۔

”تورات“ کے بارے میں میراث کی تعبیر اس لیے ہے کہ یہ کتاب بنی اسرائیل کی نسلہا نسل میں چلی آتی رہی اگر وہ چاہتے تو بغیر کوئی تکلیف اٹھائے اس سے فائدہ اٹھا سکتے تھے۔ جیسا کہ عام دوسری میراث سے کسی قسم کی زحمت کے بغیر فائدہ اٹھایا جاتا ہے۔ لیکن انہوں نے اللہ کی اس عظیم نعمت کو ضائع کر دیا۔

بعد کی آیت میں فرمایا گیا ہے :

یہ آسمانی کتاب صاحبان عقل کے لیے ہدایت اور یاد آوری کا سبب تھی (ہدٰی و ذکر کی لاوی الالباب)۔  
 ”ہدایت“ اور ”ذکر“ کا فرق یہ ہے کہ ”ہدایت“ کام کے اوائل میں ہوتی ہے اور ”تذکر“ ان مسائل کے سلسلے میں یاد آوری کے طور پر استعمال ہوتا ہے جنہیں پہلے انسان نے سن رکھا ہو اور اس پر ایمان بھی لے آیا ہو لیکن اس وقت انہیں فراموش کر چکا ہو۔  
 دوسرے لفظوں میں آسمانی کتابیں ہدایت کی آغاز کنندہ بھی ہیں اور اسے جاری رکھنے والی بھی۔  
 لیکن ہدایت کے دونوں مراحل میں خواہ وہ اوائل کار میں ہو خواہ پہلے سے جاری ہو فائدہ صرف ”اولوالباب“ یعنی صاحبان فکر و عقل ہی اٹھا سکتے ہیں نہ کہ عقل و خرد سے عاری، ہٹ دھرم، متعصب اور آنکھوں اور کانوں سے کام نہ لینے والے۔  
 اسی سلسلے کی آخری آیت میں تین اہم احکام پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نام جاری فرمائے گئے ہیں جو درحقیقت عمومی اور ہر ایک کے لیے ہیں اگرچہ ان کے لیے خطاب صرف آنحضرتؐ کی ذات کو کیا گیا ہے۔  
 سب سے پہلے فرمایا گیا ہے: صبر اختیار کر کیونکہ خدا کا وعدہ بالکل سچا (فاصبر ان وعد اللہ حق)۔  
 دشمنوں کے عناد و ہٹ دھرمی کے مقابلے میں صبر کر۔  
 کچھ نادان دوستوں کی نادانی، سستی، سہل انگاری اور دل آزاری کے مقابلے میں صبر کر۔  
 خواہشات نفسانی اور سرکش ہوس اور غیظ و غضب کے موقع پر صبر۔  
 خلاصہ تمام مراحل میں آپؐ کی کامیابی کا راز صرف اور صرف صبر و استقامت میں ہے۔

جان لے کہ خدا نے تیری اور تیری امت کی فتح و کامرانی کے بارے میں جو وعدے کئے ہیں وہ یقیناً پورا ہو کر رہیں گے اور وعدہ الہی کی حقانیت پر ایمان ہی تجھے اپنا مشن جاری رکھنے اور اپنے مشن میں سرگرم عمل رکھنے کے لیے استقامت عطا کر رہا ہے اور ہر قسم کی سخت مشکلات کے تحمل کو تجھ پر اور تیری امت کے لیے آسان بنا رہا ہے۔  
 قرآن مجید میں بارہا آنحضرتؐ کو صبر کا حکم دیا گیا ہے۔ کبھی تو مطلق صورت میں جیسا کہ زیر نظر آیت میں ہم پڑھ رہے ہیں اور بعض دوسری آیات میں اور کبھی مخصوص صورت میں مذکور ہوا ہے جیسے سورۃ ق کی ۳۹ ویں آیت میں ہے۔

فاصبر علی ما یقولون  
 جو کچھ وہ کہتے ہیں اور تجھ پر نارواہمتیں لگاتے ہیں اُس پر صبر کر۔

ایک اور مقام پر فرماتا ہے:

”اپنے ان دوستوں کے ساتھ صبر کر جو (بظاہر غریب ہیں لیکن) ہر صبح و شام اپنے پروردگار

کو پکارتے اور اس کی عبادت کرتے ہیں۔ اور ان سے جدائی اختیار نہ کر۔“ (کہف/۲۸)

پیغمبر اسلامؐ اور صدر اسلام کے مومنین کو جو کامیابیاں بھی نصیب ہوئی ہیں وہ اسی صبر و استقامت کا نتیجہ تھیں، آج بھی کثیر تعداد

۱۔ ”ہدٰی و ذکر“ ممکن ہے کہ ”مفعول لہ“ ہو اور یہ بھی ممکن ہے کہ ”مصدر“ بمعنی ”حال“ کے ہو یعنی ”ہادیاً و ملکراً لاوی الالباب“ کچھ اور لوگوں نے اور بھی احتمالات کا ذکر کیا ہے جیسے ”بدل“ یا ”بتدرجہ محذوف کی خبر وغیرہ لیکن وہ احتمالات مناسب معلوم نہیں ہوتے۔

میں دشمنوں اور لاتعداد مشکلات میں کامیابی اس کے بغیر ناممکن ہے۔

دوسرے حکم میں فرمایا گیا ہے: اور اپنے گناہوں پر استغفار کر (واستغفر لذنوبك)۔

یہ یقینی بات ہے کہ پیغمبر اکرم معصوم ہونے کی بنا پر کسی گناہ کے مرتکب نہیں ہوئے لیکن جیسا کہ ہم بتا چکے ہیں کہ قرآن مجید میں اس قسم کی تعبیریں آنحضرت اور دیگر انبیاء کے بارے میں ان کے لیے بیان ہوئی ہیں جو کسی نسبت کی وجہ سے ہیں۔ کیونکہ کچھ ایسے کام ہوتے ہیں جو عام انسانوں کے لیے تو عبادت اور نیکی شمار ہوتے ہیں لیکن انبیاء کے نزدیک گناہ کہلاتے ہیں، کیونکہ حسنات الابراہیمات المقربین (

ایک لحظے کی غفلت بلکہ ایک ادنیٰ چیز کا ترک بھی ان کے لیے مناسب نہیں ہوتا اور ان کے عالی مرتبے اور بلند معرفت کی وجہ سے انہیں ایسی باتوں سے منزه و مبرا ہونا چاہیے اور اگر کبھی ان سے سرزد ہو جائیں تو وہ ان پر استغفار کرتے ہیں۔

لیکن بعض لوگ کہتے ہیں کہ اس سے مراد امت کے گناہوں پر استغفار ہے یا ایسے گناہوں پر جو لوگوں نے پیغمبر کے بارے میں انجام دیئے ہیں۔ یا یہاں پر استغفار، استغفار بعدی ہے، یہ احتمال بعید نظر آتا ہے۔ اس سلسلے کے آخری حکم میں فرمایا گیا ہے: اپنے رب کی تسبیح اور حمد پر عصر اور صبح بجا لائیے (وسبّح بحمد ربك بالعشی والابکار)۔

”عشی“ کا معنی زوال آفتاب سے غروب آفتاب تک کا درمیانی وقت ہے اور ”ابکار“ طلوع فجر سے طلوع آفتاب کے درمیانی وقت کو کہتے ہیں۔

یہ بھی ممکن ہے کہ ”عشی“ اور ”ابکار“ عصر اور صبح کے ان دو مخصوص اوقات کی طرف اشارہ ہو کہ جن میں انسان اللہ تعالیٰ کی حمد اور تسبیح کی آمادگی رکھتا ہے۔ کیونکہ یا تو اپنے دنیاوی دھندلوں اور کاموں میں مصروف نہیں ہوا ہوتا اور یا پھر انہیں ختم کر چکا ہوتا ہے۔

یہ بھی ممکن ہے کہ یہ رات اور دن کے تمام اوقات میں حمد و تسبیح کے دوام کے معنی میں ہو اور اس تعبیر کو ہم اس مثال سے یوں واضح کرتے ہیں کہ ”اس کا صبح و شام دھیان رکھو“ یعنی ہمیشہ دھیان رکھو۔

بعض مفسرین نے اس حمد و تسبیح سے صبح اور عصر کی نمازوں کی طرف یا پھر پنجگانہ نمازوں کی طرف اشارہ سمجھا ہے جبکہ آیت کا مفہوم اس سے بھی وسیع تر ہے اور نمازیں فقط اس کا ایک مصداق بن سکتی ہیں۔

بہر حال یہ تینوں ادا پر خود سازی کے جامع ترین اصول اور خدا کے لطف و کرم کے سائے میں بہت بڑی کامیابی کیلئے آمادہ ہونے کا سبب ہیں اور بڑے بڑے مقاصد تک رسائی کے لیے زاد راہ ہیں۔

سب سے پہلے مشکلات اور رکاوٹوں کے مقابلے میں صبر و تحمل کا مظاہرہ، پھر گناہ اور برہم قسم کی آلودگی سے دل کو پاک اور صاف کرنا اور پھر اسے یاد الہی کے ساتھ آراستہ کرنا اور وہ آرائش بھی حمد و تسبیح پروردگار کے ساتھ، جس کا معنی خدا کو ہر قسم کے عیب و نقص سے منزه اور مبرا سمجھنا اور اس کے حسن و کمال پر اس کی ستائش اور تعریف کرنا ہے۔

حمد و تسبیح اگرچہ ہوتی تو خالق کے لیے ہے لیکن اس کا پر تو مخلوق پر بھی پڑتا ہے اور اسے بھی عیوب سے پاک اور صفات کمال سے آراستہ کرتی ہے۔

۵۶۔ اِنَّ الَّذِيْنَ يُجَادِلُوْنَ فِيْ آيَاتِ اللّٰهِ بِغَيْرِ سُلْطٰنٍ اَتٰهُمْ اِنْ فِيْ  
صُدُوْرِهِمْ اِلَّا كِبْرٌ مَّا هُمْ بِبَالِغِيْهِ فَاَسْتَعِذُّ بِاللّٰهِ اِنَّهٗ  
هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيْرُ ۝

۵۷۔ لَخَلِقُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ اَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ وَلٰكِنْ اَكْثَرُ  
النَّاسِ لَا يَعْلَمُوْنَ ۝

۵۸۔ وَمَا يَسْتَوِي الْاَعْمٰى وَالْبَصِيْرُ ۝ وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا  
الصّٰلِحٰتِ وَلَا الْمُسِيْءُ ۝ قَلِيْلًا مَّا تَذْكُرُوْنَ ۝

۵۹۔ اِنَّ السَّاعَةَ لَا تِيْةٌ لَّا رَيْبَ فِيْهَا وَلٰكِنْ اَكْثَرُ النَّاسِ لَا  
يُؤْمِنُوْنَ ۝

## ترجمہ

۵۶۔ جو لوگ آیات خدا کے بارے میں ایسی دلیل کے بغیر جو ان کے پاس آئی ہو جھگڑا کرتے ہیں ان کے دلوں میں تو صرف تکبر (اور غرور) ہے اور وہ ہرگز اپنے مقصد تک نہیں پہنچیں گے، لہذا اپنے خدا کی پناہ مانگ کیونکہ وہ سننے اور دیکھنے والا ہے۔

۵۷۔ آسمانوں اور زمین کی تخلیق انسانوں کی تخلیق سے زیادہ اہم ہے لیکن اکثر لوگ نہیں جانتے۔

۵۸۔ نابینا اور آنکھوں والا برابر نہیں ہیں اسی طرح وہ لوگ جو ایمان لائے اور عمل صالح بجالائے بدعملوں کے برابر نہیں ہیں لیکن تم بہت کم متوجہ ہوتے ہو۔

۵۹۔ روز قیامت یقیناً آکر رہے گا، اس میں تو کچھ بھی شک نہیں ہے مگر اکثر لوگ ایمان نہیں لاتے۔

## تفسیر اندھا اور آنکھوں والا برابر نہیں ہیں

گزشتہ آیات میں خداوند عالم اپنے پیغمبر کو مخالفین کی ناسمجار باتوں اور ان کے ناپاک منصوبوں کے مقابلے میں صبر و شکیبائی کی دعوت دے رہا تھا۔ زیر نظر آیات میں کفار و مشرکین کے حق کے مقابلے میں جھگڑے اور ستیزہ جونی کے اسباب پر روشنی ڈال رہا ہے سب سے پہلی آیت میں کہتا ہے: جو لوگ خدا کی آیات کے بارے میں ایسی دلیل و منطق کے بغیر جھگڑا کرتے ہیں جو ان کے پاس خدا کی طرف سے آئی ہو، ان کے سینوں میں تکبر کے سوا کچھ نہیں ہے رات الذین یجادلون فی آیات اللہ بغیر سلطان اتاہم ان فی صدورهم الا کبر۔

”مجادلہ“ — جیسا کہ ہم پہلے بھی بتا چکے ہیں — معنی گفتگو اور بات چیت میں لڑائی جھگڑا اور بغیر دلیل و منطق کے بحث و مباحثہ ہے۔ ہر چند یہ کبھی وسیع معنوں میں بھی استعمال ہوتا ہے اور حق اور باطل دونوں قسم کی گفتگو پر اس کا اطلاق ہوتا ہے اور ”بغیر سلطان اتاہم“ کی تعبیر مجادلہ کے اس معنی کی تاکید ہے جو عموماً استعمال ہوتا ہے۔ کیونکہ ”سلطان“ ایسی دلیل اور برہان کو کہتے ہیں جو کسی کے فرقی مخالف پر تسلط حاصل کرنے کا سبب بنتی ہے۔

اور ”اتاہم“ کی تعبیر ان دلائل کی طرف اشارہ ہے جو خداوند عالم کی طرف سے وحی کے ذریعے نازل ہوتی ہیں اور چونکہ حقائق ثابت کرنے کے لیے وحی ہی سب سے زیادہ قابل اطمینان ذریعہ ہوتی ہے اسی لیے اس کا ذکر کیا گیا ہے۔ جن ”آیات اللہ“ کے بارے میں وہ مجادلہ کرتے ہیں ان سے مراد قرآن مجید کی آیات اور مجزے نیز مہد او معاد سے متعلق گفتگو ہے جسے کبھی تودہ سحر کہتے تھے اور کبھی جنون اور دیوانگی سے تعبیر کیا کرتے تھے اور کبھی ”اساطیر الاولین“ یا قصہ پارینہ کا نام دیا کرتے تھے۔

اس طرح سے یہ آیت اس حقیقت پر زندہ گواہ ہے کہ مجادلہ کا اصل منبع اور مرکز تکبر، غرور اور خود پسندی ہے۔ کیونکہ تکبر اور خود پسند لوگ اپنے آپ ہی کو سب کچھ سمجھتے ہیں اور دوسروں کو لائق اعتناء نہیں سمجھتے لہذا اپنے افکار کو خواہ وہ غلط ہی کیوں نہ ہوں حق اور دوسروں کے نظریات کو خواہ وہ برحق ہی کیوں نہ ہوں باطل سمجھتے ہیں لہذا اپنے باطل نظریات پر ڈٹے رہتے ہیں۔

”ان“ کی تعبیر اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ ایسے مواقع پر اس انحصار کا اصل سبب وہی تکبر، تعوق اور خود پسندی ہے، ورنہ کیونکر ممکن ہے کہ کوئی شخص کسی دلیل اور ثبوت کے بغیر اپنی غلط باتوں پر اس قدر اڑا رہے ہے۔ ”صدور“ سے اس مقام پر دلوں کی طرف اشارہ ہے اور دل سے مراد روح، جان اور عقل و فکر ہے جس کا ذکر کئی بار

قرآنی آیات میں آیا ہے۔

بعض مفسرین نے مندرجہ بالا آیت میں مذکور ”کبر“ کا معنی ”حد“ کیا ہے اور وہ جناب پیغمبر کے ساتھ ان کے مجادلے کا اصل سبب آنحضرت کے ظاہری اور روحانی مدارج و کمال اور مقام و مرتبہ سے حد کو سمجھتے ہیں جبکہ ”کبر“ کا لغوی معنی ”حد“ نہیں ہے البتہ ممکن ہے اس کا لازمی حصہ ہو کیونکہ متکبر اور مغرور لوگ عموماً حاسد بھی ہوتے ہیں اور دنیا بھر کی نعمتیں صرف اپنی ذات کے لیے چاہتے ہیں اور دوسروں کے پاس ہرگز گوارہ نہیں کرتے۔

پھر فرمایا گیا ہے: وہ کبھی اپنے مقصود کو نہیں پاسکیں گے (ماہم ببالغیہ)۔

ان کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ وہ خود کو ہی سب کچھ سمجھیں، دوسروں پر اپنی بڑائی جتائیں اور شیخی بگھاریں اور لوگوں پر حکومت کریں لیکن ذلت و رسوائی اور محکوم ہونے کے علاوہ انہیں اور کچھ بھی حاصل نہیں ہو سکے گا۔ نہ تو وہ تکبر اور غرور کے مقصد کو پہنچ پائیں گے اور نہ ہی ان کے باطل اور بے بنیاد مجادلے کا مقصد پورا ہو سکے گا کہ حق کو مٹا کر باطل کو اس کے جاگزیں کر لیں۔ آیت کے آخر میں خدا اپنے رسول کو حکم دے رہا ہے کہ ایسے مغرور، خود خواہ اور بے منطق لوگوں کے شر سے خدا کی پناہ طلب کریں۔ فرمایا گیا ہے: اب جبکہ صورت حال یہ ہے تو خدا کی پناہ مانگ کیونکہ وہ سننے اور دیکھنے والا ہے (فاستعذ بالله انه هو السميع البصير)۔

وہ ان کی بے بنیاد باتوں کو بھی سنتا ہے اور ان کی سازشوں، چالوں اور برے اعمال کو بھی دیکھتا ہے۔ نہ صرف پیغمبر اسلام بلکہ راہ حق کے تمام راہی افراد کو لڑاکا اور جھگڑالو لوگوں کے کھڑے کئے ہوئے طوفان حوادث میں خدا کی پناہ مانگنا چاہیئے اور خود کو اس کے سپرد کر دینا چاہیئے۔ یہی وجہ ہے کہ جب خدا کے باعظمت نبی جناب یوسف علیہ السلام زلیخا کے کھڑے کئے ہوئے طوفان مصیبت میں گھر جاتے ہیں تو کہتے ہیں:

معاذ اللہ انه سارحی احسن مشوای

”میں خدا کی پناہ مانگتا ہوں۔ عزیز مہر نے مجھے نعمتیں دی ہیں اور میرا مرتبہ بلند کیا ہے، یہ

کیسے ہو سکتا ہے کہ میں اس سے خیانت کروں“ (یوسف ۲۳)

اسی سورت کی گزشتہ آیات میں جناب موسیٰ علیہ السلام کی زبانی ہم پڑھ چکے ہیں:

”بالغیہ“ میں ضمیر کا مرجع کیا چیز ہے؟ مفسرین نے اس بارے میں دو احتمال ذکر کئے ہیں پہلا یہ کہ شاید یہ ضمیر ”کبر“ کی طرف لوٹ رہی ہو کیونکہ ”ماہم ببالغیہ“ کا جملہ ”کبر“ کی صفت ہے۔ اور پورے جملے کا مفہوم یہ ہو گا کہ وہ اپنے تکبر کے مقصد تک نہیں پہنچ سکیں گے۔ (اس احتمال کے لحاظ سے درحقیقت یہاں پر ”مضاف“ محذوف ہے اور اصل جملہ یوں ہو گا: ”ماہم ببالغیہ مقتضی کبر ہم“) دوسرا احتمال یہ ہے کہ یہ ضمیر شاید ”جدال“ کی طرف لوٹ رہی ہے جو ”یجاد لون“ کے جملہ میں موجود ہے۔ یعنی وہ اپنے جدال کے مقصد کو نہیں پاسکیں گے کہ جو حق کا مٹانا ہے لیکن اس صورت میں یہ جملہ ”کبر“ کی صفت نہیں ہو سکتا۔ لہذا حرف عطف کو محذوف کر کے اسے پہلے جملوں پر عطف کرنا چاہیئے۔

انی عذت بر جی و ربکم من کل متکبر لا یؤمن بیوم الحساب  
 ”میں اپنے پروردگار اور تمہارے پروردگار کی پناہ چاہتا ہوں ہر اس متکبر سے جو روز حساب پر  
 ایمان نہیں لاتا۔“ (مومن / ۲۷)

پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کفار کا مجادلہ معاد اور انسان کے مرنے کے بعد دوبارہ زندہ ہونے کے بارے میں  
 بھی تھا لہذا بعد کی آیت میں نہایت ہی واضح طور پر معاد کے اس مسئلے کو بیان کیا جا رہا ہے کہ ”آسمانوں اور زمین کی تخلیق انسانوں  
 کی خلقت سے زیادہ اہم اور بالاتر ہے لیکن اکثر لوگ نہیں جانتے“ (لخلق السماوات والارض اکبر من خلق الناس  
 ولكن اکثر الناس لا یعلمون)۔

جو ذات ان عظیم کړوں اور وسیع کمکشانوں کو اس عظمت کے ساتھ پیدا کرنے اور پھر انہیں صحیح نظام کے تحت چلانے کی  
 قدرت رکھتی ہے وہ مردوں کے دوبارہ زندہ کرنے سے کیونکر عاجز اور ناتواں ہو سکتی ہے؟ یہ تو ان لوگوں کی جہالت کی باتیں ہیں  
 جنہیں ان حقائق کے ادراک کی توفیق ہی حاصل نہیں ہوتی۔

اکثر مفسرین نے تو اس آیت کو معاد کے بارے میں کفار کے مجادلہ کا جواب سمجھا ہے لیکن بعض مفسرین کا خیال ہے کہ  
 یہ ان مغرور متکبرین کے تکبر کا جواب ہے جو خود کو اور اپنے ناقص افکار کو بڑا سمجھتے تھے حالانکہ کائنات کی عظمت کے مقابلے میں  
 وہ ایک ناچیز اور بے مقدار ذرے سے زیادہ کچھ نہیں تھے۔ آیات کے مفہوم کو پیش نظر رکھتے ہوئے یہ معنی بھی چنداں بعید نہیں  
 ہے۔ لیکن بعد کی آیات کو پیش نظر رکھتے ہوئے پہلا معنی زیادہ مناسب معلوم ہوتا ہے۔

بہر حال اس آیت میں ”باطل مجادلہ“ کا ایک اور عامل پیش کیا گیا ہے۔ جو ”جہالت“ ہے جبکہ اس سے پہلی آیات  
 میں تکبر کی بات ہو رہی تھی، چونکہ ان دونوں کا آپس میں قریبی رابطہ ہے لہذا انہیں یکے بعد دیگرے بیان کیا گیا ہے کیونکہ کبر و  
 غرور کا سرچشمہ جہالت اور خود سے اور اپنی علم سے عدم آگاہی ہے۔

بعد کی آیت میں ایک واضح تقابل کے ذریعے ان جاہل متکبرین کی کیفیت اور صاحبان علم مومنین کی کیفیت کو جدا کر کے بیان  
 کیا گیا ہے۔ فرمایا گیا ہے: اندھا اور آنکھوں والا ہرگز برابر نہیں ہوتے (و ما یستوی الاعمی والبصیر)۔

”اسی طرح جو لوگ ایمان لے آئے اور انہوں نے عمل صالح انجام دیئے وہ بدکاروں کے برابر نہیں ہیں (والذین امنوا  
 وعملوا الصالحات ولا العسی)۔

لیکن تم اپنی خود خواہی، تکبر اور جہالت کی بنا پر بہت کم توجہ کرتے ہو (قلیلًا ماتذکرون)۔

۱۔ لہذا ملاحظہ ہوں تفسیر مجمع البیان، تفسیر کبیر فخر رازی، تفسیر کشاف زمخشری، تفسیر روح المعانی، تفسیر صافی اور روح البیان۔

۲۔ آیات کی جملہ بندی کے لحاظ سے بادی النظر میں اس بات کی ضرورت محسوس ہوتی ہے ”ولا العسی“ میں ”لا“ کا ذکر نہیں ہونا چاہیے تھا۔ لیکن ایک  
 طرف سے نفی کی تاکید اور دوسری طرف سے اس جملے کا مقصود اصلی ہونا اس بات کا متقاضی ہے کہ حرف نفی کو مکرر لایا جائے خاص کر جب کوئی جملہ طویل ہو  
 جائے اور اس کی ابتدا میں نفی آئی ہو تو بعد میں بھی نفی لانی جاتی ہے تاکہ پہلی نفی نظر انداز نہ ہو جائے۔  
 ۳۔ ”قلیلًا ماتذکرون“ کے جملہ میں ”ما“ زائد ہے اور تاکید کے لیے ہے۔

اندھوں سے مراد وہ بے خبر اور نا آگاہ لوگ ہیں جن کی آنکھوں پر کبر و غرور کے پردے پڑے ہوئے ہیں اور وہ انہیں فہم حقانیت کی اجازت نہیں دیتے اور آنکھ دالوں سے مراد وہ لوگ ہیں جو نور علم اور منطقی استدلال کے پر تو ہیں، حق کا مشاہدہ کرتے ہیں۔ تو کیا یہ دونوں فریق آپس میں برابر ہیں؟

یہ تو تھا ایمان اور عقیدے کے لحاظ سے، رہا عمل کی رو سے، تو صلح العمل مومن افراد، بدکار، مجرم اور گناہ سے آلودہ لوگوں کے کس طرح برابر ہو سکتے ہیں؟ درحقیقت پہلا تقابل علم و آگاہی کے لحاظ سے ہے اور دوسرا اعمال کی رو سے۔  
جی ہاں! ”آنکھوں ولے“ ایک تو اپنے چھوٹے ہونے کو دیکھتے ہیں اور ادھر دوسری طرف اپنے اطراف میں موجود عظیم کائنات کو، اسی لیے وہ اپنی حیثیت اور قدر و قیمت کو پہچانتے ہیں۔ لیکن ”اندھے“ نہ تو زمان و مکان میں اپنی حیثیت اور قدر و قیمت کو سمجھتے ہیں اور نہ ہی اپنے اطراف کی عظیم کائنات کو دیکھتے ہیں۔ اسی لیے ہمیشہ اپنی ذات کی قیمت لگانے میں غلطی کا ارتکاب کرتے ہیں اور کبر و غرور میں مبتلا ہو جاتے ہیں اور کبر و غرور انہیں برائیوں پر آمادہ کرتا ہے۔

مندرجہ بالا آیت کے دو جملوں کو آپس میں ملا کر یہ نکتہ بھی حاصل کیا جاسکتا ہے کہ ایمان اور عمل صالح چشم دل کو بینائی عطا کرتے ہیں جبکہ کفر اور بد عملی انسان کے دل کو اندھا کر کے حق اور باطل کی پہچان کی قوت اس سے سلب کر لیتے ہیں۔  
اسی سلسلے کی آخری آیت میں دو لوگ انداز میں بڑی صراحت اور وضاحت کے ساتھ قیام قیامت کی خبر دیتے ہوئے دریا گیا ہے: ساعت (قیامت) یقیناً آکر رہے گی اس میں تو شک و شبہ کی گنجائش ہی نہیں، لیکن اکثر لوگ ایمان نہیں لاتے (ان الساعة لآتية لا ريب فيها ولكن اکثر الناس لا يؤمنون)۔

”لاآتية“ میں ”ان“ اور ”لام“ نیز ”لا ريب فيها“ سب تاکید می معنی کے تکرار پر دلالت کر رہے ہیں اور یقین کے ساتھ باور کروا رہے ہیں کہ قیامت ضرور برپا ہوگی۔ قرآنی آیات میں اس کے بہت سے دلائل بیان کئے گئے ہیں اور بعض مقامات پر نیز کسی قسم کی دلیل ذکر کئے ایک قطعی اور یقینی امر کے طور پر اس کا تذکرہ ہے لہذا یہ بھی انہی مقامات میں سے ایک ہے۔  
”راغب“ اپنی کتاب ”مفردات“ میں کہتے ہیں کہ ”ساعة“ کا اصل معنی ”زمانے کے اجزاء میں سے ایک جزء“ ہے اور چونکہ قیامت کا جلد وقوع اور اس دن بنی آدم کے اعمال کا حساب و کتاب جلد نمٹا دیا جائے گا لہذا اسے ”ساعة“ کا نام دیا گیا ہے۔

یہی تعبیر قرآن مجید میں بیسیوں مرتبہ ذکر ہوئی ہے البتہ کہیں پر تو خود قیامت کے بارے میں ہے اور کہیں پر اس دنیا کے خاتم اور قیامت کے مقدمات کے بارے میں، تو چونکہ دونوں کا ایک دوسرے کے ساتھ چولی دامن کا رابطہ ہے اور دونوں ہی انسانی طور پر وقوع پذیر ہوں گے لہذا دونوں کو ”ساعة“ کہا گیا ہے۔

اور یہ جو فرمایا گیا ہے کہ ”اکثر لوگ ایمان نہیں لاتے“ اس وجہ سے نہیں کہ قیامت کا مسئلہ کوئی مخفی اور مبہم چیز ہے بلکہ قیامت کے اسباب میں سے ایک اہم سبب یہ ہے کہ انسان چاہتا ہے کہ دنیا میں مادر پدر آزادی کے ساتھ غیر مشروط و برہر قسم کی ہوا دہوس اور خواہشات نفسانی کے مزے لوٹے اس لیے بھی اور اس وجہ سے بھی کہ لمبی چوڑی آرزوئیں اس

بات سے مانع ہو جاتی ہیں کہ انسان قیامت کے بارے میں کچھ سوچ سکے اور اس پر ایمان لے آئے۔

## مغرور یہودی

بعض مفسرین نے مندرجہ بالا آیات میں سے پہلی آیت کی شان نزول یہ بتائی ہے کہ ”یہودی لوگ کہا کرتے تھے کہ عنقریب ”مسح دجال“ ظہور کرے گا اور ہم اس کی امداد کریں گے تاکہ وہ محمد اور اس کے ساتھیوں کی سرکوبی کرے اور ہمیں ان کے ہاتھوں سے نجات مل جائے گی اور ہم چین کی زندگی بسر کریں گے۔“

اس عبارت کے دو معنی ہو سکتے ہیں ایک تو یہ کہ اس طرح سے حضرت ”عیسیٰ“ کے ظہور اور ان کے ”دجال“ پر غالب آ جانے کو بیان کرنا چاہتے تھے کہ جس کا انہیں انتظار تھا اور وہ مسیح کو اپنے سے جتنا چاہتے تھے اور دجال کا انطباق نوح و بالذہ وہ پیامبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر کرنا چاہتے تھے۔

دوسرا معنی یہ کہ وہ صحیح معنوں میں ”دجال“ کے انتظار میں تھے اور اسے اپنے میں سے سمجھتے تھے۔

کیونکہ جیسا کہ راغب نے ”مفردات“ میں اور ابن منظور نے ”لسان العرب“ میں ”مسح“ کے کلمہ کے متعلق تصریح کی ہے کہ یہ کلمہ حضرت ”عیسیٰ علیہ السلام“ پر بھی بولا جاتا ہے اور ”دجال“ پر بھی۔ جناب عیسیٰ علیہ السلام پر یا تو اس لیے کیونکہ وہ زمین میں سیر و سیاحت کیا کرتے تھے، یا پھر اس لیے کیونکہ وہ بیماروں پر ہاتھ پھیر کر انہیں بحکم خدا شفا عطا فرمایا کرتے تھے اور ”دجال“ پر اس لیے کہ اس کی طرف ایک آنکھ ہے اور دوسری آنکھ کی جگہ ”مسحوح“ یعنی ”صاف“ ہے۔

احتمال یہی ہے کہ پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ظہور کے بعد یہودیوں کو جو پے در پے شکستیں ہوئیں وہ اس سے سخت پریشان تھے اور جھلا گئے تھے لہذا وہ جھوٹے اور فریبی شخص یعنی ”دجال“ کا انتظار کرنے لگے تاکہ وہ آئے اور لوگ اس کے ہنواہو کر پیغمبر اور ان کے ساتھیوں سے اپنی جان چھڑائیں اور سکھ کا سانس لیں۔

یا پھر وہ حضرت عیسیٰ مسیح کا انتظار کرنے لگے جیسا کہ قاموس مقدس ”سے پتہ چلتا ہے کہ صرف عیسائی حضرت عیسیٰ کے انتظار میں نہیں ہیں یہودی بھی ان کا انتظار کر رہے ہیں۔ ان کا نظریہ یہ ہے کہ حضرت عیسیٰ، دجال کے ساتھ جنگ کریں گے اور اسے مار مار کر فنا کر دیں گے اور وہ اپنا یہ عقیدہ ظہور اسلام پر منطبق کرنا چاہتے تھے۔

بہر حال بعض مفسرین نے مندرجہ بالا آیت کی اس شان نزول کو اس امر پر دلیل سمجھا ہے کہ یہ آیت اور اس کے بعد کی آیت مدینہ میں نازل ہوئی ہیں۔ برخلاف سورت کی دوسری آیات کے جو سب کی سب ملی ہیں۔

لیکن چونکہ اصل شان نزول ثابت نہیں نیز اس کا مفہوم بھی کچھ مبہم سا ہے لہذا یہ نتیجہ نکالنا قابل قبول نہیں ہے۔

- ۶۰۔ وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِيْ اَسْتَجِبْ لَكُمْ ۖ اِنَّ الَّذِيْنَ يَسْتَكْبِرُوْنَ عَنْ عِبَادَتِيْ سَيَدْخُلُوْنَ جَهَنَّمَ دَخِرِيْنَ ۝
- ۶۱۔ اَللّٰهُ الَّذِیْ جَعَلَ لَكُمْ الَّیْلَ لِتَسْكُنُوْا فِیْهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا ۖ اِنَّ اللّٰهَ لَذُوْ فَضْلٍ عَلَی النَّاسِ وَلٰكِنْ اَكْثَرُ النَّاسِ لَا یَشْكُرُوْنَ ۝
- ۶۲۔ ذٰلِكُمْ اَللّٰهُ رَبُّكُمْ خَالِقُ كُلِّ شَیْءٍ ۖ لَّا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ ۚ فَاَنۢیْ تُوْفِكُوْنَ ۝
- ۶۳۔ كَذٰلِكَ یُؤْفِكُ الَّذِیْنَ كَانُوْا بِآیٰتِ اللّٰهِ یَجْحَدُوْنَ ۝

## ترجمہ

- ۶۰۔ تمہارے پروردگار نے کہا ہے کہ مجھے پکارو تاکہ میں (تمہاری دعا کو) قبول کروں جو لوگ میری عبادت سے متکبرانہ سرتابی کرتے ہیں عنقریب ذلیل ہو کر جہنم میں جائیں گے۔
- ۶۱۔ خدا تو وہ ہے جس نے تمہارے لئے رات بنائی ہے تاکہ تم اس میں آرام کرو اور دن کو روشنی عطا کرنے والا قرار دیا۔ خدا لوگوں کے بارے میں صاحب فضل و کرم ہے ہر چند کہ اکثر لوگ شکر گزار نہیں
- ۶۲۔ یہ ہے تمہارا پروردگار اللہ جو سب چیزوں کو پیدا کرنے والا ہے۔ اس کے سوا کوئی بھی معبود نہیں تو اس صورت میں تم راہ حق سے کیونکر منحرف ہوتے ہو۔
- ۶۳۔ جو لوگ آیات خدا کا انکار کیا کرتے ہیں اسی طرح راہ حق سے منحرف ہو جاتے ہیں۔

## تفسیر مجھے پکارو

گذشتہ آیات میں بے ایمان، متکبر اور مغرور لوگوں کے بارے میں کچھ تہدید کا ذکر تھا۔ ان آیات میں پروردگار اپنے لطف و کرم کے ساتھ توبہ کرنے والوں کے لیے اپنی رحمت کے دروازے کھول رہا ہے۔ پہلے فرمایا گیا ہے: تمہارے پروردگار نے کہا ہے کہ مجھے پکارو تاکہ میں تمہاری دعا کو قبول کروں (وفقال ربکم ادعونی استجب لکم)۔

بہت سے مفسرین نے یہاں پر دعا اور پکارنے کی اسی اپنے مشہور معنی میں تفسیر کی ہے اسی طرح ”استجب لکم“ کی۔ اسی طرح اسی آیت کے ذیل میں دعا اور اس کے ثواب کے بارے میں بھی متعدد روایات وارد ہوئیں جن کی طرف ہم آگے چل کر اشارہ کریں گے۔ وہ بھی اسی معنی کی گواہ ہیں۔

جبکہ بعض دوسرے مفسرین نے مشہور مفسر قرآن عبداللہ بن عباس کی پیروی کرتے ہوئے اس احتمال کا اظہار کیا ہے کہ یہاں پر ”دعا“ کا معنی توحید اور پروردگار کی عبادت ہے یعنی ”میری عبادت کرو اور میری وحدانیت کا اقرار کرو“ لیکن بظاہر وہی پہلی تفسیر بہتر ہے۔ بہر حال مندرجہ بالا آیت سے چند نکات کا استفادہ کیا جاسکتا ہے:

۱۔ دعا کرنا خدا کی پسندیدہ بات ہے اور خود اس کی اپنی منشا ہے۔  
۲۔ دعا کے بعد قبولیت کا وعدہ کیا گیا ہے اور ہم جانتے ہیں کہ یہ ایک مشروط وعدہ ہے نہ کہ مطلق۔ وہی دعا قابل قبول ہوگی جس میں ”دعا“ کی، دعا کرنے والوں کی اور ”دعا میں طلب کئے جانے والی چیزوں“ کی شرائط جمع ہوں اور ہم نے اس موضوع کو فلسفہ دعا اور اس کے حقیقی مفہوم کے عنوان سے سورہ بقرہ کی آیت ۸۶ کے ذیل میں مفصل طور پر بیان فرمایا ہے اسے یہاں پر دہرانے کی ضرورت نہیں ہے۔

۳۔ دعا بذات خود ایک قسم کی عبادت ہے کیونکہ آیت میں اس کے لیے یہ لفظ آیا ہے۔  
اسی آیت میں ان لوگوں کو سخت متنبہ کیا گیا ہے جو دعا نہیں کرتے فرمایا گیا ہے: جو لوگ میری عبادت سرتابی کرتے ہیں وہ بہت جلد ذلت و خواری کے ساتھ جہنم میں داخل ہوں گے (ان الذین یتکبرون عن عبادتی سیدخلون جہنم داحین)۔

## دعا کی اہمیت اور قبولیت کی شرائط

پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور ائمہ اہل بیت علیہم السلام سے متعدد روایات منقول ہوئی ہیں جو دعا کی اہمیت کو اچھی طرح

واضح کرتی ہیں مثلاً :

۱۔ ایک حدیث میں پیغمبر اسلامؐ فرماتے ہیں۔

الدعاء هو العبادة

”دعا عبادت ہی تو ہے“

۲۔ ایک اور حدیث میں ہے حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے آپ کے ایک صحابی نے سوال کیا :

ما تقول في رجلين دخلا المسجد جميعاً كان احدهما اكثر صلاة والاخر دعاء

فایہما افضل؟ قال کل حسن

آپ ان دو لوگوں کے بارے میں کیا ارشاد فرماتے ہیں جو مسجد میں داخل ہوں ایک بہت زیادہ

نمازیں بجالائے اور دوسرا بہت زیادہ دعا کرے تو ان دونوں میں سے کون افضل ہے؟

امامؑ نے فرمایا : دونوں اچھے ہیں۔

سائل نے پھر عرض کیا :

قد علمت، ولكن ایہما افضل؟

جانتا تو میں بھی ہوں کہ دونوں اچھے ہیں، لیکن یہ فرمائیے کہ ان میں سے افضل کون ہے؟

تو امامؑ نے فرمایا :

اکثرهما دعاء، اما تسمع قول الله تعالى ادعونی استجب لکم ان الذین

یستکبرون عن عبادتی سیدخلون جہنم داخرین

جو شخص زیادہ دعا مانگتا ہے وہی افضل ہے، کیا تم نے خداوند متعال کا یہ فرمان نہیں سنا

ادعونی استجب لکم.....

پھر آپؑ نے فرمایا :

هی العبادة الکبریٰ

دعا بہت بڑی عبادت ہے

۳۔ حضرت امام محمد باقر علیہ السلام سے پوچھا گیا کہ کونسی عبادت افضل ہے؟ تو آپؑ نے فرمایا :

ما من شیء افضل عند الله من ان یسئل ویطلب مما عندہ وما احد ابغض الى الله

عز وجل ممن یتکبر عن عبادتہ ولا یسئل ما عندہ

کوئی چیز خدا کے نزدیک اس بات سے افضل نہیں ہے کہ اس سے سوال کیا جائے اور جو کچھ اس کے پاس ہے اس میں سے طلب کیا جائے اور خدا کے نزدیک اُس سے بڑھ کر بے غرض اور قابلِ نفرت کوئی نہیں ہے جو اس کی عبادت سے متکبرانہ سرتابی کرتا ہے اور اس سے بخشش کی درخواست نہیں کرتا۔

۴۔ حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام کی ایک روایت میں ہے :  
ان عند الله عز وجل منزلة لا تنال الا بمسألة ، ولوان عبداً سدا فاه ولم يسئل  
لم يعط شيئاً ، فاسئل تعط ، انه ليس من باب يقصرع الا يوشك ان  
يفتح لصاحبه

خدا کے نزدیک کچھ مقامات ایسے ہیں جن تک دعا اور درخواست کے بغیر رسائی ناممکن ہے اگر کوئی بندہ دعا کرنے سے اپنا منہ بند کرے اور اس سے کسی چیز کی درخواست نہ کرے تو اسے کچھ نہیں ملے گا۔ لہذا خدا سے مانگو تاکہ تمہیں ملے کیونکہ جو دروازہ بھی اصرار کے ساتھ کھٹکھٹایا جائے آخر کار کھول دیا جاتا ہے۔

۵۔ بعض روایات میں دعا مانگنے کو تو قرآن پاک کی تلاوت سے بھی افضل شمار کیا گیا ہے جیسا کہ اس سلسلے میں پیغمبر اکرمؐ، امام محمد باقرؑ اور امام جعفر صادقؑ علیہم السلام سے منقول ہے :  
الدعاء افضل من قراءة القرآن  
دعا مانگنا قرأت قرآن سے بھی افضل ہے۔

ایک مختصر سے تجزیہ و تحلیل کے ذریعے ان تمام احادیث کے اصل فوائد اور مقاصد تک پہنچا جاسکتا ہے اور وہ یہ ہیں۔

۱۔ دعا انسان کو معرفت خدا کی طرف دعوت دیتی ہے جو ہر انسان کا بہترین سرمایہ ہے۔

۲۔ دعا اس بات کا سبب بنتی ہے کہ انسان اپنے آپ کو خدا کا محتاج سمجھے اور اس کے سامنے جھک جائے اور تکبر و غرور کو ترک کر دے کہ جو ہر قسم کی شقاوتوں، بدبختیوں اور آیات خدا میں مجادلہ کرنے کا منبع و مرکز اور سرچشمہ ہے اور اس کی ذات پاک کے سامنے اپنے آپ کو بالکل ہیچ سمجھے۔

۳۔ انسان تمام نعمتوں کی عطا و بخشش خدا کی ذات سے سمجھے اور اسی کے ساتھ محبت کرے جس سے اس کی محبت کے رشتے اور محکم ہوں گے۔

۱۔ کافی جلد ۲، باب فضل الدعاء والحث علیہ ص ۲۳۸۔

۲۔ کافی جلد ۲، باب فضل الدعاء والحث علیہ ص ۲۳۸۔

۳۔ "مکرم الاخلاق (منقول از تفسیر المیزان) جلد ۲ ص ۲۲۔ سورۃ بقرہ کی آیت ۱۸۶ کے ذیل میں ۱۔

۴۔ دعا کرنے والا چونکہ خود کو ضرورت مند اور خدا کی نعمتوں کا مہربان منت جانتا ہے لہذا وہ اپنے تئیں اس کے احکام کا پابند بھی سمجھتا ہے۔

۵۔ دعا کرنے والا چونکہ جانتا ہے کہ دعا کی قبولیت غیر مشروط نہیں ہے بلکہ خلوص دل اور صفائے قلب نیز گناہوں سے توبہ اور ضرورت مندوں اور دوستوں کی حاجات کو پورا کرنا اس کے شرائط میں سے ہے، لہذا خود سازی کرتا ہے اور اپنی تربیت کے لیے قدم اٹھاتا ہے۔

۶۔ دعا، انسان کو خود اعتمادی کا درس دیتی ہے اور ناامید ہونے سے بچاتی ہے اور مزید سعی و کوشش کی دعوت دیتی ہے۔ اس تفصیلی گفتگو کے آخر میں ایک نہایت ہی اہم نکتے کی طرف توجہ دلانا ضروری ہے اور وہ یہ کہ احادیث کے مطابق دعا ایسے مقامات کے ساتھ مخصوص ہے جب انسان کی تمام کوششیں بے کار ہو جائیں یا دوسرے لفظوں میں جو انسان کے بس میں ہے اس حد تک کوشش کرے اور باقی خدا سے طلب کرے۔ لہذا اگر انسان دعا کو سعی و کوشش کی جگہ لے آئے اور ہر قسم کی تگ و دو سے ہاتھ اٹھا لے صرف دعا پر ہی اتکا کر لے تو دعا قطعاً مستجاب نہ ہوگی۔ یہی وجہ ہے کہ حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام کی ایک حدیث ہے:

اربعة لا تستجاب لهم دعوة، رجل جالس في بيته يقول اللهم ارزقني، فيقال له المأمرك بالطلب؟ ورجل كانت له امرأة فدعا عليها فيقال له: المأجعل امرها اليك؟ ورجل كان له مال فافسده، فيقول: اللهم ارزقني، فيقال له المأمرك بالاقتصاد؟ المأمرك بالاصلاح؟ ورجل كان له مال فادانه بغير بينة، فيقال له: المأمرك بالشهادة

چار قسم کے افراد ایسے ہیں جن کی دعا قبول نہیں ہوتی۔ ایک وہ جو گھر میں بیٹھ کر دعا مانگے خداوند! مجھے رزق عطا فرما، تو اسے کہا جاتا ہے: آیا میں نے تجھے تلاش کرنے کا حکم نہیں دیا؟

دوسرا وہ جس کی بیوی (اسے ہر وقت ستاتی رہتی) ہو اور وہ اس سے چھٹکارا حاصل کرنے کے لیے بددعا کرے تو اسے کہا جاتا ہے: آیا میں نے اس کی طلاق کا حق تجھے نہیں دیا؟ تیسرا وہ جو اپنے مال کو فضول خرچی میں ضائع کر ڈالے پھر کہے خداوند! مجھے رزق عطا فرما! تو اسے کہا جاتا ہے کہ آیا میں نے تجھے اعتدال اور میانہ روی کے ساتھ خرچ کرنے کا حکم

نہیں دیا تھا؟ کیا میں نے تجھے مال کی اصلاح کا حکم نہیں دیا؟

اور چونکہ وہ جس کے پاس مال ہو اور وہ بغیر کسی کو گواہ بٹھرائے کسی کو قرض دے (اور قرض لینے والا مکر جائے اور قرض دینے والا دعا مانگے خدا یا! اس کے دل کو نرم بناتا کہ میرا قرض واپس کرے)

تو اسے کہا جاتا ہے کیا میں نے نہیں کہا تھا کہ قرض دیتے وقت گواہ بٹھرایا کرو۔

ظاہر ہے کہ ایسے مواقع پر انسان نے بھرپور کوشش سے کام نہیں لیا جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ ایسے مصائب میں گرفتار ہو گیا اور اس کو تا ہی، تقصیر اور سستی کے نتیجے میں اس کی دعا بھی مستجاب نہیں ہوگی۔

یہیں پر سے بہت سی دعاؤں کے قبول نہ ہونے کی وجوہات میں سے ایک وجہ کا پتہ چل جاتا ہے کہ چونکہ کچھ لوگ ایسے ہیں جو سعی و کوشش کے بغیر صرف دعا سے کام چلانا چاہتے ہیں، لیکن خدائی طریقہ کاری یہ ہے کہ ایسی دعا بھی قبول نہیں ہوتی۔

البتہ دعا کی عدم قبولیت کے کچھ اور اسباب بھی ہیں جن میں سے ایک یہ بھی ہے کہ بہت سے مواقع پر انسان اپنے نفع اور نقصان کو اچھی طرح نہیں سمجھ سکتا اور اپنے مقصد کے حصول کے لیے بہت دعا مانگتا ہے جبکہ اس کی قبولیت کسی بھی صورت میں اس کے مفاد میں نہیں ہوتی حتیٰ کہ ممکن ہے کہ وہ خود بھی بعد میں اس چیز سے واقف ہو جائے۔ اس کی مثال یوں سمجھ لیں کہ بعض اوقات کوئی بیمار یا بچہ اپنی دیکھ بھال کرنے والوں سے رنگ برنگی غذا میں طلب کرتا ہے۔ اگر اس کی بات مان لی جائے تو اس کی جان خطرے میں پڑ جانے کا اندیشہ ہوتا ہے۔ لہذا اس قسم کے مواقع پر خداوند رحمان و رحیم اس کی دعا کو دنیا میں شرف اجابت نہیں بخشتا بلکہ اس کے لیے آخرت میں ذخیرہ کر لیتا ہے۔

اس کے علاوہ بھی دعا کی قبولیت کی کچھ شرطیں ہیں جو قرآنی آیات اور احادیث میں بیان ہوئی ہیں جن کے بارے میں ہم تفسیر نمونہ کی جلد اول سورہ بقرہ آیت ۱۸۶ کے ذیل میں تفصیل سے گفتگو کر چکے ہیں۔

## دعا کیوں قبول نہیں ہوتی؟

بعض روایات میں بہت سے ایسے گناہوں کی نشاندہی کی گئی ہے جو دعا کی قبولیت سے مانع ہوتے ہیں جن میں سے چند ایک مندرجہ ذیل ہیں بری نیت، نماز کو دیر سے ادا کرنا، بدزبانی، حرام غذا اور راہ خدا میں صدقہ و خیرات وغیرہ نہ دینا۔<sup>۱</sup> ہم اپنی اس گفتگو کو حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام کے مندرجہ ذیل معنی خیز فرمان پر ختم کرتے ہیں، جسے مرحوم طبرسی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتاب ”احتجاج“ میں نقل کیا ہے:

انہ سئل الیس یقول اللہ ادعونی استجب لکم؟ وقد نری المضطرب یدعوہ ولا یتجاب

لہ، والمظلوم یتستصرہ علی عدوہ فلا ینصرہ، قال ویحک ما یدعوہ احد

۱۔ اصول کافی جلد دوم ”باب من لا یتجاب لہ دعویۃ“ حدیث ۲۔

۲۔ معانی الاخبار (منقول از تفسیر نور الثقلین جلد ۴ ص ۵۴۴) اور اصول کافی ۱۔

الاستجاب له، اما الظالم فدعائه مردود الى ان يتوب واما المحق فاذا دعا استجاب له وصرف عنه البلاء من حيث لا يعلمه، او ادخل له ثواباً جزيلاً ليوم حاجته اليه، وان لم يكن الامر الذي سئل العبد خيراً له ان اعطاه امسك عنه

کسی نے آپ سے سوال کیا کہ آیا خدا نہیں فرماتا کہ تم مجھ سے دعا مانگو میں قبول کروں گا جبکہ ہم مضطرب اور بے چارے لوگوں کو دیکھتے ہیں کہ وہ دعا مانگتے ہیں لیکن ان کی یہ دعا قبول نہیں ہوتی بظاہر کو دیکھتے ہیں کہ دشمن کے خلاف خدا سے کامیابی کی دعا مانگتے ہیں مگر خدا ان کی مدد نہیں کرتا۔ امامؑ نے فرمایا، تجھ پر افسوس ہے۔ کوئی ایسا شخص نہیں جو اُسے پکارے اور خدا اس کی دعا قبول نہ کرے لیکن ظالم کی دعا اس وقت تک قبول نہیں ہوگی جب تک وہ توبہ نہ کرے اور حتیٰ جب بھی دعا مانگتے قبول ہوتی ہے اور اللہ اس سے بلائیں اس طرح دور کرتا ہے کہ خود سے بھی علم نہیں ہوتا یا پھر اس کی ضرورت کے دن (روز قیامت) کے لیے، ذخیرہ کر دیتا ہے۔

اور جب بندے کسی چیز کا تقاضا کرتے ہیں اور اس میں مصلحت نہیں ہوتی تو خدا وہ اس سے روک لیتا ہے۔

چونکہ دعا اور خدا سے درخواست اس کی معرفت کی ایک شاخ ہے لہذا بعد کی آیت میں ان حقائق کے بارے میں گفتگو ہو رہی ہے جو انسان کی سطح معرفت کو بالا کر دیتے ہیں اور اجابت دعا کی شرائط میں سے ایک شرط کو بیان کیا جا رہا ہے جس سے قبولیت دعا کی امید کو تقویت ملتی ہے، چنانچہ فرمایا گیا ہے:

خدا تو وہ ہے جس نے رات تمہارے لیے پیدا کی تاکہ تم اس میں آرام کرو **اللّٰهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ**۔

کیونکہ ایک تو رات کی تاریکی اس بات کا موجب بنتی ہے کہ انسان کو مجبوراً اپنے دن کے کاموں کو بند کرنا پڑتا ہے دوسرے خود یہی تاریکی بدن، روح اور اعصاب کے آرام کا سبب بنتی ہے جبکہ روشنی تحرک اور فعالیت کا ذریعہ ہے۔

اسی لیے فوراً اسی آیت میں فرمایا گیا ہے: اور دن کو روشنی عطا کرنے والا بنایا ہے۔ (والنّهار مبصراً)۔ تاکہ انسان کے حیاتیاتی ماحول کو روشن کر کے اسے سرگرمی کے لیے آمادہ کرے۔

یہ بات بھی قابل غور ہے کہ ”مبصر“ کا معنی ہے ”دیکھنے والا“ اور دن کی اس صفت کا بیان درحقیقت لوگوں کے پناہ کرنے کے لیے ایک قسم کی تاکید اور مبالغہ ہے۔

لے تفسیر حافی انہی آیات کے ذیل میں۔

لے نور و ظلمت اور روز و شب کے اسرار و فلسفہ کے بارے میں تفسیر نمونہ جلد ۹، جلد ۸ اور جلد ۵ میں بالترتیب سورہ قصص کی آیت ۱، سورہ نمل کی آیت ۸۶

اور سورہ یونس کی آیت ۸ کے ذیل میں گفتگو کی گئی ہے۔

پھر اضافہ کیا گیا ہے: خدا لوگوں کے بارے میں صاحب فضل و کرم ہے، ہر چیز کے شکر گزار ہی نہیں کرتے (اِنَّ اللّٰهَ لَذُو فَضْلٍ عَلٰی النَّاسِ وَلٰكِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُوْنَ)۔  
 روز و شب کا یہ جچا تلا نظام اور نور و ظلمت کا باری کے مطابق آنا جانا خداوند عالم کے اپنے بندوں پر فضل و کرم کا ایک نمونہ اور انسان اور دیگر اشیاء کی زندگی کا ایک موثر عامل ہے۔  
 اگر روشنی نہ ہوتی تو حیات اور تحریک کا وجود نہ ہوتا، اگر باری کے مطابق تاریکی نہ ہوتی تو نور کی شدت تمام موجودات کو شمع کرنا تو اوال اور فرسودہ کر دیتی، نباتات کو جلا کر بھسم کر دیتی لیکن اکثر لوگ قدرت کی ان عظیم نعمات سے بے پرواہ ہو کر گزر جاتے ہیں اور اس کا شکر بجا نہیں لاتے۔

قاعدے کی رو سے دوسرے "الناس" کے بجائے ضمیر ہونی چاہیے تھی اور "ولکن اکثرهم لا يشكرون" کہنا چاہیے تھا لیکن ضمیر کے بجائے "الناس" کا ذکر گویا اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ (غیر تربیت یافتہ) انسان کی طبع ہی کفرانِ نعمت ہے، جیسا کہ سورۃ ابراہیم کی آیت ۳۲ میں بھی ہے:

اِنَّ الْاِنْسَانَ لظَلُوْمٌ كَفَّارٌ

انسان بہت ہی ظالم اور بڑا ناشکر ہے۔

لیکن اگر انسان کی پینا آنکھیں اور دانا قلب ہوں جو خداوند عالم کے ہر جگہ مجھے خوانِ نعمت کو اور اس کی بے حساب بارانِ رحمت کو ملاحظہ کریں جو ہر جگہ پہنچ چکی ہے تو زبان سے بیساختہ خدا کی حمد و شکر بجالائے اور اپنے آپ کو خدا کی عظمت و رحمت کے سامنے حقیر و لپست اور اس کی رحمت کا مہر ہوں سمجھے۔

بعد کی آیت پر وردگار کی توحید ربوبیت سے شروع ہو کر اس کی توحید خالقیت و ربوبیت پر ختم ہو جاتی ہے چنانچہ ارشاد ہوتا ہے: جس نے تمہیں یہ تمام نعمتیں عنایت فرمائی ہیں وہی وہ خدا ہے جو تمہارا مالک اور مربی ہے (ذٰلِكُمْ اللّٰهُ رَبُّكُمْ)۔

وہی خدا ہے جو ہر چیز کا خالق ہے (خالق کل شیء)۔

اس کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں (لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ)۔

درحقیقت خدا کی بے انتہا نعمتیں اس کے رب اور مدبر ہونے پر دلالت کرتی ہیں۔ اور ہر چیز کا خالق ہونا اس کی ربوبیت میں وحدانیت کی ایک اور دلیل ہے کیونکہ اشیاء کا خالق ہی ان کا مالک اور مربی ہوتا ہے۔ اس لیے کہ ہم جانتے ہیں کہ خداوند عالم کی خالقیت کا یہ معنی نہیں ہے کہ اس نے عالم کی تمام موجودات کو پیدا کر کے خود کنارہ کشی اختیار کر لی۔ ایسا ہرگز نہیں ہے بلکہ ہر لمحے اس کی ذات

۱۔ تفسیر المیزان اور تفسیر روح المعانی انہی آیات کے ذیل میں۔

۲۔ شکر کے معنی اور اس کی قسموں کے بارے میں ہم نے تفسیر نمونہ کی جلد ۱ (سورۃ ابراہیم کی آیت ۷ کے ذیل) میں تفصیل گفتگو کی ہے۔

کافیض کائنات کی ہر ایک چیز تک پہنچ رہا ہے اور اس قسم کی خالقیت اس کی ربوبیت سے قطعاً جدا نہیں ہے۔  
ظاہر ہے ایسی ذات ہی عبادت کے لائق ہے۔ اسی لیے ”خالق کل شئی“ کا جملہ ”ذالکو اللہ ربکم“ کی دلیل کے  
مآخذ ہے اور ”لا الہ الا هو“ اس کے نتیجے کی طرح (غور کیجئے گا)  
آیت کے آخر میں فرمایا گیا ہے: تو ایسی صورت میں تم کس طرح راہ حق سے منحرف ہو سکتے ہو (فالتی تؤفکون)۔  
اور کیوں خداوند وحدہ لاشریک کو چھوڑ کر بتوں کی عبادت بجالاتے ہو؟  
خیال رہے کہ ”تؤفکون“ صیغہ مجہول کی صورت میں آیا ہے۔ یعنی تمہیں حق کے رستے سے منحرف کرتے ہیں، گویا بت  
پرست اس قدر بے اختیار و بے ارادہ ہیں کہ اس راہ میں ان کا اپنا کوئی ارادہ اور اختیار نہیں ہوتا۔  
زیر تفسیر آیات کے سلسلہ کی آخری آیت گزشتہ مطالب کی وضاحت اور تاکید کی صورت میں ہے۔ ارشاد ہوتا ہے:  
جو لوگ خدا کی آیات کا انکار کرتے ہیں اسی طرح حق کے رستے سے منحرف ہو جاتے ہیں (کذالک یؤفک الذین کانوا  
بآیات اللہ یجحدون)۔

”یجحدون“ ”جحد“ کے مادہ سے ہے جس کا اصل معنی ایسی چیز کا انکار ہے جو دل میں ہوتی ہے یعنی انسان کسی چیز کا اعتقاد  
تو رکھے لیکن ساتھ ہی اس کی نفی بھی کرے، یا کسی چیز کی نفی کا عقیدہ رکھتا ہو لیکن زبان سے اس کا اثبات کرے۔ بخیل اور کجوس  
لوگوں کو ”جحد“ کہتے ہیں جو عموماً اپنی غربت کا اظہار کرتے رہتے ہیں اور ”ارض جحداۃ“ اس زمین کو کہتے ہیں جس میں نباتات  
بہت کم اگیں۔

بعض دیگر صاحبان لغت نے ”جحد“ اور ”جحدود“ کی یوں تفسیر کی ہے:

الجحدود الانکار مع العلم

جحدو ایسے انکار کو کہتے ہیں جس کا علم ہوتا ہے۔

پس بنا بریں جحد کے مفہوم میں حق کے مقابلے میں ایک قسم کی ہٹ دھرمی اور عناد پوشیدہ ہوتا ہے۔ ظاہری بات  
ہے جو شخص حقائق کا ان صفات کے ساتھ سامنا کرے گا اس کا انجام راہ حق سے انحراف کے علاوہ اور کیا ہو سکتا  
ہے؟ کیونکہ جب تک انسان حق جو، حق خواہ اور حقائق کے سامنے سر تسلیم خم کرنے والا نہ ہو حق اور حقیقت تک نہیں  
پہنچ سکتا۔

۱۔ ہم پہلے بھی بت چکے ہیں کہ ”تؤفکون“ ”افک“ کے مادہ سے ہے جس کا معنی حق کے راستے سے ہٹک جانا اور منحرف  
ہو جانا ہے اور اگر مخالف ہواؤں کو ”مؤتفکات“ کہا جاتا ہے تو اس کی وجہ بھی یہی ہے اور جھوٹ کو ”افک“ کہتے ہیں تو اس لیے کہ  
وہ بیان حق سے منحرف ہوتا ہے۔

۲۔ مفردات راغب مادہ ”جحد“

۳۔ صاحب لسان العرب نے اس تعریف کو جوہری سے نقل کیا ہے۔

اسی لیے حق تک رسائی کے لیے پہلے سے خود سازی کی ضرورت ہوتی ہے اور اسی کو ایمان سے پہلے تقویٰ کا نام دیا جلتا ہے جس کی طرف قرآن مجید کی سورۃ بقرہ میں اشارہ کیا گیا ہے کہ  
 ذالک الکتاب لا ریب فیہ ہدی للمتقین  
 اس آسمانی کتاب میں کوئی شک نہیں ہے۔ یہ متقین کے لیے سرمایہ ہدایت ہے۔

- ۶۴۔ اَللّٰهُ الَّذِيْ جَعَلَ لَكُمْ اَرْضًا قَرَارًا وَ السَّمَاءَ بِنَاءً وَ صَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُوْرَكُمْ وَ رَزَقَكُمْ مِّنَ الطَّيِّبَاتِ ذٰلِكُمْ اَللّٰهُ رَبُّكُمْ ۝
- فَتَبَرَّكَ اللهُ رَبُّ الْعٰلَمِيْنَ ۝
- ۶۵۔ هُوَ الْحَيُّ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ فَادْعُوْهُ مُخْلِصِيْنَ لَهُ الدِّيْنَ ط الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ۝
- ۶۶۔ قُلْ اِنِّيْ نُهَيْتُ اَنْ اَعْبُدَ الَّذِيْنَ تَدْعُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ لَمَّا جَاءَنِي الْبَيِّنَاتُ مِنْ رَبِّيْ ۚ وَاُمِرْتُ اَنْ اَسْلِمَ لِرَبِّ الْعٰلَمِيْنَ ۝

## ترجمہ

- ۶۴۔ خدا وہ ہے کہ جس نے تمہارے لئے زمین کو امن و اطمینان کی جگہ بنایا ہے اور آسمانوں کو تمہارے سروں پر اچھت کے مانند اور تمہاری صورتیں بنائیں تو خوب اچھی صورتیں بنائیں اور کھانے کو تمہیں پاکیزہ چیزیں عطا کیں یہ ہے خدا تمہارا پروردگار، بابرکت ہے وہ خدا جو تمام عالمین کا پروردگار ہے۔
- ۶۵۔ وہی صحیح معنوں میں زندہ ہے، اس کے سوا کوئی بھی لائق عبادت نہیں، پس تم اسے ہی پکارو اور اپنے دین کو اسی کے لئے خالص کرو، تعریف مخصوص ہے خدا کے لیے جو تمام عالمین کا پروردگار ہے۔
- ۶۶۔ کہہ دے کہ مجھے اس بات سے روک دیا گیا ہے کہ میں ان معبودوں کی پرستش کروں جنہیں تم خدا کے علاوہ پکارتے ہو جبکہ میرے پاس پروردگار کی طرف سے کھلی نشانیاں آچکی ہیں اور مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں صرف عالمین کے رب کے حضور سر جھکاؤں۔

## تفسیر

### یہ ہے تمہارا رب

ان آیات میں بھی گزشتہ آیات کی طرح اللہ تعالیٰ کی عظیم نعمتوں کا ذکر ہے اور بتایا گیا ہے کہ وہ بندوں کے شامل حال ہیں تاکہ ایک تو ان بندوں کو بیشتر آگاہی سے بہرہ مند کریں اور دوسرے ان کے دل میں اُمید کا اضافہ کریں تاکہ اس طرح سے وہ دعا کرنے کے اہل ہو کر قبولیت کی نعمت سے مالا مال ہو جائیں۔

یہ نکتہ بھی دلچسپ ہے کہ گزشتہ آیات میں زمان سے متعلق نعمتوں یعنی رات اور دن کا تذکرہ تھا، اور یہاں پر مکان سے متعلق نعمتوں یعنی زمین کے آرام کی جگہ ہونے اور آسمان کے بلند چھت ہونے کی بات ہو رہی ہے۔ فرمایا گیا ہے: خدا تو وہ ہے جس نے تمہارے لیے زمین کو آرام اور اطمینان کی جگہ بنایا ہے (اللہ الذی جعل لکم الارض قراۃ)۔

جی ہاں اس نے کرۂ زمین پر وہ تمام شرائط پوری کر دی ہیں جو کسی قابل اطمینان دسکون جگہ کے لیے ضروری ہوتی ہیں۔ ایک پائیدار اور ہر قسم کے چمکو لے سے خالی، انسان کی روح و جسم سے بالکل ہم آہنگ، مختلف چیزوں کے نکالنے کا مرکز، ضرورت کی تمام چیزوں پر مشتمل وسیع و عریض، مفت اور مباح۔

پھر فرمایا گیا ہے: اور آسمان کو چھت اور گنبد کے مانند تمہارے سر پر قرار دیا ہے (والسماۃ بناء)۔  
”بناء“ جیسا کہ ابن منظور ”لسان العرب“ میں لکھتے ہیں ”ان گھروں کو کہتے ہیں جن سے بادیہ نشین عرب استفادہ کرتے ہیں جیسے خیمے اور سائبان وغیرہ۔“

کیسی دلچسپ تعبیر ہے کہ آسمان کو ایسے خیمے سے تشبیہ دی گئی ہے جس نے زمین کو گھیر رکھا ہے۔ البتہ یہاں پر ”آسمان“ سے زیادہ مراد وہی وسیع معنوں میں فضا ہے جس نے چاروں طرف سے زمین کو اپنی پلیٹ میں لے رکھا ہے اور ایک خیمے کے مانند تمام کرۂ ارضی کو گھیرا ہوا ہے۔

خدا کا یہ عظیم خیمہ ایک تو تمازت آفتاب سے بچاتا ہے اور سورج کی روشنی کی شدت کم کر دیتا ہے۔ اگر یہ سائبان نہ ہوتا تو سورج کی اور دوسری فضائی شعائیں روئے زمین پر کسی بھی چیز کو زندہ باقی نہ رہنے دیتیں۔ یہی وجہ ہے کہ فضا نور و مجبور ہیں کہ ان شعاعوں سے بچنے کے لیے ہمیشہ مخصوص لباس میں رہیں جو ایک تو سنگین ہوتا ہے اور دوسرے گراں قیمت ہوتا ہے۔

اس کے علاوہ یہ سائبان ان آسمانی پتھروں کو بھی زمین پر گرنے سے روکتا ہے جو ہمیشہ کرۂ ارضی کی طرف کھینچ آتے ہیں کیونکہ یہی پتھر جب پہلی بار آسمان سے ٹکراتے ہیں تو بڑی تیزی میں ہوتے ہیں اور نہایت زور سے آکر ٹکراتے ہیں تو جل کر بھسم ہو جاتے ہیں اور ان کی خاکستر آہستہ آہستہ زمین پر بیٹھتی رہتی ہے۔

اور یہ وہی چیز ہے جسے سورۃ انبیاء کی آیت ۲۲ میں ”سقف محفوظ“ سے تعبیر کیا گیا ہے۔

و جعلنا السماء سقفا محفوظا

اس کے بعد ”آفاقی آیات“ سے ”انفسی آیات“ کو بیان فرماتے ہوئے کہتا ہے: وہ خدا تو وہی ہے جس نے تمہاری صورتیں بنائی ہیں اور تمہاری کیا خوبصورت تصویریں بنائی ہیں (وصور کفو فاحسن صور کفو)۔  
 قامت میاں اور سیدھی صورت زریا اور دلکش جسے نہایت ہی نظم کے ساتھ مرتب کیا گیا ہے۔ جسے پہلی نظر دیکھتے ہی دوسرے موجودات اور حیوانات سے نمایاں فرق معلوم ہوتا ہے۔ اس کی یہی فزیکل ساخت اس کے لیے اس بات کا سبب بنتی ہے کہ وہ مختلف کاموں کو سرانجام دے اور انفس یا بھاری مصنوعات ایجاد کرے اور مختلف اعضاء کی بنا پر آرام سے زندگی بسر کرے اور زندگی کی دوسری سہولیات سے فائدہ اٹھائے۔

دوسرے جانور اپنے منہ کے ذریعے کھاتے پیتے ہیں جبکہ اس کے برعکس انسان اپنے ہاتھوں کے ذریعے دیکھ بھال کے کھاتا اور پیتا ہے۔ یہی وہ سبب ہے جس کے ذریعے انسان ناپاک، غیر متعلقہ اور غیر ضروری غذاؤں کو جدا کر کے پاک و پاکیزہ غذا کا انتخاب کرتا ہے۔ پھلوں کے چھلکے اتار دیتا ہے اور ناقابل استعمال اشیاء کو پھینک دیتا ہے۔  
 بعض مفسرین نے یہاں پر صورت کا عمومی معنی مراد لیا ہے جس میں ظاہری اور باطنی دونوں صورتیں شامل ہیں۔ انہوں نے اسے استعداد اور ذوق کی مختلف قسموں کی طرف اشارہ سمجھا ہے جنہیں اللہ تعالیٰ نے انسان کے اندر خلق فرمایا ہے اور جن کے ذریعے اسے دوسرے حیوانات پر فضیلت عطا کی ہے۔

آخر میں اس سلسلے کی چوتھی اور آخری نعمت کو بیان کرتے ہوئے پاک و پاکیزہ روزی کا ذکر کیا گیا ہے: اس نے تمہیں طیبات پر مبنی روزی عطا کی ہے (ورزقکم من الطیبات)۔

”طیبات“ کا ایک وسیع مفہوم ہے جس میں ہر پاک و پاکیزہ چیز شامل ہے خواہ خوراک ہو یا لباس، زن و شوہر ہو یا مکان اور سواری حتیٰ کہ پاکیزہ اور شستہ گفتگو بھی اس میں آجاتی ہے۔

خداوند عالم نے یہ تمام چیزیں عالم آفرینش میں تو پاک و پاکیزہ خلق فرمائی ہیں یہ اور بات ہے کہ لبا اوقات انسان خود انہیں ناپاک بنا دیتا ہے۔

ان چار عظیم نعمتوں کے بیان کے بعد کہ جن میں سے نصف کا تعلق زمین و آسمان سے ہے اور آدھی کا تعلق خود انسان سے ہے، فرمایا گیا ہے: یہ ہے خدا، تمہارا پروردگار (ذالکمو اللہ ربکم)۔

اور چونکہ حقیقت امر اسی طرح ہے لہذا تمام جانوں کا پروردگار جاوید و بابرکت ہے (فتبارک اللہ رب العالمین)۔

لے مزید وضاحت کے لیے تفسیر نمونہ کی جلد ۷ مذکورہ آیت کی تفسیر کا مطالعہ فرمائیں۔

لے ”ذالکمو“ دراصل دور کی طرف اشارہ ہے اور ایسے مقامات پر اس کا استعمال بلند مرتبہ اور عظمت کے لیے ہوتا ہے اور چونکہ فارسی زبان میں اس قسم کی تعبیر کا معمول نہیں ہے لہذا ہم نے نزدیک کے اشارے کی صورت میں اس کا ترجمہ کیا ہے۔

جی ہاں! جس نے اس قدر نعمتیں انسان کو عطا فرمائی ہیں وہی کائنات کا چلانے والا اور لائق عبادت ہے۔

بعد کی آیت توحید عبودیت کے مسئلے کو ایک اور انداز میں پیش کر رہی ہے اور وہ ہے حقیقی ممنوں میں حیات کا ذات خداوند عالم میں انحصار، چنانچہ فرمایا گیا ہے: وہی حقیقی ممنوں میں زندہ ہے (ہو الہی)۔

کیونکہ اسکی حیات اسکی عین ذات ہے کسی اور چیز کی اسے ضرورت نہیں ہے۔ ایسی زندگی ہے جس تک موت کی رسائی نہیں بلکہ وہ زندگی، جاوید ہے، یہ صرف خداوند متعال کی ذات سے خاص ہے کائنات کے دوسرے تمام موجودات ایسی زندگی کی حامل نہیں ہیں بلکہ ان کی زندگی کے ساتھ موت ملی ہوئی ہے اور یہ عارضی اور محدود زندگی بھی اسی کی پاک ذات سے حاصل کرتے ہیں۔ ظاہر سی بات ہے اس کی عبادت کی جانی چاہیے جو زندہ ہے اور حیات مطلق کا مالک ہے۔ اسی لیے تو فوراً ہی فرمایا گیا ہے اس کے سوا کوئی بھی عبادت کے لائق نہیں ہے (لا الہ الا هو)

جب حقیقت حال یہی ہے تو پھر تم بھی اسی کو پکارو اور اپنے دین کو اسی کے لیے خالص کرو (فادعوا مخلصین لہ الذین)۔

جو اس کے علاوہ ہیں انہیں ایک طرف ہٹا دو کہ سب فنا ہو جائیں گے اور پھر اپنی زندگی کے دوران میں بھی ہمیشہ بدلتے رہتے ہیں۔ جس میں کسی قسم کی تبدیلی رونما نہیں ہوتی وہ صرف وہی ہے اور جس کے بارے میں موت کا تصور نہیں کیا جاسکتا وہی ہے اور پس۔

”آنچہ تغیر نیز برداوست“ و ”آنچہ نمرده است و غیرداوست“

آیت کو اس جملے پر ختم کیا گیا ہے: تمام تعریفیں اسی ذات کے ساتھ مخصوص ہیں جو رب العالمین ہے (الحمد للہ رب العالمین)۔

درحقیقت یہ جملہ خدا کے ان بندوں کے لیے ایک درس ہے جو گذشتہ آیات میں مذکور اور خود اپنی ذات میں موجود نعمتوں خاص کر زندگی کی نعمت کی وجہ سے اس کی حمد و ستائش اور شکریہ و سپاس بجالاتے ہیں۔

اسی سلسلے کی آخری آیت میں توحید سے متعلق گفتگو کو سمیٹتے ہوئے مشرکین اور بت پرستوں کو مایوس کرنے کے لیے روئے سخن پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف کرتے ہوئے فرمایا گیا ہے ”کہہ دے کہ مجھے اس بات سے روک دیا گیا ہے کہ خدا علاوہ جن جن کو تم بلا تے ہو میں ان کی عبادت کروں، کیونکہ میرے پاس میرے پروردگار کی طرف سے بینات اور روشن دلائل آچکے ہیں (قل انی نہیت ان اعبد الذین تدعون من دون اللہ لعاجاء فی البینات من ربی)۔

نہ صرف غیر اللہ کی عبادت سے روکا گیا ہوں بلکہ مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں صرف اور صرف عالمین کے پروردگار کے آگے سر تسلیم خم کروں (وامرت ان اسلم لوب العالمین)۔

ایک طرف تو بتوں کی عبادت سے ممانعت کی گئی ہے اور اس کے ساتھ ساتھ خدا کی طرف سے عقلی اور نقلی منطقی اور روشن دلائل بھی آئے اور دوسری طرف ”رب العالمین“ کے آگے سر جھکانے کا حکم ہے، جو بذات خود مقصد اور مدعا پر ایک اور دلیل ہے کیونکہ عالمین کا پروردگار ہونا ہی اس کی پاک ذات کے سامنے سر تسلیم خم کر دینے کے لیے کافی ہے۔

یہ نکتہ بھی قابل توجہ ہے کہ اس آیت میں ”امر“ اور ”نہی“ کے دو علیحدہ علیحدہ موارد ہیں۔ یعنی خداوند عالم کے آگے جک جانے کا امر اور بتوں کی عبادت سے نہی ممکن ہے یہ تعبیر اس لیے ہو کہ بتوں کے بارے میں صرف جس چیز کا تصور ہو سکتا ہے وہ ان کی پرستش اور عبادت لیکن خدا کے بارے میں عبادت کے علاوہ اس کے فرامین اور احکام پر عمل درآمد بھی ضروری ہوتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ سورۃ زمر کی گیارہویں اور بارہویں آیت میں ہے:

قل انی امرت ان اعبد الله مخلصا له الدين وامرت لان اكون اول

المسلمین

کہہ دے مجھے حکم دیا گیا ہے کہ خلوص کے ساتھ خدا کی عبادت کروں اور یہ حکم بھی دیا گیا ہے کہ اس کے سامنے سب سے پہلا سر جھکانے والا بنوں۔

بہر حال مندرجہ بالا آیت میں موجود تعبیرات قرآن مجید کی دوسری سورتوں میں بھی ملتی ہیں جو سرکش اور مہٹ دھرم دشمنوں کے ساتھ ایسے انداز کی گفتگو پر مشتمل ہیں کہ اگر ان میں حق کو قبول کرنے کی ذرہ بھر بھی صلاحیت موجود ہو تو ان سے یقیناً متاثر ہو جائیں۔

غور کیجئے، فرمایا گیا ہے، مجھے اس بات کا حکم دیا گیا ہے، مجھے اس بات سے روکا گیا ہے یعنی جب مجھے ایسا حکم دیا گیا ہے یا روکا گیا ہے تو اپنا حساب تم خود ہی کرو۔ یہ ایسی تعبیر ہے جو ان کی سرکشی کو چیلنج کئے بغیر ان کے ضمیر کو جھنجھوڑ رہی ہے۔ مندرجہ بالا آیات کے بارے میں آخری بات جو کہنے کی ہے وہ یہ ہے کہ مسلسل تین آیات میں خدا کی ”رب العالمین“ کے ساتھ توصیف کی گئی ہے ملاحظہ فرمائیے:

پہلے فرمایا گیا ہے:

فتبارك الله رب العالمین

اس کے بعد فرمایا گیا ہے:

الحمد لله رب العالمین

پھر فرمایا گیا ہے:

وامرت ان اسلم لرب العالمین

پھر ان کے درمیان ایک طرح کی منطقی ترتیب پائی جاتی ہے کیونکہ پہلی میں اس کے بابرکت ہونے کی بات ہے، اس کے بعد ہر قسم کی حدود ستائش کے ساتھ اختصاص ہے آخر کار عبودیت اور پرستش کو اسی کی ذات مقدس میں منحصر کر دیا گیا ہے۔

۶۷۔ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ  
 ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلًا ثُمَّ لِتَبْلُغُوا أَشُدَّكُمْ ثُمَّ لِتَكُونُوا شُيُوخًا  
 وَ مِنْكُمْ مَنْ يُتَوَفَّى مِنْ قَبْلُ وَلِتَبْلُغُوا أَجَلًا مُّسَمًّى  
 لَّعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ○

۶۸۔ هُوَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ فَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ  
 لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ○

### ترجمہ

۶۷۔ وہ وہی ہے جس نے تمہیں مٹی سے پیدا کیا، پھر نطفہ سے، پھر جے ہوئے خون سے، پھر تم کو بچے  
 کی صورت میں باہر بھیجتا ہے۔ پھر تم کمال قوت کے مرحلے تک پہنچ جاتے ہو۔ اس کے بعد تم  
 بوڑھے ہو جاتے ہو۔ جب کہ تم میں سے کچھ لوگ اس مرحلے تک پہنچنے سے پہلے مر جاتے ہیں  
 مقصد یہ ہے کہ تم اپنی زندگی کی مقررہ مدت تک پہنچ جاؤ اور شاید عقل سے کام لو۔

۶۸۔ وہ وہی خدا ہے جو زندہ کرتا ہے اور مارتا ہے اور جب کسی امر کا ارادہ کرتا ہے تو بس اس سے  
 یہی کہہ دیتا ہے کہ ہو جا، تو وہ فوراً ہو جاتا ہے۔

## تفسیر تخلیق انسانی کے سات مرحلے

توحید سے متعلق آیات کو جاری رکھتے ہوئے ایک بار پھر کچھ ”انفسی آیات“ کو بیان کرتے ہوئے تخلیق انسانی کے مختلف مراحل کا ذکر فرمایا جا رہا ہے۔ پہلے پہل انسان کی مٹی سے تخلیق کا تذکرہ ہے، پھر شکم مادر میں رہنے کی مدت کا ذکر، اس کے بعد مرتے دم تک دنیاوی زندگی کا دورانیہ، غرض اس طرح کے سات مراحل کو بیان کیا جا رہا ہے۔ تاکہ ایک طرف تو اس کی قدرت اور ربوبیت کی عظمت واضح ہو جائے اور دوسری طرف اس کی اپنے بندوں پر عطا و بخشش اور نعمتوں کی عظمت کا اظہار ہو جائے۔

چنانچہ فرمایا گیا ہے: وہ وہی ہے جس نے تھیں مٹی سے پیدا کیا پھر نطفے سے، پھر جمے ہوئے خون کے مانند چیز سے پھر تم کو بچے کی صورت میں شکم مادر سے باہر بھیجتا ہے۔ پھر تم اپنی طاقت و توانائی اور کمال کے مرحلے کو پہنچتے ہو، اس کے بعد تم بڑھاپے کے مرحلے کو پہنچ جاتے ہو، ہر چند کہ تم میں سے کچھ لوگ اس مرحلے تک پہنچنے سے پہلے ہی مر جاتے ہیں اور مقصد یہ ہے کہ تم اپنی زندگی کی مقررہ مدت تک پہنچ جاؤ اور شاید عقل سے کاؤ (هو الذی خلقکم من تراب ثم من نطفۃ ثم من علقۃ ثم یدخرجکم طفلاً ثم لتبلغوا اشدکم ثم لتکونوا شیوخاً و منکم من یتوفی من قبل و لتبلغوا اجلأ مسمی و لعلکم تعقلون)۔

اس لحاظ سے تخلیق کا پہلا مرحلہ مٹی ہے، جو ہمارے جد امجد اور پہلے انسان حضرت آدم علیہ السلام کی تخلیق کی جانب اشارہ ہے یا پھر تمام انسانوں کی خاک سے تخلیق کی طرف اشارہ ہے۔ کیونکہ وہ تمام غذائی مواد جو انسانی وجود بلکہ اس کے نطفے تک کو تشکیل دیتا ہے خواہ وہ مواد حیوانی ہو یا نباتی سب کی بنیاد مٹی ہی ہے۔

دوسرا مرحلہ، نطفے کا ہے جس کا تعلق جناب آدم اور ان کی بیوی جناب حوا کے علاوہ باقی تمام انسانوں سے ہے۔ تیسرا مرحلہ وہ ہے جس میں نطفہ ارتقاء کی منزل کو پہنچ جاتا ہے اور ایک بڑی حد تک نشوونما پا کر جمے ہوئے خون کی صورت اختیار کر لیتا ہے۔

اس کے بعد ”مضغہ“ (خون کے لوتھڑے) کا پھر اعضاء کے ظاہر ہونے کا مرحلہ ہے، پھر حس و حرکت کا مرحلہ ہے۔ البتہ قرآن مجید میں اس مقام پر ان تین مراحل کا تذکرہ نہیں ہے اگرچہ دوسری کئی آیات میں ان کی طرف اشارات ملتے ہیں۔

اس جگہ پر چوتھا مرحلہ ”تولد جنین“ کا بتایا گیا ہے اور پانچواں مرحلہ جسمانی طاقت کے کمال کا مرحلہ ہے جسے بعض لوگ تیس سال کی عمر بتاتے ہیں جس میں زیادہ سے زیادہ جسمانی نشوونما ہو چکی ہوتی ہے۔ بعض لوگ اسے اس سے زیادہ اور کچھ لوگ اس سے کم عرصہ بتاتے ہیں۔ البتہ ممکن ہے کہ مختلف افراد میں یہ مراحل مختلف ہوں۔ قرآن نے اسے ”بلوغ اشد“ سے تعبیر کیا ہے۔ اس کے بعد سچے کی طرف لوٹنے اور توانائیوں کے آہستہ آہستہ ختم ہو جانے کا مرحلہ شروع ہو کر بڑھاپے کے دوران

تک جا پہنچتا ہے جو کہ چھٹا مرحلہ ہے۔

آخر کار عمر کے خاتمے کا مرحلہ ہے جو آخری مرحلہ ہے اور جو اس سرانے فانی سے اس عالم جاودانی کی طرف منتقل ہونے کا وقت ہے۔

ایا ان تمام منظم اور باقاعدہ تبدیلیوں کے باوجود کائنات کے مبداء کی قدرت و عظمت اور اس کے الطاف و احسانات میں کسی قسم کے شک و شبہ کی گنجائش باقی رہ جاتی ہے؟

یہ نکتہ بھی قابل غور ہے کہ پہلے چار مراحل میں جو کہ مٹی، لطفہ، علقہ اور بچے کی پیدائش سے متعلق ہیں "خلقتکم" (تمہیں پیدا کیا) کہا گیا ہے اور ان مراحل میں انسان کے کسی قسم کے ارادہ و اختیار کو عمل دخل کا حق حاصل نہیں ہے، لیکن بعد کے تین مراحل میں جو قوت جسمانی کی انتہا کو پہنچنا، اس کے بعد بڑھاپا اور پھر عمر کے خاتمے سے متعلق ہیں۔ "لتبلغوا" (تاکہ تم پہنچو) اور "تکونوا" (تاکہ تم ہو جاؤ) کہا گیا ہے جو ایک تولدات کے بعد انسان کی آزادی اختیار کی طرف اشارہ ہے اور دوسرے شاید اس حقیقت کی طرف بھی اشارہ ہے کہ ممکن ہے کہ یہ تین دورانیے انسان کی اپنی اچھی یا بری تدبیر کی وجہ سے آگے یا پیچھے ہو جائیں۔ ہو سکتا ہے کہ انسان ایسے کام کرے جس سے وہ جلد بوڑھا ہو جائے یا قبل از وقت اس کی موت واقع ہو جائے۔ اس سے یہ بات اچھی طرح واضح ہو جاتی ہے کہ قرآنی تعبیرات کس قدر چچی تلی اور حساب کتاب کے تحت ہوتی ہیں۔

موت کے بارے میں "یتوفی" کے لفظ کا استعمال (جیسا کہ ہم پہلے بھی بتا چکے ہیں) اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ قرآن کی منطق میں موت فنا اور نیستی کا نام نہیں ہے، بلکہ موت کے فرشتے انسان کی روح قبض کر کے موت کے بعد کے عالم میں منتقل کر دیتے ہیں۔ قرآن مجید میں بارہا استعمال ہونے والی اس تعبیر سے پتہ چلتا ہے کہ موت کے بارے میں اسلام کا نقطہ نظر کیا ہے؟ یعنی موت کے مادی مفہوم فنا اور نیستی کی نفی کر کے اسے بقاء ابدی کا نام دیتا ہے۔

"ومنکم من یتوفی من قبل" (تم میں سے کچھ لوگ اس سے پہلے مر جاتے ہیں) کا جملہ ممکن ہے کہ بڑھاپے کے مرحلے کی طرف یا اس سے پہلے کے مراحل کی طرف اشارہ ہو۔ یعنی ان مراحل تک پہنچنے سے پہلے ہر موڑ پر موت کا امکان موجود ہے۔ یہ بات بھی قابل توجہ ہے کہ ان تمام مراحل کو "شد" کے کلمہ کے ساتھ ایک دوسرے پر عطف کیا گیا ہے جو فاصلے کے ساتھ ترتیب کی علامت ہے سوائے آخری یعنی زندگی کے خاتمے کے مرحلے کے جسے واؤ کے ساتھ عطف کیا گیا ہے، ممکن ہے تعبیر کا یہ فرق اس لئے ہو کہ عمر کی انتہا کو جا پہنچنا ہمیشہ بڑھاپے کے بعد ہی نہیں ہو تا کیونکہ بہت سے لوگ بوڑھا ہونے سے پہلے جوانی کے عالم ہی میں عالم بقاء کو سدھار جاتے ہیں۔ حتیٰ کہ جوانی کے عالم تک پہنچنے سے بھی پہلے رخصت ہو جاتے ہیں۔

"اجل مسمیٰ" کے بارے میں تفسیر نمونہ کی پانچویں، چھٹی اور گیارہویں جلد میں تفصیلی گفتگو ہو چکی ہے۔

اسی سلسلے کی آخری آیت میں خداوند عالم کے اہم مظاہر یعنی موت اور حیات کی بات ہو رہی ہے۔ دو ایسی مخلوقات کہ انسان کی تمام علمی ترقی کے باوجود ابھی تک ایک معصوم بنی ہوئی ہیں چنانچہ فرمایا گیا ہے: خدا تو وہ ہے جو زندہ بھی کرتا ہے اور مارتا بھی ہے (هو الذی یحیی و یمیت)۔

جی ہاں! موت اور حیات اپنے وسیع معنی کے لحاظ سے وہ نباتات میں ہو یا حیوانات اور انسانوں میں سب خدا کے ہاتھ

ہیں ہے اور زندگی مختلف اور گوناگون صورتوں میں ظاہر ہوئی ہے۔  
یہ بات بھی بڑی دلچسپ ہے کہ کائنات کی چھوٹی سے چھوٹی مخلوق سے لے کر غول پیکہ حیوانات تک اور بحر اوقیانوس کی تارکک اور غلامانی گہرائیوں سے لے کر آسمان کی بلندیوں پر پرواز کرنے والے پرندوں تک، سمندروں کی موجوں کے درمیان میکر و ماکروپ کے بغیر دکھائی نہ دینے والے باریک ترین نباتات سے لے کر بیسیوں گز لمبے درختوں تک کی اپنی مخصوص زندگی اور اپنے مخصوص حالات ہوتے ہیں۔ اسی لحاظ سے ان کی موت بھی مختلف ہوتی ہے اور اس میں شک نہیں ہے کہ زندگی کے مختلف روپ کائنات اور عالم خلقت کے نہایت ہی تعجب انگیز روپ ہوتے ہیں۔

خاص کر ان مخلوقات کا ایک بے جان عالم سے زندگی کی منزل میں قدم رکھنا یا عالم حیات سے موت کی وادی میں منتقل ہونا اس حد تک قابل تعجب ہے کہ ان میں سے ہر ایک اسرار آفرینش کو بیان کر رہا ہے اور اپنے رب کی آیات میں سے ایک آیت ہے۔ لیکن یہ بات بھی قابل توجہ ہے کہ ان اہم اور پیچیدہ مسائل میں سے کوئی بھی مسئلہ اس کی قدرت کاملہ کے سامنے مشکل اور پیچیدہ نہیں ہے، بلکہ اس کے ایک ارادے اور فرمان کا منتظر ہے۔

لہذا آیت کے آخر میں فرمایا گیا ہے: وہ جب بھی کسی چیز کا ارادہ کرتا ہے تو صرف اس سے ہی کہہ دیتا ہے کہ ہو جا، تو وہ فوراً ہی ہو جاتی ہے۔ (فَاِذَا قَضٰی اَمْرًا فَاِنَّمَا يَقُوْلُ لَهُ كُنْ فَيَكُوْنُ)۔

حتیٰ کہ ”کن“ (ہو جا) کے بعد ”فیکون“ (ہو جاتی ہے) کی تعبیر بھی الفاظ میں گنجائش نہ ہونے کی وجہ سے ہے۔ وگرنہ لفظ ”کن“ کہنے کی بھی ضرورت نہیں ہوتی۔ ادھر خدا کا ارادہ ہوا اور مخلوقات نے وجود پیدا کر لیا۔

۶۹۔ اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِيْنَ يُجَادِلُوْنَ فِيْٓ اٰيٰتِ اللّٰهِ اَنّٰى يُصْرَفُوْنَ ۝  
 ۷۰۔ الَّذِيْنَ كَذَّبُوْا بِالْكِتٰبِ وَبِمَا اَرْسَلْنَا بِهِ رُسُلَنَا فَسَوْفَ  
 يَعْلَمُوْنَ ۝

۱۔ اِذَا الْاَغْلٰلُ فِيْٓ اَعْنَاقِهِمْ وَالسَّلٰسِلُ يُسْحَبُوْنَ ۝  
 ۲۔ فِي الْحَمِيْمِ ثُمَّ فِي النَّارِ يُسْجَرُوْنَ ۝  
 ۳۔ ثُمَّ قِيْلَ لَهُمْ اَيْنَ مَا كُنْتُمْ تُشْرِكُوْنَ ۝  
 ۴۔ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ طَقَالُوْا ضَلُّوا عَنَّا بَلْ لَمْ نَكُنْ نَدْعُوْا مِنْ قَبْلُ  
 شَيْعًا كَذٰلِكَ يَضِلُّ اللّٰهُ الْكَافِرِيْنَ ۝  
 ۵۔ ذٰلِكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَفْرَحُوْنَ فِي الْاَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَبِمَا كُنْتُمْ  
 تَمْرَحُوْنَ ۝  
 ۶۔ اُدْخِلُوْا اَبْوَابَ جَهَنَّمَ خٰلِدِيْنَ فِيْهَا فَيُسْـَٔٔ مَشْوٰى الْمُتَكَبِّرِيْنَ ۝

## ترجمہ

۶۹۔ آیا تو نے ان لوگوں کو نہیں دیکھا جو ہماری آیات میں مجادلہ کرتے ہیں، کس طرح راہِ حق سے بھٹک جاتے ہیں۔

۷۰۔ جنہوں نے (آسمانی) کتاب اور جو کچھ ہم نے اپنے رسولوں پر نازل کیا ان سب کو جھٹلایا، لیکن بہت جلد (اپنے کیے کا نتیجہ) جان لیں گے۔

- ۷۱۔ جب طوق اور زنجیر ان کی گردنوں میں ہوں گے اور انہیں کشاں کشاں سے جایا جائے گا۔
- ۷۲۔ اور وہ کھولتے ہوئے پانی میں ڈالے جائیں گے اور پھر جہنم کی آگ میں جلائے جائیں گے۔
- ۷۳۔ پھر ان سے کہا جائے گا کہاں ہیں وہ جن کو تم خدا کا شریک ٹھہراتے تھے؟
- ۷۴۔ وہی مبعود کہ جن کی تم خدا کے علاوہ عبادت کیا کرتے تھے؟ تو وہ کہیں گے وہ تو سب ہماری آستینوں سے اوجھل اور گم ہو گئے ہیں۔ بلکہ ہم تو اس سے پہلے کبھی بھی کسی چیز کی عبادت نہیں کیا کرتے تھے۔
- ایسے ہی خدا کافروں کو سرگرداں کر دیتا ہے۔
- ۷۵۔ یہ اس لئے ہے کہ تم زمین میں ناحق خوشی منایا کرتے تھے اور غرور و ہستی کی وجہ سے نہال ہو کر تے تھے۔
- ۷۶۔ اب جہنم کے دروازوں سے داخل ہو جاؤ اور اس میں ہمیشہ رہو اور متکبرین کے لیے کیا ہی بُرا ٹھکانا ہے۔

## تفسیر

### مغرور دشمنوں کا انجام

ان آیات میں پھر ان لوگوں کا تذکرہ ہے جو آیات الہی کے بارے میں مجادلہ کرتے ہیں اور نبوت کے دلائل اور انبیاء کی دعوت کے سامنے تسلیم خم نہیں کرتے۔ ان آیات میں ان افراد کے انجام کی واضح طور پر منظر کشی کی گئی ہے۔

سب سے پہلے فرمایا گیا ہے: آیاتوں نے ان لوگوں کو نہیں دیکھا جو آیات الہی میں مجادلہ کرتے ہیں کہ وہ کس طرح راہ حق سے پھر جاتے ہیں (الذین یجادلون فی آیات اللہ فی یصر فون)۔

یہ مجادلہ ضد اور عناد پر مبنی گفتگو، یہ اندھی تقلید اور بے بنیاد تعصبات اس بات کا سبب بن جاتے ہیں کہ وہ صراطِ مستقیم سے ہٹ کر بے راہروی کا شکار ہو جائیں، کیونکہ حقائق صرف اس وقت واضح ہوتے ہیں جب انسان کے اندر تلاشِ حق کی روح زندہ ہو۔

حقیقت یہ ہے کہ پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ذات سے استفادہ انداز میں اس بات کا بیان اس چیز کو واضح کر رہا ہے کہ جو بھی غیر جانبدار شخص ان کے حالات پر نگاہ ڈالے گا وہ ان کی بے راہروی اور راہ حق سے ہٹ جانے پر سخت تعجب کرے گا کہ اس

قدرتیں آیات اور واضح نشانیوں کے باوجود وہ حق کو کیوں نہیں دیکھتے؟

پھر ان کے بارے میں مزید وضاحت کرتے ہوئے فرمایا گیا ہے: یہی وہ لوگ ہیں جنہوں نے آسمانی کتاب اور اس چیز کو جھٹلایا جو ہم نے اپنے رسولوں پر نازل کی (الذین کذبوا بالكتاب وبما اورسلنا به رسلا)۔

یہ بات بھی قابل توجہ ہے کہ اس سورت میں بارہا آیات الہی کے بارے میں مجادلہ کرنے والوں کا ذکر آیا ہے اور تین مقامات (۲۵ ویں ۵۶ ویں اور زیر نظر آیات) میں ”الذین یجادلون فی آیات اللہ“ مذکور ہے اور قرآن بتلاتے ہیں کہ ”آیات اللہ“ سے زیادہ نرم اور ہی آیات نبوت اور آسمانی کتابوں کے مندرجات ہیں نیز چونکہ توحید کی آیات اور معاد سے متعلق مسائل بھی آسمانی کتابوں میں مندرج ہیں لہذا وہ بھی ان کے مجادلہ کی زد میں آتے ہیں۔

یہاں پر یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ آیا اس جملے کو بار بار دہرانا کسی اہم مطلب کی تاکید ہے یا ہر مقام پر کوئی نئی بات بتانی مقصود ہوتی ہے؟ بظاہر دوسرا احتمال زیادہ قریح عقل معلوم ہوتا ہے کیونکہ ان تینوں آیات میں سے ہر ایک میں ایک نئی بات ذکر کی گئی ہے، جس سے خاص مطلب بتانا مقصود ہے۔

آیت ۵۶ میں اس قسم کے مجادلہ کا سبب تکبر، غرور اور نخوت بیان کیا گیا ہے جبکہ آیت ۳۵ میں اس کا سبب ان کی دنیاوی سزا کے طور پر ان کے دلوں پر لگی جبروں کا ذکر ہے اور زیر نظر آیت میں اس کا سبب ان کی آخروی سزا اور دوزخ کے مختلف عذاب بیان ہوئے ہیں۔

اس بات کی طرف بھی توجہ ضروری ہے کہ ”یجادلون“ کا صیغہ فعل مضارع کی صورت میں بیان ہوا ہے جو استمرار پر دلالت کرتا ہے اور اس بات کا اشارہ ہے کہ اس قسم کے افراد جو آیات الہی کی تکذیب کرتے ہیں اپنے غلط عقائد اور برے اعمال کی توجیہ کے لیے ہمیشہ مجادلہ اور بے بنیاد بحث کا سہارا لیتے ہیں۔

بہر حال آیت کے آخر میں انہیں ان الفاظ میں تنبیہ کی گئی ہے: وہ بہت جلد اپنے غلط اعمال کے انجام سے باخبر ہو جائیں گے۔ (فسوف یعلمون)۔

جب ان کی گردنوں میں طوق اور زنجیر ڈال کر انہیں کشاں کشاں جہنم میں لے جایا جائے گا (اذ الاغلال فی اعناقہم والاسلاسل یسحبون)۔

پہلے وہ کھولتے پانی میں اور پھر جہنم میں جلائے جائیں گے (فی الحمیم فی النار یسجرون)۔  
”یسجرون“ ”سجبر“ (بروزن ”فجر“) کے مادہ سے ہے جو مفردات میں راعب کے بقول آگ جلانے اور اسے بھڑکانے

لے ”اغلال“ ”غل“ کی جمع ہے جس کا معنی ہے وہ طوق جو گردن یا ہاتھ اور پاؤں میں ڈالے جاتے ہیں۔ یہ دراصل ”غفل“ (بروزن اجل) کے مادہ سے ہے جس کا معنی ہے وہ پانی جو دوزخوں کے درمیان چلتا ہے اگر خیانت کو ”غلول“ اور پیاس سے پیدا ہونے والی حرارت کو ”غلیل“ کہتے ہیں تو اس کی وجہ انسان کے اندر تدبیر بھی نفوذ ہے۔

”سلاسل“ سلسلہ کی جمع ہے جس کا معنی زنجیر ہے۔ اور ”یسحبون“ ”سحب“ (بروزن ہب) کے مادہ سے ہے جس کا معنی کھینچنا ہے۔

کے معنی میں ہے، بعض دوسرے ارباب لغت اور مفسرین کا کہنا ہے کہ اس کا معنی ہے ”تنور کو آگ سے بھر دینا“۔ اے اسی لیے بعض مفسرین نے آیت کا معنی یہ سمجھا ہے کہ اس قسم کے کفار خود ہی جہنم کا ایندھن ہوں گے جیسا کہ سورہ بقرہ کی چوبیسویں آیت میں ہے :

فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ

اس آگ سے بچو، جس کا ایندھن پتھر اور انسان ہوں گے۔

بعض لوگوں نے اس سے یہ سمجھا ہے کہ ان کا تمام وجود آگ سے بھر جائے گا (البتہ دونوں معانی میں کوئی تضاد نہیں پایا جاتا)۔ مجادلہ کرنے والوں اور ضدی مستکبرین کے لیے اس قسم کی سزا درحقیقت ان کے اس دنیا میں اعمال کی مناسبت سے رد عمل ہوگا۔ کیونکہ وہ دنیا میں تکبر اور غرور کی وجہ سے خدائی آیات کو جھٹلایا کرتے تھے اور انھوں نے خود کو اندھی تقلید اور تعصبات کی زنجیروں میں جکڑا ہوا تھا لہذا اس دن نہایت ہی ذلت و خواری کے ساتھ طوق اور زنجیر ان کی گردنوں میں ڈالے جائیں گے، پہلے تو انہیں کھولتے پانی میں ڈالا جائے گا پھر جہنم کا ایندھن بنا کر اسی میں دھکیل دیا جائے گا۔

اس جہاننی عذاب کے علاوہ انہیں روحانی عذاب کے طور پر بھی دردناک سزا دی جائے گی، ان کی سزاؤں میں سے ایک وہی ہے جس کے بارے میں آیت میں اشارہ کرتے ہوئے فرمایا گیا ہے : پھر انہیں کہا جائے گا کہاں ہیں وہ جن کو تم خدا کا شریک ٹھہرا کرتے تھے (ثم قیل لهم این ما کنتم تشرکون)۔

وہی مجبور کہ جن کی تم خدا کے علاوہ عبادت کیا کرتے تھے (من دون الله)۔

تاکہ وہ تمہاری شفاعت کریں اور آتش جہنم کی دردناک سزا اور ملامت موبوں سے تمہیں نجات دلائیں کیا تم بار بار یہی نہیں کہا کرتے تھے کہ ہم ان کی اس لیے عبادت کرتے ہیں تاکہ وہ ہمارے شفع نہیں تو کہاں گئی ان کی شفاعت ؟ لیکن وہ نہایت شرمندگی اور رسوائی کی وجہ سے سر جھکا کر جواب میں ”کہیں گے وہ تو ہماری آنکھوں سے اوجھل ہو گئے ہیں اور نیست و نابود اور یوں ہلاک ہو چکے ہیں کہ اب ان کا نام و نشان تک باقی نہیں رہا“ (قالوا ضلوا عنا)۔

اس میں شک نہیں — جیسا کہ قرآن مجید کی دوسری آیات میں بھی آیا ہے کہ — یہ جھوٹے مبعوث جہنم میں ہوں گے اور بعید نہیں کہ ان کے ساتھ ہی ہوں، لیکن چونکہ وہاں پر نہ تو ان کا کوئی کردار ہوگا اور نہ ہی کسی قسم کا اثر، لہذا ان کا وجود اور عدم وجود یکساں ہوگا۔

۱۔ تفسیر صافی، تفسیر روح المعانی اور تفسیر کشاف، انہی آیات کے ضمن میں۔ ”لسان العرب“ نے ”سجور“ کا اصلی معنی پر کرنا بتایا کہ یہ ہے کہ ”سجرت النہر“ یعنی نہر پانی سے بھری ہوئی ہے۔

۲۔ مفسرین نے یہاں پر ”ضلوا“ کے دو معانی بتائے ہیں ایک تو ”ضاعوا“ (ضائع ہو گئے) اور دوسرے ”هککوا“ (ہلاک ہو گئے) اور بعض مفسرین نے اس کلمہ کو ”غابوا“ کے معنی میں لیا ہے یعنی ”غائب ہو گئے“ جیسے ہم کہتے ہیں ”ضلت الدابة“ یعنی ”غابت فلم یعرف مکافا“۔

پھر جب وہ دیکھیں گے کہ بتوں کی عبودیت کا اعتراف تو ان کی پیشانی کا داغ ثابت ہو رہا ہے لہذا انکار پر تزل جائیں گے اور کہیں گے: اس سے پہلے تو ہم بالکل کسی چیز کی عبادت ہی نہیں کیا کرتے تھے (بل لہم نکلندعوامن قبل شیئاً)۔ جنہیں ہم حقیقت سمجھتے تھے ادہام اور خیالات کے سوا کچھ نہیں تھے، ہماری زندگی کے صحرائیں ان کی حیثیت سراب کی سی تھی۔ جنہیں ہم پانی سمجھتے تھے۔ لیکن آج معلوم ہوا کہ وہ تو اسم بے سُمی اور الفاظ بے معنی و مفہوم تھے۔ جن کی عبادت ضلالت و گمراہی اور ضلالت کے علاوہ کچھ نہیں تھی۔ بنابرین وہ ایک ناقابل تردید حقیقت کا اعتراف کریں گے۔

اس آیت کی تفسیر میں ایک اور احتمال بھی ہے اور وہ یہ کہ اہل جہنم جھوٹ بولنے پر اتر آئیں گے اور یہ بھیجیں گے کہ جھوٹ بول کر ہماری سب سے بڑی باتیں گے جیسا کہ سورۃ النعام کی آیات ۲۲ اور ۲۴ میں ہے:

ثم لہم تکن وتنتہم الا ان قالوا واللہ ربنا ما کنا مشرکین انظر کیف کذبوا علی

انفسہم و ضل عنہم ما کانوا یفترون

ان کے عذر کا جواب اس کے سوا کچھ نہیں ہو گا کہ کہیں گے اس خدا کی قسم جو ہمارا پروردگار ہے،

ہم مشرک نہیں تھے۔ ذرا دیکھئے تو کہ وہ اپنے آپ پر کیونکر جھوٹ بول رہے ہیں؟ اور جنہیں وہ جھوٹ

بھوٹ سے خدا کا شریک سمجھتے تھے ان کی نگاہوں سے اوجھل اور گم ہو جائیں گے۔

آیت کے آخر میں فرمایا گیا ہے: اس طرح خدا کا فرد کو بھٹکا دیتا ہے (کذلک یضل اللہ الکافرین)۔

ان کافر اور ہٹ دھرمی ان کے قلب و فکر پر پڑے کا کام دے گی لہذا حق کے سیدھے رستے کو چھوڑ کر بے راہروی کا شکار ہو جاتے ہیں لہذا بروز قیامت بھی بہشت کے رستے سے بھٹک کر دوزخ کی راہ اختیار کریں گے۔ جی ہاں! اس طرح خدا کا فرد کو گمراہ کرتا ہے۔

بعد کی آیت اس گروہ کی اس قدر مصیبتوں اور عذاب میں گرفتار ہونے کی وجوہات بیان کر رہی ہے کہ بتیں یہ عذاب اس لیے دیا گیا ہے کیونکہ تم زمین میں ناحق خوشیاں مناتے تھے اور غرور اور خواہشات نفسانی کی لذتوں میں مگن رہتے تھے (ذالکم بما کنتم تفرحون فی الارض بغیر الحق و بما کنتم تمرحون)۔

انبیاء کی مخالفت کر کے، مومنین کو شہید کر کے اور غریبوں، مسکینوں کو مشکلات و مصائب میں ڈال کر مزے لیتے تھے، گناہوں کا ارتکاب اور دین شکنی کر کے فخر و مباہات کرتے تھے۔ اب ان ناجائز خوشیوں، غرور، غفلت اور مستی و شہوات کا کفارہ تم ان طوق اور زنجیروں میں جکڑ کر اور آگ کے بھڑکتے شعلوں میں جل کر ادا کرو۔

”تفرحون“ ”فرح“ کے مادہ سے ہے جس کا معنی مسرت اور خوشی ہے۔ خوشی کبھی مدوح اور قابلِ تعریف ہوتی ہے۔ جیسا کہ سورۃ روم کی چوتھی اور پانچویں آیت میں ہے:

و یومئذ یفرح المؤمنون بنصر اللہ

”جس دن (اہل کتاب رومیوں کو مشرک مجوسیوں پر) فتح حاصل ہوگی تو مومنین خوش ہوں گے۔“

کبھی خوشی قابلِ مذمت اور ناجائز ہوتی ہے جیسا کہ سورۃ قصص کی آیت ۷۶ میں قارون کی داستان میں ہے:

اذ قال له قومہ لا تفرح ان الله لا يحب الفرحین  
وہ وقت یاد کرو جب اس کی قوم نے اسے کہا: اس قدر مغرورانہ خوشیاں نہ منا کیونکہ خدا خوشی  
منانے والے مغرور لوگوں کو پسند نہیں کرتا۔

البتہ یہ فرق قرآن کے ذریعے ہی معلوم ہوگا اور ظاہر ہے کہ زیر تفسیر آیت میں ”فرح“ کی دوسری قسم مراد ہے۔  
”تمرحون“ ”مَرَح“ ”بروزن“ ”فَرَح“ کے مادہ سے ہے جو بعض ارباب لغت اور مفسرین کے بقول حد سے زیادہ اور  
بے پناہ خوشی کے معنی میں ہے۔

بعض حضرات کے نزدیک بے بنیاد باتوں کی وجہ سے پیدا ہونے والی خوشی کا نام ”مَرَح“ ہے جب کہ بعض لوگ اسے ایسی خوشی  
کے معنی میں لیتے ہیں جس میں عیش و نشاط پائی جائے اور خدائی نعمتوں کو غلط راہ میں استعمال کیا جائے۔

ظاہر یہ ہے کہ یہ سب معانی ایک ہی مقصود کی طرف اشارہ کرتے ہیں کیونکہ بے انتہا اور حد سے زیادہ خوشی کا سرچشمہ اس قسم  
کے مسائل ہوتے ہیں جو مختلف گناہوں، ناپاکیوں، عیاشیوں اور خواہشات انسانی کے ساتھ مخلوط ہوتے ہیں۔

جی ہاں اس قسم کی خوشی جس میں غرور، غفلت، جہاد ہوس اور خواہشات انسانی پائی جائیں انسان کو ہر وقت ہمارے دھوکے  
دے رہا ہے اور حقائق کے ادراک سے روک دیتی ہے لہذا وہ واقیقت کو مذاق اور حقیقت کو مجاز سمجھنے لگتا ہے۔ اور پھر اس قسم کے لوگوں کا  
انجام وہی ہوتا ہے جو مندرجہ بالا آیات میں بتایا گیا ہے۔

ایسے موقع پر ان سے کہا جائے گا: جہنم کے دروازوں سے داخل ہو جاؤ اور اس میں ہمیشہ رہو رادخلوا ابواب جہنم  
خالد بن فیہما)۔

اور تکبرین کے لیے کیا ہی برا ٹھکانا ہے (فیئس مشوی المتکبرین)۔

یہ جملہ اس بات کی ایک اور تاکید ہے کہ ان کی بد بختیوں کا اصلی مرکز تکبر اور غرور ہے۔ وہی تکبر جو ام الفساد، انسان اور حق  
کے درمیان پردہ، انبیاء کے مقابلے میں محاذ آرائی اور باطل کی راہ میں اصرار کرنے کا سبب ہے۔

اس آیت میں ہمیں پھر ”ابواب جہنم“ جہنم کے دروازوں کا تذکرہ ملتا ہے۔ کیا جہنم کے دروازوں سے داخل ہونے  
کا یہ معنی ہے کہ ہر ٹولہ ایک علیحدہ دروازے سے جہنم میں جائے گا یا ایک ٹولہ متعدد دروازوں سے داخل ہوگا؟ گویا جہنم بھی بعض حشت  
ناک اور تاریک قید خانوں کی طرح ہے کہ جن کے کمرے ایک دوسرے میں داخل اور پیچھے ہوتے ہیں یا ان کے مختلف طبقے ہیں  
اور زبردست گمراہ لوگوں کے ایک ٹولے کو ان طبقات سے گزرنا پڑے گا اور جہنم کے پچھلے سے پچھلے طبقے میں انہیں ٹھہرایا جائے گا۔  
اس بات کی شاہد امیر المؤمنین علیہ السلام کی ایک حدیث ہے جو آپ نے ”لہا سبعة ابواب لكل باب منہم  
جزء مقسوم“ (سورۃ حجر ۴۴) کی تفسیر میں ارشاد فرمائی ہے۔

ان جہنم لہا سبعة ابواب، اطباق بعضها فوق بعض، ووضع احدی

یدیہ علی الآخری، فقال ہکذا

جہنم کے سات دروازے ہیں، سات طبقے جو ایک دوسرے کے اوپر ہیں۔ پھر آپ نے

اپنا ایک ہاتھ دوسرے کے اوپر کر کے فرمایا: اس طرح۔ لے

اس سلسلے میں ایک اور تفسیر بھی ملتی ہے جس کا خلاصہ یوں ہے:

جہنم کے دروازے۔ بہشت کے داروازوں کے مانند۔ ان مختلف عوامل کی طرف

اشارہ ہے جو انسان کو جنت یا جہنم میں لے جاتے ہیں۔ ہر قسم کا گناہ یا ہر قسم کا نیک عمل ایک دروازہ

شمار ہوتا ہے۔ اسلامی روایات میں بھی اسی بات کی طرف اشارہ کیا گیا ہے اور سات کا عدد

"کثرت" کے بیان کے لیے ہے نہ کہ تعداد بتانے کے لیے بہشت کے لیے جو کہا جاتا ہے کہ اس

کے آٹھ دروازے ہیں تو یہ عذاب و غضب کے اسباب کی نسبت رحمت کے اسباب کی کثرت کی

طرف اشارہ ہے۔ (غور کیجئے گا)۔

البتہ ان دونوں تفسیروں کا آپس میں کوئی تضاد نہیں ہے۔

۱۔ مجمع البیان جلد ۵، ص ۲۸۵ (سورہ حجر کی آیت ۴۲ کے ذیل میں) اس بارے میں اور بھی بہت سی روایات ہیں جنہیں علامہ مجلسی مرحوم نے سارا لافزار کی جلد ۸ ص ۲۸۹، ص ۳۱۰ اور ص ۲۸۵ میں ذکر فرمایا ہے۔

۲۔ اس سلسلے میں مزید تفصیل کے لیے تفسیر نمونہ جلد ۶ (سورہ حجر آیت ۴۲) کے ذیل میں مطالعہ فرمائیں۔

۷۷۔ فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ ۖ فِيمَا نُرِيَّتَكَ بَعْضَ الَّذِي  
 نَعِدُهُمْ أَوْ نَتَوَقَّيْتُكَ فَاِلَيْنَا يَرْجِعُونَ ۝  
 ۷۸۔ وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا رُسُلًا مِّنْ قَبْلِكَ مِنْهُمْ مَّنْ قَصَصْنَا عَلَيْكَ  
 وَمِنْهُمْ مَّنْ لَّمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ ۚ وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ اَنْ يَّاتِيَ  
 بِآيَةٍ اِلَّا بِاِذْنِ اللَّهِ ۚ فَاِذَا جَاءَ اَمْرُ اللَّهِ فَضِىَ بِالْحَقِّ وَخَسِرَ  
 هُنَالِكَ الْمُبْطِلُونَ ۝

### ترجمہ

۷۷۔ صبر کرو کہ خدا کا وعدہ حق ہے، جن سزاؤں کا ہم نے ان سے وعدہ کیا ہے ان میں سے کچھ سزائیں  
 انہیں تیری زندگی میں تجھے دکھادیں یا تجھے (اس سے پہلے) اس دنیا سے اٹھالیں (اس سے  
 کوئی فرق نہیں پڑتا) کیونکہ ان سب کو ہماری طرف لوٹ آنا ہے۔  
 ۷۸۔ ہم نے تجھ سے پہلے بھی رسول بھیجے ہیں، ان میں سے کچھ کے حالات تجھ سے بیان کئے ہیں اور  
 کچھ کے بیان نہیں کئے۔ کسی رسول کو یہ حق حاصل نہیں تھا کہ حکم خدا کے بغیر کوئی معجزہ لے آئے  
 اور جب (ان کے عذاب کے لیے) خدا کا فرمان صادر ہو گا تو ان کے درمیان حق کے مطابق فیصلہ کیا  
 جائے گا اور اس وقت اہل باطل خسارہ اٹھانے والے ہوں گے۔

## تفسیر پھر بھی صبر کیجئے

گزشتہ آیات میں کفار کے روڑے اٹکانے، تکبر اور غرور کا اظہار کرنے اور آیات الہی کو بھٹلانے کا ذکر تھا۔ زیر نظر دو آیات میں پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی دہجائی اور انہیں ان مشکلات کے مقابلے میں صبر و شکیبائی اختیار کرنے کا حکم دیا جا رہا ہے۔ سب سے پہلے فرمایا گیا ہے: اب جبکہ صورت حال یہ ہے تو صبر کرو کیونکہ خدا کا وعدہ برحق ہے (فاصبر ان وعدہ اللہ حق)۔ آپ سے فتح و کامرانی کا جو وعدہ کیا گیا تھا وہ بھی اور مغرور و تکبرین اور بھٹلانے والوں سے جس دردناک عذاب کا وعدہ کیا گیا ہے وہ بھی دونوں برحق ہیں اور یقیناً ظہور پذیر ہو کر رہیں گے۔ اس لیے کہ حق کے دشمن یہ نہ سمجھ لیں کہ ان کی منرا میں تاخیر ہو گئی ہے۔ لہذا وہ عذاب الہی سے بچ جائیں گے اس لیے فرمایا گیا ہے: ہم نے ان سے جس عذاب کا وعدہ کر رکھا ہے اگر اس کا کچھ حصہ تیری زندگی میں تجھے دکھلائیں یا ان کے عذاب میں مبتلا ہونے سے پہلے تجھے اس دنیا سے اٹھالیں اس سے کوئی فرق نہیں پڑتا کیونکہ وہ بہر حال ہماری طرف لوٹ کر آئیں گے اور ہم ان سے کئے ہوئے اپنے وعدے پر عمل درآمد کریں گے (فاما نرينك بعض الذي نعدهم او نتوفينك فاليٰنا يرجعون)۔

آپ کا کام صرف یہی ہے کہ آپ ان لوگوں کو واضح طور پر تبلیغ کریں اور ان پر اتمام حجت کریں تاکہ آپ کی تبلیغ کی برکت سے بیدار دل روشن ہو جائیں اور مخالفین کیلئے کسی عذر اور بہانے کی گنجائش باقی نہ رہ جائے۔ آپ کو اپنے فریضے کی ادائیگی کے علاوہ کسی اور چیز سے سروکار نہیں ہونا چاہیے۔ حتیٰ کہ آپ کو اس بات کی فکر بھی نہیں ہونی چاہیے کہ ان پر جلد عذاب الہی کے سبب آپ کے جلتے دل کو تسکین ہو جائے۔

یہ بات درحقیقت کفار کو ضمنی طور پر ایک واضح دھمکی ہے تاکہ انہیں معلوم ہو جائے کہ وہ کسی بھی وقت عذاب الہی کے چنگ میں پھنس سکتے ہیں جس طرح کہ ان کے دوسرے دوست جنگ بدر جیسے میدانوں میں اپنے کفر کو دار کو پہنچ چکے ہیں اور ان میں سے اکثر لوگ بروز قیامت اپنے اعمال کی سزا پائیں گے۔

پھر آنحضرت کی مزید تسلی اور دہجائی کی خاطر گزشتہ انبیاء کے حالات کی طرف اشارہ کیا جا رہا ہے کہ وہ بھی آپ جیسی مشکلات میں پھنسے ہوئے تھے لیکن انھوں نے اپنے کام کو جاری رکھا اور ساعل کامرانی سے ہلکا نہ ہوئے، ارشاد ہوتا ہے: ہم نے تجھ سے پہلے بھی رسولوں کو بھیجا ہے ان میں سے بعض پیغمبروں کا ذکر تو قرآن میں تجھ سے کر دیا ہے اور بعض کا نہیں کیا (ولقد ارسلنا رسلاً من قبلك منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك)۔

ان میں سے ہر ایک اس قسم کے حالات اور طاقت فرسا مشکلات سے دوچار رہا ہے۔ ان کا سامنا کثیر تعداد میں ضدی مزاج، متکبر اور مغرور لوگوں سے تھا۔ آخر کار حق کو کامیابی حاصل ہوئی اور ظالم و مجرم لوگ مغلوب ہوئے۔

۱۔ اس قسم کا مفہوم سورۃ یونس کی آیت ۲۶ میں بھی گزر چکا ہے۔

چونکہ مشرک اور ہٹ دھرم اور ضدی مزاج کافر ہر روز خدا کے انبیاء سے اپنے من پسند معجزے کا تقاضا کیا کرتے تھے اور انھیں ان کے زمانے کے مشرکین نے بھی اسی طرز عمل کو اپنایا تھا لہذا اسی کے ساتھ ساتھ ارشاد فرمایا گیا ہے: کسی پیغمبر کو یہ حق حاصل نہیں تھا کہ وہ حکم خدا کے بغیر کوئی معجزہ لے آئے (وما کان لرسول ان یأتی بأیت الا باذن اللہ)۔

چونکہ اصولی طور پر تمام معجزات خدا کے اختیار میں ہیں اور کفار کی خاطر انہیں باز پچھٹا لیا جاسکتا اور پیغمبر بھی ان کی دوزخ کی مانگ کے آگے تسلیم خم نہیں کر سکتے لہذا جب لوگوں کی ہدایت اور حق کے اظہار کے لیے ضروری ہوتا ہے خدا اپنے انبیاء کے ذریعے ظاہر فرماتا ہے۔

پھر سنجیدہ انداز میں لیکن تنبیہ کی صورت میں ان لوگوں کو خبردار کیا جا رہا ہے کہ جو یہ کہتے تھے کہ اگر سچ مح آپ ہیں عذاب الہی کی دھمکی دے رہے ہیں تو پھر وہ کیوں ہم پر نازل نہیں ہوتا؟ ارشاد ہوتا ہے: جب ان ضدی مزاج منکرین کے لیے عذاب الہی کا فرمان جاری ہو گا تو ان کے درمیان حق کے مطابق فیصلہ کیا جائے اور اس وقت باطل کے پیروکار نقصان اٹھائیں گے (فاذا جاء امر اللہ قضی بالحق ونحسرت المبطلون)۔

اس وقت توبہ کے دروازے بند ہو جائیں گے، واپسی کی راہیں مسدود ہو جائیں گی، فریاد وادیلا اور چیخ پکار نہیں سنی جائے گی تب باطل کے پیروکاروں کو پتہ چلے گا کہ وہ تو اپنا سب کچھ گنوار چکے ہیں اور کچھ بھی حاصل نہیں کر پائے۔ بلکہ الٹا خدا کی غیظ و غضب اور دردناک الہی عذاب کا شکار ہو چکے ہیں، لہذا وہ کس لیے اس بات پر متعجب ہیں کہ وہ دن جلد آجائے؟ اس تفسیر کے مطابق مندرجہ بالا آیت "استیصالی عذاب" کی جانب اشارہ کر رہی ہے۔

لیکن کچھ مفسرین نے اس کو بروز قیامت عذاب کے فرمان کی طرف اشارہ سمجھا ہے اور وہیں پر سب لوگوں کے درمیان حق کے مطابق فیصلہ کیا جائے گا اور باطل کے پیروکار ہر لحاظ سے اپنے خسارہ اٹھانے سے آگاہ ہو جائیں گے۔ سورہ جاثیہ کی آیت ۲۷ کی تیسرے بھی اسی تفسیر کی تائید ہے جہاں پرفرمایا گیا ہے:

و یوم تقوم الساعة یومئذ ینحسر المبطلون  
جس دن قیامت برپا ہوگی اس دن باطل کے پیروکار خسارہ اٹھائیں گے۔

لیکن "امر اللہ" وغیرہ جیسی تعبیرات جو متعدد آیات میں ذکر ہوئی ہیں دنیاوی عذاب کے بارے میں استعمال ہوئی ہیں یہ احتمال بھی ہے کہ آیت کا مفہوم وسیع ہو کہ جو دنیاوی عذاب ہو اور آخرت کی سزا دونوں کو اپنے دامن میں لیے ہوئے ہو۔ عذاب خواہ کہیں کا ہو باطل کے پیروکاروں کی زیاں کاری ضرور آشکار ہو جائے گی۔

یہ بات بھی قابل توجہ ہے کہ ایک روایت کے مطابق:

شہر مدینہ میں ایک مسخرہ رہتا تھا جو لوگوں کو ہنسایا کرتا تھا۔ کبھی کبھار وہ یہ بھی کہتا تھا کہ اس شخص (حضرت امام زین العابدین) نے مجھے عاجز کر دیا ہے کہ میں نے اسے جتنا بھی ہنسانے کی

کوشش کی ہے میری کوئی کارگر ثابت نہیں ہوئی اور وہ کبھی میری باتوں پر نہیں ہنسا۔ ایک دن حضرت امام کہیں سے گزر رہے تھے تو وہ مسخرہ آیا اور آپ کے دوش مبارک سے عجا اٹھا کر چلتا بنا، لیکن امام نے پھر بھی اس کی طرف کوئی توجہ نہ دی۔ آپ کے ساتھیوں میں سے کچھ لوگوں نے اس کا تعاقب کر کے عجا واپس لے کر کندھوں پر ڈال دی۔ امام نے پوچھا یہ کون شخص ہے؟ ساتھیوں نے عرض کی یہ ایک مسخرہ ہے جو شہر والوں کو ہنساتا رہتا ہے، امام نے فرمایا کہ اس سے کہہ دو ان اللہ یومئذ یخسر فیہ العیطلون (خدا کا ایک دن ایسا ہے جس میں اہل باطل نقصان اٹھائیں گے)۔

## انبیاء کی تعداد

بہت سے مفسرین نے آیات کی مناسبت سے یہاں پر انبیاء کی تعداد کے بارے میں گفتگو کی ہے اور اس بارے میں مختلف روایات نقل کی ہیں۔

اس بارے میں مشہور روایت سے انبیاء کی تعداد ایک لاکھ چوبیس ہزار معلوم ہوتی ہے جبکہ کچھ اور روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کی تعداد آٹھ ہزار تھی۔ جن میں سے چار ہزار بنی اسرائیل سے تھے اور چار ہزار ان کے علاوہ تھے۔

حضرت امام علی رضا علیہ السلام کی زبانی پیغمبر اکرم کی ایک حدیث میں ہے:

خلق اللہ عز وجل مائة الف نبی واربعة وعشرین الف نبی انا اکرمهم علی اللہ ولا فخر، وخلق اللہ عز وجل مائة الف وصی واربعة وعشرین الف وصی، فعلی اکرمهم علی اللہ وافضلهم

خداوند عالم نے ایک لاکھ چوبیس ہزار نبی خلق کئے ہیں اور میں اللہ کے نزدیک ان سب سے زیادہ معزز ہوں لیکن میں اس بات پر مغرور نہیں ہوں اور خدا نے ایک لاکھ چوبیس ہزار وصی پیدا کئے ہیں اور اللہ کے نزدیک علی ان سب سے زیادہ معزز اور افضل ہیں۔

ایک اور روایت میں انس بن مالک پیغمبر اسلام سے یوں نقل کرتے ہیں:

بعثت علی اثنتی عشرة الف نبی منهم اربعة الف من بنی اسرائیل

”میں آٹھ ہزار انبیاء کے بعد مبعوث ہوا ہوں جن میں سے چار ہزار بنی اسرائیل سے تھے۔“

۱۔ امامی شیخ صدوق (منقول از تفسیر نور الثقلین جلد ۲ ص ۵۴)۔

۲۔ تفسیر مجمع البیان انہی آیات کے ذیل میں۔

۳۔ بحار الانوار جلد ۱ ص ۲۱ (حدیث ۲۱)۔

۴۔ بحار الانوار جلد ۱ ص ۲۲ (حدیث ۲۲)۔

ان دو حدیثوں کا آپس میں کوئی تضاد نہیں ہے کیونکہ ممکن ہے دوسری حدیث اللہ کے عظیم انبیاء کی طرف اشارہ ہو جیسا کہ اسی بات کی وضاحت علامہ مجلسیؒ نے بھی کی ہے۔

ایک اور حدیث میں ہے کہ جناب ابوذرؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے انبیاء کی تعداد کے بارے میں سوال کیا تو آپؐ نے فرمایا کہ ایک لاکھ چوبیس ہزار، اور جب پوچھا کہ ان میں رسول کتنے ہیں تو فرمایا تین سو تیرہ۔

ایک اور حدیث میں ہے کہ پیغمبر گرامی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے انبیاء کی تعداد ایک لاکھ چوبیس ہزار بتائی ہے جن میں سے پانچ اولوالعزم پیغمبر بتائے ہیں یعنی جناب نوح، جناب ابراہیم، حضرت موسیٰ، حضرت عیسیٰ اور پیغمبر اسلام حضرت محمد (علیہم الصلوٰۃ والسلام)۔ اس بارے میں اور بھی روایات منقول ہوئی ہیں جو مندرجہ بالا عدد کی تائید کرتی ہیں۔

بہر حال ان تصریحات سے واضح ہوتا ہے کہ یہ روایت خبر واحد نہیں ہے جیسا کہ ”برسوی“ نے ”روح البیان“ میں لکھا ہے بلکہ متعدد روایات اس بات کی تائید کرتی ہیں کہ انبیاء کی تعداد ایک لاکھ چوبیس ہزار تھی اور اس بارے میں مختلف اسلامی مآخذ میں بہت سی روایات وارد ہوئی ہیں۔

یہ بات بھی قابل توجہ ہے کہ جن انبیاء کا صراحت کے ساتھ قرآن مجید میں نام آیا ہے ان کی تعداد ۲۶ ہے۔ اور وہ یہ ہیں: آدم، نوح، ادریس، صالح، ہود، ابراہیم، اسماعیل، اسحاق، یوسف، لوط، یعقوب، موسیٰ، ہارون، شعیب، زکریا، یحییٰ، عیسیٰ، داؤد، سلیمان، ایسا، الیسع، ذوالکفل، یلوب، یونس، عزیر اور حضرت محمد (علیہم الصلوٰۃ والسلام)۔

لیکن کچھ انبیاء ایسے ہیں جن کی طرف قرآن میں صرف اشارہ ہوا ہے وضاحت کے ساتھ ان کا نام نہیں لیا گیا جیسے حضرت یونسؑ کی طرف سورۃ بقرہ کی آیت ۲۴۸ میں ”وقال لہو نیمہم“ کے میں اشارہ کیا گیا ہے۔ اور حضرت ”ارمیا“ ہیں کہ سورۃ بقرہ کی آیت ۲۵۹ میں ”او کالذی مر علی قریۃ“ کے جملے سے ان کی طرف اشارہ کیا گیا ہے۔

ایک اور نبی حضرت ”یوشع“ ہیں جن کی طرف سورۃ کہف کی آیت ۶ میں ”واذ قال موسیٰ لفتاہ“ میں اشارہ کیا گیا ہے۔ (تائید میں جناب یوشعؑ کا شمار بھی انبیاء میں ہوتا ہے)۔

اور جناب ”خضرؑ“ ہیں جن کی طرف سورۃ کہف کی آیت ۶۵ میں ”فوجد اعدا من عبادنا“ میں اشارہ کیا گیا ہے۔ اسی طرح ”اسباط بنی اسرائیل“ ہیں جو اپنے قبیلوں کے سردار تھے اور سورۃ نساء کی آیت ۶۳ میں صراحت کے ساتھ آیا ہے ان کی طرف وحی ہوتی تھی۔

واوحینا الی ابراہیم واسماعیل واسحاق و یعقوب والاسباط.....

اگر یوسفؑ کے بیانیوں میں بھی کوئی نبی تھا تو اس کی طرف بھی سورۃ یوسف میں کئی بار اشارہ ہو چکا ہے۔

سبحانہ ساری انوار جلد ۱۱ ص ۲۲ (حدیث ۲۲)۔

سبحانہ ساری انوار جلد ۱۱ ص ۲۲ (حدیث ۲۲)۔

اللہ اس بارے میں بعض مفسرین میں اختلاف ہے کہ بعض اسے ”ارمیا“ بعض ”خضر“ اور بعض ”عزیر“ سمجھتے ہیں۔

قصہ مختصر جن انبیاء کی داستان اور سرگذشت کی طرف خداوند عالم نے اشارہ فرمایا ہے ان کی تعداد ۲۶ سے بہت زیادہ ہے اور یہ تعداد صرف ان کی ہے جن کا نام صراحت کے ساتھ قرآن میں آیا ہے۔  
 اس مقام پر آخری بات اور وہ یہ کہ بعض شیعہ اور سنی کتابوں کے مطالعے سے معلوم ہوتا ہے کہ خداوند عالم نے سیاہ فاموں سے بھی ایک پنیمبر مبعوث فرمایا ہے جیسا کہ طبرمیؒ "مجمع البیان" میں لکھتے ہیں:  
 روی عن علیؑ انه قال ابعت الله نبیاً اسود لم یقص قصتہ  
 حضرت علیؑ نے فرمایا، خدا نے ایک سیاہ فام نبی بھیجا ہے لیکن اس کی داستان قرآن میں  
 بیان نہیں کی۔

۱۔ اَللّٰهُ الَّذِیْ جَعَلَ لَکُمُ الْاَنْعَامَ لِتَرْکَبُوْا مِنْهَا وَ مِنْهَا  
تَاْكُلُوْنَ ۝  
۲۔ وَلَکُمْ فِیْهَا مَنَافِعُ وَلِتَبْلُغُوْا عَلَیْهَا حَاجَةً فِیْ صُدُوْرِکُمْ  
وَعَلِیْهَا وَعَلَى الْفُلْکِ تُحْمَلُوْنَ ۝  
۳۔ وَیُرِیْکُمْ اٰیٰتِہٖۤ ۖ فَآتٰی اٰیٰتِ اللّٰهِ تُنْکِرُوْنَ ۝

ترجمہ

۱۔ خدا وہ ہے جس نے تمہارے لیے چوپائے بنائے ہیں تاکہ کچھ پر سواری کرو اور کچھ سے غذا حاصل کرو۔

۲۔ اور (اس کے علاوہ بھی) ان میں تمہارے بہت سے فائدے ہیں تاکہ ان کے ذریعے تم اس مقصد تک پہنچ سکو جو دل میں رکھتے ہو اور تم ان پر اور کشتیوں پر سوار ہوتے ہو۔  
۳۔ وہ ہمیشہ تمہیں اپنی آیات دکھاتا رہتا ہے، تو تم اس کی کون کونسی آیات کا انکار کر دو گے؟

تفسیر

چوپاؤں کے مختلف فوائد

ان آیات میں ایک بار پھر قدرت خدا اور انسان کے بارے میں اس کی وسیع نعمتوں کا ذکر کیا گیا ہے اور ان نعمات کے ایک سے کوئی مفصل طور پر بیان کیا گیا ہے تاکہ ایک تو لوگ اس کی عظمت سے خوب آشنا ہو جائیں اور دوسرے ان میں احساسِ شکر اجاگر ہو جو نعمت الہی کا ایک ذریعہ ہے۔

ارشاد فرمایا گیا ہے: خدا تو وہ ہے جس نے تمہارے لیے چوپائے بنائے ہیں تاکہ ان پر سواری کرو اور ان سے غذا حاصل کرو (اللہ الذی جعل لکم الانعام لتربوا منها و منها تأکلون)۔

کچھ جانور تو وہ ہیں جو صرف خوراک کا کام دیتے ہیں جیسے بھیڑ بکریاں، اور کچھ وہ ہیں جو سواری کا کام بھی دیتے ہیں اور خوراک بھی جیسے اونٹ کہ جو سواری کے لحاظ سے خشک اور جلتے صحراؤں کا جہاز بھی ہے اور لوگوں کی غذا کا ذریعہ بھی۔

”انعام“ ”نعم“ (بروزن قلم) کی جمع ہے جو دراصل ”اونٹ“ کیلئے استعمال ہوتا تھا لیکن بعد میں اس نے مفہوم کے لحاظ سے اس قدر وسعت اختیار کی کہ اونٹ، گائے اور گوسفند کے لیے بھی بولا جانے لگا۔ یہ لفظ ”نعمت“ سے لیا گیا ہے۔ کیونکہ انسان کے لیے خدا کی عظیم نعمتوں میں سے ایک نعمت چوپائے ہیں۔ حتیٰ کہ آج کے ترقی یافتہ دور میں بھی جب کہ آواز سے کئی گنا تیز ہوائی جہاز تیز رفتار زمینی ذرائع آمد و رفت ایجاد ہو چکے ہیں پھر بھی بعض مقامات ایسے ہیں جہاں پر صرف اور صرف انہی جانوروں سے سفر کیا جانا ممکن ہے۔ ریتلے صحراؤں سے جدید ذرائع آمد و رفت کا عبور نہایت مشکل ہے۔ پہاڑوں کی بعض تنگ و تاریک گزرگاہوں سے اب بھی صرف جانوروں کے ذریعے ہی گزرنا ممکن ہوتا ہے۔

اصولی طور پر جانوروں کی خصوصی تخلیق، خاص کر سدھائے جانے کے لیے تسلیم کا مادہ اور قابلیت خدا کی عظیم نشانیوں میں سے خود ایک نشانی ہے جب کہ بعض جانور تو انسان سے کئی گنا طاقتور ہوتے ہیں۔

ہم ایسے چھوٹے چھوٹے اور کم جثہ جانوروں کو بھی جانتے ہیں جو انسانوں سے وحشت رکھنے کی وجہ سے سخت خطرناک ہوتے ہیں۔ جبکہ بڑے بڑے اونٹوں کی قطاروں کی باگ ڈور اگر ایک معصوم بچے کے ہاتھ میں دے دی جائے تو

ع می بردہر جا کہ خاطر خواہ اوست

اس کے علاوہ ان جانوروں سے اور بھی کئی خاطر خواہ فوائد حاصل کئے جاتے ہیں جیسا کہ بعد کی آیت میں اشارہ کرتے ہوئے فرمایا گیا ہے: اور اس کے علاوہ تمہارے لئے اور بھی کئی فوائد ہیں (ولکم فیہا منافع)۔

تم ان کے دودھ، اون، چمڑے اور دوسرے اجزاء سے استفادہ کرتے ہو حتیٰ کہ ان کے فضلے تک کو زراعت کے کام میں لاتے ہو۔ المختصر ان جانوروں کے تمام وجود کی کوئی چیز بھی بے فائدہ اور ناقابل مصرف نہیں ہے بلکہ ان کا سارے کا سارا وجود مفید اور سودمند ہوتا ہے حتیٰ کہ بعض مواقع پر کئی دواؤں کا خام مواد بھی انہی سے لیا جاتا ہے۔

(دھیان رہے کہ لفظ ”منافع“ کو نکرہ لایا جانا اس کی اہمیت کو بیان کرنے کے لیے ہے)۔

پھر فرمایا گیا ہے: ان کی تخلیق کا ایک مقصد یہ بھی ہے کہ تم ان پر سوار ہو کر دل خواہ مقاصد تک جا پہنچو (ولتبلغوا علیہا حاجۃ فی صدورکم)۔

بعض مفسرین نے اس جملے سے جانوروں کے ذریعے مال کی نقل و حرکت مراد لی ہے کیونکہ اس سے پہلے کے جملے میں اس بات کی طرف کوئی اشارہ نہیں کیا گیا۔ لیکن یہ احتمال بھی ہے کہ ”حاجۃ فی صدورکم“ (جو حاجت تم دل میں رکھتے ہو) سے مراد تفریح، ہجرت، سیر و سیاحت، مقابلہ بازی بلکہ شان و شوکت اور ٹھاٹھ باٹھ جیسے ذاتی اور شخصی فوائد مراد ہوں۔

چونکہ مسافرت کے ان تمام وسائل کا خشکی سے تعلق ہوتا ہے لہذا آیت کے آخر میں فرمایا گیا ہے : ان چو پاؤں اور کشتیوں پر سوار ہوتے ہیں (وعلیہا وعلى الفلك تحملون)۔

”علیہا“ (ان جانوروں پر) کی تعبیر باد و بخیر اس سے پہلے اس بارے میں گفتگو ہو چکی ہے یہاں پر ”فلك“ (کشتیوں) کے ذکر کے لیے مقدمہ کی حیثیت سے ہے یعنی خداوند عالم نے صحراؤں اور دریاؤں میں سفر اور مال کی نقل و حمل کے ذرائع تمہارے اختیار میں دے دیئے ہیں تاکہ تم آسانی کے ساتھ اپنی منزل مقصود تک پہنچ سکو۔

بحری جہازوں اور کشتیوں میں یہ خاصیت رکھی ہے کہ وہ اپنے تمام بوجھ اور نقل کے باد و پانی پر تیرتی رہتی ہیں اور ہواؤں کو ایسے مقررہ رخ پر چلایا کہ ہمیشہ ان سے کسی نہ کسی معین راستے کے لیے استفادہ کر کے مقصد کی طرف جایا جا سکتا ہے۔

اسی سلسلے کی آخری آیت میں تاکید کے طور پر اور ہر ایک سے اقرار حاصل کرنے کے لیے فرمایا گیا ہے : ”خدا ہمیشہ اپنی نشانیاں تم کو دکھلاتا ہے، تم ہی بتاؤ کہ خدا کی کس کس آیت کا انکار کرو گے؟ (ویریکم آیاتہ فاتی ایات اللہ تنکرون)۔

کیا تم ”آفاق“ میں اس کی آیات کا انکار کرو گے یا ”انفس“ میں؟ آیا تم مٹی سے اپنی تخلیق، پھر جنین کے مراحل طے کرنے اور ولادت کے بعد کے مراحل کا انکار کرو گے یا موت و حیات کا؟

آیا زمین و آسمان میں خدا کی آیات کا انکار کرو گے یا روز و شب کی آفرینش کا؟ یا جانوروں اور چو پاؤں جیسے وسائل زندگی کی تخلیق کا؟ غرض ”جدھر دیکھتا ہوں ادھر تو ہی تو ہے“۔ ”اندھی ہو جائیں وہ آنکھیں جو اسے نہ دیکھ سکیں“ یہ سچ محجب جب کہ اس کی آیات اور نشانیاں ہر ایک کے لیے واضح ہیں تو پھر کئی لوگ انکار کا راستہ کیوں اپناتے ہیں؟ اس سوال کا جواب عظیم مفسر طبری نے ان الفاظ میں دیا ہے :

ممکن ہے کہ اس انکار کے تین اسباب ہوں :

۱۔ خواہشات نفسانی کی اتباع :

یہ اس بات کا سبب بنتی ہے کہ انسان بے بنیاد شکوک و شبہات کی وجہ سے حق کے چہرے کو چھپا دیتا ہے اور وہ اپنی ان نفسانی خواہشات کو ہمیشہ اپنائے رہتا ہے، کیونکہ حق کی قبولیت تو اسے محدود کر دیتی ہے ایک تو اس کے لیے فرائض کا تعین کرتی ہے اور دوسرے اسے کچھ حدود کا پابند بناتی ہے۔ لیکن خواہشات کے پجاری نہ تو ان فرائض کو قبول کرنے پر تیار ہوتے ہیں اور نہ ہی کسی حد کے اندر رہ کر مقید ہونا چاہتے ہیں۔ لہذا وہ انکار

لے جانوروں کے فوائد کے بارے میں ہم تفسیر نمونہ کی چھٹی جلد (سورہ نحل کی پانچویں آیت کے ذیل) میں تفصیل سے گفتگو کر چکے ہیں۔

حق پر کمر بستہ ہو جاتے ہیں ہر چند کہ اس کے دلائل اور براہین روشن اور آشکار ہی کیوں نہ ہوں۔

۲۔ دوسرے لوگوں، خاص کر باپ دادا کی اندھی تقلید :

یہ بھی حق کے چہرہ پر پردہ ڈال دیتی ہے۔

۳۔ تحقیق کئے بغیر غلط فیصلہ :

اور سابقہ غلط عقائد و ذہن میں راسخ ہو چکے ہیں وہ بھی آیات حق کے بارے میں غیر جانبدار

تحقیق اور مطالعے مانع ہوتے ہیں لہذا انسان حق کا ادراک کرنے سے عاجز ہوتا ہے۔

۸۲۔ اَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْاَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ۖ كَانُوا أَكْثَرُ مِنْهُمْ وَاَشَدَّ قُوَّةً وَاَثَارًا فِي الْاَرْضِ فَمَا اَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ۝

۸۳۔ فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَرِحُوا بِمَا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ۝

۸۴۔ فَلَمَّا رَاَوْا بَاسَنَا قَالُوا اِمْتَنَّا بِاللّٰهِ وَحْدَهُ وَكَفَرْنَا بِمَا كُنَّا بِهِ مُشْرِكِينَ ۝

۸۵۔ فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ اِيْمَانُهُمْ لَمَّا رَاَوْا بَاسَنَا سَدَّتِ اللّٰهُ الْاَتَىٰ قَدْ خَلَتْ فِي عِبَادِهِ ۚ وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْكَافِرُونَ ۝

## ترجمہ

۸۲۔ کیا انہوں نے زمین پر چل پھر کر نہیں دیکھا تا کہ انہیں معلوم ہوتا کہ جو لوگ ان سے پہلے ہو گزرے ہیں ان کا انجام کیا ہوا؟ وہی کہ جو افرادی قوت کے لحاظ سے بھی ان سے زیادہ تھے اور زمین ان کی طاقت اور آثار بھی بہت تھے، جو کچھ وہ کماتے تھے وہ انہیں (عذاب الہی سے) بے نیاز نہ کر سکا۔  
۸۳۔ جب ان کے رسول، واضح دلائل لے کر ان کے پاس آئے تو وہ اپنی موجود معلومات میں ہی مگن رہے اور وہ اس کے علاوہ کچھ نہیں سمجھتے تھے (لیکن جس (عذاب) کا وہ مذاق اڑاتے تھے وہی ان پر آنازل ہوا۔

۸۴۔ انہوں نے جب ہمارے عذاب کی سختی کو دیکھا تو کہنے لگے: اب ہم خدائے واحد پر ایمان لے آئے ہیں اور جن معبودوں کو ہم اس کا شریک ٹھہراتے تھے ان کا انکار کیا۔

۸۵۔ لیکن ہمارا عذاب دیکھنے کے بعد ان کا ایمان انہیں فائدہ نہ پہنچا سکا، خدا کی سنت اس کے گزشتہ بندوں میں یہی رہی ہے اور اس وقت کافر لوگوں نے نقصان اٹھایا ہے۔

## تفسیر عذاب کے موقع پر ایمان لانا فضول ہے

یہ آیات جو سورہ مؤمن کی آخری آیات ہیں درحقیقت تمام سورت کا خلاصہ اور گزشتہ تمام گفتگو کا نچوڑ ہیں کیونکہ آفاق و انفس پر مشتمل اس قدر آیات کے بیان، معاد اور قیامت کی عظیم عدالت کے بارے میں اس قدر لطیف و دلنشین مواظظ و گفتگو کے بعد ضدی مزاج منکروں اور متکبر کافروں کو زبردست لیکن استدلال پر مشتمل تنبیہ کرتے ہوئے ان کے انجام کو بڑی وضاحت کے ساتھ بیان کیا گیا ہے۔

سب سے پہلے فرمایا گیا ہے: آیا انہوں نے روئے زمین کی سیر نہیں کی تاکہ دیکھتے کہ جو لوگ ان سے پہلے ہو گزرے ہیں ان کا کیا انجام ہوا؟ (افلم یسیروا فی الارض فینظروا کیف کان عاقبة الذین من قبلہم)۔ اگر انہیں مدقن اور مرتب تاریخ اور تاریخی صفحات میں مندرج واقعات کی حقیقت اور اصلیت میں شک ہے تو وہ بادشاہوں کے ویران شدہ محلات، زمین کے اندر گلی مٹری ہڈیوں، مصائب کے شکار شہروں کے کھنڈرات اور ان کے آثار میں تو شک نہیں کر سکتے جو زبان حال سے پکار پکار کر ان کی حقیقت بیان کر رہے ہیں۔

”وہی لوگ جو افرادی قوت کے لحاظ سے بھی اور زمین میں اپنی طاقت اور آثار کے لحاظ سے بھی ان سے زیادہ تھے (کانوا اکثر منہم واشد قوۃ واثاراً فی الارض)۔

ان کی افرادی قوت ان کی قبروں سے اور ان کی طاقت اور آثار کی فراوانی روئے زمین پر چھوڑی ہوئی ان کی یادگاروں سے سمجھی جاسکتی ہے۔

”اثاراً فی الارض“ کی تعبیر سے ممکن ہے کہ ان کی زراعت کی ترقی کی طرف اشارہ ہو — جیسا کہ ہم اسی سورت کی ایک سو بیس آیت کی تفسیر میں جو اس سے ملتی جلتی ہے، بیان کر چکے ہیں — (نیز جیسا کہ سورہ روم کی آیت ۹ میں بھی گزر چکا ہے) یا پھر گزشتہ اقوام کی پہاڑوں کے اندر یا صحراؤں کے سینے پر موجود عمارتوں کی طرف اشارہ ہو (جیسا کہ سورہ شعراء کی آیات ۱۲۸، ۱۲۹ میں بیان ہو چکا ہے)۔

لیکن اس کے باوجود ”جو کچھ بھی انھوں نے کمایا وہ طوفانِ بلا اور عذابِ الہی کے موقع پر انہیں بے نیاز نہ کر سکا اور نجات نہ دلا سکا“ (فما اغنیٰ عنهم ما كانوا یکسبون)۔

بلکہ یہ تمام طاقتیں پلک جھپکنے میں نیست و نابود ہو گئیں، محلات ایک دوسرے پر گر پڑے اور ویران ہو گئے، عظیم اور طاقتور لشکر پست بھڑکے موسم میں درخت کے پتوں کی طرح روئے زمین پر گر پڑے یا پھر کوہِ پیکر موجوں کی نذر ہو گئے۔ جہاں اس قدر عظیم و جبار لشکر دل اور بے انتہا طاقتوں کا یہ انجام ہوا ہو وہاں پیکر کے یہ کمزور اور ناتواں مشرکین جن کا کسی کھاتے میں شمار نہیں کیا سمجھتے ہیں؟

بعد کی آیت میں ان لوگوں کے انبیاء اور انبیاء کے واضح اور روشن معجزات کے ساتھ سلوک کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا گیا ہے: جب ان کے رسول ان کے پاس معجزات اور روشن دلائل لے کر آئے تو انھوں نے ان سے روگردانی کی اور صرف اپنی معلومات پر غور رہے جو ان کے پاس پہلے سے تھیں۔ ان کے علاوہ باقی سب کو کچھ نہ سمجھا (فلما جاء قہم من ربہم بالبینات فرحوا بما عندہم من العلم)۔

یہی امر اس بات کا سبب ہوا کہ ”وہ خدا کی جس دھمکی اور عذاب کا مذاق اڑایا کرتے تھے وہی ان پر نازل ہو کر رہا (و حاق بہم ما كانوا بہ یستہزءون)۔

اب یہاں پر یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ وہ معلومات اور علم کیا تھا جس پر وہ نازاں تھے اور اس کے ہوتے ہوئے خود کو بے نیاز تصور کرتے تھے؟ اس بارے میں مفسرین نے مختلف قسم کے خیالات کا اظہار کیا ہے جو سب کے سب باہم جمع ہو سکتے ہیں۔ ۱۔ وہ بے بنیاد شلوک و شبہات اور بے اساس ادھام کو علم سمجھتے تھے اور اپنی پران کو ناز تھا کہ جن کے کچھ نمونے قرآنی آیات میں ذکر ہوئے ہیں کبھی تو وہ کہتے:

من یحی العظام وھی رمیم  
کون ان لگی مٹری ہڈیوں کو زندہ کرے گا؟ (یس۔ ۷۸)

کبھی کہتے:

ع اذا ضللنا فی الارض ءاتنا الفی خلق جدید  
ہم مٹی ہو کر مٹی میں گم ہو جائیں گے تو کیا ممکن ہے کہ دوبارہ نئی تخلیق حاصل کر لیں؟ (سجده۔ ۱۰)

کبھی کہتے:

ما ہی الا حیاتنا الدنیا نموت و نحیا و ما یمھلکنا الا الدھر  
بس اس دنیاوی زندگی کے علاوہ اور کچھ بھی نہیں ہے، کچھ لوگ مر رہے ہیں کچھ پیدا ہو

۱۔ ”ما اغنیٰ“ میں ”ما“ کو نسا ہے، نافیہ ہے یا استہزامیہ؟ دونوں احتمال پائے جاتے ہیں لیکن بظاہر نافیہ ہے اور ”ما كانوا یکسبون“ میں ”ما“ موصولہ ہے یا مصدریہ؟ اس بارے میں بھی دو احتمال ہیں، لیکن پہلے معنی کو مسلمات ترجیح حاصل ہے۔

رہے ہیں اور صرف فطرت ہی ہمیں مار رہی ہے۔ (جاثیہ-۲۳)۔

اس قسم کے دوسرے واہیات اور بے بنیاد دعوے جنہیں وہ علم سمجھتے تھے۔

۲۔ اس سے مراد دنیا اور نظام زندگی کو چلانے کے متعلق معلومات ہیں جیسا کہ قارون نے کہا تھا:

انما اوتیتہ علی علم عندی

میں نے اس مال و دولت کو اپنی خاص معلومات کی وجہ سے حاصل کیا ہے جو میرے پاس

تھیں۔ (قصص-۷۸)

۳۔ اس سے مراد عقلی اور فلسفی دلائل یعنی علوم و فنون ہیں خواہ وہ رسمی شکل میں ہوں یا غیر رسمی صورت میں کہ کچھ لوگ انہی معلومات رکھنے کی وجہ سے خود کو انبیاء سے بے نیاز سمجھتے تھے، ایسے لوگ پہلے زمانہ کے ہوں یا موجودہ دور کے۔

جیسا کہ ہم بتا چکے ہیں کہ ان تفسیروں کا آپس میں کوئی تضاد نہیں ہے کیونکہ مقصد یہ ہے محدود بشری علوم خواہ وہ عقلی معارف اور عقائد ہوں یا واہیات شکوک و شبہات کہ جنہیں وہ علم سمجھتے تھے کہ بل بوتے پر وہ ایسے علوم کی نفی کیا کرتے تھے اور ان کا مذاق اڑایا کرتے تھے کہ جس کا مآخذ اور سرچشمہ وحی الہی ہوتا تھا اور اپنی ان محدود اور مختصر سی معلومات پر نازاں اور سرور تھے اور خود کو انبیاء سے بالکل بے نیاز سمجھتے تھے۔

لیکن قرآن مجید نے اس خود خواہی، غرور اور تکبر کے نتیجے کو بعد کی آیات میں یوں بیان کیا ہے: ”جب انہوں نے ہمارے عذاب کی شدت کو دیکھا، جو ان کے غیرت و نابود کرنے کے لیے نازل ہو چکا تھا اور ان کی نابودی کے لیے اپنے پروردگار کا آخری حکم لے کر آگیا تھا، تو وہ اپنے کئے پر پشیمان ہو گئے اور اپنے آپ کو ذرۂ ناپسند و ناتواں سمجھنے لگے تو بارگاہ حق کی طرف متوجہ ہو گئے اور چلا کر کہا، اب ہم خدائے واحد پر ایمان لے گئے ہیں اور جن مہبودوں کو ہم اس کا شریک ٹھہراتے تھے ان سے پھر چکے ہیں (فلما ساءوا بائسنا قالوا امنا باللہ وکفونا بما کنا بہ مشرکین)۔

لیکن جب انہوں نے ہمارے عذاب کا مشاہدہ کر لیا تو ان کا ایمان ان کے لیے سودمند ثابت نہ ہوا (فلم ینفعہم ایمانہم لما راوا بائسنا)۔

کیونکہ ”استیصالی عذاب“ کے نزول کے وقت تو بہرے دروازے بند ہو جاتے ہیں اور اصولی طور پر اسے مجبوری کے ایمان کا اختیاری ایمان جیسا فائدہ بھی نہیں ہوتا اور مجبوری کے ایمان کی کچھ خاص وجوہات ہوتی ہیں اور جب یہ وجوہات ختم ہو جاتی ہیں اور طوفان بلا ختم جاتا ہے تو پھر

ع۔ وہی ہے چال بے ڈھنگی جو پہلے تھی سو اب بھی ہے

یہی وجہ ہے کہ جب فرعون نے نیل کی امواج بلا میں گھر کر ایمان کا اظہار کیا تو قبول نہیں کیا گیا۔

یہ حکم کچھ خاص افراد یا اقوام کے ساتھ مخصوص نہیں ہے بلکہ ایسا ہے جب کہ خود قرآن اسی آیت کے ضمن میں کہتا ہے:

۱۔ بعض مفسرین یہ سمجھتے ہیں کہ ”جاء نفوس“ کی تفسیر انبیاء کی طرف لوٹ رہی ہے لہذا یہاں پر علوم سے مراد، انبیاء کے علوم ہیں اور ”فرحوا“ سے مراد کفار کا انبیاء کرام کے علوم کے ساتھ نفسی مذاق اور استہزاء ہے لیکن یہ تفسیر بہت بعید نظر آتی ہے۔ (غور کیجئے گا)۔

یہ ایک خدائی طریقہ کار ہے جو اس کے گزشتہ منزل میں بھی نافذ العمل رہا ہے۔ (سنت اللہ التي قد خلقت فی عبادہ)۔  
آخر میں زیر تفسیر آیات میں سے آخری آیت کو ان الفاظ کے ساتھ ختم کیا گیا ہے: جب خدائی عذاب نے انہیں اپنی لپیٹ  
میں لے لیا تو کافر دل کا خسارہ اور نقصان ظاہر ہو گیا (وخسر هنالك الكافرون)۔  
اب انہیں پتہ چلا کہ ان کے پاس تو صرف غرور اور تکبر کا مٹھی بھر سرمایہ تھا، جسے وہ آب حیات سمجھتے تھے وہ تو سراسر اب  
نکلا، اپنے تمام سرمایہ وجودی کو دنیا کی اس بے راہروی میں گنوا چکے ہیں جس کا نتیجہ گناہ اور خدا کے دردناک عذاب کے سوا اور کچھ  
نہیں نکلا۔ اس سے بڑھ کر اور کیا نقصان اور خسارہ ہوگا؟  
تو اس طرح سے سورۃ مؤمن اپنے اختتام کو پہنچی، جس کا آغاز مغرور کفار کے حالات سے ہوا تھا اور اختتام ان کے رذائل انجام پانے  
نکمت

## اپنے علم پر گھمنڈ کرنے والے

جیسا کہ تفصیل کے ساتھ بیان ہوا ہے کہ اس سورت میں بہت سے لوگوں کی گمراہی، بے راہروی اور بد بختی کا اہل سحر شہ  
تکبر اور غرور بتایا گیا ہے۔

تکبر کی کئی وجوہات ہوتی ہیں۔ کبھی تو مال و ثروت کی وجہ سے پیدا ہوتا ہے، کبھی افرادی قوت اور فوجی طاقت کی وجہ سے  
اور کبھی تھوڑی سی معلومات کی وجہ سے جنہیں انسان عظیم علم تصور کر لیتا ہے۔

جس کا جیتا جاگتا ثبوت ہمارے اس دور میں ترقی یافتہ مادی اقوام میں سائنس اور ٹیکنالوجی کی ترقی کے بعد ملاحظہ کیا جا  
سکتا ہے۔ یونچہ ہیں اچھی طرح علم ہے کہ مذہب کی نفی اور الحادی مکاتب فکر کی ترویج کا ایک اہم اور مؤثر عامل وہی علمی غرور ہے جو  
کئی سائنس دانوں کے اندر پیدا ہوا۔ وہ فطرت کے بعض اسرار کا انکشاف اور سائنسی معلومات حاصل کر کے اپنے علم کی وجہ  
سے اس قدر مغرور اور بدست ہو گئے کہ یہ تصور کر لیا کہ کائنات میں صرف وہی کچھ موجود ہے جسے وہ جانتے ہیں اور جو ان کے  
علم میں نہیں اس کا وجود بھی نہیں ہے اور چونکہ انہوں نے خدا کو اپنی لیبارٹریوں اور رصد گاہوں میں موجود نہیں پایا لہذا اس  
کے منکر ہو گئے۔

یہ علمی غرور اس حد تک وسعت پیدا کر گیا کہ وہ سرے سے مذہب اور انبیاء پر نازل ہونے والی وحی کو بھی انسان کی جہالت  
اور خوف کی پیدائش سمجھنے لگے اور کہنا شروع کر دیا کہ اب جبکہ علم اور سائنس اپنے عروج کمال کی سرحدوں کو چھو رہے ہیں ایسے  
مسائل کی ضرورت باقی نہیں رہی۔

اسی پر اکتفا نہیں کیا بلکہ اس سے بھی آگے بڑھ گئے اور بشری زندگی کو چار ادوار میں تقسیم کر ڈالا:

۱۔ افسانوی دور

۲۔ مذہبی دور

۳۔ فلسفی دور

### ۴۔ سائنسی دور

اللہ ایسے دانشوروں کی فعالیت کے دور میں کچھ مذاہب کے خرافات پر مشتمل ہونے نے بھی ان کے باطل اور ناپاک مقاصد کو تقویت پہنچائی (اللہ زیادہ تر ارباب کلیسا کی خرافات مراد ہیں)۔ اس طرح سے انہوں نے اپنے زعم باطل کے تحت مذہب اور انبیاء کی تعلیمات کو ہمیشہ کے لیے انسانی زندگی کے پروگرام سے خارج کر دیا۔

لیکن خوش قسمتی سے یہ مستی اور غرور بھی ناپائیدار ثابت ہوئے اور دوسرے کچھ عوامل نے مل کر اس بے بنیاد نظریے پر خط تینخ کینچ دیا۔ اور مندرجہ بالا آیات کے مصداق ”جب وہ اپنے علم پر مغرور ہو گئے تو عذاب خدا نے انہیں آیا اور ان کی چیخ و پکار انہیں کچھ فائدہ نہ پہنچا سکی۔“

ایک طرف تو پہلی اور دوسری عالمگیر جنگوں نے ثابت کر دیا کہ سائنسی اور ٹیکنالوجی کی ترقی نے انسان کو نہ صرف خوش بخت نہیں بنایا بلکہ دوسرے ادوار سے کہیں زیادہ تباہی کے کنارے لاکھڑا کیا ہے۔

دوسری طرف مختلف قسم کی اجتماعی اور اخلاقی بے راہروی، طرح طرح کے مصائب و مشکلات، بے انداز قتل و غارت اور نفسیاتی بیماریاں، لوٹ مار اور جنسی مسائل نے ثابت کر دیا کہ انسانی علوم خواہ جس قدر بھی ترقی کر جائیں تنہا وہ ان مشکلات کا حل پیش نہیں کر سکتے بلکہ ان کی غلط انداز میں تعلیم نے تو مشکلات میں اور بھی اضافہ کر دیا ہے۔

تیسری طرف، سائنسی علوم میں بہت سے معے پیدا ہو گئے جن کو حل کرنے سے انسان نے خود کو عاجز پایا اور اسے ایک نہیں کئی وسیع جہان نظر آنے لگے (خواہ وہ عظیم تر جہان ہوں یا نہایت ہی چھوٹے) انسان نے ان جہانوں کی شناخت سے بھی خود کو ناتواں پایا تو مجبوراً اسے انبیاء عظام کی تعلیمات کا سہارا لینا پڑا اور بہت بڑی تعداد میں دانشوروں کو وحی کے سائے میں پناہ لینا پڑی اور ایسی جانکاہ بیماریوں کا علاج انبیاء کے فرامین میں ڈھونڈنے لگے۔ کلیساؤں میں ایک بار پھر بہار آنے لگی اور مذہبی تعلیمات بہت سے لوگوں کی زندگی کا جزو قرار پائیں۔

اس دوران میں اسلام اپنی مخصوص، تازہ، ترقی یافتہ اور جامع تعلیمات لے کر ظہور پذیر ہوا اور حقیقی اسلام کی پہچان کی لگن لوگوں کے دل میں پیدا ہوئی۔

ہمیں اُمید ہے کہ قبل اس کے کہ بائس (عذاب) الہی ایک بار پھر اس دنیا کے لوگوں پر نازل ہو، بیداری کی یہ لہر عمومی صورت اختیار کر لے گی اور اس غرور و تکبر کے آثار نیست و نابود ہو جائیں گے تاکہ انسانیت کو ایک بار پھر نقصان اور خسارہ نہ اٹھانا پڑے۔

پروردگار! ہمیں غرور، تکبر، ضد، ہٹ دھرمی اور خود خواہی سے اپنی امان میں رکھ کر یہی چیزیں انسان کی ہلاکت، بدبختی اور شرمساری کا سبب ہیں۔

خداوند! ہماری دنیا کو بیدار فرما! اور قبل اس کے کہ تیسری ”بائس شدید“ ہمارے اس دور کے لوگوں کو اپنی پلیٹ میں لے لے انہیں اپنے انبیاء کے محبت بھرے دامان کی طرف لوٹا۔

بارِ اِہْنا! ہمیں ان لوگوں میں سے قرار دے جو دوسروں کے انجام سے عبرت حاصل کرتے ہیں تاکہ ہمارا انجام دوسروں کے لیے عبرت نہ ہے۔

امین یا رب العالمین  
سورہ مؤمن کی تفسیر اپنے اختتام کو پہنچی۔  
شب ۲۷ / محرم الحرام / ۱۴۰۵ھ

## اختتام ترجمہ اردو

۸ ربیع الاول ۱۴۰۷ھ بوقت آٹھ بج کر ستائیس منٹ بمقام قم مقدسہ بر مکان خود جبکہ فرزند عزیزم سید محمد مہدی کی وفات کے سلسلے میں قم آیا ہوا تھا۔  
عزیز مرحوم نجف آباد (اصفہان) میں ایک پک اپ سے ٹکرا جانے کی وجہ سے اصفہان کے ایک ہسپتال میں ۲۵ صفر المظفر ۱۴۰۷ھ مطابق ۳۰ اکتوبر ۱۹۸۶ء بوقت ۱۲ بجے دوپہر چودہ سال کی عمر میں داغ مفارقت دے گیا، اور ہفتہ کے دن تقریباً گیارہ بجے قم کے باغ بہشت میں اسے دفن کیا گیا۔

خداوند عالم مرحوم کو جوار جناب قاسم علیہ السلام میں جگہ عنایت فرمائے۔

احقر سید صفدر حسین نجفی

# سُورَةُ احْمٰ سَجْدَه (فُصِّلَتْ)

مکّہ میں نازل ہوئی

اس کی ۵۲ آیتیں ہیں

تاریخ آغاز  
۲۸ محرم الحرام ۱۲۰۵ھ

# سورہ حم سجدہ کے مندرجات

چونکہ یہ سورت ملی ہے لہذا اس میں ملی سورتوں کی خصوصیات پائی جاتی ہیں، یعنی وہی معارف اسلامی کی تاکید، اعتقادی مباحث، جنت کی خوشخبری اور جہنم سے ڈرانے کے مسائل۔ لیکن اس کے باوجود اس میں کچھ ایسے مسائل بھی بیان ہوئے ہیں جو دوسری سورتوں میں بیان نہیں ہوئے اور جو اسی سورت کے ساتھ ہی مختص ہیں۔

اس سورت کے مندرجات کو مندرجہ ذیل چند حصوں میں تقسیم کیا جاسکتا ہے :

۱۔ قرآن مجید کی طرف توجہ اور اس کے بارے میں تفصیل سے گفتگو اس سورت کی مختلف آیات میں بیان ہوئی ہے ان میں سے یہ باتیں بھی ہیں کہ قرآن کی حاکمیت ہر دور میں باقی ہے اور ہر زمانے میں اس کا منطقی تسلط بحال اور برقرار ہے۔ جیسا کہ اسی سورت کی ۴۱ ویں اور ۴۲ ویں آیات میں صراحت کے ساتھ فرمایا گیا ہے :

”یہ ناقابل شکست کتاب ہے اور باطل ہرگز اس پر غلبہ حاصل نہیں کر سکتا۔“

یہ بات اس میں تحریف نہ ہونے کی بھی دلیل ہے۔ نیز اسی سورت میں اس آسمانی کتاب کے مقابلے دشمن کی سخت محاذ آرائی کا تذکرہ بھی ہے اور یہ بتایا گیا ہے کہ ان کی مخالفت کی یہ حالت تھی کہ وہ لوگوں کو آیات قرآنی سننے سے بھی روکا کرتے تھے۔

۲۔ تخلیق زمین و آسمان، خصوصاً گیس کی شکل کے مادہ (دخان) سے کائنات کی آفرینش کا آغاز اور کرۂ زمین، پہاڑوں، نباتات اور حیوانات کی پیدائش کے مراحل کی طرف توجہ دی گئی ہے۔

۳۔ قوم عاد و ثمود سمیت گزشتہ مغرور اور سرکش اقوام کے حالات زندگی اور ان کے دردناک انجام اور حضرت موسیٰؑ کی داستان کی طرف بھی اشارہ ہے۔

۴۔ مشرکین اور کفار کو ڈرایا گیا ہے۔ خاص کر قیامت کے بارے میں لرزادینے والی آیات انسان کے اعضاء حتیٰ کہ بدن کی کھال کی گواہی کا ذکر بھی ہے اور جب وہ عذاب الہی کے سامنے پیش ہوں گے تو خدا ان کو زبردست طور پر جھڑکے گا۔

۵۔ معاد اور قیامت کے کچھ دلائل اور اس کی خصوصیات بیان کی گئی ہیں۔

۶۔ مندرجہ بالا عنادین کے ضمن میں جو وعظ و نصیحت کی گئی ہے وہ انسان کی روح کی تقویت کا سبب ہے۔ خاص کر راہِ حق میں استقامت، دشمن سے منطقی مقابلے کا طریقہ کار اور دین الہی کی طرف راہنمائی کے اسلوب کار کی نشاندہی کی گئی ہے۔

۷۔ سورت کو پروردگار عالم کی آفاقی اور انفسی آیات کے بارے میں دلچسپ لیکن مختصر گفتگو اور معاد کے مسئلے پر ختم کر دیا گیا ہے۔

## اس سورت کی تلاوت کی فضیلت

اسلام کے عظیم الشان پیغمبر کی ایک حدیث میں ہے :

من قرأ "حم السجدة" أعطی بكلی حرف منها عشر حسنات

جو شخص "حم سجدہ" کی تلاوت کرے، اسے ہر حرف کے بدلے دس نیکیاں عطا کی جائیں گی۔

امام جعفر صادق علیہ السلام کی ایک حدیث میں ہے :

من قرأ "حم السجدة" كانت له نورا يوم القيامة مد بصره، وسروا ووس

فی هذه الدنيا مغبوطا محمودا

"جو شخص "حم سجدہ" کی تلاوت کرے گا قیامت کے دن یہی سورت اس کے سامنے نور بن کر آ

جائے گی جہاں تک کہ اس کی نگاہ پہنچے گی نور ہی نور ہوگا اور اس کی مسرت اور خوشی ہر دلی

اور اس دنیا میں بھی وہ شخص ایسا اچھا مقام پیدا کرے گا کہ جو دوسروں کے لیے باعث رشک ہوگا

ایک اور حدیث میں جو "بیہقی" سے نقل ہوئی ہے خلیل بن مرہ کہتے ہیں :

کوئی رات بھی ایسی نہیں، کوئی تھی جس میں پیغمبر اسلام سورہ "تبارک" اور سورہ "حم سجدہ" پڑھ کر نہ

سوتے ہوں۔

مسلم ہے کہ اس سورت کی بیدار کن آیات جن میں روشنی عطا کرنے والی نصیحتیں بھی ہیں اور مطالب و معانی سے بھرپور معارف ،

تلاوت کے ذریعے انسانی روح میں جذب ہو جائیں اور اس کی زندگی میں اس کی راہنمائی کریں تو یقیناً بروز قیامت اس کے نور اور

اس دنیا میں موثر کامیابی کا ذریعہ ثابت ہوں گی، کیونکہ تلاوت غور و فکر کا مقدمہ ہوتی ہے اور غور و فکر عمل کا مقدمہ۔

اس سورت کو "سورۃ فصلت" بھی کہتے ہیں اور وہ اس لیے کہ اس کی تیسری آیت میں یہ لفظ آیا ہے اور یہ سورت "حم سجدہ"

سے اس لیے موسوم ہے کہ "حم" سے اس کا آغاز ہوا ہے اور اس کی ۳۷ آیت میں سجدہ کا حکم ہے۔

## سورۃ حم السجدة

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ○

۱۔ حم ○

۲۔ تَنْزِیْلٌ مِّنَ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ○

۳۔ کِتٰبٌ فُصِّلَتْ اٰیٰتُهٗ قُرْاٰنًا عَرَبِیًّا لِّقَوْمٍ یَّعْلَمُوْنَ ○

۴۔ بَشِیْرًا وَّ نَذِیْرًا ۚ فَاَعْرَضَ اَكْثَرُهُمْ فَهُمْ لَا یَسْمَعُوْنَ ○

۵۔ وَقَالُوْا قُلُوْبُنَا فِیْ اَكْثَرِ مِّمَّا تَدْعُوْنَآ اِلَیْهِ وَفِیْۤ اٰذَانِنَا

وَقُرْۡوَمِنْۢ بَیْنِنَا وَبَیْنِكَ حِجَابٌ فَاَعْمَلْ اِنَّا

عٰمِلُوْنَ ○

ترجمہ

شروع اللہ کے نام سے جو رحمان و رحیم ہے

۱۔ حم -

۲۔ یہ کتاب ہے جو خداوند رحمان اور رحیم کی جانب سے نازل ہوئی ہے۔

۳۔ یہ ایسی کتاب ہے جس کی آیات نے ہر مطلب اپنے مناسب مقام پر بیان کیا ہے اور فصیح ہے ان لوگوں کے لیے جو آگاہ ہیں۔

یہ قرآن وہ ہے کہ جو خوشخبری دینے والا بھی ہے اور ڈرانے والا بھی، لیکن ان میں سے اکثر نے منہ پھیر لیا ہے لہذا اب وہ کچھ نہیں سنتے۔

انہوں نے کہا تیری دعوت کے بارے میں ہمارے دل پردوں میں پلٹے ہیں۔ اور ہمارے کان بہرے ہیں، ہمارے اور تیرے درمیان پردہ حائل ہے اور جب صورت حال یہ ہے تو تو اپنا کام کر ہم اپنا کام کرتے ہیں۔

## تفسیر قرآن کی عظمت!

اسلامی روایات میں ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہمیشہ مشرکین کے بتوں کی مذمت کیا کرتے تھے اور ان لوگوں کے سامنے قرآن پڑھا کرتے تھے تاکہ وہ توحید کی راہ پر آجائیں لیکن وہ کہتے تھے کہ یہ خدا کی آیات نہیں بلکہ محمدؐ کے اشعار ہیں۔ بعض کہتے تھے کہ یہ کہانت ہے۔ "کہانت" غیب کی ان باتوں کو کہتے تھے جن کا کچھ لوگ دعویٰ کرتے تھے کہ جنات کی مدد سے انہیں معلوم ہوتی ہے (بعض کہتے تھے کہ یہ اس کے دلچسپ خطبے ہیں جن کا نام اس نے قرآن رکھ لیا ہے۔  
ولید بن مغیرہ قریش کے مشہور افراد میں سے تھا اور عرب اپنے اختلافات اسی سے حل کرایا کرتے تھے اور اپنے مسائل کا حل اسی سے پوچھا کرتے تھے۔

ایک دن ابوہل نے ولید سے پوچھا: اے ابو عبد شمس! (ولید کی کنیت) محمد (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) یہ جو کچھ کہتا ہے آیا جادو ہے، کہانت ہے یا خطبہ؟

ولید: پہلے مجھے اس کی باتیں سننے دو پھر بتاؤں گا کہ کیا ہے۔  
چنانچہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس آیا آپ اس وقت حجر اسماعیل کے پاس بیٹھے ہوئے تھے۔ ولید نے آپ سے کہا: "محمد! اپنے کچھ اشعار تو مجھے سناؤ۔"

آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: شعر نہیں بلکہ خدا کا کلام ہے جسے وہ اپنے انبیاء اور رسل پر نازل کرتا ہے۔ اس نے کہا: جو کچھ بھی ہے، پڑھو۔

پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سورہ طہ سجدہ کی تلاوت شروع کی، جب اس نے بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھا تو مذاق کرتے ہوئے کہا: کیا یہ وہی رحمان ہے جو یامہ میں رہتا ہے (رحمن نامی آدمی کی طرف اشارہ کرتے ہوئے)؟  
فرمایا: نہ، خدا کو پکار رہا ہوں جو "رحمن" اور "رحیم" ہے۔

پھر آپ نے تلاوت جاری رکھی جب اسی سورت کی ۱۳ویں آیت "فان اعرضوا فقل انذرکم

صاعقة مثل صاعقة عاد و ثمود“ پر پہنچے تو ولید یہ سن کر لرزہ براندام ہو گیا اور اس کے بدن کے رونگٹے کھڑے ہو گئے، فوراً اپنی جگہ سے اٹھا اور اپنے گھر کی طرف چل دیا پھر قریش کے پاس نہیں گیا۔  
قریش، البوہل سے کہنے لگے، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ولید بن مغیرہ محمد کے دین کی طرف جھک گیا ہے کیونکہ اب تک وہ ہمارے پاس لوٹ کر نہیں آیا شاید محمد کی باتوں میں آگیا ہے اور اسی کے گھر چلا گیا ہے۔ بہر حال قریش سخت پریشان اور غموم ہو گئے۔

دوسرے دن البوہل، ولید کے پاس گیا اور ان کے درمیان کچھ یوں گفتگو کا تبادلہ ہوا :  
البوہل : چچا جان ! (ولید، البوہل کا چچا تھا) آپ نے تو ہمیں شرمسار اور ذلیل و رسوا کر دیا۔  
ولید : بھتیجے ! آخر کس وجہ سے ؟

— : ”آپ تو محمد کے دین پر فریفتہ ہو گئے۔“

— : ”میں اس کے دین پر فریفتہ نہیں ہوا بلکہ اپنے قبیلے اور بزرگوں کے اسی دین پر برقرار ہوں، البتہ اس سے کچھ ایسی سخت اور پیچیدہ باتیں سنی ہیں جس سے میرے رونگٹے کھڑے ہو گئے۔“

— : ”کیا وہ شعر تھے ؟“

— : ”قطعاً شعر نہیں تھے۔“

— : ”موزون خطبات تھے ؟“

— : ”نہ ! خطبہ ایسا کلام ہوتا ہے جو باہم پیوستہ اور یکساں ہوتا ہے، لیکن یہ ایسا کلام ہے جو اس سے جدا اور ایک دوسرے کے وزن پر بھی نہیں ہے لیکن اس کی اپنی ایک خاص چمک ہے۔“

— : ”پھر تو کہانت ہی ہوگی ؟“

— : ”نہ ! کہانت بھی نہیں ہے۔“

— : ”تو پھر کیا ہے ؟“

— : ”مجھے کچھ مہلت دو تاکہ سوچ کر بتاؤں۔“

دوسرے دن لوگوں نے اس سے پوچھا،

— : ”ولید ! تمہاری فکر نے کہاں تک رسائی کی ہے ؟“

— : ”ولید ! پس کہہ دو کہ وہ سحر ہے کیونکہ دلوں کو اپنی طرف کھینچ کر لے جاتا ہے۔“

اسی موقع پر سورہ ”تدثر“ کی کچھ آیات (۱۱ تا ۲۰) اس کے بارے میں نازل ہوئیں۔

اس روایت سے اچھی طرح معلوم ہوتا ہے کہ اس سورت کی آیات کس قدر پرکشش اور لرزاوینے والی ہیں حتیٰ کہ عرب نے منصب دورانیش شخص پر ان کا اس قدر اثر ہوا۔  
اب ہم آیات کی تفسیر کی طرف آتے ہیں۔

اس سورت کے آغاز میں ایک بار پھر ہم حروف مقطعات کی تلاوت کر رہے ہیں (حسب قرآنی سورتوں کے آغاز میں یہاں پر دوسری بار سامنے آ رہا ہے۔ حروف مقطعات کے بارے میں ہم بارہا تفصیل سے گفتگو کر چکے ہیں یہاں پر اسے دہرانے کی ضرورت نہیں ہے۔ البتہ یہاں پر صرف اتنا بتا دینا کافی ہے کہ بعض مفسرین اس "حم" کو سورت کا نام دیتے ہیں اور بعض کے نزدیک حرف "ح" "حمید" اور حرف "م" "مجید" کی طرف اشارہ ہیں جو اللہ تعالیٰ کے عظیم ناموں میں سے ہیں۔

پھر قرآن پاک کی عظمت کی جانب اشارہ کرتے ہوئے فرمایا گیا ہے: یہ وہ کتاب ہے جو خداوند رحمان و رحیم کی طرف سے نازل ہوئی ہے (تنزیل من الرحمن الرحیم)۔

اس خدا کی رحمت عامہ اور رحمت خاصہ ہاتھ میں ہاتھ دے کر ان آیات کے نزول کا سبب بنیں، ایسی آیات جو دوست اور دشمن دونوں کے لیے رحمت کا باعث ہیں اور اولیاء خدا کے لیے خاص برکتیں اور رحمتیں اپنے اندر لیے ہوئے ہیں۔ درحقیقت اس آسمانی کتاب کی واضح اور نمایاں صفت وہ رحمت ہی ہے جو آیات قرآنی کے اندر ایسے سموئی ہوئی ہے جس طرح پھول کی تریوں میں عطر کے ذرات ہوتے ہیں۔ یہ ان لوگوں کے لیے رحمت ہے جو اس کے راستے پر گامزن ہوں اور اس کی تعلیمات سے ہدایت حاصل کریں۔

قرآن کے بارے میں مندرجہ بالا اجمالی بیان کے بعد اب اس کی تفصیل بیان کی گئی ہے۔ اور اس آسمانی کتاب کی پانچ صفات بیان ہیں۔ یہ پانچ ایسی صفات ہیں جو قرآن مجید کے اصلی چہرہ کی تصویر کشی کرتی ہیں اور اس کی ایک منہ بولتی تصویر ہیں۔

سب سے پہلے فرمایا گیا ہے: یہ ایسی کتاب ہے جس کی تمام آیات روشن ہیں اور جس کا ہر مطلب اپنے مقام پر بیان ہوا ہے اور انسان کی تمام ضرورتوں کو پورا کرتی ہیں (کتاب فصلت آیاتہ)۔  
ایسی کتاب ہے جو فصیح بھی ہے اور منہ بولتی بھی (قرآنًا عربیًا)۔

ایسے لوگوں کے لیے جو صاحبان علم اور جو یائے حقیقت ہیں (نقوم یعلمون)۔  
قرآن، جو کہ بشیر و نذیر ہے، امید بخش اور خوف آور ہے۔ نیک لوگوں کو خوش خبری دیتا ہے اور بدکاروں کو ڈراتا ہے (بشیرًا و نذیرًا)۔

لیکن ان میں سے اکثر نے روگردانی کر لی ہے لہذا وہ کچھ بھی نہیں سمجھتے (فأعرض اکثرہم فہم لا یسمعون)۔  
اس طرح سے اس آسمانی کتاب کا سب سے بڑا اعزاز یہ ہے کہ اس میں انسانی ضروریات کے مختلف مسائل کو اس انداز

۱۔ کتاب "خبر کے بعد خبر ہے وہ یوں کہ" تنزیل "بتداء مخذون کی خبر ہے اور کتاب اس کے بعد کی خبر ہے۔

۲۔ "نقوم یعلمون" ممکن ہے کہ "فصلت" کے متعلق ہو یا پھر ہو سکتا ہے "تنزیل" کے متعلق ہو۔

میں بیان کیا گیا ہے کہ جو شخص بھی جس سطح کے فکر و فہم کا مالک ہوگا اور اسے جس مرحلے پر روحانی احتیاج ہوگی اپنی فکر کی اتنی منزل اور اپنی ضرورت کی اسی حد تک بہرہ اندوز ہوگا۔

اس کی دوسری بڑی صفت یہ ہے کہ یہ کتاب ایک مکمل مجموعہ ہے کیونکہ ”قرآن“ ”قرائن“ کے مادہ سے ہے جس کا اصل معنی مختلف اجزائے سخن کو یکجا کرنا۔

اس کی تیسری صفت یہ ہے کہ اس کی خاص فصاحت اور بلاغت ہے کہ جس کے ذریعے حقائق کو صحیح صحیح، صراحت کے ساتھ بغیر کسی کم و کاست کے واضح طور پر نہایت ہی دلکش انداز اور جاذب پیرائے میں پیش کیا گیا ہے۔

اس کی چوتھی اور پانچویں صفت یہ ہے کہ خوشخبری دینے والی اور متنبہ کرنے والی ہونے کے باعث یہ کتاب گہرا تربیتی اثر رکھتی ہے۔ کبھی ایسا ہوتا ہے کہ اس کی آیات نیک اور پاک لوگوں کی ترغیب اور انہیں شوق دلانے کے لیے اس قدر وصلہ بڑھاتی ہیں کہ انسان جھوم اٹھتا ہے اور کبھی مفسد اور مجرم لوگوں کو تنبیہ کرنے اور ڈرانے میں اس حد تک لرزادیتی ہیں کہ انسان کے رونگٹے کھڑے ہوتے ہیں اور ان دونوں تربیتی اصولوں کو انہی آیات میں ایک دوسرے کے دوش بدوش بیان کیا گیا ہے۔

لیکن افسوس کہ ہٹ دھرم متعصب افراد کے پاس سننے والے کان نہیں ہیں۔ گویا وہ بہرے میں اور کچھ بھی نہیں سن پاتے ان کے ظاہری کان صحیح سالم ہیں لیکن سننے کی صلاحیت اور حقائق کے ادراک کی توانائی کھو چکے ہیں۔

اور پھر یہ کہ ان دل کے اندھوں کا رد عمل یہیں پر ختم نہیں ہو جاتا، بلکہ ان کی ہمیشہ یہی کوشش رہی ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دعوت اور تبلیغ سے محروم کر دیں اور یہ ثابت کریں کہ آپ کی دعوت کو سننے والا کان اس دھرتی میں کہیں نہیں ہے لہذا آپ کی اس قسم کی کوششیں بے فائدہ ہیں جیسا کہ بعد کی آیت میں فرمایا گیا ہے: انہوں نے کہا تیری دعوت کے بارے میں ہمارے دل پردوں میں پٹے ہوئے ہیں، ہمارے کان بہرے میں اور ہمارے اور تیرے درمیان پردہ حائل ہے (وقالوا قلوبنا فی اکنۃ مما تدعونا الیہ وفی اذاننا وقر و من بیننا و بینک حجاب)۔

جب صورت حال یہ ہے تو تجھے ہم سے کوئی سروکار نہیں ہونا چاہیئے، تو اپنا کام کر ہم اپنے عقائد اور مذہب کے مطابق کریں گے (فاعمل اننا عاملون)۔

بالکل ویسے ہی جیسے نادان اور بیوقوف مریض، میسافنس طیب سے دور بھاگتا ہے اور اس کی کوشش ہوتی ہے کہ اور جیسے بھی ہو خود کو اس سے دور رکھے۔

پہلے وہ کہتے تھے کہ گویا ہماری عقول و افکار پردوں میں لپیٹی ہوئی ہیں جن میں کوئی چیز داخل نہیں ہو سکتی۔ خیال رہے کہ ”اکنۃ“ ”کنان“ کی جمع ہے جس کا معنی ہے پردہ، نہ صرف ایک درحقیقت جہل و تعصب، ہٹ دھرمی اور عناد وہ کہا کرتے تھے کہ نہ صرف یہ کہ ہماری عقل کسی چیز کا ادراک نہیں کر سکتی، ہمارے کان بھی بہرے میں لہذا ہم تیری باتوں کا نہیں سن سکتے۔ یعنی اصل مرکز بھی بیکار ہو چکا ہے اور اس کے وسائل اور ذرائع بھی کام نہیں کر پاتے۔

ان سب باتوں سے قطع نظر یہ بھی سمجھ رکھ کہ گویا ہمارے اور تیرے درمیان بڑے ضخیم پردے حائل ہو چکے ہیں۔ اگر ہمارے

کان ٹیک بھی ہوں پھر بھی تیری آواز ہمارے کانوں تک نہیں پہنچ سکتی لہذا تو اپنے آپ کو اس قدر کیوں پریشان کرتا ہے فریاد کرتا ہے، ہمدردی کا اظہار کرتا ہے، دن رات تبلیغ میں مصروف رہتا ہے، چھوڑ نہیں اپنے حال پر کیونکہ یہاں تیری جنس کا کوئی خریدار نہیں ہے۔ تو اپنے دین پر، ہم اپنے دین پر۔

یہ بے شرمی، بے حیائی، ڈھٹائی اور بے وقوفی کی انتہا ہوگی کہ انسان اپنے تمام وجود کے ساتھ حق سے اس قدر گریز پاتا ہو۔  
 ح در چشم این سیاہ دلائل صبح کاذب است در روشنی اگر ید بیضا کند کسی  
 اگر کوئی شخص ید بیضا سے بھی روشنی کر دے، پھر بھی ان دل کے اندھوں کے سامنے یہ صبح کاذب ہی ہوگی۔

یہ بات بھی قابل توجہ ہے کہ وہ ”ویننا وینک حجاب“ (ہمارے اور تیرے درمیان حجاب ہے) نہیں کہا کرتے تھے بلکہ لفظ ”من“ کا بھی اضافہ کرتے تھے، ”ومن بیننا وینک حجاب“ تاکہ زیادہ سے زیادہ تاکید کا اظہار کر سکیں کیونکہ لفظ ”من“ کے اضافے سے مفہوم یوں ہو جائے گا ”ہمارے اور تمہارے درمیان کے فاصلہ کو پردے نے بھر دیا ہوا ہے“ اور ظاہر سی بات ہے کہ جس پردے نے اس درمیانی فاصلے کو بھر دیا ہوا ہے بہت ضخیم ہونا چاہیئے اور فطری سی بات ہے کہ اس قدر ضخیم حجاب کی اوٹ میں بات کرنے کا ذرہ برابر بھی اثر نہیں ہوگا۔

ممکن ہے ”فاعمل اتنا عاملون“ کا جملہ رسول اکرم کو یا لوس کرنے کے لیے کفار کی طرف سے کہا گیا ہو کہ تم اپنے کام کو جاری رکھو اور ہم اپنا کام جاری رکھتے ہیں۔

یہ بھی امکان ہے کہ کفار کی طرف سے آنحضرت کو یہ دھمکی دی گئی ہو کہ تم جو کچھ کر سکتے ہو کرو، ہم بھی تمہاری ذات اور تمہارے دین کے خلاف اپنی تمام توانائیاں صرف کریں گے اور ان کا یہ نظریہ ان کی ہٹ دھرمی، ضد اور تعصب کی انتہا کو بیان کرتا ہے۔

- ۶۔ قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَىٰ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ وَاحِدٌ ۖ فَاسْتَقِيمُوا إِلَيْهِ وَاسْتَغْفِرُوهُ ۗ وَوَيْلٌ لِّلْمُشْرِكِينَ ۚ  
 ۷۔ الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ ۚ  
 ۸۔ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ ۚ

### ترجمہ

۶۔ کہہ دے! میں تو تمہاری طرح کا انسان ہی ہوں جبکہ اس حقیقت کی مجھ پر وحی ہوتی ہے کہ تمہارا معبود صرف ایک خدا ہے، پس تم اپنی تمام تر توجہ اسی کی طرف کر لو اور اسی سے اپنے گناہوں کی معافی مانگو اور مشرکین کے لیے عذاب ہے۔

۷۔ وہی جو زکوٰۃ بھی ادا نہیں کرتے اور آخرت کے انکاری ہیں۔

۸۔ لیکن جو لوگ ایمان لے آئے اور جنہوں نے اعمال صالح انجام دیئے ان کے لیے دائمی جزا ہے۔

### تفسیر مشرکین، کون ہیں؟

حسب سابق یہ آیات بھی مشرکین اور کفار کے بارے میں گفتگو کر رہی ہیں اور درحقیقت ان کے اس کلام کا جواب ہیں جو اس سے پہلی آیات میں ذکر ہوا ہے ان میں پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی دعوت کے سلسلے میں پیدا ہونے والے ہر طرح کے شک و شبہ کو دور کیا جا رہا ہے۔

ارشاد ہوتا ہے: کہہ دے! میں تو صرف تمہاری طرح کا انسان ہوں، اور یہ حقیقت مجھ پر ہمیشہ وحی ہوتی رہتی ہے کہ تمہارا معبود صرف اور صرف ایک اللہ ہے (قل انما انا بشر مثلكم يوحى الي انما الهكم الله واحد)۔

میرا یہ دعویٰ نہیں کہ میں فرشتہ ہوں اور نہ ہی انسان کے علاوہ کسی اور نسل سے ہونے کا مدعی ہوں، نہ خدا ہوں نہ خدا کا بیٹا، بلکہ تمہاری طرح کا ایک انسان ہوں فرق صرف یہ ہے کہ فرمانِ توحید ہمیشہ مجھ پر وحی کی صورت میں اتار ہوتا ہے۔ میں نے تمہیں اپنے دین کے قبول کرنے پر کبھی مجبور نہیں کیا، یہ جو تم کہتے ہو کہ تم میزائٹ کر مقابلہ کرو گے، یا تم میری زبردست مخالفت کرو گے، تمہاری یہ دھمکیاں آخر کس لیے؟ یہ تو ایک روشن اور واضح راستہ ہے جو میں تمہیں دکھا رہا ہوں۔ اس کے علاوہ میرا اور فرض بھی نہیں بنتا، آخری فیصلہ تو خود تمہارے اپنے ہاتھوں میں ہے۔

سلسلہ کلام جاری رکھتے ہوئے فرماتے ہیں: اب جبکہ صورت حال یہ ہے تو تم اپنی تمام تر توجہات اسی مہودیت کی طرف مرکوز کرو اور شرک و گناہ سے توبہ و استغفار کرو (فاستقیموا الیہ واستغفروہ)۔

پھر انہیں خطرے سے خبردار کرتے ہوئے فرمایا: اور مشرکین کے لیے خرابی ہے (وویل للمشرکین)۔ بعد کی آیت مشرکین کا تعارف کرواتے ہوئے اس سلسلے میں ایک جملہ پیش کرتی ہے جو صرف اسی آیت میں منحصر ہے اِشَاد ہوتا ہے: وہی جو زکوٰۃ ادا نہیں کرتے اور آخرت کے مشکریں (الذین لایؤتون الزکوٰۃ وھم بالآخرۃ ھم کافرون)۔

در حقیقت ان کفار و مشرکین کا تعارف دو چیزوں کے ساتھ کرایا جا رہا ہے ایک ترکِ زکوٰۃ اور دوسری انکارِ معاد۔ یہ آیت مفسرین کے درمیان ایک تفصیلی بحث کا سبب بن گئی ہے جس کی وجہ سے انھوں نے اس کی تفسیر میں کئی احتمالات کا ذکر کیا ہے۔ بحث کا اصل سبب یہ ہے کہ جب زکوٰۃ کا شمار دینِ اسلام کے فروع میں ہوتا ہے تو ترکِ زکوٰۃ کفر اور شرک کی دلیل کیونکر ہو سکتا ہے؟

لہذا بعض مفسرین نے آیت کے ظاہری معنی پر کار بند رہتے ہوئے کہا ہے کہ ترکِ زکوٰۃ اگرچہ اس کے وجوب کے انکار پر بھی بنی نہ ہو پھر بھی کفر کی علامت ہے۔

بعض کہتے ہیں کہ ترکِ زکوٰۃ کفر ہے لیکن جب اس کا انکار کیا جائے کیونکہ زکوٰۃ کا شمار ضروریاتِ دین میں سے ہوتا ہے اور اس کا منکر کافر ہوتا ہے۔

بعض کہتے ہیں کہ یہاں پر زکوٰۃ طہارت اور پاکیزگی کے معنی میں ہے اور یہاں پر ترکِ زکوٰۃ سے مراد لوحِ دل سے شرک کی آلودگیوں کو ترک کرنا ہے جیسا کہ سورۃ کہف کی آیت ۸۱ میں بھی آیا ہے:

خیراً منہ زکوٰۃ

”ایسا بیٹا جو اس سے زیادہ پاکیزہ ہو۔“

لیکن یہ بات اس لیے مشکل بن جاتی ہے کہ یہاں پر ”لایؤتون“ (ادا نہیں کرتے) نہیں دیتے) کا کلمہ آیا ہے جو اس

لے ”فاستقیموا“ ”استقامت“ کے مادہ سے ہے اور یہاں پر کسی چیز کے سامنے سیدھا کھڑا ہونے کے معنی میں ہے۔ اسی لیے لفظ ”الی“ کے ساتھ متعدی ہوا ہے کیونکہ اس میں ”استواء“ کا معنی پایا جاتا ہے۔

معنی سے بالکل مطابقت نہیں رکھتا۔

بنابریں اس کے سوا اور کوئی چارہ نہیں رہ جاتا کہ یہاں پر زکوٰۃ کی ادائیگی مراد لی جائے۔

ایک اور شکل یہ بھی درپیش ہے کہ زکوٰۃ کو ہجرت کے دوسرے سال مدینے میں شرعی حیثیت حاصل ہوئی اور یہ آیات ملی ہیں۔ حتیٰ کہ بعض بزرگ مفسرین کے بقول یہ سورہ مکہ میں نازل ہونے والی سب سے پہلی سورت ہے۔ لہذا وہ اس مقام پر زکوٰۃ کا معنی مراہ خدا میں ہر قسم کا اتفاق لینے پر مجبور ہو گئے اور انہوں نے اس کی یہی تفسیر کی ہے۔ یا پھر یہ کہنے پر مجبور ہو گئے کہ وجوب زکوٰۃ کا اصل حکم تو مکہ میں نازل ہو چکا تھا، لیکن اس کی حدود و حدود نصاب اور مقدار کی تفصیل ہجرت کے دوسرے سال نازل ہوئی۔

بہر حال جو چیز یہاں پر مفہوم آیت کے زیادہ نزدیک معلوم ہوتی ہے وہ یہ ہے کہ زکوٰۃ سے مراد وہی عام اتفاق ہے اور اسے ترک کرنا شرک کی علامتوں میں سے اس لیے شمار کیا گیا ہے کہ راہ خدا میں مال کا خرچ کرنا، ایثار، فداکاری اور خدا کی ذات سے عشق و محبت کی ایک نشانی ہے اس لیے کہ انسان کے نزدیک مال، دنیا کی محبوب ترین چیزوں میں سے ایک ہے اور راہ خدا میں خرچ کرنا اور نہ کرنا یہ دو مقامات پر ایمان اور شرک کی واضح علامت بن سکتا ہے۔ حتیٰ کہ کبھی بعض لوگ تو اسے اپنی جان سے بھی زیادہ عزیز سمجھتے ہیں، اس کی مثالیں ہم نے اپنی زندگی میں کئی مقامات پر دیکھی ہیں۔

دوسرے لفظوں میں لا یؤتون الزکوٰۃ سے مراد راہ خدا میں خرچ نہ کرنا ہے جو ان کے خدا پر ایمان نہ لانے کی علامت ہے اسی لیے اس کا ذکر معاد پر ایمان نہ لانے کے ساتھ ساتھ کیا گیا ہے، یا پھر اس سے مراد زکوٰۃ کی عدم ادائیگی اس کے وجوب کے انکار کے ساتھ ہے۔

ایک اور نکتہ جو تفسیر کی وضاحت کے لیے معاون ثابت ہو سکتا ہے وہ یہ ہے کہ اسلامی احکام میں "زکوٰۃ" کا اپنا ایک خاص مقام ہے جس کی ادائیگی اسلامی حکومت کو تسلیم کرنے کی علامت ہوتی ہے اور عدم ادائیگی عموماً اسلامی حکومت کے خلاف قیام، بغیانہ اور سرکشی شمار ہوتی ہے اور معلوم ہے کہ صحیح اسلامی حکومت کے خلاف قیام کفر کا موجب ہوتا ہے۔

اس بات کی شہادت اس واقعہ سے ملتی ہے جو تاریخ اسلام میں "اصحاب ردہ" (وہ گروہ جو بعد وفات پیغمبر مرتد ہو گئے) کے بارے میں آیا ہے۔ یہ لوگ بنی مطی بنی غطفان اور بنی اسد کے قبائل سے تھے جنہوں نے حکومت اسلامی کے کارندوں کو زکوٰۃ دینے سے انکار کیا۔ اور حکومت کے خلاف بغاوت کی۔ قرآن پر ثابت قدم مسلمانوں نے ان کے ساتھ جنگ کی اور ان کو کھل دیا۔

یہ ٹھیک ہے کہ اس آیت کے نزول کے وقت ابھی اسلامی حکومت تشکیل نہیں پائی تھی لیکن پھر بھی مندرجہ بالا مطلب کی طرف ایک مجمل سا اشارہ ہو سکتا ہے۔

کتاب تواریخ میں مذکور ہے کہ وفات پیغمبر کے بعد اہل ردہ نے کہا: اما الصلاة فصلی، واما الزكاة فلا يعصب اموالنا، ہم نماز پڑھتے ہیں لیکن زکوٰۃ کے بارے میں ہم اجازت نہیں دیں گے کہ ہمارے مال کو غصب کیا جائے۔

نتیجہ کے طور پر مسلمانوں نے فیصلہ کیا کہ اس جماعت کے ساتھ جنگ کریں کیونکہ وہ اس امر کو ان کے ازندہ پر محمول کرتے ہیں۔

اسی سلسلے کی آخری آیت میں ایسے لوگوں کا تعارف کروایا جا رہا ہے جو ان بخیل اور بے ایمان مشرکین کے برعکس صفات کے مالک ہیں اور ان کی جزا کا ذکر کیا جا رہا ہے کہ ”جو لوگ ایمان لے آئے اور انہوں نے اعمال صالحہ انجام دیئے ان کے لیے دائمی اور منقطع نہ ہونے والا اجر ہے (ان الذین آمنوا وعملوا الصالحات لهم اجر غیر ممنون)۔“

”ممنون“ ”من“ کے مادہ سے ہے جس کا معنی یہاں پر قطع (کاٹنا) اور نقص (کم ہونا) ہے۔ لہذا ”غیر ممنون“ کا معنی ”غیر مقطوع“ اور غیر ناقص ہے۔ اور بعض مفسرین نے ”ممنون“ ”بر وزن زبون“ کے لفظ کو بھی اسی مادہ سے سمجھا ہے جس کا معنی موت ہے، اسی طرح ”منت جتانے“ کو بھی اسی مادہ سے لیا ہے کیونکہ پہلا معنی زندگی کے قطع ہو جانے اور انتہا کا ہے اور دوسرا معنی ہے نعمت اور شکر کو قطع کر دینا۔ بعض مفسرین کہتے ہیں کہ یہاں پر ”غیر ممنون“ سے مراد یہ ہے کہ مومن پر اس اجر کی کوئی منت نہیں جتائی جائے گی۔ لیکن پہلا معنی زیادہ مناسب معلوم ہوتا ہے۔

### اسلام میں زکوٰۃ کی غیر معمولی اہمیت

مندرجہ بالا آیت میں اس اسلامی فریضے کی اہمیت کو ایک بار پھر لرزا دینے والی تعبیر کے ساتھ اجاگر کیا گیا ہے، زکوٰۃ چاہے واجب کے معنی میں لی جائے اور چاہے اس سے بھی وسیع تر معنی میں، اس کی اس قدر اہمیت ہونی ہی چاہیے۔ کیونکہ زکوٰۃ عدالت اجتماعی برقرار کرنے، غربت کا مقابلہ کرنے، طبقاتی فاصلوں کو پاٹنے، اسلامی حکومت کی بنیادوں کو مضبوط کرنے، دل و جان کو دنیا اور مال پرستی کی محبت سے پاک کرنے غرض ہر گاہ الہی کا تقرب حاصل کرنے کا ایک اہم اور مؤثر ذریعہ ہے۔ بہت سی اسلامی روایات میں ایسے مطالب بیان کئے گئے ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ زکوٰۃ کے ترک کر دینے سے انسان کفر کی سرحد تک جا پہنچتا ہے اور جس طرح مندرجہ بالا آیت میں بیان کیا گیا ہے اس سے ملتی جلتی تعبیرات ان اسلامی روایات میں ملتی ہیں بطور نمونہ:

۱۔ حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام کی ایک حدیث میں ہے کہ پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت علی علیہ السلام کو جو وصیتیں فرمائی ہیں۔ ان میں سے یہ بھی ہے کہ:

یا علی کفر باللہ العظیم من هذه الامة عشرة، وعد منهم مانع الزکوۃ۔۔۔۔۔  
 --- ثم قال یا علی! من منع قیراطاً من زکوۃ ماله فلیس بمؤمن ولا مسلم  
 ولا کرامة، یا علی! تارک الزکوۃ یسئل اللہ الرجعة الی الدنیا، وذاک  
 قوله عز وجل حتی اذا جاء احدہم الموت قال رب  
 ارجعون۔۔۔۔۔

یا علی! (میری) اس امت کے دس قسم کے لوگ خدا کے بزرگ و برتر کا کفر کر چکے ہیں اور ان دس قسم کے لوگوں میں سے مانع زکوٰۃ کو بھی شمار فرمایا۔۔۔۔۔ پھر فرمایا اے علی! جو شخص اپنے مال کی زکوٰۃ سے ایک قیراط بھی ادا نہ کرے نہ تو وہ مؤمن ہے، نہ مسلمان اور نہ ہی خدا کے نزدیک اس کی کوئی قدر و قیمت ہے۔

یا علی! مالک زکوٰۃ مرتے وقت اس دنیا کی طرف لوٹ آنے کا خدا سے سوال کرتا ہے، تاکہ اپنے اس عظیم گناہ کی تلافی کر سکے، لیکن یہ سوال ماننا نہیں جاتا) اور یہی وہ چیز ہے جس کی طرف خداوند عزوجل نے قرآن مجید میں اشارہ فرمایا ہے کہ جب ان میں سے کسی ایک کے پاس موت پہنچ جاتی ہے تو وہ کہتا ہے کہ خداوند! مجھے واپس پلٹا، (لیکن جواب منفی پاتا ہے) یہ

۲۔ ایک اور حدیث میں حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہے:

ان الله عز وجل فرض للفقراء في اموال الاغنياء فريضة لا يحمدون الا باذنها وهي الزكاة، بها حقنوا دماءهم و بها سموا مسلمين  
اللہ نے امراء کے مالوں میں غریبوں کے لیے فريضہ مقرر کر دیا ہے کہ جسے ادا کئے بغیر وہ لائق تعریف نہیں ہو سکتے اور وہ ہے زکوٰۃ کہ جس کے ذریعے وہ اپنے خون کی حفاظت بھی کرتے ہیں اور مسلمان بھی کہلاتے ہیں۔

۳۔ آخر میں حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام کا ایک اور فرمان:

من منع قيراطا من الزكاة فليمت ان شاء يهوديا او نصرانيا  
جو شخص زکوٰۃ کا ایک قیراط ادا نہ کرے تو اسے چاہیے کہ وہ یہودی یا نصرانی ہو کر مرے۔  
اسلام میں زکوٰۃ کی اہمیت، اس کا فلسفہ، اسی طرح اسلام میں وجوب زکوٰۃ کی تاریخ اور اس سے متعلق دوسری خصوصیات کے بارے میں ہم نے تفسیر نمونہ کی چوتھی جلد (سورہ توبہ کی ساٹھویں آیت کے ذیل) میں تفصیل سے روشنی ڈالی ہے۔

- ۹۔ قُلْ اِيْتَكُمْ لَتَكْفُرُوْنَ بِالَّذِي خَلَقَ الْاَرْضَ فِيْ يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُوْنَ لَهُ اَنْدَادًا ۚ ذٰلِكَ رَبُّ الْعٰلَمِيْنَ ۝
- ۱۰۔ وَجَعَلَ فِيْهَا رَوَاسِيْ مِنْ فَوْقِهَا وَبَرَكَ فِيْهَا وَقَدَّرَ فِيْهَا اَقْوَاتَهَا فِيْ اَرْبَعَةِ اَيَّامٍ ۚ سَوَاءٌ لِّلْساٰبِلِيْنَ ۝
- ۱۱۔ ثُمَّ اسْتَوٰى اِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْاَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا اَوْ كَرْهًا ۚ قَالَتَا اَتَيْنَا طَآئِعِيْنَ ۝
- ۱۲۔ فَقَضٰهُنَّ سَبْعَ سَمٰوٰتٍ فِيْ يَوْمَيْنِ وَاَوْحٰى فِيْ كُلِّ سَمَاءٍ اَمْرَهَا ۚ وَزَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيْحَ ۚ وَحِفْظًا ۚ ذٰلِكَ تَقْدِيْرُ الْعَزِيْزِ الْعَلِيْمِ ۝

## ترجمہ

- ۹۔ کہہ دے کہ کیا تم اس ذات کا کفر کرتے ہو جس نے زمین کو دو دنوں میں خلق فرمایا اور اس کے لیے نظیر اور مثل بناتے ہو؟ وہ تو سب جہانوں کا پروردگار ہے۔
- ۱۰۔ اس نے زمین میں پہاڑ بنائے اور اس میں برکت عطا کی اور اس میں مختلف غذائی مواد رکھ کر سب کچھ چار دنوں میں تھا، ضرورت مندوں کی ضرورت کے عین مطابق۔
- ۱۱۔ پھر آسمان کی تخلیق کا ارادہ فرمایا، جب کہ وہ دھوئیں کی صورت میں تھا، پس اسے اور زمین کو حکم دیا کہ وجود میں آؤ اور صورت اختیار کرو، خواہ خوشی سے خواہ مجبور ہو کر، تو انہوں نے کہا ہم اطاعت کرتے

ہوئے آتے ہیں۔

۱۲۔ اس وقت انہیں سات آسمانوں کی صورت میں دو دنوں میں پیدا کیا اور وہ جو کچھ چاہتا تھا ہر آسمان میں بنایا اور ہم نے نچلے آسمان کو (ستاروں کے) چراغوں سے مزین کیا اور (شہابوں کے ذریعے شیطانوں کو باتیں چرانے سے روک کر انہیں) محفوظ فرمایا۔ یہ ہے زبردست صاحب علم خدا کی تقدیر۔

## تفسیر آسمانوں اور زمین کی پیدائش کے دورانے

مندرجہ بالا آیات میں زمین و آسمان کی تخلیق اور موجودات عالم کی آغاز خلقت کے بارے میں خداوند عالم کی عظمت، علم اور قدرت کی آفاقی آیات اور نشانیوں کا ذکر ہے خداوند عالم اپنے پیغمبر کو حکم دے رہا ہے کہ کفار و مشرکین کو مخاطب کر کے ان سے سوال کریں کہ آیا وہ اس خداوند بزرگ و برتر کا کونجو انکار کر سکتے ہیں جو اتنے وسیع و عریض جہانوں کا مبداء ہستی ہے؟ تاکہ اس طرح سے ان کے ضمیر کو جھنجھوڑ کر اور عقل اور ہوش و حواس کو بیدار کر کے انہیں خود ہی فیصلہ کرنے کی دعوت دی جائے۔

ارشاد فرمایا گیا ہے: کہہ دے آیا تم اس ذات کا کفر کرتے ہو جس نے زمین کو دو روز میں پیدا کیا (قل عاتکم لتکفرون بالذی خلق الارض فی یومین)۔

”اور کیا اس کے لیے نظیر اور مثل قرار دیتے ہو (و تجعلون له اندادا) کتنی بڑی غلطی ہے اور کس قدر بے بنیاد گفتگو؟

وہ تو تمام جہانوں کا پروردگار ہے (ذالک رب العالمین)۔

آیا جو ذات اب ان جہانوں کو چلا رہی ہے، وہ اس زمین و آسمان کی خالق نہیں ہو سکتی؟ اگر وہ خالق کائنات اور مدبر عالم ہے تو پھر ان بتوں اور بناوٹی معبودوں کو اس کا ہم پلہ کیوں قرار دیتے ہو؟ عبادت کے لائق تو وہی ذات ہو سکتی ہے جس کے ہاتھ میں اس کائنات کی تخلیق، تدبیر، مالکیت اور حکومت ہے۔

اس کے بعد کی آیت میں پہاڑوں کی تخلیق، زمین کے معدنیات اور اس کی برکتوں اور غذائی مواد کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا گیا ہے: اس نے زمین میں پہاڑ بنائے، اس میں برکتیں اور فائدے رکھے ہیں اور اس کے اندر مختلف غذائی مواد بھی رکھا ہے اور یہ سب کچھ چار دنوں میں تیار و جعل فرمایا اور اسی من فوقہا و بارک فیہا و قد ریفہا اقوانہا فی اربعۃ ایام)۔

یہ غذائی مواد ضرورت مندوں اور مانگنے والوں کی ضرورت کے عین مطابق ہے (سواء للساثلین)۔  
تو اس طرح سے اللہ تعالیٰ نے تمام ضرورت مندوں کی ضروریات کو پیش نظر رکھ کر بغیر کم و کاست ان سب کے لیے وہی کچھ پیدا کر دیا جو ان کے لیے لازم تھا، جیسا کہ سورہ طہ کی پچاسویں آیت میں فرمایا گیا ہے:

ربنا الذی اعطی کل شئیء خلقه ثم ھدٰی

ہمارا پروردگار تو وہ ہے کہ جس نے ہر مخلوق کو اس کی تخلیقی ضرورت کے عین مطابق سب کچھ عطا کر دیا پھر اسے اپنے رستے کی ہدایت کی۔

”ساثلین“ سے مراد یہاں پر ممکن ہے کہ انسان ہوں یا بطور عام انسان، حیوان اور نباتات ہوں، اور اگر ذوی العقول کی جمع کی صورت میں مذکور ہوا ہے تو یہ ”تغلیب“ کے لیے ہے۔  
اس تفسیر کے مطابق نہ صرف انسانی ضروریات کو پورا کر دیا گیا ہے بلکہ زمین میں موجود تمام حیوانات اور نباتات کی ضروریات کو بھی پورا کیا گیا ہے اور زندگی کی بقا و دوام کے لیے جو چیز ضروری تھی اسے پیدا کیا گیا ہے۔

### ایک اہم سوال اور اس کا جواب

مذکورہ بالا آیات میں بتایا گیا ہے کہ زمین کی آفرینش دو دن میں اور پہاڑوں کی برکتوں اور غذاؤں کی آفرینش چار دن میں ہوئی ہے اور انہی آیات کے آخر میں بتایا گیا ہے کہ آسمانوں کی تخلیق دو دن میں ہوئی ہے جو مجموعی طور پر آٹھ دن بنتے ہیں جبکہ قرآن مجید کی دوسری بہت سی آیات میں زمین و آسمان کی پیدائش کو چھ دن یا بالفاظ دیگر چھ دورانیوں میں پیدا کرنا بیان ہوا ہے۔  
آخر اس کی کیا وجہ ہے؟

مفسرین نے اس سوال کے دو طرح کے جواب دیئے ہیں :

پہلا جواب جو کہ مشہور ہے یہ ہے کہ جہاں پر ”اربعة ایام“ (چار دن) کہا گیا ہے وہاں پر مراد چار دنوں کا متمم ہے اور وہ اس طرح کہ ان چار دنوں میں سے پہلے دو دنوں میں زمین کو پیدا کیا گیا اور دوسرے دو دنوں میں زمین کی دوسری خصوصیات کو اور اس کے ساتھ ہی دو دنوں میں آسمانوں کو کہ سب مل کر چھ دن (چھ دورانیے) بنتے ہیں۔

لے ”سواء“ اور اسی طرح ”للساثلین“ کا اعراب کیا جاتا ہے اور یہ کس کلمہ سے متعلق ہیں؟ اس بارے میں متعدد احتمال ہیں۔ پہلا یہ کہ ”سواء“ لفظ ”اقوات“ کا حال ہے اور ”للساثلین“ ”سواء“ کے متعلق ہے۔ اس صورت میں اس کا نتیجہ مندرجہ بالا تفسیر کی صورت میں نکلے گا۔ دوسرا یہ کہ ”سواء“ ”ایام“ کی صفت واقع ہو رہا ہے یعنی یہ چار دورانیے ایک دوسرے کے برابر ہیں لیکن ”للساثلین“ یا تو ”قدر“ سے متعلق ہو گا یا پھر کسی معذرت کلمہ سے جو تقدیر یا یوں ہے ”کائنۃ للساثلین“ یعنی یہ چار دن سوال کرنے والوں کے لیے جواب ہیں۔ (لیکن پہلی تفسیر زیادہ واضح ہے)۔

لے ملاحظہ ہوں سورہ اعراف کی آیت ۵۴، سورہ یونس کی آیت ۳، سورہ ہود کی آیت ۷، سورہ فرقان کی آیت ۵۹، سورہ سجدہ کی آیت ۴، سورہ ق کی آیت ۳۸ اور سورہ حدید کی آیت ۴۔

اس قسم کی تعبیرات عربی اور فارسی زبانوں میں بہت موجود ہیں۔ مثلاً کہتے ہیں کہ یہاں سے مکہ تک دس دن کا سفر ہے اور مدینہ تک ۱۵ دن کا یعنی مکہ سے مدینہ کا سفر پانچ دن کا ہے اور یہاں سے مکہ کا دس دن کا۔  
البتہ اگر متعدد آیات میں آفرینش کا چھ دن کا ذکر نہ ہوتا تو ایسی کوئی تفسیر بھی قابل قبول نہ ہوتی لیکن قرآن کی آیات ایک دوسرے کی تفسیر کرتی ہیں اور ایک دوسرے کا قرینہ بنتی ہیں لہذا مندرجہ بالا تفسیر بخوبی قابل قبول ہے۔

دوسرا جواب جسے بہت کم مفسرین نے انتخاب کیا ہے وہ یہ ہے کہ: ”اربعۃ ایام“ (چار دن) کا تعلق خلقت کے آغاز سے نہیں ہے بلکہ سال کے چار موسموں (بہار، خزاں، سرما اور گرما) کی طرف اشارہ ہے جو سالوں اور حیوانوں کے رزق کی پیدائش اور غذائی مواد کی پرورش کی طرف اشارہ ہے۔<sup>۱</sup>

لیکن اس تفسیر سے ایک تو ان آیات کے جلوں کے درمیان ہم آہنگی برقرار نہیں رہتی، کیونکہ زمین و آسمان کی تخلیق کے بارے میں ”یوم“ آغاز پیدائش کے دورانیہ کے معنی میں ہے۔ اور اس تفسیر کے مطابق یوم کا استعمال زمین اور غذائی مواد کی خصوصیات کے بارے میں سال کے چاروں موسموں میں، تو پھر بات مکرر (دوبارہ) ہو جائے گی۔

دوسرے یہ کہ اس کا نتیجہ یہ ہے کہ آفرینش کے چھ دنوں میں سے صرف دو دن زمین کی تخلیق کے اور دو دن آسمانوں کی تخلیق کے ہوئے ہیں گفتگو ہوئی ہے لیکن باقی دو دنوں کے بارے میں کوئی بات ہی نہیں ہوئی جو آسمان اور زمین کے درمیان مخلوقات ”وما بینہما“ کی پیدائش سے تعلق ہیں۔

بہر حال پہلی تفسیر کئی لحاظ سے بہتر معلوم ہوتی ہے۔  
یہ بات بتانے کی شاید ضرورت نہ ہو کہ آیات مذکورہ میں ”ایام“ سے مراد یہ عام دن ہرگز نہیں ہیں کیونکہ زمین و آسمان کی پیدائش سے پہلے اس معنی میں دن کا تو بالکل وجود ہی نہیں تھا، بلکہ اس سے مراد آفرینش کے مختلف دورانیے ہیں جن پر لاکھوں بلکہ کروڑوں سال کا عرصہ بیت چکا ہے۔

اس بات کی مکمل وضاحت ہم تفسیر نمونہ کی جلد ۴ (سورۃ اعراف کی ۵۴ ویں آیت کے ذیل) میں کر چکے ہیں۔  
اس مقام پر دو اور نکتے باقی رہ جاتے ہیں جن کی طرف توجہ ضروری ہے۔  
پہلا یہ کہ ”بارک فیہا“ سے کیا مراد ہے؟ بظاہر اس سے زمین کے اندرونی معادن اور وسائل اور بیرونی چیزوں، درختوں، نہروں اور پانی کے چشموں وغیرہ کی طرف اشارہ ہے۔ جو زمین کی تمام زندہ مخلوق کے لیے برکت اور استفادے کا ذریعہ ہیں۔

۱۔ آیت کی اس تفسیر کے مطابق اس کی تقدیریوں ہوگی:

وقدر فیہا اقواتہا فی تتمة اربعة ایام

یا جس طرح کہ تفسیر کثاف میں آیا ہے:

کل ذلک فی اربعة ایام

۲۔ اس مضمون کی ایک حدیث تفسیر علی بن ابراہیم میں بھی درج ہے۔

دوسرا یہ کہ ”فی اربعة ایام“ (چار دن میں) کی تعبیر آیت میں مذکور کس موضوع کی آفرینش اور تخلیق سے متعلق ہے؟ بعض مفسرین کے نزدیک یہ صرف ”اقوات“ (غذائی مواد) سے متعلق ہے جبکہ ایسا نہیں ہے بلکہ آیت کی تینوں اقسام (پہاڑوں، زمین کے وسائل اور برکات اور غذائی مواد کی تخلیق) سے متعلق ہے۔ کیونکہ اگر ایسا نہ ہو تو آیات مذکورہ میں مذکور ”ایام“ میں ان میں سے بعض امور داخل نہیں ہوں گے اور آیات کے نظام سے بھی مطابقت نہیں ہوگی۔

زمین کی پیدائش اور اس کے ارتقائی مراحل سے متعلق گفتگو کے بعد آسمانوں کی تخلیق سے متعلق گفتگو کی گئی ہے۔ ارشاد فرمایا گیا ہے: پھر آسمان کی تخلیق کا ارادہ فرمایا جبکہ وہ دھواں تھا، اس وقت زمین اور آسمان سے فرمایا وجود میں آؤ اور صورت اختیار کرو، خواہ از روئے اطاعت یا پھر مجبوراً (ثم استوی الی السماء وہی دخان فقال لها والارض ائتیا طوعاً او کرہاً)۔

انہوں نے کہا ہم از روئے اطاعت وجود میں آئیں گے (قالتا اتینا طائعتین)۔ اس وقت خدا نے انہیں سات آسمانوں کی صورت میں دو دنوں میں پیدا کیا اور مکمل کر دیا (فقد ضاہن سبع سماوات فی یومین)۔

”اور ہر آسمان میں جو کچھ چاہا فرمان دیا“ اور ان میں مختلف مخلوقات اور موجودات کو پیدا کیا اور انہیں نظم و ضبط عطا کیا (واوحی فی کل سماء امرها)۔

”اور پچھلے آسمان کو ستاروں کے چراغوں سے زینت بخشی اور شہابوں کے ذریعے ان کی حفاظت کی تاکہ شیطان باتیں نہ چرا سکیں (ونمیتا السماء الدنیا بمصابیح وحفظاً)۔

جی ہاں! ”یہ ہے خداوند قادر و علیم کی تقدیر“ (ذالک تقدیر العزیز العلیم)۔

## چند اہم نکات

۱۔ ”شعور کی تعبیر“: یہ عام طور پر زمانے میں تاخیر کے لیے آتی ہے لیکن کبھی بیان میں تاخیر کے لیے بھی آجاتی ہے۔ اگر پہلے معنی میں ہو تو اس کا مفہوم یہ ہوگا کہ آسمانوں کی تخلیق، زمین، پہاڑ، معادن اور غذائی مواد کی تخلیق کے بعد عمل میں آئی۔ لیکن اگر دوسرے معنی میں ہو تو اس سے کوئی فرق نہیں پڑتا آسمانوں کی تخلیق پہلے عمل میں آئی ہو اور زمین کی اس کے بعد۔ لیکن بوقت بیان پہلے زمین غذائی مواد اور ان کے منافع کا ذکر کیا کہ جو آسمانوں کی ضرورت اور توجہ کا مرکز ہے پھر تخلیق آسمان کی تفصیل بیان کی۔

دوسرا معنی جہاں سائنسی انکشافات سے زیادہ ہم آہنگ ہے وہاں قرآن مجید کی دوسری آیات سے بھی زیادہ موافقت رکھتا ہے، کیونکہ سورۃ نازعات میں یوں فرمایا گیا ہے:

وانتم اشد خلقاً ام السماء بناھا۔ رفع سمکھا فسوّھا۔ واغطش لیلھا وانجرح ضحاھا۔ والارض بعد ذلک دحاھا۔ اخرج منها ماءھا ومرعھا والجبّال ارساھا۔ متاعاً لکم ولا نعامکم

آیا تمہارا مرنے کے بعد زندہ کرنا زیادہ اہم ہے یا آسمان کی تخلیق؟ خدا نے اسے بنایا، پھیلایا اور منظم کیا۔ اس کی رات کو تاریک اور دن کو روشن کیا۔ اس کے بعد زمین کو بچھایا۔ اس کے اندر کوئی پانیوں، نباتات اور چراگا ہوں کو اس سے نکالا۔ بعد ازاں پہاڑوں کو محکم بنایا تاکہ تمہارے اپنے لیے اور تمہارے چوپاؤں کے لیے زندگی کے وسائل فراہم ہوں۔ (نازعات ۲۷ تا ۳۲)۔

ان آیات سے بخوبی واضح ہوتا ہے کہ زمین کا بچھنا، چشموں کا بلنا، درختوں اور دوسرے غذائی مواد کی پیدائش غرض سب کچھ آسمانوں کی تخلیق کے بعد وجود میں آیا۔ جب کہ اگر ”مشو“ سے تاخیر زمانی مراد لیں تو پھر کہا پڑے گا کہ یہ سب آسمان کی تخلیق سے پہلے موجود تھے اور چونکہ ”بعد ذالک“ کا کلمہ ان سب کو اس کے بعد شمار کرتا ہے۔ لہذا ”ثم“ سے تاخیر بیانی مراد لینا زیادہ واضح اور روشن ہے۔

۲۔ ”استوی“ کا مفہوم: یہ استواء کے مادہ سے ہے جو دراصل اعتدال یا دو چیزوں کے ایک دوسرے کے برابر ہونے کے معنی میں آتا ہے، لیکن جیسا کہ بعض ارباب لغت اور مفسرین کہتے ہیں کہ یہ مادہ جب ”علی“ کے ساتھ متعدی ہو تو ”کسی چیز پر غلبہ پانے اور مسلط ہونے“ کے معنی میں آتا ہے۔ جیسے:

الرحمن علی العرش استوی  
خدا نے رحمن عرش پر مسلط ہو گیا۔ (طہ - ۵)

اور جب ”الی“ کے ساتھ متعدی ہو تو ”قصد و ارادہ“ کے معنی میں آتا ہے۔ جیسے زیر تفسیر آیت میں ہے:

ثم استوی الی السماء  
پھر آسمان کی تخلیق کا ارادہ کیا۔ (طم سجدہ - ۱۱)

۳۔ ہی دخان سے مراد: اس کا معنی ہے کہ آسمان، اوائل میں دھوئیں کی صورت میں تھے یہ بتاتا ہے کہ آسمانوں کی تخلیق کا آغاز گیہوں کے بڑے بڑے مجموعوں سے ہوا۔ اور یہ آغاز آفرینش کے بارے میں سائنس کی تازہ ترین تحقیقات سے پورے طور پر ہم آہنگ ہے۔

اب بھی بہت سے آسمانی ستارے گیس اور دھوئیں کے بڑے بڑے مجموعوں کی صورت میں موجود ہیں۔

۴۔ ”فقال لها وللارض ائتیا طوعاً وکرها“ خدا نے آسمان اور زمین سے فرمایا وجود میں آؤ اور صورت اختیار کرو خواہ از روئے اطاعت یا از راہ مجبوری۔ اس معنی میں نہیں ہے کہ بات کو لفظوں سے ادا کیا گیا ہو بلکہ خدا کا قول تخلیق کے لیے فرمان تکوینی اور اس کا ارادہ ہی ہے اور ”طوعاً وکرها“ کی تعبیر اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ آسمان و زمین کے صورت اختیار کرنے کے بارے میں خدا کا قطعی ارادہ تھا اور انہیں ہر حالت میں ایک مطلوب صورت اختیار کرنا ہی تھی چاہے وہ یہ بات

۱۔ ابن عباس سے منقول ہے کہ زمین کی پیدائش آسمان سے پہلے ہوئی ہے لیکن (دحوالارض) بعد میں ہوا اس سے کوئی مسئلہ حل نہیں ہوتا۔ گویا ابن عباس نے آیت کے آخر کی طرف توجہ نہیں فرمائی جس میں پہاڑوں اور غذائی مواد کی بات ہو رہی ہے۔ (غور کیجئے گا)۔

چاہتے یا نہ چاہتے۔

۵۔ "ایتنا طالعین" (ہم نے از روئے اطاعت یہ صورت اختیار کی ہے)۔ یہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ آسمان اور زمین کو تشکیل دینے والا مواد تکوینی اور تخلیقی لحاظ سے مکمل طور پر اس کے ارادے اور فرمان کے تابع تھا اس نے فوراً اپنی لازمی صورتیں اختیار کر لیں اور فرمان الہی کی ذرہ بھر بھی نافرمانی نہیں کی۔

بہر حال ظاہر ہے کہ وہ "امر" اور یہ "تعمیل امر" تشریعی حیثیت کا حاصل نہیں تھا بلکہ ان کی صرف تکوینی صورت تھی۔  
۶۔ "فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ" (انہیں سات آسمانوں کی صورت میں دو دنوں میں پیدا کیا) یہ جملہ آسمانوں کی تخلیق کے سلسلے میں دو دورانیوں کی طرف اشارہ ہے جس کا ہر دورانیہ کروڑوں سال پر مشتمل ہے اور ہر دورانیے کے لحاظ سے کئی اور ادوار میں تقسیم ہو جاتا ہے۔ ممکن ہے یہ دونوں دورانیے تدریجی طور سے مائع اور گیلی ہوئی صورت میں تبدیل ہونے اور گیلی ہوئی صورت سے ٹھوس صورت میں تبدیل ہونے کے دورانیے ہوں۔

ہم پہلے بھی بتا چکے ہیں کہ لفظ "یوم" (کہ فارسی میں جس کا ہم معنی لفظ "روز" ہے) دوسری زبانوں میں "دوران" کے معنی میں بہت ہی رائج اور مستعمل ہے حتیٰ کہ ہماری روزمرہ کی گفتگو میں بھی بڑی حد تک استعمال کیا جاتا ہے۔ مثلاً ہم کہتے ہیں کہ "زندگی میں انسان ایک دن ناکامی کا شکار ہوتا ہے تو دوسرے دن ساحل کامرانی سے ہمنام ہوتا ہے" یہ زندگی کے کامیابی اور ناکامی کے مختلف ادوار کی طرف اشارہ ہے۔

اس سلسلے میں مزید تفصیل تفسیر نمونہ کی چھٹی جلد سورۃ اعراف کی ۵۴ دس آیت کے ذیل میں بیان ہو چکی ہے۔  
۷۔ "سَبْعَ رِبَاطٍ" کا عدد ممکن ہے یہاں پر تکثیر کے معنی میں ہو۔ یعنی ہم نے بہت سے آسمان اور بے شمار کرات پیدا کئے ہیں۔ یہ بھی ممکن ہے کہ یہ تعداد کا عدد ہو۔ یعنی آسمانوں کی صحیح تعداد صرف سات ہے اور یہ جو کواکب اور ستارے ثابت اور سیارے ہمیں نظر آتے ہیں آیت کے بعد کے حصے کی گواہی کے مطابق اسی آسمان اول کا جزو ہیں۔ اس طرح سے عالم آفرینش سات عظیم مجموعوں سے تشکیل پایا ہے جن میں سے صرف ایک مجموعہ انسانی نگاہوں کے سامنے ہے اور انسان کے سائنسی، علمی اور تحقیقی وسائل اور ذرائع اسی آسمان اول سے آگے نہیں بڑھ سکے، باقی چھ عالم کیسے ہیں؟ اور کن چیزوں سے تشکیل پائے ہیں؟ خدا کے سوا کسی کو اس بات کا علم نہیں ہے۔

یہی تفسیر زیادہ صحیح معلوم ہوتی ہے۔ اس کی مزید تفصیل تفسیر نمونہ کی پہلی جلد سورۃ بقرہ کی آیت ۲۹ کی تفسیر میں ملاحظہ فرمائیں۔

۸۔ "وَاَوْحٰی فِیْ كُلِّ سَّمَاءٍ اَمْرًا" (ہر آسمان میں اپنے امر کی وحی کی اور اسے ضروری نظم و ضبط عطا کیا) یہ جملہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ آسمان کا مسئلہ صرف تخلیق پر ہی ختم نہیں ہو جاتا بلکہ ان میں سے ہر ایک میں اللہ نے کچھ موجودات اور مخلوقات کو بھی پیدا کیا ہے اور ان میں خاص قسم کا نظم و ضبط مقرر فرمایا ہے جن میں سے ہر ایک اپنی جگہ پر خدا کی عظمت علم اور قدرت کی مستقل نشانی ہے۔

۹۔ "وَمِنْ ثَمَرَاتِ السَّمَاءِ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحٍ وَحِفْظًا" (اور ہم نے نچلے آسمان کو ستاروں کے چراغوں سے زینت بخشی اور اس میں شہاب پیدا کئے جو آسمان کو شیطاں سے بچائے ہوئے ہیں) یہ اس بات کی دلیل ہے کہ تمام ستارے

آسمان اول کی زینت ہیں اور لوگوں کی نظر میں ایسے قمقموں کے مانند ہیں جو اس نیلگوں آسمان کے شامیانے سے لٹکائے گئے ہیں۔ یہ رستارے نہ صرف آسمان کی زینت ہیں جو اپنی خاص چمک دمک سے عاشقان اسرار آفرینش کے قلوب کو اپنی طرف جذب کر رہے ہیں اور زبان حال سے توحید کا نغمہ سنارہے ہیں بلکہ تاریک راتوں میں صحراؤں میں سفر کرنے والوں کے لیے چراغ راہ بھی ہیں جو اپنی روشنی کے ذریعے ان کی راہنمائی بھی کرتے ہیں اور راستے کی جہت اور سمت کا بھی تعین کرتے ہیں۔

”شہب“ جو رستارے ہیں تیز رفتاری کے ساتھ آسمان میں تیرتے پھرتے نظر آتے ہیں درحقیقت ایسے تیرہوتے ہیں جو شیطانوں کے سینوں کو اپنا نشانہ بناتے ہیں اور اس قدر چوڑے چمکے آسمان کی ان سے حفاظت کرتے ہیں۔ اس موضوع کی مزید تفصیل کے لیے تفسیر نمونہ کی جلد ۶ سورہ حجر کی آیت ۱۱ اور اس کی تکمیلی تشریح جلد ۱۰ سورہ صافات کی آیت ۱ کی تفسیر میں ملاحظہ فرمائیں۔

۱۰۔ ”ذالک تقدیر العزیز العلیم“ (یہ خداوند قادر اور عالم کی تخلیق، صحیح تقدیر اور اندازہ ہے) یہ درحقیقت نزوہ نویس نکتے کی تکمیل ہے اور یہ ”عشرہ کاملہ“ تشکیل دے رہا ہے اور زبان حال سے کہہ رہا ہے کہ ”آغاز آفرینش سے لے کر صورت اختیار کرنے اور منظم ہونے تک سب سوچے سمجھے منصوبے اور چھتے تھے انداز میں پیدا کیا گیا ہے جو اس بے حد حساب علم اور قدرت کے مالک مبداء کی جانب سے مرتب کیا گیا ہے اور ان میں سے ہر ایک چیز کے بارے میں غور و فکر انسان کو اسی مبداء بزرگ کی طرف راہنمائی کرتا ہے۔

آثر نگارش  
اہلِ تسلیم کی ایک جماعت

زیرِ نظر  
استاد محقق آیت اللہ العظمیٰ ناصر مکارم شیرازی

# تفسیر نمونہ

جلد ۱۱

۱۱-۲

ترجمہ  
حضرت مولانا سید صفدر حسین نجفی حیدر آبادی

زیرِ سرپرستی  
حضرت آیت اللہ العظمیٰ الحاج سید علی رضا سیستانی مدظلہ

مِصْبَاحُ الْقُرْآنِ طُرُط

جملہ حقوق محفوظ ہیں

جلد ۱۱

مترجم — حضرت مولانا سید صفدر حسین نجفیؒ

شاہراہ قائد اعظم، لاہور

تاریخ اشاعت \_\_\_\_\_ ربيع الثاني ۱۴۱۷ھ

200/- \_\_\_\_\_

ملنے کا پتہ :

# قرآن سنٹر

۲۴، الفضل مارکیٹ اردو بازار، لاہور

فون: ٤١٢٢٢٢٣ - ٤٣١٢٣١١

۱۱۔ فَإِنْ أَعْرَضُوا فَقُلْ أَنْذَرْتُكُمْ صِيعَةً مِّثْلَ صِيعَةِ عَادٍ وَ ثَمُودَ ۝

۱۲۔ إِذْ جَاءَهُمْ الرُّسُلُ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ ۖ قَالُوا لَوْ شَاءَ رَبُّنَا لَأَنْزَلَ مَلَائِكَةً فَإِنَّا بِمَا

أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ ۝ ۱۵۔ فَأَمَّا عَادُ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَقَالُوا مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً ۖ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً ۖ وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ ۝

۱۶۔ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا فِي أَيَّامٍ نَحْسَاتٍ لِنُذِيقَهُمْ عَذَابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَخْزَىٰ وَهُمْ لَا يُنصَرُونَ ۝

## ترجمہ

- ۱۱۔ اگر وہ منہ پھیر لیں تو پھر کہہ دے کہ تمہیں ویسی بجلی سے ڈراتا ہوں جیسی عاد و ثمود پر گری۔  
۱۲۔ جس وقت کہ ان کے رسول ان کے آگے، پیچھے (اور ہر طرف) سے ان کے پاس آئے اور انہیں خدا نے یگانہ کی پرستش کی دعوت دی تو انہوں نے کہا: اگر ہمارا خدا چاہتا تو فرشتوں کو نازل کر دیتا لہذا جو کچھ تم نے کر آئے ہو ہم اس کے منکر ہیں۔

۱۵۔ قوم عاد نے زمین میں ناحق مستحکم کیا اور کہا: ہم سے بڑھ کر کون طاقتور ہے؟ کیا وہ نہیں جانتے تھے کہ انہیں پیدا کرنے والا خدا ان سے زیادہ قوی ہے وہ اپنے اس گمان کی وجہ سے ہمیشہ ہماری آیات کا انکار کرتے تھے۔

۱۶۔ آخر کار ہم نے ان پر سخت دلوں میں نہ بردست ہونا ک شرا و سخت ہواؤں کے جھکڑ بھیجے تاکہ انہیں دنیاوی زندگی میں ہی ذلیل و خوار کرنے والا عذاب چکھائیں۔ اور آخرت کا عذاب تو اس سے بھی زیادہ رسوا کن ہو گا اور رکھیں سے بھی) ان کی مدد نہیں کی جائے گی۔

## تفسیر عاد و ثمود کی سی صاعقہ سے ڈرو

گزشتہ آیات میں توحید اور معرفت الہی کے بارے میں مؤثر گفتگو ہو چکی ہے۔ اب ان آیات میں ان ہٹ دم و ضدی مزاج مخالفین کو زبردست تنبیہ کی جا رہی ہے جو ان تمام واضح اور روشن دلائل اور آیات کو دیکھنے کے باوجود صاف انکار کر دیتے ہیں۔ ان آیات میں انہیں خبردار کرتے ہوئے فرمایا گیا ہے: اگر ان تمام واضح اور روشن دلائل کے باوجود دور و گردانی کریں تو انہیں کہہ دے کہ میں تمہیں ویسی ہی بجلی سے ڈراتا ہوں جیسی بجلی عاد و ثمود پر پڑی تھی (فان اعرضوا فقل انذرکم صاعقۃ مثل صاعقۃ عاد و ثمود)۔

اس بات سے ڈرو کہ ہولناک آگ لگا دینے والی تباہ کن بجلیاں تم پر آسمان سے ٹوٹ پڑیں اور تمہاری شرمناک زندگی کا خاتمہ کر دیں۔

ہم اسی سورت کے آغاز میں پڑھ چکے ہیں کہ قرآن مجید اور پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی دعوت کے بارے میں تحقیقات کے لیے ولید بن مغیرہ (بروایتے عقبہ بن ربیعہ) جیسے مشرکین مکہ کے کچھ سردار آنحضرت کی خدمت میں پہنچے اور کچھ سوال کئے تو آپ نے ان کے سوالوں کا جواب دیتے ہوئے اس سورہ کی کچھ ابتدائی آیات کی تلاوت کی جب زیر نظر آیات پر پہنچے انہیں قوم عاد و ثمود جیسی صاعقہ سے ڈرایا تو وہ اس حد تک لرز گئے اور وحشت و اضطراب کا شکار ہو گئے کہ ان میں بولنے کی طاقت

لے "فان اعرضوا" میں "فلا" بقولے "فاء تفریم" ہے جو اس زبردست انداز کو گزشتہ توحیدی آیات سے رادوائی کی ارفع قرار دے رہی ہے۔

نہی۔ وہ اٹھ کھڑے ہوئے اور اپنے دوستوں کے پاس آکر اپنی اضطرابی اور سبجائی کیفیت بیان کی۔  
راغب نے مفردات میں لکھا ہے کہ ”صاعقہ“ اس ہیبت ناک آواز کو کہتے ہیں جو آسمانی فضا میں پیدا ہوتی ہے جس میں آگ،

موت یا عذاب بھی ہوتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ کبھی اس لفظ کا اطلاق ”موت“ پر اور کبھی ”آگ“ پر بھی ہوتا ہے۔  
اور آج کے سائنسدانوں کی تحقیقات کے مطابق ”صاعقہ“ الیکٹرک کے اس عظیم انگارے کو کہتے ہیں جو بادل کے مثبت  
اور زمین کے منفی پول کی وجہ سے پیدا ہوتا ہے اور عام طور پر پہاڑوں کی مخروطی چوٹیوں، درختوں، بلند جگہوں، ہموار صحراؤں، بیابانوں،  
انسانوں اور حیوانوں پر گرتا ہے۔ اس بجلی کی حرارت اس قدر زیادہ ہوتی ہے کہ جس چیز پر بھی گرتی ہے اسے جلا کر بھسم کر دیتی  
ہے اور اس جگہ پر ایک ہیبت ناک آواز اور زبردست زلزلہ پیدا ہو جاتا ہے۔

ہم جانتے ہیں کہ خداوند عالم نے گزشتہ اقوام میں سے کچھ گروہوں کو اس کے ذریعے عذاب دیا اور پھر قابل توجہ بات  
یہ بھی ہے کہ موجودہ دور میں سائنس کی تمام تر ترقیوں کے باوجود آج تک کوئی ایسا ذریعہ ایجاد نہیں ہو سکا جس سے انسان اس  
غیر بلا کو نازل ہونے سے پہلے روک دے۔ آج کا انسان اس کے مقابلے سے عاجز ہے۔

اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ آخر کیا وجہ ہے کہ دیگر تمام معذب اقوام کو چھوڑ کر قوم عاد و ثمود کا ذکر کیا گیا ہے؟  
اس کی وجہ یہ ہے کہ عربوں کو ان کے حالات کا اچھی طرح سے علم تھا اور وہ ان کے آثار قدیمہ کی صورت میں موجود کھنڈرات  
کو اپنی آنکھوں سے ملاحظہ کر چکے تھے اور چونکہ یہ صحرائین اور خانہ بدوش لوگ تھے لہذا ”صاعقہ“ کے خطرات سے اچھی طرح  
باخبر تھے۔

مزید فرمایا گیا ہے: اس وقت کو یاد کرو جب اللہ کے رسول ان کے آگے پیچھے غرض ہر طرف سے ان کے پاس آئے  
اور انہیں خدا کے واحد کی طرف دعوت دی (اذ جاء قہم الرسل من بین ایدیہم ومن خلفہم  
الاتعبدوا للہ)۔

”من بین ایدیہم ومن خلفہم“ کی تیسرے ممکن ہے کہ اسی بات کی طرف اشارہ ہو جس کی طرف ہم پہلے ہی  
اشارہ کر چکے ہیں۔ یعنی خدا کے رسولوں نے ہدایت اور تبلیغ کے تمام وسائل سے استفادہ کیا اور ہر ممکن کوشش کی کہ ان سیاہ  
دلوں کو کسی نہ کسی طرح اپنی بات منوا سکیں۔  
یہ بھی ممکن ہے کہ یہ ان پیغمبروں کی طرف اشارہ ہو کہ جو مختلف ادوار میں ان قوموں کے پاس آتے اور توحید کی آواز بلند  
کرتے رہے ہیں۔

اب دیکھنا یہ ہے کہ اللہ کے ان انبیاء کی عظیم کوششوں کا ان لوگوں نے کیا صلہ دیا اور انہیں کیا جواب دیا؟  
خدا فرماتا ہے: ”اگر ہمارا پروردگار چاہتا تو فرشتے نازل کر دیتا تاکہ اس کی دعوت ہم تک پہنچائیں نہ کہ ہمارے جیسے  
انسان (قالوا لو شاء ربنا لآنزل ملائکة)۔

اب جبکہ صورت حال یہ ہے ”تو ہم یقیناً ان چیزوں کو نہیں مانتے جنہیں بے کرم نازل ہوئے ہو“ اور انہیں بالکل خدا کی  
طرف سے نہیں سمجھتے (فاقابما ان سلتم بہ کافرون)۔

اس کا مقصد یہ نہیں ہے کہ تم تو اللہ کے رسول ہو لیکن ہم تمہاری رسالت کو نہیں مانتے بلکہ مراد یہ ہے کہ تم سرے سے رسول ہی نہیں ہو اور رسالت کے بے بنیاد دعویدار ہو اسی لیے ہم تمہاری باتوں کو قطعاً نہیں مانتے (اسی لیے "ما ارسلتو بہ" کا جملہ یا تو ٹھٹھا مذاق کی صورت میں ہے یا پھر یہ مقصود ہے کہ تم اپنے دعویٰ کے مطابق رسول ہو) یہ وہی بہانہ ہے جسے قرآن مجید کئی مرتبہ دعوت انبیاء کے منکرین کی زبانی نقل کر چکا ہے جنہیں یہ توقع تھی کہ خدا کے پیغمبر کو ہمیشہ فرشتہ ہونا چاہیے، گویا بشر اس مقام اور مرتبہ کی بالکل لیاقت نہیں رکھتا۔ جیسا کہ سورہ فرقان کی آیت میں ہے:

وقالوا مال هذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في الأسواق لولا أنزل اليه

ملك فيكون معه نذيراً

انہوں نے کہا: یہ پیغمبر کھانا کیوں کھاتا ہے اور بازار میں کیوں چلتا پھرتا ہے؟ کم از کم اس پر فرشتہ کیوں نازل نہیں ہوتا کہ اس کے ساتھ مل کر لوگوں کو ڈراتا؟ لیکن وہ اس بات سے بے خبر تھے کہ انسان کا ہادی اور راہنما انسان ہی کو ہونا چاہیے تاکہ دوسرے انسانوں کے دکھ درد، ضروریات زندگی، مشکلات اور زندگی کے مختلف مسائل سے آشنا ہو تاکہ وہ سالوں کے لیے نمونہ عمل اور اسوہ حسنہ قرار پائے چنانچہ سورہ النعام کی آیت ۹ میں صراحت کے ساتھ فرمایا گیا ہے:

ولو جعلناه ملكاً لجعلناه رجلاً

اگر ہم اسے فرشتہ بناتے تب بھی یقیناً اسے انسانی صورت میں ہی روانہ کرتے۔

قرآن مجید اپنی روش کے مطابق قوم عاد و ثمود کے بارے میں اجمالی ذکر کے بعد تفصیل سے گفتگو کرتے ہوئے فرماتا ہے: قوم عاد نے بہر صورت زمین میں تکبر کیا اور ہر تکبر ناحق ہوتا ہے (حتیٰ کہ یہ بھی کہہ دیا کہ ہم سے بڑھ کر کون طاقتور ہو سکتا ہے؟) (فاما عاد فاستكبروا في الارض بغير الحق وقالوا من اشد منا قوة)۔

معلوم ہے کہ قوم عاد وہ تھی کہ جو جزیرۃ العرب کے جنوب میں حضرموت کے علاقے اختاف میں رہتی تھی جسمانی طاقت، مالی اقتدار اور مادی تمدن کے لحاظ سے ان کی نظیر نہیں تھی۔ وہ خوبصورت محلات، محکم اور مضبوط قلعے بنایا کرتے تھے، پہاڑوں کی چوٹیوں اور بلند مقامات پر اپنے مکانات بنایا کرتے تھے تاکہ اس طرح سے وہ اپنے دنیاوی ٹھکانے، اٹھ اور جاہ و جلال کا مظاہرہ کر سکیں۔ وہ نہایت سخت دل اور جنگجو لوگ تو تھے ہی مگر اس ظاہری شان و شوکت نے انہیں اور بھی مغرور کر دیا تھا لہذا وہ اپنے آپ کو ایک ناقابلِ تسخیر قوم اور سب سے بڑے وبالِ مملکت سمجھنے لگ گئے تھے یہی وجہ ہے کہ انہوں نے خدا اور اس کے پیغمبر جناب ہود علیہ السلام کے خلاف اعلانِ بغاوت کر دیا اور طغیان و سرکشی اور تکذیب و انکار پر کمر باندھ لی۔

لیکن قرآن مجید اس دعوے کے جواب میں کہتا ہے: وہ یہ نہیں جانتے کہ جس خدا نے انہیں پیدا کیا ہے وہ ان سے زیادہ طاقتور ہے (اولمیروا ان الله الذی خلقہم ہوا شد منہم قوۃ)۔

وہ صرف انہی کا خالق نہیں بلکہ زمین و آسمان کا بھی خالق ہے دراصل ان دونوں طاقتوں کا آپس میں تقابل ہی نہیں ہو سکتا کہاں ناچیز اور فانی قدرت اور کہاں بے انتہا پایدار اور حق کی ذاتی طاقت؟ خاک کو خالقِ افلاک سے کیا نسبت؟

ذری۔ وہ اٹھ کھڑے ہوئے اور اپنے دوستوں کے پاس آکر اپنی اضطراری اور سبجائی کیفیت بیان کی۔  
راغب نے مفردات میں لکھا ہے کہ ”صاعقہ“ اس ہیبت ناک آواز کو کہتے ہیں جو آسمانی فضا میں پیدا ہوتی ہے جس میں آگ، موت یا عذاب بھی ہوتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ کبھی اس لفظ کا اطلاق ”موت“ پر اور کبھی ”آگ“ پر بھی ہوتا ہے۔  
اور آج کے سائنسدانوں کی تحقیقات کے مطابق ”صاعقہ“ ایک ٹرینی کے اس عظیم انگارے کو کہتے ہیں جو بادل کے مثبت اور زمین کے منفی پول کی وجہ سے پیدا ہوتا ہے اور عام طور پر پہاڑوں کی مخروطی چوٹیوں، درختوں، بلند جگہوں، ہموار صحراؤں، بیابانوں، انسانوں اور حیوانوں پر گرتا ہے۔ اس بجلی کی حرارت اس قدر زیادہ ہوتی ہے کہ جس چیز پر بھی گرتی ہے اسے جلا کر بھسم کر دیتی ہے اور اس جگہ پر ایک ہیبت ناک آواز اور زبردست زلزلہ پیدا ہو جاتا ہے۔

ہم جانتے ہیں کہ خداوند عالم نے گزشتہ اقوام میں سے کچھ گروہوں کو اس کے ذریعے عذاب دیا اور پھر قابل توجہ بات یہ بھی ہے کہ موجودہ دور میں سائنس کی تمام ترقیوں کے باوجود آج تک کوئی ایسا ذریعہ ایجاد نہیں ہو سکا جس سے انسان اس عظیم بلا کو نازل ہونے سے پہلے روک دے۔ آج کا انسان اس کے مقابلے سے عاجز ہے۔

اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ آخر کیا وجہ ہے کہ دیگر تمام معذب اقوام کو چھوڑ کر قوم عاد و ثمود کا ذکر کیا گیا ہے؟  
اس کی وجہ یہ ہے کہ عربوں کو ان کے حالات کا اچھی طرح سے علم تھا اور وہ ان کے آثار قدیمہ کی صورت میں موجود کھنڈرات کو اپنی آنکھوں سے ملاحظہ کر چکے تھے اور چونکہ یہ صحرائیں اور خانہ بدوش لوگ تھے لہذا ”صاعقہ“ کے خطرات سے اچھی طرح باخبر تھے۔

مزید فرمایا گیا ہے: اس وقت کو یاد کرو جب اللہ کے رسول ان کے آگے پیچھے غرض ہر طرف سے ان کے پاس آئے اور انہیں خدائے واحد کی طرف دعوت دی (اذ جاء قہم الرسل من بین یدیہم ومن خلفہم الا تعبدوا الا اللہ)۔

”من بین یدیہم ومن خلفہم“ کی تفسیر ممکن ہے کہ اسی بات کی طرف اشارہ ہو جس کی طرف ہم پہلے ہی اشارہ کر چکے ہیں۔ یعنی خدا کے رسولوں نے ہدایت اور تبلیغ کے تمام وسائل سے استفادہ کیا اور ہر ممکن کوشش کی کہ ان سیاہ دلوں کو کسی نہ کسی طرح اپنی بات منواسکیں۔

یہ بھی ممکن ہے کہ یہ ان پیغمبروں کی طرف اشارہ ہو کہ جو مختلف ادوار میں ان قوموں کے پاس آتے اور توحید کی آواز بلند کرتے رہے ہیں۔

اب دیکھنا یہ ہے کہ اللہ کے ان انبیاء کی عظیم کوششوں کا ان لوگوں نے کیا صلہ دیا اور انہیں کیا جواب دیا؟  
خدا فرماتا ہے: ”اگر ہمارا پروردگار چاہتا تو فرشتے نازل کر دیتا تاکہ اس کی دعوت ہم تک پہنچائیں نہ کہ ہمارے جیسے انسان (قالوا لو شاء ربنا لآنزل ملائکة)۔

اب جبکہ صورت حال یہ ہے ”تو ہم یقیناً ان چیزوں کو نہیں مانتے جنہیں سے کہ تم نازل ہوئے ہو“ اور انہیں بالکل خدا کی طرف سے نہیں سمجھتے (فاقابما ان سلتم بہ کافرون)۔

ما للتراب و ما للارباب ۱۰

اور آیت کے آخر میں فرمایا گیا ہے: وہ اپنی بے بنیاد سوچ اور فکر کی وجہ سے ہمیشہ ہماری آیات کا انکار کرتے رہتے تھے۔  
(وكانوا باياتنا يجهلون)

جی ہاں! بے بضاعت اور کم ظرف انسان جب تھوڑی سی بھی طاقت اپنے اندر محسوس کرتا ہے تو سرکشی پر اتر آتا ہے حتیٰ کہ بعض اوقات اپنی جہالت کی بناء پر خدا کے ساتھ بھی محاذ آرائی پر اتر آتا ہے۔ لیکن خداوند عالم نہایت سادگی کے ساتھ ایک ہی اشارہ سے ان کی زندگی کے اسباب کو ان کی موت کے اسباب میں تبدیل کر دیتا ہے۔ جیسا کہ قوم عاد کے اسی ماجرا میں بعد کی آیت میں ارشاد فرمایا گیا ہے: آخر کار تند و تیز، گرجدار، ہولناک، سرد اور سخت ہوا کو نخس اور غبار آلود ایام میں ان پر بھیجا تاکہ ان کو رسوا کرنے والا عذاب اسی دنیاوی زندگی میں چکھائیں (فارسلنا عليهم مريعاً صرصراً في ايام نحسات لئذ يقههم عذاب النجزي في الحيوۃ الدنيا)۔

یہ عجیب تیز و تند آندھی قرآن کے الفاظ میں انہیں زمین سے یوں اٹھاتی اور دوبارہ زمین پر ڈے مارتی جس طرح کھجور کے خشت کو تنے سے اکھاڑ کر پھر زمین پر مارا جائے ۱۱

یہ تیز و تند آندھی ان پر سات راتیں اور آٹھ دن متواتر چلتی رہی اور اس نے اس مغرور، سرکش اور خود پرست قوم کی زندگی بچیر کر دی اور پھر اس کا ہمیشہ ہمیشہ کے لیے خاتمہ کر دیا، اور پر شکوہ حملات و قصور کے چند گنڈروں اور خوشحال زندگی اور مال و دولت کے نشان کے علاوہ اور کچھ نہیں چھوڑا۔

آیت کے آخر میں فرمایا گیا ہے: یہ تو دنیاوی عذاب ہے لیکن آخرت کا عذاب تو اس سے بھی زیادہ رسوا کن ہوگا (و لعذاب الاخرة اخزى)۔

دنیا میں اس قدر عظیم اور دردناک عذاب تو اس عذاب کے مقابلے میں ایسے ہوگا جیسے آگ کے سمندر کے مقابلے میں ایک چنگاری۔

اس سے بھی بڑھ کر یہ کہ ”کوئی بھی شخص ان کی مدد کو نہیں پہنچے گا، اور کہیں سے بھی ان کی مدد نہیں کی جائے گی“ (وهم لا ينصرون)۔

جی ہاں وہ ساری زندگی اس بات کی کوشش کرتے رہے کہ اپنے آپ کو بڑا بنا کر دنیا کے سامنے پیش کریں لیکن خداوند عالم نے بھی عذاب کے وقت انہیں اس دنیا میں رسوا کن اور ذلیل کرنے والی سزا سے دوچار کر دیا اور آخرت میں ان کے

۱۰ یہ تعبیر درحقیقت ”اللہ اکبر“ کے مشابہ ہے جس میں خدا کے تمام موجودات عالم سے بلند تر اور بالاتر ہونے کا پتہ چلتا ہے جب کہ ۱۱ یہ قول جیسے آپس میں کسی بھی صورت میں تقابل کے قابل نہیں ہیں۔ لیکن چونکہ خداوند عالم ہماری زبان میں ہم سے گویا ہے لہذا ایسی تعبیرات کو استعمال کیا ہے۔

۱۲ ملاحظہ ہو سورہ قمر کی آیات ۲۰، ۱۹ اور سورہ العاقہ کی آیت ۶ کے بعد کی آیات۔

یہ زبردست عذاب ہیا کر رکھا ہے تاکہ ایسے مغرور اور سرکش افراد کو دنیا اور آخرت میں رسوا کرے۔

”صِرَصِر“ (بروزن) ”دَفْتَر“ (در اصل ”صَر“ (بروزن شَر) کے مادہ سے ہے جس کا معنی ہے ”اچھی طرح باندھ دینا“ اسی لیے جس تھیلی میں رقم ڈال کر اس کے منہ کو اچھی طرح باندھ دیتے ہیں اسے ”صِرَ“ (بروزن طُر) کہتے ہیں بعد ازاں اس کا اطلاق زبردست سرد چھیننے چلانے والی، مسموم اور قاتل ہواؤں پر ہونے لگا۔ شاید جس تند و تیز ہوائے قوم عاد کو ہلاک کیا تھا ان تینوں صفات کی حامل تھی۔

”ایام نَحْسَات“ کا معنی منحوس اور بُرے دن ہیں۔ بعض مفسرین کہتے ہیں کہ اس سے مراد گرد و غبار سے بھر پورا ایام ہیں جب کہ بعض دوسرے مفسرین کہتے ہیں اس کا معنی ہے ”بہت ہی سرد ایام“ ان تینوں معانی کو ان آیات میں جمع کیا جا سکتا ہے۔

حضرت امیر المومنین علی بن ابی طالب علیہ السلام نے اپنے ایک خطبے میں بیدار کن اخلاقی درس کے لیے اسی قوم عاد کی داستان کو پیش فرمایا ہے یہ خطبہ نبی البلاغہ میں موجود ہے۔ ارشاد فرماتے ہیں:

وَاتَعْظُوا فِيهَا بِالَّذِينَ قَالُوا: مَنْ أَشَدُّ مَنَاقُوهَ؟ حَمَلُوا إِلَى قُبُورِهِمْ، فَلَا يَدْعُونَ رُكْبَانًا، وَانْزَلُوا الْأَجْدَاثَ فَلَا يَدْعُونَ ضِيغَانًا، وَجَعَلَ لَهُمْ مِنَ الصَّفِيحِ اجْنَانًا، وَمِنَ التَّرَابِ اكْفَانَ، وَمِنَ الرِّفَاتِ جِيرَانًا

اس دنیا میں ان لوگوں کے حال سے نصیحت حاصل کرو جو کہتے تھے کہ ہم سے بڑھ کر کون طاقتور ہو سکتا ہے؟ لیکن انہی کو ان کی قبور کی طرف اس وقت لے جایا گیا، جب کہ ان کا اپنا کوئی بس نہیں چلتا تھا اور وہ قبروں کے اندر داخل کر دیئے گئے، جب کہ وہ بن بلائے جہان تھے اور پتھروں کے دل میں ان کے لیے قبریں تیار کی گئیں، مٹی کے کفن بنے اور گلی مٹری ہڈیاں ان کی ہمایہ تھیں۔

### چند اہم نکات

- ۱۔ قوم عاد کیونکر تباہ ہوئی؟ اسی سورہ کی تیرھویں آیت کی رو سے قوم عاد اور قوم ثمود دونوں ”صاعقہ“ کے ذریعے نیست و نابود ہوئیں، جب کہ زیر تفسیر آیات کہتی ہیں کہ ”صِرَصِر“ یعنی تیز و تند ہوا کے ذریعے تباہ و برباد ہوئیں، تو کیا ان دونوں کا باہم تضاد ہے؟
- جواباً گزارش ہے کہ ارباب لغت اور مفسرین نے ”صاعقہ“ کے دو معانی بتائے ہیں ایک عام اور دوسرا خاص۔

عام معنی کے لحاظ سے صاعقہ ہر اس چیز کو کہتے ہیں جو انسان کو ہلاک کر دیتی ہے اور بقول صاحب مجمع البیان "المهلكة من كل شيء" اور خاص معنی کے لحاظ سے آگ کے اس عظیم انگارے کو کہتے ہیں جو آسمان سے گرتا ہے اور جو کچھ بھی اس کی زد میں آجاتا ہے جل کر راکھ ہو جاتا ہے۔ اس کی تشریح انہی آیات کی تفسیر میں ہم کر چکے ہیں (یہ عظیم جنگاری بادل اور زمین کی ایکٹریٹی کے باہمی تباد لے سے پیدا ہوتی ہے)۔

اسی لیے اگر "صاعقہ" کا پہلا معنی مراد لیا جائے تو تیز ہوا کے معنی کے ساتھ اس کا تضاد نہیں ہوگا۔  
راغب، مفردات میں کہتے ہیں کہ بعض لوگوں کے نزدیک "صاعقہ" تین قسم کی ہیں۔ ایک موت کے معنی میں، دوسری عذاب کے معنی میں اور تیسری آگ کے معنی میں۔ خاص کر "انذار تکو صاعقۃ مثل صاعقۃ عاد و ثمود" والی آیت میں عذاب کے معنی میں ہے۔

وہ آگے چل کر کہتے ہیں یہ سب ایک معنی میں جمع ہو جاتے ہیں کہ "صاعقہ" ایک زبردست مہیب آواز ہوتی ہے جو فضا میں اٹھتی ہے اور کبھی تو اس میں آگ ہوتی ہے، کبھی موت اور کبھی کوئی دوسرا عذاب، غرض "صاعقہ" ایک چیز ہوتی ہے اور یہ اس کے اثرات سے۔

یہ احتمال بھی ہے کہ قوم عاد دگنے عذاب میں مبتلا ہوئی ہو پہلے تو ان کے شہر وں پر ایک عرصے تک تیز و تند ہوا کے جھکڑ چلتے رہے ہوں، پھر حکم خدا کے مطابق تباہ کن آتشیں بجلی ان پر گری ہو کہ جس نے انہیں جلا کر بھسم کر دیا ہو۔ لیکن قوم عاد کی سزا کے سلسلے میں قرآن مجید کی دوسری آیات کو مد نظر رکھتے ہوئے پہلا جواب زیادہ مناسب نظر آتا ہے۔

۲۔ قوم عاد کے نحس ایام : کچھ لوگوں کا نظریہ ہے کہ سال کے ایام کی دو قسمیں ہیں ایک نحس اور دوسرے نیک اور سعد انہوں نے مندرجہ بالا آیات سے استدلال کرتے ہوئے کہا ہے کہ راتوں اور دنوں کے اندر کچھ پر اسرار اور ناشناختہ تاثیر ہوتی ہے جس کے آثار میں دکھائی دیتے ہیں لیکن اس کے اسباب و علل ہمارے لیے مبہم ہیں۔ جب کہ بعض دوسرے مفسرین نے ان زیر بحث آیات میں "ایام نحسات" سے گرد و غبار سے بھر پور ایام مراد لیے ہیں۔

قوم عاد اس قدر تیز و تند ہوا کا شکار ہو گئی تھی کہ ہاتھ کو ہاتھ سمجھائی نہیں دیتا تھا اور لوگ ایک دوسرے کو آنکھوں سے نہیں دیکھ سکتے تھے۔ جیسا کہ سورۃ احقاف کی آیت ۲۴ سے بھی استفادہ ہوتا ہے۔  
ارشاد ہوتا ہے :

"جب تیز ہواؤں نے ان کا رخ کیا تو وہ اس قدر تاریک اور غبار سے اٹی ہوئی

تھیں کہ انہوں نے گمان کیا کہ بارش بھرے بادل ان کی طرف آرہے ہیں لیکن ان سے  
کہا گیا کہ یہ وہی عذاب ہے تم جس کی جلدی میں تھے یہ تو ہوا کے تیز جھونکے اور جھکڑ ہیں  
جن میں دردناک عذاب چھپا ہوا ہے۔

النساء اللہ العزیز "سعد و نحس ایام" کے بارے میں مفصل گفتگو سورہ قمر کی اینسویں آیت کے ذیل  
میں آئے گی۔

۱۷- وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَىٰ عَلَى الْهُدَىٰ  
فَاخَذَتْهُمْ سَاعِقَةُ الْعَذَابِ الْهُونِ بِمَا كَانُوا  
يَكْسِبُونَ ۝  
۱۸- وَنَجَّيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ۝

## ترجمہ

۱۷- رہے ثمود تو انہیں ہم نے ہدایت کی مگر انہوں نے نابینائی کو ہدایت پر ترجیح دی، اسی لئے ذلیل و خوار کرنے والے عذاب صاعقہ نے ان کے اعمال کی بنا پر ان کو آلیا۔  
۱۸- اور جو لوگ ایمان لے آئے اور تقویٰ اختیار کیا ہم نے انہیں نجات بخشی۔

## تفسیر سرکش قوم ثمود کا انجام

گوشہ آیات میں قوم عاد کے بارے میں ایک تفصیلی گفتگو تھی۔ زیر نظر آیات میں قوم ثمود کے بارے میں گفتگو ہو رہی ہے ارشاد ہوتا ہے: رہے ثمود تو ہم نے انہیں ہدایت کی (اپنے پیغمبر صالح کو واضح دلائل دے کر ان کی طرف پھینکا) مگر انہوں نے نابینائی اور گمراہی کو ہدایت پر ترجیح دی (واما ثمود فہدیناہم فاستحبوا العمی علی الہدیٰ)۔ اسی لیے رسوا کن عذاب 'صاعقہ' نے ان کی بد اعمالیوں کی وجہ سے ان کو اپنی گرفت میں لے لیا (فاخذتہم صاعقۃ العذاب الہون بما کانوا یکسبون)۔

قوم ثمود وہ لوگ تھے جو "وادی القریٰ" (مدینہ اور شام کے درمیانی علاقے) میں رہتے تھے۔ خداوند عالم نے انہیں آباد سرسبز و شاداب زمینیں اور نعمتوں سے معمور باغات عطا کئے ہوئے تھے۔ زرعی امور میں منت نے تجربے اور زبردست طاقت خرچ کیا کرتے تھے، ان کی عمریں لمبی اور اعضاء طاقتور تھے۔ پختہ اور ترقی یافتہ عمارتیں تعمیر کرنے میں اس قدر ماہر تھے کہ

خداوند عالم سورہ حجر کی ۸۲ ویں آیت میں ارشاد فرماتا ہے :

وہ پہاڑوں کے دل میں محفوظ مکان تعمیر کیا کرتے تھے۔

اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک عظیم پیغمبر قومی منلق اور بے حد محبت کے ساتھ مبعوث کران کے پاس آیا۔ لیکن اس مغرور اور خود پسند قوم نے نہ صرف اس کی دعوت کو ٹھکرا دیا بلکہ اسے اور اس پر ایمان لانے والے تھوڑے سے لوگوں کو طرح طرح کی اذیتیں دیں۔ جس کا نتیجہ یہ نکلا کہ خداوند عالم نے ان مغرور اور سرکش لوگوں کو رسوا کن عذاب میں مبتلا کر دیا۔

سورہ اعراف کی آیت ۸ میں ہے :

فاخذتهم الرجفة فاصبحوا في دارهم جاثمين

وہ سخت زلزلے کی لپیٹ میں آگئے اور صبح کے وقت ان کی بے جان لاشیں ان کے گھروں میں باقی رہ گئی تھیں۔

سورہ حاقہ کی آیت ۵ میں ہے :

فاما ثمود فاهلكوا بالطاغية

قوم ثمود ایک تباہ کن عامل کے ذریعے نیست و نابود ہو گئی۔

سورہ ہود کی آیت ۶۷ میں ہے :

واخذ الذين ظلموا الصيحة فاصبحوا في ديارهم جاثمين

ثمود کی ظالم قوم آسمانی چیخ کے ذریعے نیست و نابود ہو گئی اور اپنے گھروں میں اوندھے منہ گر گر کر ہلاک ہو گئی۔

اور زیر تفسیر آیات میں عذاب کو ”صاعقہ“ سے تعبیر کیا گیا ہے اور ممکن ہے بادی النظر میں یہ تصور ہو کہ ان تعبیرات میں تضاد پایا جاتا ہے، لیکن اگر تھوڑا سا غور و فکر کیا جائے تو معلوم ہو گا کہ مندرجہ بالا چاروں تعبیریں لے ایک ہی حقیقت کی طرف لوٹ رہی ہیں کیونکہ جس طرح ہم پہلے بیان کر چکے ہیں ”صاعقہ“ کا ایک معنی تو وحشتناک آواز ہے جسے آسمانی ”صیحہ“ یعنی چیخ سے بھی تعبیر کیا جاسکتا ہے اور جسم کر دینے والی آگ بھی اسی کے ہمراہ ہوتی ہے اور یہ جس زمین پر گرتی ہے وہیں پر زلزلے کے شدید جھٹکے پیدا ہوتے ہیں اور یہ تباہی و بربادی کا ایک اہم ذریعہ بھی ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ قرآن مجید کی بلاغت اس بات کا موجب ہے کہ وہ ایک ہی عذاب کے مختلف پہلوؤں کو مختلف آیات میں مختلف تعبیرات کے ساتھ پیش کرتا ہے تاکہ انسانی نفوس میں اس کا زیادہ سے زیادہ اثر ہو۔ دراصل وہ لوگ ایک ہی واقعے میں موت کے مختلف عوامل سے دوچار ہوئے جن میں سے ہر ایک علیحدہ علیحدہ بھی ان کی نابودی اور ہلاکت کے لیے کافی تھا۔ ”موت کا پیغام بن کر آنے والی چیخ“ ”ہویا“ ”جان سے مار ڈالنے والا زلزلہ“ ”جسم کر دینے والی آگ“ ”ہویا“ ”وحشتناک صاعقہ“

عرض سب کے سب عذاب اور ہلاکت کا ایک مؤثر عامل ہیں۔  
لیکن چونکہ تقویٰ سے لوگ بھی کچھ افراد حضرت صالحؑ پر ایمان تو ضرور لائے تھے لہذا ممکن ہے کہ کچھ لوگ یہاں پر سوال کریں کہ اس مختصر سے گروہ کا اس وحشتناک عذاب کے موقع پر کیا بنا؟ آیا وہ بھی دوسروں کی آگ میں جل کر راکھ ہو گئے؟ تو قرآن مجید بعد کی آیت میں ارشاد فرماتا ہے: جو لوگ ایمان لے آئے اور انہوں نے تقویٰ اختیار کیا ہم نے انہیں نجات عطا فرمائی (و ننجینا الذین آمنوا و کانوا یتقون)۔  
ان لوگوں کو تو ان کے ایمان اور تقویٰ کی وجہ سے نجات دی اور اس سرکش گروہ کو ان کے کفر اور بد اعمالیوں کی وجہ سے عذاب میں مبتلا کر دیا۔ ان میں سے ہر گروہ اس امت کے افراد کے لیے ایک نمونہ اور اسوہ بن سکتا ہے۔  
بعض مفسرین کہتے ہیں کہ اتنی بڑی تعداد میں افراد کی موجودگی کے باوجود جناب صالحؑ پر صرف ایک سو دس افراد ایمان لے آئے اور خداوند عالم نے بھی بروقت ان ایماندار اور متقی لوگوں کو نجات عطا فرمائی۔

## خدائی ہدایت کی قسمیں

ہم جانتے ہیں کہ ہدایت کی دو قسمیں ہیں، ایک ”ہدایت تشرعی“ ہے جس سے مراد ”ارائۃ الطریق“ (یا راستے کا دکھانا) ہے اور دوسری ”ہدایت تکوینی“ ہے جو ”الیصال الی المطلوب“ یعنی منزل مقصود تک پہنچا دینا ہے۔  
زیر نظر آیات میں ہدایت کی دونوں قسمیں جمع ہیں، پہلے فرمایا گیا ہے: ہم نے قوم ثمود کو ہدایت کی۔ یہ ہدایت تشرعی یا ارائۃ طریق ہے۔ پھر فرمایا گیا ہے: انہوں نے ہدایت پر ناپنائی (مگر اسی) کو ترجیح دی۔ یہ ہدایت تکوینی یا الیصال الی المطلوب ہے۔  
اس لحاظ سے پہلے معنی کے لحاظ سے ہدایت تو حاصل ہو گئی جو انبیاء خدا کا مسلم الثبوت فریضہ ہے، لیکن دوسرے معنی کے لحاظ سے ہدایت عملی جانہ نہ پہن سکی جو انسان کے اپنے بس کی بات ہے اور اس مغرور اور سرکش قوم کی طرف سے رک گئی۔ کیونکہ ”فاستحبوا العفی علی الہدیٰ“  
اور یہ ”انسان کے ارادہ اور اختیار کی آزادی“ اور انسان کے مجبور نہ ہونے کے مسئلے پر بذات خود ایک واضح اور روشن دلیل ہے۔

تعب ہے کہ آیات کے اس قدر واضح اور روشن ہونے کے باوجود فخر الدین رازی جیسے بعض مفسرین نے مکتب جبر کو ترجیح دی ہے اور اپنے مسلک پر اصرار اور ہٹ دھرمی سے کام لیتے ہوئے آیت کی دلالت سے انکار کر دیا ہے اور ایسی ایسی باتیں کہی ہیں جو کسی متقی کی شان سے کوسوں دور ہیں۔

- ۱۹- وَيَوْمَ يُحْشَرُ أَعْدَاءُ اللَّهِ إِلَى النَّارِ فَهُمْ يُوزَعُونَ ○
- ۲۰- حَتَّىٰ إِذَا مَا جَاءُوهَا شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ وَأَبْصَارُهُمْ وَجُلُودُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ○
- ۲۱- وَقَالُوا لَوْلَا جُلُودُهُمْ لَمَ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا ۚ قَالُوا أَن طَقْنَا اللَّهَ الَّذِي أَنطَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ خَلَقَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ○
- ۲۲- وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَتِرُونَ أَن يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَارُكُمْ وَلَا جُلُودُكُمْ وَلَكِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللَّهَ لَا يَعْلَمُ كَثِيرًا مِّمَّا تَعْمَلُونَ ○
- ۲۳- وَذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرْدَاكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ ○

## ترجمہ

- ۱۹- وہ دن کہ جب دشمنان خدا کو اکٹھا کر کے دوزخ کی طرف لے جائیں گے اور اگلی صفوں کو روک لیں گے تاکہ پچھلی صفیں ان سے آئیں۔
- ۲۰- جب وہ اس تک پہنچ جائیں گے تو ان کے کان، آنکھیں اور بدن کی جلد ان کے اعمال کی گواہی دے گی۔
- ۲۱- وہ اپنے بدن کی جلد سے کہیں گے: تم نے ہمارے خلاف کیوں گواہی دی ہے؟ تو وہ جواب دے گی جس خدا نے تمام موجودات کو بولنے کی طاقت دی ہے اس نے ہم سے بھی بلوایا ہے۔

اسی نے پہلے تمہیں پیدا کیا اور تمہاری بازگشت اسی کی طرف ہوگی۔  
۲۲۔ اگر تم چھپ کر گناہوں کا ارتکاب کیا کرتے تھے اس لیے نہیں کہ تم کو کانوں، آنکھوں اور بدن کی جلد کی گواہی کا خوف تھا بلکہ تم سمجھتے تھے کہ تمہارے بہت سے اپنے اعمال کہ جنہیں تم انجام دیتے ہو اللہ نہیں جانتا۔

۲۳۔ جی ہاں! پروردگار کے بارے میں تمہارا یہ بُرا گمان تھا اور یہی بدگمانی تمہاری ہلاکت کا سبب بن گئی جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ تم خسارہ اٹھانے والوں میں سے ہو گئے ہو۔

## تفسیر

گزشتہ آیات میں مغرور کفار اور ظالم مجرموں کی دنیاوی سزا کے متعلق گفتگو ہو رہی تھی۔ لیکن ان آیات میں ان کی آخرت کی سزا کے بارے میں بات ہو رہی ہے۔ قیامت کے مختلف مراحل میں دشمنانِ خدا کے مصائب کو کسی لرزادینے والی آیات میں شمار کیا جا رہا ہے۔

سب سے پہلے فرمایا گیا ہے: اور اس دن کا سوچئے جب خدا کے دشمنوں کو اکٹھا کر کے جہنم کی طرف لے جایا جائے گا (و یوم یحشر اعداء اللہ الی النار)۔

اور ان کی صفوں کو باہم پیوستہ رکھنے کے لیے ”اگلی صفوں کو روک رکھیں گے تاکہ بعد والی صفیں ان سے آئیں“ اور سب اکٹھے جہنم میں بھیجے جائیں (فہم یوزعون)۔  
”جب وہ اس تک پہنچ جائیں گے تو ان کے کان، آنکھیں، اور بدن کی جلد ان کے اعمال کی گواہی دے گی (حتیٰ اذا ما جاء وہا شهد علیہم سمعہم و ابصارہم و جلودہم بما كانوا یعملون)۔“

کیسے عجیب گواہ ہوں گے یہ کہ جو خود انسان کے بدن کے اپنے اعضاء ہوں گے اور ان کی گواہی بھی کسی صورت میں مسترد نہیں کی جائے گی۔ کیونکہ وہ ہر جگہ پر حاضر و ناظر رہے ہیں اور حکمِ خدا کے مطابق گفتگو کریں گے۔

لے ”یوزعون“ ”وزع“ (بروزن و ضم) کے مادہ سے ہے جس کا معنی ہے ”روکنا“ جب اس تعبیر کو فوجوں یا دوسری صفوں کے لیے استعمال کیا جائے تو اس کا مفہوم یہ کہ ان کے اگلے حصے کو روک لیا جائے تاکہ آخری افراد بھی ان سے آئیں۔  
لے ”اذا ما جاء وہا“ کے جملے میں ”ما“ زائدہ ہے اور تاکید کے لیے استعمال ہوا ہے۔

اب یہاں پر سوال پیدا ہوتا ہے کہ آیا ان کی گواہی اس طریقے سے ہوگی کہ خداوند عالم ان میں شعور اور قوت گویائی ایجاد فرمائے گا یا جس طرح درخت کو قوت گویائی عطا کر کے موسیٰ علیہ السلام سے باتیں کی تھیں یا انسان کے عمر بھر کے گناہوں کے آثار جو سینہ گیتی پر نقش ہو چکے ہیں اس یوم البروز اور اسرار کے آشکار ہونے کے دن ظاہر ہو جائیں گے۔ ہمارے روزمرہ کی گفتگو میں بھی کبھی اس قسم کے آثار کو گفتگو یا خبر سے تعبیر کرتے ہیں۔ جیسے کہتے ہیں

ع رنگِ رخسار ترے دل کا پتہ دیتا ہے

ہم عرض کرتے ہیں کہ یہ سب تفسیریں قابل قبول ہیں اور کم و بیش مفسرین کی گفتگو میں یہ باتیں مل جاتی ہیں۔ البتہ اس میں بھی کوئی مانع نہیں کہ خداوند عالم ان میں ادراک اور شعور پیدا کرے اور وہ علم اور آگاہی کی بنا پر اللہ تعالیٰ کے حضور گواہی دیں۔ بادی النظر میں بھی شاید آیت کا ظاہر اسی طرح ہو اور اللہ کی بارگاہ میں کائنات کے ذرے ذرے کی تسبیح، حمد اور سجدے کے بارے میں بھی بہت سے مفسرین کا یہی نظریہ ہے۔

لیکن آخری معنی بھی کچھ بعید معلوم نہیں ہوتا۔ کیونکہ معلوم ہے کہ اس دنیا میں کوئی بھی چیز فنا نہیں ہوتی اور ہمارے اعمال و گفتار کے آثار بھی ہمارے اعضاء و جوارح میں باقی رہ جاتے ہیں اتفاق سے یہ ”شہادت تکوینی“ سب سے معتبر اور ناقابل تردید شہادت ہے۔ جس طرح چہرے کے رنگ کا زرد ہو جانا یا چہرے کا رنگ اڑ جانا خوف و ہراس کا معتبر گواہ ہوتا ہے اور چہرے کا سرخ ہو جانا غصے یا شرم کا گواہ ہوتا ہے اس معنی میں نطق کا اطلاق مکمل طور پر قابل قبول ہے۔

لیکن یہ دوسرا احتمال کہ خداوند عالم بغیر ادراک و شعور کے ان میں قوت گویائی پیدا کرے گا جیسے حضرت موسیٰ کے لیے درخت سے بات کروائی یا ان میں کسی قسم کا تکوینی اثر ہو، یہ بعید معلوم ہوتا ہے کیونکہ اس صورت میں نہ تو تکوینی گواہی کا مصداق ہوگا اور نہ ہی تشریعی گواہی کا۔ نہ تو ان میں عقل و شعور ہوگا اور نہ ہی کسی قسم کا آثار عمل، لہذا اللہ تعالیٰ کے حضور اس گواہی کی کوئی حیثیت نہیں ہوگی۔

یہ بات بھی قابل توجہ ہے کہ ”حتیٰ اذا جاءواھا“ سے معلوم ہوتا ہے کہ انسانی اعضاء کی شہادت دوزخ کی عدالت میں ہوگی، تو کیا اس بات کا مقصد یہ ہے کہ یہ گواہی دوزخ میں لی جائے گی جب کہ دوزخ تو برے کاموں کا انجام ہوگی یا یہ کہ ان کی عدالت دوزخ کے کنارے پر لگائی جائے گی اور یہ اعضاء وہیں پر گواہی دیں گے؟ دوسرا احتمال زیادہ قرین قیاس معلوم ہوتا ہے۔

لفظ ”جلود“ (جلدیں) سے کیا مراد ہے؟ جو جمع کے صیغہ کے ساتھ استعمال ہوا ہے۔ بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس سے مراد بدن کے مختلف حصوں کی جلد ہے۔ یعنی ہاتھ، پاؤں، چہرے وغیرہ کی جلد اور اگر بعض روایات میں اس سے ”فروج“ (شرم گاہیں) مراد لیا گیا ہے تو یہ درحقیقت اس کے مصداق میں سے ہے کہ ”جلود“ ”فروج“ میں منحصر ہے۔

یہاں پر تیسرا سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ انسان کے اور بھی تو اعضاء ہیں آخر آنکھوں، کانوں اور جلد ہی کو گواہ کے طور پر کیوں ذکر کیا گیا ہے؟ کیا گواہی صرف انہی اعضاء کے ساتھ خاص ہوگی یا دوسرے اعضاء بھی گواہی دیں گے؟ جہاں تک قرآن مجید کی دوسری آیات سے معلوم ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ ان مذکورہ اعضاء کے علاوہ انسان کے کئی اور

اعضاء بھی گواہی دیں گے چنانچہ سورۃ یسین آیت ۲۵ میں ہے :

وَتَكَلَّمْنَا اَيْدِيَهُمْ وَتَشْهَدُ اَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ  
ان کے ہاتھ ہمارے ساتھ باتیں کریں گے اور ان کے پاؤں ان کے اعمال کی گواہی دیں گے۔  
سورۃ نور کی آیت ۲۴ میں ”زبان“ اور ”ہاتھ پاؤں“ کی باتوں کا تذکرہ ملتا ہے :  
يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ اَیْدِيهِمْ وَارْجُلُهُمْ  
جس دن ان کے خلاف ان کی زبانیں، ہاتھ اور پاؤں گواہی دیں گے۔

اسی وجہ سے معلوم ہوتا ہے کہ دوسرے اعضاء بھی اپنی اپنی باری کے موقع پر گواہی دیں گے، لیکن چونکہ انسان کے بیشتر اعمال انسان کی آنکھ اور کان کے ذریعے انجام پاتے ہیں اور بدن کی جلد وغیرہ ایسے اعضاء ہیں کہ جن کا اعمال کے ساتھ براہ راست تعلق ہوتا ہے اور وہ درجہ اول کے گواہ ہیں۔

بہر حال وہ بڑی رسوائی کا دن ہوگا، جس دن انسان کا تمام وجود بولنے لگے گا اور اس کے تمام راز فاش کر کے رکھ دے گا۔  
اس سے تمام گناہگار عجیب و غریب وحشت کا شکار ہو جائیں گے اس وقت اپنے بدن کی کھال کی طرف منہ کر کے کہیں گے : تم  
نے ہمارے خلاف کیوں گواہی دی ہے (وَقَالُوا الْجُلُودُ هُمْ شَهِدَتُمْ عَلَيْنَا)۔

ہم نے ساہس سال تک تمہاری دیکھ بھال کی، تمہیں سڑی اور گرمی سے بچاتے رہے، تمہیں نہلاتے دھوتے تھے، ہم  
نے تمہاری خاطر تواضع میں کوئی کسر اٹھا نہیں رکھی، تم نے یہ کیا کیا؟  
تو وہ جواب دے گی : جس خدا نے تمام موجودات کو بولنے کی طاقت عطا کی ہے اس نے ہم سے بھی بلوایا ہے۔  
(قَالُوا اَنْطَقْنَا اِنَّ اللّٰهَ الَّذِیْ اَنْطَقَ كُلَّ شَیْءٍ)۔

خداوند عالم نے اس دن اور اس عظیم عدالت میں راز فاش کرنے کا فریضہ ہمارے ذمہ لگایا ہے اور اس کے فرمان کی اطاعت  
کے سوا ہمارے پاس اور کوئی چارہ کار بھی نہیں۔ جی ہاں ! جس خدا نے دوسری ناطق مخلوقات کو قوت گویائی عطا کی ہے ہمارے  
اندر بھی یہ طاقت پیدا کر دی ہے۔

یہ بات بھی دلچسپ ہے کہ وہ اپنی جلد سے یہ سوال کریں گے آنکھ اور کان جیسے دوسرے اعضاء سے نہیں ممکن ہے یہ اس  
لیے ہو کہ جلد کی گواہی دوسرے اعضاء سے زیادہ عجیب، زیادہ باعث تعجب، زیادہ وسیع اور زیادہ عمومی ہوگی وہی جلد دوسرے  
تمام اعضاء سے پہلے عذاب الہی کا مزہ چکے گی وہی سب گواہی دینے پر اتر آئے گی اور یقیناً یہ بات حیران کن اور تعجب انگیز ہے۔

لے یہ تفسیر اس صورت میں ہوگی جب ہم آیت کا یہ معنی کریں ”اَنْطَقْنَا اِنَّ اللّٰهَ الَّذِیْ اَنْطَقَ كُلَّ شَیْءٍ“ لیکن یہ احتمال بھی ہے  
کہ ”اَنْطَقَ كُلَّ شَیْءٍ“ مطلق معنی میں ہو۔ یعنی جس خدا نے تمام موجودات کو بغیر کسی استثناء کے قوت گویائی عطا فرمائی ہے اور وہ  
آج تمام راز فاش کر رہی ہیں اس نے میں بھی بولنے کی طاقت بخشی ہے۔ تم ہمارے بولنے پر تعجب نہ کرو بلکہ آج تو موجودات عالم کی ہر  
ہینڈ بول رہی ہے۔

وہ اپنی گفتگو جاری رکھتے ہوئے کہیں گے: وہ خدا تو وہ ہے جس نے تمہیں پہلی مرتبہ پیدا کیا اور تم سب کی بازگشت بھی اسی کی طرف ہے (وہو خلقکم اول مرة والیہ ترجعون)۔

اور پھر کہیں گے: اگر تم چھپ کر گناہ کرتے تھے تو اس لیے نہیں کہ تمہیں اپنے کانوں، آنکھوں، اور جلد کی اپنے خلاف گواہی کا خطرہ تھا، تمہیں تو اس بات کا بالکل خیال بھی نہیں تھا کہ یہ بھی کسی دن بولنے پر آجائیں گے اور تمہارے خلاف گواہی دیں گے (وما کنتم تستترون ان یشہد علیکم سمعکم ولا ابصارکم ولا جلودکم)۔

بلکہ تمہارے مخفی کام اس لیے تھے کہ تم گمان کرتے تھے کہ تمہارے بہت سے کاموں کو جو تم انجام دیتے ہو خدا نہیں جانتا (ولکن ظننتم ان اللہ لا یعلم کثیرا مما تعملون)۔

تم اس بات سے غافل تھے کہ خدا ہر جگہ پر تمہارے اعمال کا شاہد و ناظر ہے اور تمہارے اندرونی اور بیرونی رازوں کو اسی طرح جانتا ہے ساتھ ہی اس کے حکمہ نگاری کے کارندے بھی ہر جگہ تمہارے ساتھ ہیں، آیا تم سرے سے اپنی آنکھوں، کانوں، جلد بدن کے بغیر کوئی کام انجام دے سکتے ہو؟

جی ہاں! تم اس قدر اس کے قبضہ قدرت میں جکڑے ہوئے ہو اور اس حد تک اس کے نگرانوں کی نگرانی میں ہو کہ تمہارے مخفی اور آشکار گناہوں کے آلات و اوزار تک تمہارے مخالف گواہ ہوں گے۔

بہت سے مفسرین نے اس آیت کی شان نزول کے بارے میں لکھا ہے کہ:  
”کفار قریش اور بنی نضیف کے تین آدمی جنگی کھوپڑیاں چھوٹی اور پیٹ بڑے تھے خانہ کعبہ کے پاس اکٹھے ہوئے اور ان میں سے ایک نے کہا: کیا تم باور کر سکتے ہو کہ خدا ہماری باتوں کو سن رہا ہے؟“

دوسرے نے کہا: ذرا آہستہ! کیونکہ اگر بلند آواز سے بولیں تو سن لیتا ہے اور اگر آہستہ بولیں تو نہیں سنتا۔

تیسرے نے کہا: میرے خیال میں اگر بلند آواز کو سن سکتا ہے تو آہستہ کو بھی یقیناً سن لیتا ہے۔  
اسی موقع پر مندرجہ بالا آیات نازل ہوئیں۔

بہر صورت بعد کی آیت میں فرمایا گیا ہے:

تمہارا یہ غلط گمان تھا جو تم نے اپنے پروردگار کے بارے میں کیا تھا اور یہی چیز تمہاری تباہی کا سبب بنی اور انجام لیں سے ہو گئے (و ذالکم ظنکم الذی ظننتم بربکم ان ذلکم فاصبحتم من

کے ساتھ بہت سے مفسرین نے نقل کیا ہے مثلاً تفسیر قرطبی، تفسیر مجمع البیان، تفسیر کبیر، فخر رازی، تفسیر روح البیان، اسی طرح صحیح بخاری، مسلم اور ترمذی میں بھی یہ حدیث آئی ہے۔ ہم نے جو حدیث متن میں نقل کی ہے وہ تفسیر قرطبی کی جلد ۵ ص ۹۵ ہے۔

الخاصرین ۲۱۱

اب یہاں پر یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ آیا اعضاء و جوارح کی یہ گفتگو خدا کا کلام ہے یا انسانی بدن کی جلد کی گفتگو کا سلسلہ ہے؟  
تو جواب میں یہی کہا جاسکتا ہے کہ دوسرا معنی زیادہ مناسب معلوم ہوتا ہے اور آیت کے الفاظ بھی اسی معنی سے ہم آہنگ  
ہیں۔ ہر چند کہ اعضاء بدن بھی یہ گفتگو خداوند عالم کے فرمان اور اس کی تعلیم کے تحت ہی کریں گے اور دونوں کا نتیجہ تقریباً ایک  
ہی ہے۔

## چند اہم نکات

۱۔ خدا کے بارے میں نیک گمان اور بدگمانی : مندرجہ بالا آیات سے اچھی طرح واضح ہو جاتا ہے کہ خدا کی  
ذات کے بارے میں بدگمانی اس حد تک خطرناک ہے کہ بعض اوقات انسان کی ہلاکت اور ابدی عذاب کا سبب بن جاتی ہے  
اس کا نمونہ کفار کے اس ٹوٹے کی بدگمانی ہے جو سمجھتے تھے کہ خدا ان کے اعمال کو نہیں دیکھ رہا اور نہ ہی ان کی باتوں کو سن  
رہا ہے۔ یہی بدگمانی ان کے نقصان اور تباہی کا سبب بن گئی۔  
اس کے بالکل برعکس خداوند تبارک و تعالیٰ کی ذات کے ساتھ حسن ظن دنیا اور آخرت میں نجات کا سبب بن جاتا  
ہے جیسا کہ حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام کی ایک حدیث میں ہے :

يَنْبَغِي لِلْمُؤْمِنِ أَنْ يَخَافَ اللَّهَ خَوْفًا كَانَهُ يَشْرَفُ عَلَى النَّارِ وَيَرْجُوهُ رَجَاءً كَانَهُ  
مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ ، إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ : وَذَلِكَ خَلَعْتُكُمْ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِهِكُمْ  
..... ثُمَّ قَالَ إِنَّ اللَّهَ عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِهِ نَاحٍ خَيْرًا فَخَيْرٌ ، وَإِنْ

شَرًّا فِشْرٌ

مؤمن کے لیے سزاوار ہے کہ وہ خدا سے اس حد تک ڈرے کہ گویا وہ جہنم کے کنارے پر کھڑا  
ہے اور آتش جہنم کو دیکھ رہا ہے۔ اور اس حد تک اس سے پُر امید ہو کہ گویا وہ اہل بہشت ہے  
جیسا کہ خدا ارشاد فرماتا ہے : یہ وہ گمان ہے جو تم نے خدا کے بارے میں کیا تھا اور تمہاری  
ہلاکت کا سبب بن گیا۔۔۔۔۔ پھر امام فرماتے ہیں :

خدا اپنے بندہ مؤمن کے گمان کے پاس ہی ہے اگر وہ نیک گمان کرتا ہے تو اس کا نتیجہ بھی  
نیک ہوتا ہے اور اگر بدگمانی کرتا ہے تو اس کا نتیجہ بھی بُرا ہوتا ہے۔

لے "ذالکو" بتا رہا ہے اور "وظنکو" اس کی خبر ہے۔ بعض مفسرین کا خیال ہے کہ "ظنکو" بدل ہے اور "ارہکو" "ذالکو" کی خبر ہے۔

لے "ارہی" "ردی" (بروزن رائی) کے مادہ سے ہے جس کا معنی ہلاکت اور تباہی ہے۔

لے تفسیر مجمع البیان اسی آیت کے ذیل میں۔

ایک اور حدیث میں امام جعفر صادق علیہ السلام، پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے بیان کرتے ہیں۔  
جب آخری شخص کو جہنم کی طرف لے جایا جائے گا تو وہ ناگہاں اپنے ادھر ادھر نگاہ دوڑائے گا۔  
خداوند عظیم و برتر حکم دے گا کہ اسے واپس لے آؤ، واپس لے آئیں گے خدا پوچھے گا  
تو نے ادھر ادھر کیوں دیکھا اور کس فرمان کا انتظار کر رہا تھا؟ تو وہ عرض کرے گا: پروردگار!  
مجھے تیرے بارے میں ایسا گمان نہیں تھا۔ خدا پوچھے گا: تو تمہارا کیا گمان تھا؟ عرض کرے گا:  
خدا یا! میرا گمان یہ تھا کہ تو میرے گناہوں کو معاف کر کے مجھے بہشت برین کی طرف بھیجے گا۔  
خدا ارشاد فرمائے گا: یا ملائکتی! لا، وعزتی وجلالی والائی وعلوی وارفعاع  
مکانی، ما ظن بی عبدی هذا ساعة من خیر قط، ولو ظن بی ساعة من خیر  
ما ودعته بالنار، اجیز والہ کذبہ وادخلوه الجنة  
اے میرے فرشتو! مجھے اپنی عزت و بلال اور نعمتوں اور بلند و برتر مقام کی قسم میرے اس بندے  
نے میرے بارے میں کبھی نیک گمان نہیں کیا، اگر ایک ساعت بھی اس نے حسن ظن کیا ہوتا تو  
میں نے اسے قطعاً جہنم نہ بھیجا ہوتا۔ اگرچہ اس نے جھوٹ بولا ہے لیکن پھر بھی اس کے حسن  
ظن کے اظہار کو قبول کر لو اور اسے بہشت میں بھیج دو۔

پھر پیغمبر فرماتے ہیں کہ

”کوئی بندہ ایسا نہیں ہے جو حسن ظن کرتا ہو مگر یہ کہ خدا اس کے گمان کے پاس ہوتا ہے اور

یہی ہے وہ چیز جس کے بارے میں خدا فرماتا ہے (وذا لکم ظنکم الذی ظننتم)۔“

۲۔ قیامت کی عدالت میں گواہوں کی قسمیں: جب ہم کہتے ہیں کہ اگلے جہان میں سب لوگوں پر مقدمہ چلایا  
جائے گا تو ممکن ہے بعض لوگوں کے ذہن میں وہاں کی عدالت کا یہ تصور پیدا ہو جائے جو دنیاوی عدالتوں کا ہوتا ہے کہ  
وہاں بھی ہر شخص اپنے چھوٹے یا بڑے ریکارڈ اور یہاں کے گواہوں کے ساتھ عدالت کے کٹہرے میں قاضی کے سامنے لا کھڑا  
کیا جائے گا۔ سوال و جواب ہوں گے اور آخری فیصلہ سنا دیا جائے گا۔

جیسا کہ ہم بار بار کہہ چکے ہیں کہ وہاں پر الفاظ کا عین تر مفہوم ہو گا کہ جس کا تصور ہم دنیا کے ایسروں کے لیے مشکل بلکہ قطعاً غیر  
ممکن ہے۔ لیکن جب بھی آیات قرآنی یا روایات معصومین علیہم السلام میں پائے جانے والے اشارات میں غور و فکر سے کام لیں  
تو ہمارے لئے بہت سے حقائق کا انکشاف ضرور ہو جاتا ہے۔ وہاں کی زندگی کی عظمت اور گہرائی سے تھوڑا سا پردہ اٹھتا ہے  
اور اس سے معلوم ہو جاتا ہے قیامت کی عدالت کس قدر عظیم اور عجیب ہوگی۔

مثلاً جب ”میزان عمل“ کا لفظ بولا جاتا ہے تو ممکن ہے اس سے یہ تصور پیدا ہو کہ اس دن ہمارے اعمال ہلکے اور بھاری

اجسام کی صورت اختیار کر لیں گے اور ترازو کے دو پلڑوں میں تولے جائیں گے لیکن جب معصومین علیہم السلام کی روایات میں پڑھتے ہیں کہ ”حضرت علی علیہ السلام میزان اعمال ہیں“ یعنی اعمال کی قیمت اور افراد کی شخصیت عالم انسانیت کی اس عظیم شخصیت کے وجودی پیمانے پر پرکھی جائے گی اور جس قدر کوئی شخص ان کے مشابہ اور نزدیک ہوگا اسی قدر اس کا وزن زیادہ ہوگا اور جس قدر کوئی ان کے غیر مشابہ اور دور ہوگا اسی قدر اس کا وزن کم اور سبک ہوگا، تب جا کر پتہ چلتا ہے کہ قیامت کے دن میزان عمل سے کیا مراد ہے؟

گواہوں کے بارے میں بھی آیات قرآنی نے کچھ حقائق سے پردہ اٹھایا ہے اور کچھ ایسے گواہوں کا ذکر کیا ہے کہ دنیاوی عدالتوں میں ان کے متعلق ذرہ بھر تصور بھی نہیں کیا جاسکتا۔ مگر قیامت کی عدالت میں ان کا اہم کردار ہوگا۔

کلی طور پر قرآنی آیات سے جو کچھ معلوم ہوتا ہے وہ یہ کہ قیامت کی عدالت میں چھ قسم کے گواہ ہوں گے۔

(۱) پہلا گواہ جو سب سے بڑا اور بالاتر ہے وہ خود خدا کی پاک ذات ہے۔ ارشاد ہوتا ہے۔

وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُو مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا

اذ تَفِيضُونَ فِيهِ

تم جس حالت میں بھی رہو، قرآن کی جس آیت کو بھی پڑھو، کوئی بھی کام انجام دو ہم تمہارے گواہ

ہیں جب کہ تم وہاں داخل ہو گے۔ (یونس - ۶۱)

البتہ یہی گواہی ہر چیز کے لیے اور ہر شخص کے لیے کافی ہے لیکن خدا نے اپنے لطف اور کرم کے پیش نظر اور عدالت کے تقاضوں کے مد نظر کئی اور گواہ بھی مقرر کئے ہیں۔

(۲) انبیاء اور اوصیاء، قرآن مجید کہتا ہے:

فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا

وہ دن کیسا ہوگا کہ جس میں ہم ہر امت سے ایک گواہ لائیں گے اور تجھے ان پر گواہ بنائیں گے۔

(النساء - ۴۱)

اسی آیت کے ذیل میں حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام کی یہ حدیث اصول کافی میں ہے:

نَزَلَتْ فِي أُمَّةٍ مُحَمَّدٌ خَاصَّةً، فِي كُلِّ قَرْنٍ مِنْهُمْ إِمَامٌ مَنَاشَاهِدٌ عَلَيْهِمْ وَعَمَدٌ

شَاهِدٌ عَلَيْنَا

یہ آیت خصوصی طور پر امت محمدیہ کے بارے میں نازل ہوئی ہے کہ ہر قرن میں اس امت کے

لیے ہم میں سے ایک امام ہوگا جو اس امت پر گواہ ہوگا اور محمد ہم سب پر گواہ ہوں گے۔

(۳) اعضائے بدن، جیسے زبان، ہاتھ، پاؤں، آنکھ اور کان بھی گواہی دیں گے جیسا کہ قرآن فرماتا ہے:

یوم تشهد علیہم السنۃ وایدیہم وارجلہم بماکانوا یعملون

اس دن ان کی زبانیں، ہاتھ اور پاؤں ان کے اعمال کے گواہ ہوں گے۔ (نور-۲۴)

زیر تفسیر آیات سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ آنکھ اور کان بھی گواہوں کی فہرست میں ہیں۔ بہت سی روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ انسانی بدن کے تمام اعضاء اپنی اپنی نوبت کے مطابق انسان کے اعمال کے گواہ ہوں گے۔

(۴) بدن کی جلد، بھی گواہ ہوگی۔ چنانچہ زیر تفسیر آیات اس بات پر واضح طور پر دلالت کر رہی ہیں۔ بلکہ اس سلسلے میں یہ بات بھی بتا رہی ہیں کہ گناہگاروں کو اس بات کی توقع نہیں ہوگی لیکن وہ ان کے خلاف گواہی دے گی تو گناہگار اس کو مخاطب کر کے کہیں گے :

تم نے ہمارے خلاف کیوں گواہی دی؟ تو وہ جواب دے گی جس خدا نے ہر چیز کو بولنے کی

طاقت عطا فرمائی ہے، اسی نے ہمیں بھی بولنے کی طاقت بخشی ہے۔ (حم سجدہ-۲۱)۔

(۵) فرشتے، بھی انسانی اعمال کے گواہ ہوں گے چنانچہ ارشاد ہوتا ہے :

وجاءت کل نفس معها سائق وشہید

اس دن ہر شخص عرصہ محشر میں پاؤں رکھے گا، جب کہ ایک فرشتہ اس کے ساتھ ہوگا جو اسے

حساب و کتاب کی طرف کیچنے کرے جائے گا اور ایک گواہ فرشتوں میں سے ہوگا، جو اس کے

اعمال کی گواہی دے گا۔ (رق-۲۱)

(۶) زمین، بھی انسان کے اعمال کی گواہی دے گی، جی ہاں! وہ زمین جو ہمیشہ ہمارے پاؤں کے نیچے ہے اور

ہم اس کے ہمیشہ کے مہمان ہیں جو اپنی مختلف برکتوں کے ذریعے ہماری خاطر تواضع کرتی ہے اور ہر وقت ہماری فکریں ہے، اس دن تمام باتیں بتا دے گی۔ چنانچہ قرآن فرماتا ہے :

یومئذ تحدث اخبارها

اس دن زمین اپنی تمام خبریں بتا دے گی۔ (زلزال-۴)۔

(۷) زمانہ، بھی گواہوں میں شامل ہے، اگرچہ قرآنی آیات میں اس بات کی طرف اشارہ نہیں ہوا، لیکن معصومین

علیہم السلام کی روایات اس چیز پر ضرور دلالت کرتی ہیں چنانچہ حضرت علی علیہ السلام فرماتے ہیں :

ما من یوم یمر علی ابن آدم الا قال له ذلک الیوم یا ابن آدم! انا یوم جدید، وانا علیک شہید،

فقل فی خیرا واعمل فی خیرا: اشہدک یوم القیامۃ

کوئی دن بھی فرزند آدم پر نہیں گزرتا جو یہ نہ کہتا ہو کہ اے فرزند آدم! میں ایک نیا دن ہوں

اور تجھ پر گواہ ہوں، مجھ میں اچھی باتیں کر اور اچھے عمل لاتا کہ میں بروز قیامت تیرے حق

میں گواہی دوں۔ لے

تو کیا یہ عجیب بات نہیں ہوگی کہ عظیم عدالت کے لیے اتنے برحق گواہوں کے باوجود ہم غفلت کا شکار ہوں اور ان سے بالکل بے خبر ہوں۔ زمان گواہ، مکان گواہ، فرشتے گواہ، ہمارے اپنے اعضاء گواہ، انبیاء و اولیاء گواہ، اور ان سب سے بڑھ کر خود ذات کر دگار ہمارے اعمال کی گواہ! لیکن ہم بالکل بے پرواہ!!  
آیا اتنے نگہبانوں کے وجود پر ایمان کافی نہیں ہے کہ انسان مکمل طور پر برحق و عدالت اور تقویٰ و طہارت کی راہ پر چلے۔

۲۴۔ فَإِنْ يَصْبِرُوا فَالنَّارُ مَثْوًى لَّهُمْ وَإِنْ يَسْتَعْتِبُوا فَمَا لَهُمْ  
مِّنَ الْمُعْتَبِينَ ○

۲۵۔ وَقَيَّضْنَا لَهُمْ قُرَنَاءَ فَزَيَّنُوا لَهُمْ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ  
وَحَقَّقَ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أُمِّ قَدْ خَلَّتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجِنَّ  
وَالْإِنْسِ إِنَّهُمْ كَانُوا خَسِرِينَ ○

## ترجمہ

۲۴۔ اگر وہ صبر کریں (بیانہ کریں) جہنم ہر حالت میں ان کا ٹھکانا ہوگی اور اگر معافی کی درخواست کریں  
گے تو بھی انہیں معافی نہیں دی جائے گی۔

۲۵۔ اور ہم نے ان کے لیے (بڑی سیرت والے) ہم نشین مقرر کئے ہیں، جو کہ برائیوں کو ان کے سامنے  
سے اور ان کے پس پشت ان کی نظر میں خوبصورت بنا کر پیش کرتے ہیں اور خدا کا فرمان ان کے  
بارے میں برحق ثابت ہوا اور وہ جن والنس کی گمراہ اقوام کے سے انجام سے دوچار ہوئے جو  
ان سے پہلے گزر چکی تھیں اور یقیناً وہ خسارہ اٹھانے والے تھے۔

## تفسیر برے ساتھی

گزشتہ آیات میں "اعلاء اللہ" (دشمنان خدا) کے انجام کا ذکر تھا، اور مندرجہ بالا دونوں آیات میں دنیا اور آخرت میں  
ان کی دردناک سزا کا ذکر موجود ہے۔

سب سے پہلے فرمایا گیا ہے: وہ صبر کریں یا نہ کریں آتش جہنم ان کا ٹھکانا ہے اور اس سے ان کا چھٹکارا ناممکن ہے۔  
(فان یصبروا فالتار مشوی لہم)۔

”مشوی“ ”ثوی“ (بروزن ”ہوی“) کے مادہ سے ہے جس کا معنی رہائش گاہ اور ٹھکانا ہے۔  
درحقیقت یہ آیت سورہ طور کی آیت ۱۶ کے مشابہ ہے جس میں خدا فرماتا ہے:

اصلوہا فاصبروا ولا تصبروا سواء علیکم

جہنم کی آگ میں داخل ہو جاؤ، صبر کرو یا نہ کرو تمہارے لیے کوئی فرق نہیں پڑے گا۔

اسی طرح سورہ ابراہیم کی آیت ۲۱ میں ہے:

سواء علینا اجزنا ام صبرنا مالنا من محیص

ہم صبر کریں یا نہ کریں ہمارے لیے ایک ہی بات ہے کہ نجات کا کوئی راستہ نہیں ہے۔

پھر اسی مطلب کی تاکید کے طور پر فرمایا گیا ہے: اگر وہ خدا سے معافی کی درخواست بھی کریں، قبول نہیں ہوگی اور انہیں

معافی نہیں ملے گی (وان یستعتبوا فماہم من المعتبین)۔

”یستعتبون“ دراصل ”عتاب“ کے مادہ سے لیا گیا ہے جس کا معنی غصے کا اظہار ہے اور اس کا مفہوم یہ ہے کہ

گناہگار شخص خود کو صاحب حق کی سرزنش کے سامنے پیش کر کے تسلیم خم کر دے تاکہ اس طرح سے وہ اس پر راضی ہو جائے

اور اس کی خطائیں معاف کر دے۔ لہذا یہ مادہ ”استعتاب“ استرضاء اور معافی مانگنے کے معنی میں بھی استعمال ہوتا ہے۔

اس کے بعد ان کے دردناک دنیاوی عذاب کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا گیا ہے: ہم نے بداندیش اور بُری ریت

کے لوگوں کو ان کا ساتھی اور ہم نشین مقرر کیا ہے جو ہر چیز کو ان کی نگاہوں میں مزین کر چکے ہیں۔ انہوں نے برائیوں کو اچھائیوں

کی صورت میں اور بد صورتی کو خوب صورتی کے رنگ میں پیش کیا ہے (وقیضنا لہم قرناء فزیئوا لہم ما

بین اید یہم وما خلفہم)۔

”قیضنا“ ”قیض“ (بروزن ”فیض“) کے مادہ سے ہے جس کا اصل معنی انڈے کا چھلکا ہے، پھر اس کا استعمال ان

لوگوں پر ہونے لگا جو کسی پر مکمل طور پر مسلط ہوتے ہیں جس طرح چھلکا انڈے پر مسلط ہوتا ہے اور یہ اس بات کی طرف اشارہ

ہے کہ اس طرح کے فاسد اور فسد دوست انہیں ہر طرف سے گھیرے ہوئے ہوتے ہیں جو کہ ان کے افکار کو غارت کر دیتے

ہیں اور ان پر اس حد تک تسلط قائم کئے ہوتے ہیں کہ وہ اچھے اور بُرے کے درمیان تمیز بھی نہیں کر سکتے۔ اچھائیاں ان کی نگاہوں

میں برائیاں اور خوب صورتی، بد صورتی میں تبدیل ہو چکی ہوتی ہے اور یہ حالت انسان کے لیے کس قدر دردناک ہوتی ہے۔ کیونکہ

وہ بڑی آسانی کے ساتھ گرداب فساد کی لپیٹ میں آجاتا ہے اور پھر اس کا دہال سے نکلنا محال ہو جاتا ہے کیونکہ نجات

کے تمام رستے اس پر بند ہو جاتے ہیں۔

۱۔ یہ آیت تقدیری طور پر یوں ہے ”فان یصبروا ولا یصبروا فالتار مشوی لہم“۔

۲۔ ”مفردات راعب“ و ”لسان العرب“ مادہ عتبہ۔

لسا اذقات "قیضنا" کا مادہ ایک چیز سے دوسری چیز میں تبدیل ہو جانے کے لیے بھی استعمال ہوتا ہے۔ بنا بریں آیت کی تفسیر یوں ہوگی کہ ہم نیک دوست ان سے چھین کر ان کی جگہ انہیں بُرے دوست دے دیتے ہیں۔  
یہ معنی نہایت واضح صورت میں سورۃ زخرف کی ۳۶ ویں اور ۳۷ ویں آیات میں آیا ہے:

وَمَنْ يَعِشْ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نَقِيضٌ لَهُ شَيْطَانًا فُهْوَلُهُ قَرِينٌ وَانْهَم  
لِيَصُدَّ وَنَهَمٌ عَنِ السَّبِيلِ وَيَحْسِبُونَ اَنْهُمْ مُهْتَدُونَ۔

جو لوگ ذکر خدا سے منہ موڑتے ہیں ہم بھی ان کے لیے شیطان مقرر کر دیتے ہیں جو ہمیشہ ان کے ساتھ ساتھ رہتے ہیں اور یہ شیاطین انہیں راہ حق سے روکتے رہتے ہیں جب کہ وہ یہ سمجھتے ہیں کہ ہدایت یافتہ ہیں۔

پسح جب ہم ظالموں، مفسدوں اور تباہکاروں کے ٹولوں پر نگاہ ڈالتے ہیں تو ان کی زندگی میں شیطان کی علامات بخوبی دکھائی دیتی ہیں مگر ساتھ ساتھ انہیں ہر طرف سے گھیرے ہوتے ہیں اور ان کی عقل و فکر پر مکمل طور پر چھائے ہوتے ہیں اور حقائق کو ان کی نگاہوں میں الٹ پھیر کر پیش کرتے ہیں۔

"مابین ایدیہمو وما خلفہمو" (جو کچھ ان کے سامنے اور ان کے پیچھے ہے) یہ جملہ ممکن ہے شیاطین کے ہر جانب سے احاطے کی طرف اشارہ ہو جو ہر برائی کو ان کے لیے بھلائی بنا کر پیش کرتے ہیں۔  
یہ احتمال بھی ہے کہ "مابین ایدیہمو" سے مراد دنیاوی چکا چوند اور عیش و عشرت ہو اور "وما خلفہمو" سے مراد قیامت اور معاد کا انکار ہو۔

یہ تفسیر بھی ممکن ہے کہ "مابین ایدیہمو" سے ان کی دنیاوی کیفیت کی طرف اشارہ ہو اور "وما خلفہمو" ان کے مستقبل اور ان کی اولاد کے مستقبل کی طرف اشارہ ہو اور یہ لوگ بہت سے جرائم کا ارتکاب اپنے مستقبل کے لیے کرتے ہیں۔

پھر فرمایا گیا ہے:

اس افسوسناک صورت حال کے پیش نظر عذاب کے بارے میں خدا کا فرمان برحق ثابت ہوا اور وہ اپنے سے پہلے جن والنس کی اقوام کے سے انجام سے دوچار ہوئے۔

(وَحَقُّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي اَمْرِ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجِنِّ وَالانْسِ)۔  
آیت کو ان الفاظ پر ختم کیا گیا ہے:

لہ "ف" امو" کا جملہ فعل معذوف سے متعلق ہے جس کی تقدیر یوں ہے:

کائناتین فی امو قد خلّت۔۔۔۔۔

اور یہ احتمال بھی ہے کہ یہاں پر "ف" "مع" کے معنی میں ہو۔

یقیناً وہ نقصان اٹھانے والے تھے۔ (انہو کا نواخاسرین)۔  
اس قسم کی تعمیرات درحقیقت ان تعمیرات کا نقطہ مقابل ہیں جو بعد میں آنے والی آیات میں باستقامت اور دھن کے پکے مومنین کے بارے میں بیان ہوئی ہیں۔ کہ دنیا و آخرت میں جن کے دوست اور ساتھی خدا کے فرشتے ہیں اور انہیں خوشخبری دیتے ہیں کہ ان کے لیے کسی قسم کا رنج و غم نہیں ہوگا۔

۲۶- وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا هَذَا الْقُرْآنَ وَالْغَوْا فِيهِ لَعَلَّكُمْ

تَغْلِبُونَ ○

۲۷- فَلَنَذِيقَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا عَذَابًا شَدِيدًا وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَشْوَا

الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ○

۲۸- ذَلِكَ جَزَاءُ أَعْدَاءِ اللَّهِ النَّارُ لَهُمْ فِيهَا دَارُ الْخُلْدِ جَزَاءُ بِمَا

كَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ ○

۲۹- وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا رَبَّنَا أَرِنَا الَّذِينَ أَصَلْنَا مِنْ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ

نَجْعَلُهُمَاتُحْتَ أَقْدَامِنَا لِيَكُونُوا مِنَ الْأَسْفَلِينَ ○

## ترجمہ

۲۶- اور کافروں نے کہا: اس قرآن کو نہ سنو اور اس کی تلاوت کے وقت شور مچا یا کرو تاکہ تم کامیاب

ہو جاؤ۔

۲۷- ہم یقیناً کافروں کو سخت عذاب (کامزہ) چکھائیں گے اور انہیں ان کے انجام دیئے ہوئے

بدترین اعمال کی سزا دیں گے۔

۲۸- دشمنانِ خدا کی سزا آگ ہے اور وہ ان کی جاودانی سزا ہے، یہ سزا انہیں ہماری آیات کے

انکار کے بدلے میں ہے۔

۲۹- کافروں نے کہا: خداوند! جنِّ و انس میں سے جن لوگوں نے ہمیں گمراہ کیا ہے وہ ہیں دکھلاتا کہ ہم انہیں اپنے پاؤں

کے نیچے رکھیں را اور انھیں روند ڈالیں تاکہ وہ پست ترین لوگوں میں سے ہوں۔

## تفسیر شور مچاؤ تاکہ لوگ قرآن کی آواز نہ سن سکیں

گزشتہ آیات میں قوم عاد و ثمود جیسی بعض اقوام نیز بد سیرت دوستوں اور ہم نشینوں جو حقائق کو توڑ مڑ کر پیش کرتے ہیں کے سلسلے میں گفتگو ہو رہی تھی۔ زیر نظر آیات پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دور کے مشرکین کی بداندیشی اور اخلاف کا کچھ ذکر کیا جا رہا ہے۔

بعض روایات میں ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مکہ مکرمہ میں تلاوت کلام پاک اور خداوند عالم کے شیریں دلکش اور معنی خیز کلمات ادا کرتے ہوئے اپنی آواز بلند فرماتے تو مشرکین مکہ لوگوں کو آپ سے دور کر کے کہتے شور مچاؤ، تالیاں پیٹو، سیٹیاں بجاؤ اور اونچی اونچی آواز میں شعر پڑھو تاکہ آپ کی آواز کوئی نہ سن سکے۔ اسی چیز کی طرف اشارہ کرتے ہوئے قرآن کہتا ہے: اور کافروں نے کہا: اس قرآن کو نہ سنو اور اس کی تلاوت کے وقت شور مچاؤ تاکہ تم غالب آ جاؤ (وقال الذین کفرو لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فیہ لعلکم تغلبون)۔ حق و حقائق کا مقابلہ کرنے کی یہ ایک خطرناک قدیم روش ہے جو آج بھی پہلے سے زیادہ وسیع اور خطرناک صورت میں جاری و ساری ہے تاکہ اس طرح سے لوگوں کے اذہان کو منحرف کیا جاسکے، حق و عدالت کے علمبرداروں کی آواز کو دبایا جاسکے اور ماحول کو اس حد تک شور و شرابے سے مغموم کر دیں کہ کوئی بھی شخص ان کی آواز نہ سن سکے اور اگر لفظ "الغوا" کی طرف مزید توجہ کریں تو معلوم ہوگا کہ اس کا معنی بہت ہی وسیع ہے جو ہر قسم کے فضول اور بے ہودہ کلام کیلئے بھی بولا جاتا ہے، اس سے اس کی وسعت کا پتہ چلتا ہے۔

کبھی ڈھول بجا کر، تالیاں پیٹ کر اور سیٹیاں بجا کر، کبھی بے ہودہ اور جھوٹی داستانیں بیان کر کے،

اور کبھی عشق و محبت اور خواہشات نفسانی کے افسانے پیش کر کے اس کو عملی جامہ پہنایا جاتا ہے۔ بلکہ بعض اوقات تو معاملہ اس سے بھی آگے بڑھ جاتا ہے اور اخلاق باخسگی کے مراکز قائم کر کے، پتھر اور بے ہودہ دلیلیں دکھا کر، سرگرم رکھنے والا بے مقصد بلکہ مہیاں انجیز اور گمراہ کن لٹریچر شائع کر کے، جھوٹی سیاست بازی اور اشتعال انگیزی قائم کر کے غرض جو چیز بھی لوگوں کے اذہان کو راہ حق سے منحرف کر دے اسے اختیار کیا جاتا ہے۔

اور ان سب سے بڑھ کر کبھی کبھار تو ایسا بھی ہوتا ہے کہ کسی قوم کے دانشور طبقے میں فضول بحثیں چھیڑ دی جاتی ہیں اور پھر ان کو بحث مباحثے میں اس حد تک الجھا دیا جاتا ہے کہ ان سے بنیادی مسائل کے بارے میں ہر قسم کی سوچ بچار سلب ہو جاتی ہے تو کیا مشرکین اپنے ان ذرائع اور بے ہودہ ہتھکنڈوں کی وجہ سے اپنے مقاصد میں کامیاب ہو گئے تھے اور قرآن پر غالب آ گئے تھے؟ نہیں اور ہرگز نہیں! وہ خود بھی اور ان کی شیطنیت بھی قرآن کے مقابلے میں نہ ٹھہر سکے اور حرف غلط کی طرح مٹ گئے اور روز بروز قرآن کا بول بالا ہوتا گیا اور قرآن آج نصف النہار کے مانند کائنات پر چمک رہا ہے۔

بعد کی آیت اس قبیل کے لوگوں کے لیے سخت عذاب کی طرف اشارہ کرتے ہوئے کہتی ہے: ہم یقینی طور پر کافروں کو — اور ان کی اگلی صفوں میں موجود ان افراد کو جو لوگوں کو آیات الہی سننے سے روکتے تھے — سخت عذاب (کا مزہ) چکھائیں گے (فلنذیقن الذین کفروا عذاباً بئداً)۔

ہو سکتا ہے انہیں یہ عذاب دنیا میں اسلام کی فاتح افواج کے ہاتھوں قتل ہونے یا قید ہونے کی صورت میں ملے یا آخرت میں ملے یا دونوں جہانوں میں ملے۔

”اور ہم انہیں ان کے بدترین اعمال کی سزا دیں گے“ (ولنجزینہم اسوأ الذی کانوا یعملون)۔ کفر و شرک، آیات الہی کے انکار اور لوگوں کو حق بات سننے سے روک دینے سے بڑھ کر بھی کوئی بد عمل ہو سکتا ہے؟ جب وہ اپنے تمام برے اعمال کی سزا بھگتیں گے تو پھر ”اسوأ“ (بدترین عمل) پر کیوں زور دیا گیا ہے؟ ہو سکتا ہے کہ اس سے سزا کے یقینی ہونے کی طرف اشارہ ہو اور یہ بھی ممکن ہے کہ اس سے اللہ تعالیٰ کے عظیم پیغمبر حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی آواز سننے سے لوگوں کو روکنے کی طرف اشارہ ہو۔

”کانوا یعملون“ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ زیادہ تر ان اعمال پر توجہ کی جاتی ہے جو بار بار انجام دیئے جاتے ہیں۔ بالفاظ دیگر یہ ان کی اچانک لغزش نہیں تھی بلکہ ان کا روزمرہ کا معمول تھا۔

پھر مزید زور دے کر قرآن کہتا ہے: یہ خدا کے دشمنوں کی سزا ہے، جہنم کی بھسم کر دینے والی آگ (ذالک جزاء اعداء اللہ النار)۔

اور آگ کا یہ عذاب نہ تو عارضی ہوگا اور نہ ہی جلد ختم ہونے والا بلکہ ”ان کے لیے اس آگ میں ہمیشہ کا ٹھکانا ہوگا (لہم فیہا دار النخلد)۔

جی ہاں! وہ اس آگ میں اس لیے دردناک عذاب سے دوچار ہوں گے کہ وہ ہماری آیات کا انکار کیا کرتے تھے (جزاء عذاباً کانوا یأینتوا یجحدون)۔

وہ صرف آیات خداوندی کا ہی انکار نہیں کیا کرتے تھے بلکہ دوسروں کو بھی ان کے سننے سے روکتے تھے۔

”یجحدون“ ”جحد“ کے مادہ سے ہے (جو بروزن ”عہد“ ہے) اور مفردات میں راعب کی تصریحات کے مطابق

لے ہو سکتا ہے کہ ”النار“ ”جزاء“ کا بدل یا عطف بیان ہو یا پھر مبتدا محذوف کی خبر ہو جو اصل میں اس طرح ہے ”ہذا النار“۔

لے ہو سکتا ہے کہ لفظ ”جزاء“ فعل محذوف کا مفعول ہو جو ”یجحدون جزاء“ ہے یا پھر ”مفعول لہ“ ہو۔

اس چیز کی نفی کے معنی میں ہے جس کا دل میں اثبات ہو یا اس کا اثبات ہو جس کی دل میں نفی ہو، بالفاظ دیگر حقائق کا علم ہونے کے باوجود اس کا انکار کیا جائے اور یہ کفر کی بدترین قسم ہے۔ (اس کی مزید وضاحت تفسیر نمونہ کی آٹھویں جلد سورۃ نمل کی آیت ۱۲ کے ذیل میں ملاحظہ فرمائیں)۔

جب انسان کسی مصیبت میں گھر جاتا ہے، خاص کر جب کسی خطرناک سخت اور سنگین مصیبت میں مبتلا ہو جاتا ہے تو اس کے اصل محرکات اور اس کا باعث بننے والوں کی تلاش شروع کر دیتا ہے تاکہ ان تک پہنچ کر ان سے اپنا انتقام لے۔ اس کا دل چاہتا ہے کہ اگر اس کے بس میں ہو تو انہیں ٹکڑے ٹکڑے کر دے۔ اسی لیے زیر نظر آیت میں دوزخ میں کفار کی اسی حالت کو بیان کرتے ہوئے فرمایا گیا ہے: پروردگار! جن والنس میں سے جن لوگوں نے ہمیں گمراہ کیا ہے تو ہمیں دکھلاتا کہ ہم انہیں روند ڈالیں اور پامال کر دیں اور وہ ذلیل ترین لوگوں میں سے ہو جائیں روقال الذین کفروا ربنا ان الذین اضلانا من الجن والانس نجعلہما تحت اقدامنا لیکوتا من الاسفلین)۔

وہ ایک عرصے تک ہمارے سروں پر سوار رہے، ہمیں بدبختی کی راہوں پر چلاتے رہے، اب ہماری یہی خواہش ہے کہ ہم انہیں روند ڈالیں اور پامال کر دیں تاکہ اپنے دل کا غصہ ٹھنڈا کریں، وہ لوگ ہمیں کہتے تھے کہ ”محمدؐ کی باتوں پر کان نہ دھرو، وہ جادوگر ہے، دیوانہ ہے اور ہذیان کہتا ہے“ وہ ڈھول پیٹ پیٹ کرتا یاں اور سیٹیاں بجا بجا کر، غل غپاڑہ برپا کر کے ہمیں ان کی دلکش آواز سننے سے روکتے تھے تاکہ آپؐ کا دلربا آہنگ ہمارے دلوں میں اثر نہ کر جائے، رستم و اسفندیار کے قصے کہانیاں از خود بنانا کہ ہمیں سناتے اور مشغول رکھتے تھے۔

ہمیں تو اب پتہ چلا ہے کہ آنحضرتؐ کی زبان پر تو آب حیات کے چشمے جاری تھے، ان کے دنواز نغمے تو مسیحائی اعجاز کے حامل تھے اور مردوں کے لیے حیات بخش تھے، لیکن افسوس اب موقع ہاتھ سے نکل چکا ہے۔

اس میں شک نہیں کہ یہاں پر جن والنس سے مراد شیطانوں کا گمراہ کن ٹولہ اور انسانوں کا شیطان صفت گروہ ہے نہ کہ دو میں افراد اور جہاں پر فاعل دو گروہ ہوں وہاں پر فاعل تشنیہ لانے میں کوئی حرج نہیں ہے جیسا کہ ”فسای الاعراب کما تکذبان“ میں آیا ہے۔

بعض مفسرین نے ”بیکونا من الاسفلین“ کے جملہ کے بارے میں یہ کہا ہے :

اس سے مراد یہ ہے کہ گمراہ کرنے والے جنات اور انسان جہنم کے بالکل ہی نچلے طبقوں میں جائیں گے۔

لیکن بظاہر صحیح معنی وہی ہے جو پہلے بتایا جا چکا ہے اور وہ یہ کہ وہ زبردست غم اور غصے کی وجہ سے پرچا ہیں گے جس طرح وہ دنیا میں بلند مقامات کے مالک تھے، یہاں پر اپنے پروردگاروں کے پاؤں تلے روندے جائیں اور انہیں پست جگہ نصیب ہو۔

۳۰۔ اِنَّ الَّذِیْنَ قَالُوْا رَبُّنَا اللّٰهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوْا تَنْزِلُ عَلَیْهِمُ الْمَلٰٓئِكَةُ  
اَلَّا تَخَافُوْا وَلَا تَحْزَنُوْا وَاَبْشِرُوْا بِالْجَنَّةِ الَّتِیْ كُنْتُمْ  
تُوْعَدُوْنَ ۝

۳۱۔ نَحْنُ اَوْ لَیْسُ کُمْ فِی الْحَیْوةِ الدُّنْیَا وَفِی الْاٰخِرَةِ ۚ وَلَکُمْ فِیْهَا  
مَا تَشْتَهٰی اَنْفُسُکُمْ وَلَکُمْ فِیْهَا مَا تَدَّعُوْنَ ۝  
۳۲۔ نَزَّلَا مِنْ غُفُوْرٍ رَّحِیْمٍ ۝

## ترجمہ

- ۳۰۔ جن لوگوں نے کہا کہ ہمارا رب اللہ ہے پھر اس پر ڈٹ گئے، تو ان پر فرشتے نازل ہوتے  
ہیں کہ نہ تو ڈرو اور نہ ہی غم کرو اور تمہیں اس بہشت کی خوشخبری ہو جس کا تم سے وعدہ کیا گیا ہے۔  
۳۱۔ ہم تمہاری اس دنیاوی زندگی میں بھی تمہارے یار و مددگار ہیں اور آخرت میں بھی اور تمہارے لیے  
بہشت میں وہ سب کچھ فراہم ہے جو تم چاہو گے، اور جو کچھ تم طلب کرو گے تمہیں دیا جائے گا۔  
۳۲۔ یہ سب کچھ تمہارے غفور و رحیم اللہ کی طرف سے تمہاری خاطر تواضع کے لیے ہے۔

## تفسیر

### با استقامت مومنین پر فرشتوں کا نزول

ہم جانتے ہیں کہ مطالب سمجھانے اور واضح کرنے کے لیے قرآن مجید کا طریقہ کار یہ ہے کہ دو متضاد چیزوں کو تقابل کے  
طور پر ایک دوسرے کے سامنے لا کر کرتا ہے، تاکہ ان کا باہمی موازنہ کیا جائے اور ان کی اچھی طرح سے شناخت ہو جائے

اور چونکہ گزشتہ آیات میں ضدی مزاج اور ہٹ دھرم منکرین کا تذکرہ تھا جو اپنے کفر پر ڈٹے ہوئے تھے اور خداوند عالم بھی انہیں دردناک عذاب اور مختلف سزاؤں کی وعید دے رہا تھا، لہذا ان آیات میں ان مومنین کے بارے میں گفتگو ہو رہی ہے جو اپنے ایمان میں پکے اور مستقل مزاج ہیں۔ اور خداوند عالم بھی انہیں سات قسم کی نعمتوں اور جزاؤں سے نوازنے کی طرف اشارہ کر رہا ہے جو غالباً گزشتہ سزاؤں کا نقطہ مقابل ہیں۔

سب سے پہلے فرمایا گیا ہے: جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ ہمارا پروردگار اللہ ہے پھر وہ اپنے اس کہے پر ڈٹ جاتے ہیں اور ان میں ذرہ بھر لغزش پیدا نہیں ہوتی اور جو اس کا لازمی نتیجہ ہوتا ہے اس کا وہ اپنے گفتار و کردار کے ذریعے اظہار کرتے ہیں تو اللہ کے فرشتے ان پر نازل ہوتے ہیں کہ نہ تو ڈرو اور نہ ہی غم کرو ان الذین قالوا ربنا اللہ ثم استقاموا تتنزل علیہم الملائکۃ الا تخافوا ولا تحزنوا۔

کیا ہی جامع اور دلکش تعبیر ہے جس میں درحقیقت تمام نیکیاں اور اہم صفات اکٹھی ہیں۔ سب سے پہلے خدا کے ساتھ دل لگانا اور اس پر بچپنہ ایمان رکھنا، پھر تمام زندگی کو ایمان کے رنگ میں رنگ دینا اور اسے اپنے تمام امور میں محور قرار دینا ہے۔

دنیا میں بہت سے لوگ ایسے ہیں جو عشق الہی کا دم تو بھرتے ہیں لیکن میدان عمل میں ثابت قدم دکھائی نہیں دیتے۔ وہ ایسے سست اور ناتواں ہوتے ہیں جب انہیں خواہشات نفسانی کے طوفانوں کا مقابلہ کرنا پڑ جاتا ہے تو ایمان کو بھی خیر باد کہہ دیتے ہیں اور میدان عمل میں بھی مشرک بن جاتے ہیں۔ اور جب اپنے مفادات کو خطرات میں گھرا دیکھتے ہیں تو برائے نام ایمان کو بھی ضائع کر دیتے ہیں۔

حضرت علی علیہ السلام نہج البلاغہ کے ایک خطبے میں اس آیت کی تلامذت کرنے کے بعد اس کی واضح ترین اور پُر معنی تفسیر فرماتے ہیں:

وقد قلتم "ربنا اللہ" فاستقیموا علی کتابہ وعلی منهاج امرہ وعلی الطریقة الصالحة من عبادتہ، ثم لا تمرقوا منها، ولا تبدعوا فیہا، ولا تخالفوا عنہا

جب تم نے کہہ دیا ہے کہ "ہمارا رب اللہ ہے" تو اس پر ثابت قدم رہو۔ اس کی کتاب کے بتائے ہوئے اصولوں پر عمل کرو، جس راستے پر چلنے کا اس نے حکم دیا ہے اور جس طریقے سے اس نے عبادت کا حکم دیا ہے اس پر استقامت اور پامردی کے ساتھ چلتے رہو۔ اس کے دائرہ فرمان سے کبھی باہر نہ نکلو، اس کے دین میں کبھی بدعت نہ کرو اور کسی بھی موقع پر اس کی مخالفت

لے "استقاموا" کا کلمہ "استقامت" کے مادہ سے لیا گیا ہے جس کا معنی سیدھے راستے پر رتھ راہ پر ثابت قدم رہنا ہے بعض صاحبانِ اہل سنت نے اس کی "اعتدال" سے بھی تفسیر کی ہے اور یہید نہیں کہ دونوں معانی صحیح ہوں۔

نہ کروایے

ایک اور روایت میں ہے کہ پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس آیت کی تلاوت فرمائی اور کہا :  
قد قالها الناس، ثم كثر اكثرهم، فمن قالها حتى يموت فهو ممن

استقام عليها

کچھ لوگوں نے یہ بات کہی پھر ان میں سے اکثر کافر ہو گئے لیکن جو شخص یہ کہے اور اس پر مرتے  
دم تک ثابت قدم رہے تو وہ ان لوگوں میں سے ہے جنہوں نے استقامت کا ثبوت دیا ہے یہ  
حضرت امام رضا علیہ السلام سے ”استقامت“ کی تفسیر کے بارے میں پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا :  
ہی والله ما انتم عليه

واللہ! استقامت ولایت ہی تو ہے جس پر تم قائم ہو گے

اس کا یہ معنی نہیں ہے کہ آیت کا مفہوم ولایت ہی پر موقوف ہے بلکہ اس کی وجہ یہ ہے کہ ائمہ اہلبیت علیہم السلام کی  
امامت اور رہبری کو قبول کر لینا خط توحید اور صحیح و حقیقی اسلام کی بقا اور عمل صالح کے تسلسل کا ضامن ہوتا ہے لہذا امامؑ نے  
”استقامت“ کی اس معنی میں تفسیر کی ہے۔

مختصر یہ کہ کسی انسان کی قدر و قیمت اس کے ایمان اور عمل صالح میں ہی منحصر ہے اور وہ آیت کے اس جملے ”قالوا ربنا الله  
ثم استقاموا“ میں منعکس ہے لہذا ایک روایت میں اسلام کے عظیم الشان پیغمبرؐ سے مروی ہے کہ ایک شخص آپؐ کی خدمت  
بابرکت میں حاضر ہو کر عرض کرنے لگا۔

اخبرني بامر اعتصم به

مجھے کوئی ایسا حکم دیجئے جسے میں مضبوطی سے تھامے رکھوں اور دنیا و آخرت میں نجات پا  
جاؤں ؟

آنحضرتؐ نے ارشاد فرمایا :

قل ربنا الله ثم استقم

تم کہو میرا پروردگار اللہ ہے، اور پھر اس پر مضبوطی سے قائم رہو۔

سائل نے پھر پوچھا :

ارشاد فرمائیے کہ کوئی چیز سب سے زیادہ خطرناک ہے جس سے مجھے پرہیز کرنا چاہیئے ؟

۱۔ بیخ ابلاغ خطبہ ۱۷۶۔

۲۔ مجمع البیان اسی آیت کے ذیل میں۔

۳۔ مجمع البیان اسی آیت کے ذیل میں۔

تو آنحضرتؐ نے اس کی زبان پکڑ کر فرمایا کہ

یہ لے

اب دیکھنا یہ ہے کہ جو لوگ ان دو اصولوں پر قائم رہتے ہیں وہ خدا کے کن انعامات کے مستحق قرار پاتے ہیں؟  
اس بارے میں قرآن مجید میں خدا کی سات عظیم عنایات کی طرف اشارہ کیا گیا ہے، ایسی عنایات کہ اللہ کے فرشتے ان پر نازل ہو کر انہیں ان کی خوشخبری سناتے ہیں۔

پہلی اور دوسری خوشخبری کے بعد جو کہ ”خوف“ اور ”حزن“ کو دل میں راہ نہ دینا ہے۔ تیسرے مرحلے پر ارشاد ہوتا ہے:  
تمہیں اس بہشت کی خوشخبری ہو جس کا تم سے وعدہ کیا گیا ہے (والبشر والجنۃ الٰتی کنتم توعدون)۔  
چوتھی خوشخبری یہ ہے کہ ”تم تمہارے دنیاوی زندگی میں بھی یار و مددگار ہیں اور آخرت میں بھی“ ہم تمہیں کہیں بھی اکیلا نہیں  
چھوڑیں گے، نیکیوں میں تمہاری امداد کریں گے اور لغزشوں سے تمہیں بچائیں گے حتیٰ کہ تم بہشت میں پہنچ جاؤ گے (نحن  
اولیاءکم فی الحیوۃ الدنیا و فی الآخرۃ)۔

پانچویں لہجہ کے سلسلے میں کہتے ہیں: تمہارے لیے بہشت میں غیر شرط طور پر وہ سب کچھ مہیا ہے جو کچھ تمہارا جی چاہے  
گا (ولکم فیہا ما تشتھن انفسکم)۔

چھٹی خوشخبری یہ ہے کہ نہ صرف مادی نعمتیں تمہاری حسب منشاء تمہیں ملیں گی بلکہ ”جو روحانی نعمتیں مانگو گے وہ بھی تمہیں  
ملیں گی“ (ولکم فیہا ما تدعون)۔

آخر میں ساتویں اور آخری نعمت کی خوشخبری انہیں یہ ملے گی کہ چونکہ تم جاودانی بہشت میں خدا کے ہماں ہو گے اور یہ سب  
نعمتیں تمہاری خاطر تواضع کے طور پر تمہیں عطا ہوں گی جس طرح کسی معزز ہماں کی کسی معزز میزبان کی طرف سے خاطر تواضع کی جاتی  
ہے لہذا ”یہ سب غفور و رحیم اللہ کی طرف سے میزبانی کے طور پر ہوگا“ (نزلنا من غفور رحیم)۔

## چند اہم نکات

ان آیات اور مختصر لیکن پر معنی تعبیرات میں نہایت باریک اور بہت سے نکات پوشیدہ ہیں۔

۱۔ فرشتوں کا نزول کب؟ آیا با استقامت مومنین پر فرشتوں کا نزول مرنے اور اس دنیا سے اُس جہاں کی طرف  
انتقال کے موقع پر ہوتا ہے، جیسا کہ کچھ مفسرین نے یہ احتمال ذکر کیا ہے یا مندرجہ ذیل تین مواقع پر فرشتے ان کے پاس آئیں گے:

(۱) موت کے وقت

(۲) قبر میں تدفین کے وقت

(۳) قیامت کے دن دوبارہ اٹھنے کے وقت۔

یاد کیا یہ خوشخبریاں ان کے لیے مستقل اور ہمیشہ کے لیے ہوتی ہیں کہ فرشتے روحانی طور پر ان حقائق کو ہمیشہ مومنین کے کانوں میں بیان کرتے رہتے ہیں ہر چند کہ بوقت مرگ یا قبر میں دفن کرتے وقت یا عرصہ محشر میں فرشتوں کی یہ صدا زیادہ واضح صورت میں سنی جاسکے گی؟

چونکہ آیت میں کسی قسم کی کوئی قید و شرط نہیں ہے لہذا آخری معنی کے ساتھ زیادہ ہم آہنگ ہے۔ خاص طور پر جب کہ فرشتے چوتھی خوشخبری میں کہتے ہیں کہ ”ہم تمہارے دنیاوی زندگی میں بھی دوست ہیں اور آخرت میں بھی“ اور یہ اس بات کی دلیل ہے کہ وہ اس خوشخبری کو فرشتوں سے اس وقت سنتے ہیں جب وہ دنیا میں زندہ ہوتے ہیں لیکن یہ بشارت زبان اور الفاظ کے ساتھ نہیں ہوتی بلکہ مومنین اپنے دل کے کانوں کے ذریعے سنتے ہیں اور مشکلات و مصائب میں دل کی گہرائیوں کے ساتھ اس کا احساس کرتے ہیں اور قلبی سکون محسوس کرتے ہیں۔

یہ ٹھیک ہے کہ متعدد روایات میں اس آیت کی تفسیر موت کے وقت کے ساتھ کی گئی ہے لیکن بعض دوسری روایات میں وسیع معنی کے ساتھ بھی اس کی تفسیر وارد ہوئی ہے جس میں دنیاوی زندگی بھی شامل ہے۔  
ان تمام روایات کو ملا کر یہی نتیجہ نکالا جاسکتا ہے کہ موت کی حالت کا خصوصی ذکر اس وسیع مفہوم کا ایک واضح مصداق ہے۔ اور ہم جانتے ہیں کہ جو بھی روایات تفسیر کے طور پر وارد ہوئی ہیں غالب طور پر واضح مصداقوں کی صورت میں ہیں۔

بہر حال یہ خدا کے فرشتوں کی خوشخبریاں ہی تو ہیں جو با استقامت مومنین کے قلب و روح میں جلوہ فگن ہوتی ہیں اور زندگی کے تیز و تند طوفانوں میں انہیں طاقت بخشی ہیں اور لغزش کے مقامات پر انہیں ثابت قدم رکھتی ہیں۔

۲۔ خوف اور حزن میں فرق : اس موقع پر یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ ”خوف“ اور ”حزن“ کے درمیان کیا فرق ہے؟ چنانچہ بہت سے مفسرین کہتے ہیں کہ ”خوف“ اور ڈر آئندہ کے خطرناک امور و حوادث سے تعلق ہے اور حزن اور غم کا گزشتہ زمانے کے ناگوار حالات سے تعلق ہے۔ تو گویا اس طرح سے فرشتے انہیں یہ کہتے ہیں کہ نہ تو تم آئندہ کے حوادث سے ڈرو خواہ وہ دنیا میں ہوں یا بوقت وفات اور بروز قیامت اور نہ ہی اپنے گزشتہ گناہوں کا غم کرو اور نہ ہی اپنی اولاد کا جو دنیا میں چھوڑے جا رہے ہو۔

اسی لیے ممکن ہے کہ ”خوف“ کو ”حزن“ پر مقدم کیا گیا ہو کیونکہ مومن شخص کو زیادہ خوف آئندہ کے امور سے ہوتا ہے خاص کر محشر کی عدالت سے۔

بعض مفسرین کہتے ہیں کہ ”خوف“ اور ڈر ”عذاب“ سے ہوتا ہے اور ”حزن“ و غم ”ثواب“ کے ضائع ہوجانے سے۔ اور خدا کے فرشتے انہیں دونوں کے لیے پروردگار کے لطف و کرم کی اُمید دلاتے ہیں۔

۳۔ ”کنتم تو عدون“ (تم وعدہ دیئے جاتے تھے) کی تعبیر ایک نہایت ہی جامع ہے جو با استقامت  
مؤمنین کی نگاہوں میں بہشت کے تمام اوصاف کو مجتمع کر دیتی ہے۔ یعنی بہشت اپنے تمام اوصاف کے  
ساتھ تمہیں ملے گی۔ حور و قصور، روحانی اور نہایت ہی قیمتی نعمتوں سمیت تمہارے اختیار میں  
ہوگی۔ ایسی نعمتیں کہ بقول قرآن کوئی شخص بھی اس سے قطعاً آگاہ نہیں ہے اور نہ ہی کسی کے ذہن میں آئی ہیں ”فلا تعلم  
نفس ما اخفی لہم من قرۃ اعین“ (السجدہ ۱۷/۱۷)

۴۔ فرشتے مؤمنین کے دوست : فرشتے اپنی چوتھی خوشخبری میں اپنے آپ کو مؤمنین کا دنیا اور آخرت میں دوست  
کے عنوان سے تعارف کراتے ہیں اور یہ درحقیقت گزشتہ آیات کا لفظ مقابل ہے جن میں بتایا گیا ہے کہ بے ایمان  
کفار اپنے گمراہ کرنے والے اولیاء اور رہبروں سے نالاں ہوں گے اور دوزخ میں ان پلیدوں سے انتقام لینے کے  
خواہش مند ہوں گے۔

۵۔ پانچویں اور چھٹی خوشخبری کے درمیان فرق : فرشتے پانچویں خوشخبری میں انہیں کہتے ہیں کہ جو تمہارا جی  
چاہے گا وہاں پر تمہیں ملے گا۔ اور تمہارا چاہنا اور تمہیں مل جانا ایک ہی بات ہے۔ اور ہم جانتے ہیں کہ ”تشتہی  
انفسکم“ کی تعبیر عموماً مادی لذتوں کے لیے ہوتی ہے جبکہ ”ما تدعون“ (جو کچھ مانگو گے) کا معنی روحانی لذتوں  
اور عنایتوں کا حصول ہے۔ غرض وہاں پر سب کچھ موجود ہوگا، خواہ مادی نعمتیں ہوں یا روحانی۔

۶۔ بہشت الہی مہمان خانہ : جیسا کہ ہم پہلے بتا چکے ہیں کہ ”نزل“ ایسے کھانوں کے معنی میں ہے جن  
کے ذریعہ مہمانوں کی خاطر تواضع کی جاتی ہے۔ بعض مفسرین نے کہا ہے یہ اس چیز یا ان چیزوں کو کہتے ہیں جن سے مہمانوں  
کی پہلی خاطر تواضع کی جاتی ہے۔ تفسیر خواہ کچھ بھی ہو یہ لطیف اور دلکش تعبیر واضح کرتی ہے صاحبان استقامت مؤمنین  
سب کے سب اللہ کے مہمان ہوں گے اور بہشت ”اللہ کا مہمان خانہ“ ہے اور اس کی نعمتیں دوستانہ خدا کی خاطر تواضع  
کا ذریعہ ہیں۔

۷۔ ان مفاہیم کی گہرائیوں اور فرشتوں کے ذریعے کئے جانے والے خدا کے ان وعدوں کی عظمت میں غور و فکر  
کرنے سے انسان کا جی چاہتا ہے کہ اس کی روح پرواز کر جائے اور اس کا تمام وجود ایمان اور استقامت میں جذب ہو  
جانے کے لیے بے چین ہوتا ہے۔

اجنبی تعلیمات کا نتیجہ تھا کہ اسلام نے مٹی بھر جاہل عربوں میں سے ایسے ایسے انسان تیار کئے جنہوں نے ہر قسم کی اشیاء  
و قربانی اور فداکاری کی روشن مثالیں قائم کر دیں اور آج بھی تمام مشکلات پر قابو پانے کے لیے ایسے لوگوں کا اسوہ اور  
مثالیں مد نظر ہوتی ہیں۔

البتہ یہ بات بھی فراموش نہیں کرنی چاہیے کہ استقامت عمل صالح کی طرح ایمان کے درخت کا پھل ہے کیونکہ جب  
ایمان کافی حد تک کسی میں راسخ ہو جاتا ہے تو پھر اسے استقامت کی دعوت دیتا ہے۔ جس طرح کہ راہ حق میں استقامت اور  
پائیداری ایمان کی گہرائی میں اضافہ کرتی ہے اسی طرح ایمان بھی استقامت کی تقویت کا باعث ہوتا ہے اور دونوں ایک

دوسرے پر اثر انداز ہوتے ہیں۔

قرآن مجید کی دوسری آیات سے بھی ظاہر ہوتا ہے کہ ایمان اور استقامت، انسان کی طرف صرف روحانی برکتیں ہی نہیں لاتے، بلکہ اس دنیا میں مادی برکتوں کا ذریعہ بھی ہوتے ہیں جس طرح کہ سورہ جن کی آیت ۱۶ میں ہے۔

وان لو استقاموا علی الطریقة لاسقیناھم ماء غدقا  
اگر ایمان دار لوگ راہ حق پر ثابت قدم رہیں تو ہم انہیں خوب سیراب کریں (بارشوں اور برکتوں سے معمور سال انہیں نصیب کریں)۔

۳۳۔ وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِّمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا وَقَالَ

إِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ ○

۳۴۔ وَلَا تَسْتَوِ الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ

فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ ○

۳۵۔ وَمَا يُلْقُهَا إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَمَا يُلْقُهَا إِلَّا ذُو حَظٍّ

عَظِيمٍ ○

۳۶۔ وَإِمَّا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ

السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ○

## ترجمہ

۳۳۔ کس کا قول اس شخص سے بہتر ہو سکتا ہے کہ جو خدا کی طرف بلاتا ہے، نیک عمل بجالاتا ہے اور کہتا ہے کہ میں مسلمانوں میں سے ہوں۔

۳۴۔ نیکی اور بدی کبھی برابر نہیں ہو سکتیں، برائی کو اچھائی کے ذریعے دور کر، تاکہ تیرے زبردست دشمن بھی تیرے سچے اور پکے دوست بن جائیں۔

۳۵۔ لیکن اس مرحلہ تک وہی لوگ پہنچ سکیں گے جو صبر و استقامت کے حامل ہیں اور وہی لوگ پہنچ پائیں گے جو ایمان اور تقویٰ سے خوب بہرہ مند ہیں۔

۳۶۔ اور جب بھی شیطانی وسوسے تیرا رخ کریں تو تو خدا کی پناہ طلب کر کیونکہ وہ سننے والا اور جاننے

والا ہے۔

## تفسیر برائی کو اچھائی کے ذریعے دور کیجیے

گزشتہ آیات میں ان افراد کی بات ہو رہی تھی جو لوگوں کو قرآنی آیات سننے سے روکتے تھے، یعنی گمراہی اور ضلالت کی دعوت دینے والوں سے متعلق گفتگو تھی۔

لیکن ان آیات میں اس کے بالکل برعکس ان لوگوں کا تذکرہ ہے جن کی گفتگو بہترین ہے، ارشاد ہوتا ہے: کس کی گفتگو اس شخص سے بہتر ہو سکتی ہے جو خدا کی طرف دعوت دے اور نیک اعمال بجالائے اور کہے کہ میں مسلمانوں سے ہوں اور مکمل طور اسلام کو قبول کر چکا ہوں (ومن احسن قولا ممن دعا الى الله وعمل صالحا وقال انني من المسلمين)۔

اگرچہ آیت استفہام کی صورت میں ہے لیکن ظاہر ہے کہ یہ استفہام انکاری ہے۔ یعنی کسی بھی شخص کی بات ان لوگوں سے بہتر نہیں ہو سکتی جو اللہ کی طرف بلا تے ہیں اور توحید کی دعوت دیتے ہیں۔ وہی مبلغین جو اپنے اعمال صالحہ کے ذریعے اپنی زبانی تبلیغ کا عملی ثبوت پیش کرتے ہیں اور اسلام پر اعتقاد رکھ کر اور حق کے سامنے سر جھکا کر اپنے نیک اعمال پر مہر توشیح ثبت کرتے ہیں۔

یہ آیت بڑی صراحت کے ساتھ ان لوگوں کو بہترین گفتگو کرنے والا بتا رہی ہے جن میں یہ تین صفات پائے جاتے ہوں:

(الف) خدا کی طرف دعوت

(ب) عمل صالح کی ادائیگی، اور

(ج) حق کے سامنے سر تسلیم خم کر دینا

حقیقت یہ ہے کہ اس قسم کے لوگوں نے ایمان کے تین مشہور ارکان (زبان کے ساتھ اقرار، ارکان کے ساتھ عمل اور دل کے ساتھ ایمان) کے علاوہ جو تھے رکن کو بھی مضبوطی سے پکڑا ہوا ہے اور وہ ہے حق کی تبلیغ اور اس کی نشر و اشاعت کہ جس سے دینی بنیادوں پر دلیل قائم کی جاتی ہے اور خدا کے بندوں کے دلوں سے شک و شبہ کے آثار و نشانات کو مٹایا جاتا ہے۔ ان چار اوصاف کے حامل مبلغین کا ثناء کے بہترین مبلغ ہوتے ہیں۔

اگرچہ کچھ مفسرین نے ان اوصاف کو پیغمبر اسلام یا پیغمبر اور ائمہ اطہار علیہم السلام کے ساتھ مختص سمجھا ہے یا بعض مفسرین نے کہا ہے کہ یہ آیت مؤذنین کے لیے مخصوص ہے لیکن ظاہر یہ ہے کہ آیت کا مفہوم وسیع ہے جو ان سب منادیان توحید کے بارے میں ہے جن میں یہ صفات پائی جاتی ہیں۔ اگرچہ کہ اس کا بہترین مصداق پیغمبر اسلام کی ذات ہے (خاص کر

آیت کے نزول کے زمانے کو پیش نظر رکھتے ہوئے (پھر ائمہ اطہار علیہم السلام اور ان کے بعد تمام علماء، دانشور اور مجاہدین راہ حق ہیں اور وہ لوگ بھی ہیں جو اہل المعروف اور نہی عن المنکر کا فریضہ انجام دیتے ہیں اور ہر طبقے کے مبلغین اسلام ہیں۔ اور یہ ایسے سب لوگوں کے لیے ایک عظیم خوشخبری اور بے مثال اعزاز ہے۔

کچھ مفسرین نے کہا ہے کہ اس آیت میں پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مؤذن جناب بلال حبشی کی مدح و ستائش ہے تو یہ بھی اس لیے ہے کہ انہوں نے نہایت تاریک اور وحشتناک دور میں توحید کا نغمہ الاپا اور اس کی حفاظت کے لیے اپنی جان وقف کر دی۔ اور راسخ ایمان، بے نظیر استقامت، اعمال صالح اور صحیح اسلامی خطوط پر عمل پیرا ہو کر ان اوصاف کی تکمیل کی۔

”وقال اننی من المسلمین“ کی دو طرح سے تفسیر کی گئی ہے۔

پہلی یہ کہ یہاں پر ”قال“ ”قول“ (بمعنی اعتقاد) کے مادہ سے مشتق ہے یعنی اس کا اسلام پر پختہ عقیدہ ہے۔ اور دوسری یہ کہ یہاں پر ”قول“ بات کرنے کے معنی میں ہے یعنی وہ بڑے فخر سے اور علی الاعلان کہتا ہے کہ میں مسلمانوں میں سے ہوں۔

پہلا معنی زیادہ مناسب نظر آتا ہے ہر چند کہ دونوں معانی کو آیت کے مفہوم میں جمع کرنے کا امکان بھی ہے۔ خدا کی طرف دعوت دینے اور خدا کی طرف بلانے والوں کے اوصاف کو بیان کرنے کے بعد اس دعوت کی روشنی کی وضاحت کرتے ہوئے فرمایا گیا ہے: نیکی اور بدی برابر نہیں ہیں (لا تستوی الحسنۃ ولا السيئة) جبکہ مخالفین حق کے پاس بدگوئی، جھوٹ، مذاق، مسخرہ پن اور انواع و اقسام کے مظالم کے علاوہ اور کوئی ہتھیار نہیں ہے اور ان کے مقابلے میں تمہارا ہتھیار پاکیزگی، تقویٰ، قول برحق اور محبت دوزمی ہونا چاہیئے۔ یقیناً ضلالت اور گمراہی کے مکتب ان ہتھیاروں کے علاوہ کسی اور چیز کو اچھا نہیں سمجھتے اور حق کا مکتب صرف مذکورہ ذرائع کو ہی بروئے کار لاتا ہے۔

اگرچہ ”حسنۃ“ اور ”سیئۃ“ کا مفہوم وسیع ہے اور ہر قسم کی نیکیاں، خوبیاں، اچھائیاں اور برکتیں ”حسنۃ“ کے مفہوم میں آتی ہیں اور اسی طرح ہر قسم کی لغزشیں، برائیاں، گمراہیاں اور عذاب ”سیئۃ“ کے مفہوم میں ہیں لیکن زیر نظر آیت میں ”حسنۃ“ اور ”سیئۃ“ سے وہی مراد ہے جو تبلیغی طریقہ کار سے متعلق ہے۔

البتہ بعض مفسرین نے ”حسنۃ“ کی اسلام اور توحید سے اور ”سیئۃ“ کی کفر اور شرک سے تفسیر کی ہے جبکہ بعض نے ”حسنۃ“ سے اعمال صالحہ اور ”سیئۃ“ کی اعمال قبیحہ مراد لی ہے، بعض نے کہا ہے کہ ”حسنۃ“ سے انسان کے صبر، حلم، اور غفور و بخشنش جیسی بلند صفات اور ”سیئۃ“ سے غیظ و غضب، جہل و نادانی، ترش روئی و بد مزاجی، بدلہ اور انتقام جیسی پست صفات مراد ہیں۔ لیکن پہلی تفسیر سب سے زیادہ مناسب معلوم ہوتی ہے۔

حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام کی ایک حدیث میں ہے کہ آپ نے مندرجہ بالا آیت کی تفسیر میں فرمایا:

الحسنة التقية والسيرة الاذاعة

حسنہ تقیہ ہے اور سیرت بات کو فاش کر دینا ہے۔

البتہ یہ حدیث ایسے موقع کے لیے ہے کہ جب عقیدے کے اظہار کی وجہ سے تمہارا تائید خالص اور تمام بنے بنائے پر درگم  
لغش برآب ہونے کا اندیشہ ہو اور مقاصد حاصل نہ ہو سکیں۔  
پھر اس بات کی تکمیل کے طور پر فرمایا گیا ہے: بہتر طریقہ کار کے ذریعے برائی کا جواب دے اور اسے دور کر (ادفع  
بالتی ہی احسن)۔

حق کے ذریعے باطل کو دفع کرو، علم اور حسن خلق کے ذریعے جہالت اور بد مزاجی کا، اور غفور و درگزر سے ان کی سختیوں کا  
جواب دو۔ یاد رکھو کبھی بھی برائی کا برائی سے اور بدی کا بدی سے جواب نہ دو۔ کیونکہ یہ منتقم مزاج لوگوں کا طریقہ کار ہوتا ہے  
جس سے گمراہ، سرکش اور ضدی مزاج افراد کی سختی میں اور اضافہ ہو جاتا ہے۔

آیت کے آخر میں اس منصوبے کے عمیق فلسفے کو ایک مختصر سے جملے میں بیان فرماتے ہوئے کہا گیا ہے: اس کا نتیجہ  
یہ ہوگا کہ سخت سے سخت دشمن بھی سچے اور پکے دوست بن جائیں گے (فاذا الذی بینک و بینہ عداوة  
کاتہ ولی حمیم)۔

قرآن مجید نے اسی چیز کو سورہ مؤمنین کی آیت ۹۶ میں ایک اور صورت میں بیان فرمایا ہے:

ادفع بالتی ہی احسن السيرة

سب سے اہم سبب سے مشکل اور سب سے فائدہ مند طریقہ تبلیغ کا طریقہ کار ہے خاص کر جب یہ تبلیغ نادان اور ضدی مزاج  
دشمن کو کی جائے اور باہرین نفسیات کی آخری تحقیقات بھی یہی کہتی ہیں۔

کیونکہ جو شخص برائی کرتا ہے اسے اس جیسے سلوک کا انتظار رہتا ہے خاص کر بد قماش لوگ چونکہ خود ایسے ہوتے ہیں اور  
بعض اوقات ایک برائی کا کئی برائیوں سے جواب دیتے ہیں، جب وہ دیکھتے ہیں کہ فریق مخالف نہ صرف برائی کا جواب برائی  
سے نہیں دے رہا بلکہ اچھائی بھی کر رہا ہے تو اس وقت ان کے اندر ایک طوفان موجزن ہو جاتا ہے اور ان کا ضمیر زبردست  
دباؤ تلے آکر بیدار ہو جاتا ہے ان کے اندر انقلاب برپا ہو جاتا ہے، وہ شرمسار ہو کر اپنے آپ کو حقیر سمجھنے لگتے ہیں جس کا  
نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ وہ اپنے مخالف کی عظمت کے تہ دل سے قائل ہو جاتے ہیں۔ ایسے موقع پر کینے اور عداوتیں دل سے کافور  
ہو جاتی ہیں اور محبت اور گرم چوٹی ان کی جگہ لے لیتی ہے۔

ظاہر ہے کہ یہ ایک غالب قانون ہے نہ کہ دائمی، کیونکہ ہر دور میں ایک اقلیت ایسی چلی آرہی ہے جو اس طریقہ کار  
سے ناجائز مفاد اٹھاتی ہے اور ایسے لوگوں کے منہ پر جب تک زور دار طمانچے رسید نہ کئے جائیں وہ انسان نہیں بنتے اور  
اپنی بری حرکتوں سے باز نہیں آتے۔ البتہ ایسے لوگوں کی تعداد ہمیشہ بہت کم ہوتی ہے اور ان سے سختی کے ساتھ نمٹنا

چاہیے۔ لیکن یہ بات فراموش نہیں کرنی چاہیے کہ ایسے افراد ہمیشہ اقلیت میں ہوتے ہیں جبکہ اکثریت پر حکم فرما قانون ”برائی کو اچائی سے دور کرنے“ کا ہی ہے۔

یہی وجہ ہے کہ ہم دیکھتے ہیں کہ حضرت پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور معصوم پیشواؤں نے ہمیشہ قرآن مجید کی اس بلند مرتبہ روش سے استفادہ کیا ہے مثال کے طور پر فتح مکہ کے موقع پر صرف دشمنوں ہی کو نہیں بلکہ دوستوں کو بھی یہی توقع تھی کہ آج مسلمان اپنے مخالفوں سے سخت انتقام لیں گے۔ آج مشرک، کفر اور نفاق کی سرزمین اور بے رحم و سنگدل دشمنوں کے وطن میں خون کی ندیاں بہ جائیں گی۔ یہاں تک کہ سپاہ اسلام کے ایک علمبردار نے تو البوسفیان کی طرف منہ کر کے یہ نعرہ لگانا شروع کر دیا تھا کہ

اليوم يوم الملحمة، اليوم تسبى الحرمة، اليوم اذل الله قريشا۔

آج انتقام لینے کا دن ہے، آج دشمن کے جان و مال کا احترام ختم ہو جائے گا دن ہے، آج

قریش کی ذلت اور خواری کا دن ہے۔

لیکن پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے :

اذهبوا فانتم الطلقاء

جاؤ! کہ تم آزاد ہو۔

کہہ کر سب کو معاف کر دیا۔ البوسفیان کی طرف منہ کر کے انتقام پر مبنی نعرے کو اس نعرے میں تبدیل کر دیا :

اليوم يوم المرحمة، اليوم اعز الله قريشا

آج رحمت کا دن ہے، آج قریش کی عزت کا دن ہے۔

اسی طرز عمل نے مشرکین مکہ کے دل کی دنیا میں ایسا طوفان برپا کر دیا کہ قرآن کے بقول ”يَدْخُلُونَ فِي دِينِ

الله افواجا“ (نصر ۲) وہ گردہ در گردہ دائرہ اسلام میں داخل ہونے لگ گئے اور دل و جان سے اسلام کو

قبول کر لیا۔

لیکن تاریخ اسلام کے مطابق اس کے باوجود آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے چند لوگوں کا نام لے کر انہیں اس

عام معافی سے مستثنیٰ کر دیا، کیونکہ وہ خطرناک مجرم اور ناقابل معافی افراد تھے جنہیں معاف فرمایا گیا ان سے مخاطب ہو کر

آپ نے ارشاد فرمایا :

میں تمہارے بارے میں وہی کہوں گا جو یوسف نے اپنے ان بھائیوں سے کہا تھا جنہوں نے

ان پر ظلم کیا تھا۔

لا تثریب علیکم اليوم یغفر الله لکم وهو ارحم الراحمین

آج تم پر کسی قسم کی کوئی ملامت نہیں ہے خدا تمہیں معاف کر دے کہ وہی ارحم الراحمین ہے (یوسف - ۹۲)۔  
”ولی“ یہاں پر دوست کے معنی میں ہے اور ”حمیم“ دراصل گرم اور جلا دینے والے پانی کو کہتے ہیں، بدن کے پسینے کو ”حمیم“ اس کی گرمی کی وجہ سے کہا جاتا ہے اور ”حمام“ کو بھی اسی لیے حمام کہتے ہیں اور محبت سے معمور اور گرم جوش کو بھی ”حمیم“ کہا جاتا ہے اور آیت میں بھی یہی معنی مراد ہے۔

یہ بات بھی قابلِ توجہ ہے کہ خدا فرماتا ہے ”کانت ولی حمیم“ (گویا وہ ایک گرم جوش اور پکا درست ہے) یہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اگر وہ صحیح معنوں میں دوست نہ بھی ہو تو کم از کم بظاہر ایسا ضرور ہوگا۔

اور چونکہ مخالفین سے اس قسم کا رویہ کوئی آسان کام نہیں ہوتا اور ایسے مقام تک پہنچنا گہری اخلاقی خود سازی کا مہم ہوتا ہے لہذا بعد کی آیت میں دشمنوں سے اس قسم کے رویے اور طریقہ کار کی اخلاقی بنیادوں کو قرآن مختصر اور بامعنی عبارت میں ارشاد فرماتا ہے: اس خصلت کو صابر اور صاحبانِ استقامت لوگوں کے سوا کوئی نہیں پہنچ سکتا۔ (وما یلقاها الا الذین صبروا) اور اس عظیم خلق و خصلت کو کوئی نہیں پہنچ سکتا سوائے ان لوگوں کے جو ایمان، تقویٰ اور اخلاق کے عظیم حصہ سے بہرہ مند ہیں۔ (وما یلقاها الا ذو حظ عظیم)۔

جی ہاں! انسان کو مدتوں خود سازی کرنا چاہیے تاکہ وہ اپنے غیظ و غضب اور غصے پر قابو پاسکے۔ ایمان اور تقویٰ کے پرتو میں اس کی روح کو اس قدر وسیع اور قوی ہونا چاہیے کہ آسانی کے ساتھ دشمن کی اذیتوں اور تکلیفوں سے متاثر نہ ہو پائے، اور اس کے انتقام کی آگ فوراً نہ بھڑک اٹھے، اس کام کے لیے با عظمت روح اور بہت کشادہ پسینے اور دل گردے کی ضرورت ہوتی ہے۔ پھر کہیں جا کر انسان کمالِ انسانیت کے اس مرحلے تک پہنچتا ہے کہ برائیوں کا جواب نیکوں سے دیتا ہے اور راہِ خدا اور اپنے مقدس مقاصد تک پہنچنے کے لیے عفو و درگزر کے مراحل سے بھی آگے بڑھ جاتا ہے اور ”برائی کا جواب اچھائی“ کے مقام پر جا پہنچتا ہے:

اس مقام پر ایک بار پھر ”صبر“ کا مسئلہ درپیش ہے کہ جو اعلیٰ اخلاق کے تمام ملکات کی بنیاد ہے۔  
اور چونکہ اس عظیم مقصد تک پہنچنے کے لیے بہت سی رکاوٹیں درپیش ہوتی ہیں اور شیطانی دوسو سے بھی مختلف صورتوں میں انسان کے آڑے آتے ہیں لہذا زیر تفسیر آیات میں سے آخری آیت میں نمونے کی حیثیت سے پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ذات کو مخاطب کر کے فرمایا گیا ہے، جب بھی اس راہ میں تجھے شیطانی دوسو سے درپیش ہوں تو متوجہ رہ اور ان کے سامنے ڈٹ جا، خود کو خدا کے سپرد کر دے اور اس کی مہربانی کے سائے میں پناہ لے کیونکہ وہ سننے والا اور صاحبِ علم ہے۔

۱۔ بحار الانوار جلد ۲۱ ص ۱۳۲۔

۲۔ یلقاها کی ضمیر خصلت یا وصیت کے معنی میں جو گزشتہ جملے سے ملتی ہے واپس لوٹتی ہے۔

۳۔ بعض مفسرین نے ”وما یلقاها الا ذو حظ عظیم“ کو ایسے شریف اور معاف کر دینے والے لوگوں کی آخرت میں جزا سمجھا ہے لیکن اگر اس بات کی طرف توجہ کی جائے کہ آیت تو اس عظیم عمل کی اخلاقی بنیادوں کو بیان کر رہی ہے، تو مذکورہ تفسیر بعید معلوم ہوتی ہے۔

(و اما ينزغتك من الشيطان نزع فاستعذ بالله انه هو السميع العليم)۔  
 ”نزع“ ربروزن ”نزد“ کا معنی ”کسی کام میں فساد کی غرض سے ہاتھ ڈالنا“ ہے، اسی لیے شیطانی وسوسوں کو ”نزع“ کہا جاتا ہے اور یہ تنبیہ درحقیقت اس لیے ہے کہ ایسے مواقع پر عام طور پر کچھ خیالات ذہن میں اٹھتے ہیں اور یا نام نہاد مصلحت اندیش لوگ اس قسم کی ہدایات دیتے ہیں کہ،

”لوگوں کی ڈنڈے کے زور سے ہی اصلاح کی جاسکتی ہے۔“ ”خون کے دھبے خون ہی سے دھوئے جاسکتے ہیں۔“ تیز دانتوں والے بھی ٹریوں پر رحم کرنا، بھیڑ بکریوں پر ظلم کرنے کے مترادف ہے۔  
 وغیرہ۔ اس طرح سے وہ ”ایسے کوتیسا“ کے فارمولے کو ہر جگہ پر عملی جامہ پہنانا چاہتے ہیں اور برائی کا جواب برائی سے دینا چاہتے ہیں۔ لیکن قرآن فرماتا ہے، کہیں ایسا نہ ہو کہ آپ لوگ ایسے وسوسوں کا شکار ہو جائیں، سوائے خاص اور استثنائی مواقع کے سختی سے کام لینا شروع کر دیں اور اگر کہیں ایسے مشکل مواقع درپیش بھی ہوں تو فوراً خدا کی پناہ طلب کریں اور اسی پر اعتماد کریں کہ وہی سب کی باتوں کو سنتا اور تمام دنیا کی نیتوں سے اچھی طرح آگاہ ہے،  
 البتہ مندرجہ بالا آیت کا مفہوم بہت وسیع ہے اور وہ کہہ رہی ہے تمام شیطانی وسوسوں کے مقابلے میں خدا کی پناہ طلب کریں لیکن جو کچھ اوپر بتایا گیا ہے اس کے مصداقوں میں سے یہ ایک روشن مصداق ہے۔

## چند اہم نکات

۱۔ خدا کی طرف بلائے والوں کا مرحلہ وار پروگرام : مندرجہ بالا چار آیات میں خدا کی طرف دعوت دینے کے سلسلے میں چار طرح کی گفتگو ہوئی ہے گویا اس دعوت کے پروگرام کے چار مرحلے بیان ہوئے ہیں۔  
 پہلا دعوت دینے والے افراد کے ایمان اور عمل صالح کے لحاظ سے خود سازی کا مرحلہ ہے۔  
 دوسرا ”برائیوں کو نیکیوں سے دور کرنے“ کا مرحلہ ہے۔  
 تیسرا اس طریقہ کار اور روش کو انجام دینے کے لیے اخلاقی مبادیات کے فراہم کرنے کا مرحلہ ہے۔  
 چوتھا راستے سے رکاوٹوں کے دور کرنے اور شیطانی وسوسوں کا مقابلہ کرنے کا مرحلہ ہے۔  
 حضرت پیغمبر اسلام اور ائمہ معصومین علیہم الصلوٰۃ والسلام اس پروگرام کا بہترین نمونہ عمل تھے، اور جہالت سے معمور اور تاریک ماحول میں اسلام کی جلد ترقی اور اس کے فوراً پھیلنے کا اصل راز بھی اسی طرز عمل کو اپنانے میں مضمر ہے۔  
 آج ماہرین نفسیات نے دوسرے لوگوں پر اثر انداز ہونے کے سلسلے میں کتابیں اور رسالے لکھے ہیں اور لکھ رہے ہیں لیکن مندرجہ بالا آیات کے مقابلے میں کوئی بھی مضمون یا کتاب آنکھوں میں نہیں چھتی، کیونکہ جس طرز عمل کو اپنانے کی وہ ہدایت کرتے ہیں وہ زیادہ تر ظاہر داری، دوسرے کو بے وقوف بنانے بلکہ فریب کی پالیسی پر مبنی ہوتی ہے جب کہ قرآنی روش ان باتوں سے بالاتر ایمان،

تقویٰ اور انسانی اصولوں پر مبنی ہے اور کیا ہی بہتر ہو کہ آج مسلمان اس قرآنی روش کا اچھا کریں۔ آج جب کہ اسلام کی زیادہ سے زیادہ ضرورت محسوس ہو رہی ہے وہ اس طریقہ سے اسے پوری کائنات میں پھیلا دیں۔

قابل توجہ بات یہ ہے کہ یہی چیز تفسیر علی بن ابراہیم میں حدیث کی صورت میں بیان ہوئی ہے۔

ادب اللہ نبیہ فقال، ولا تستوی الحسنة ولا السيئة ادفع بالتي هي احسن قال  
ادفع سيئة من اساء اليك بحسنتك، حتى يكون الذي بينك وبينه عداوة  
كانه ولي حميم

اللہ نے اپنے پیغمبر کو آداب بتائے ہیں اور کہا ہے کہ نیکی اور بدی برابر نہیں ہو سکتیں، لہذا برائی کو اچھائی کی روش کے ذریعے دور کر یعنی جن لوگوں نے تجھ سے برائی کی ہے ان سے اچھائی کرتا کہ جن لوگوں نے تجھ سے دشمنی کی ہوئی ہے وہ تیرے پکے اور سچے دوست بن جائیں۔

۲۔ انسان اور دوسو سول کے طوفان : انسان کی سعادت اور رضائے خدا کے حصول کی راہ میں کچھ صعب العبور اور مشکل چوٹیاں بھی موجود ہیں جہاں پر شیطان گھات لگائے بیٹھے ہیں کہ اگر انسان وہاں سے اکیلے عبور کرنا چاہے تو ہرگز نہیں کر سکتا۔ لہذا اسے چاہیے کہ وہ خدا کے لطف و کرم کا سہارا لے اور خدا کی آس اور اس کی ذات پر توکل کو ساتھ لے کر ایسے خطرناک راستوں کو عبور کرنا چاہیے۔ طوفان جس قدر شدید ہوتے جاتے خدا کی ذات پر اس کا توکل اور اعتماد بڑھتا جاتے اور خدا کے سایہ لطف و کرم میں زیادہ سے زیادہ پناہ لے۔

ایک روایت میں ہے کہ کسی شخص نے پیغمبر اسلام کے سامنے دوسرے شخص کی بدگوئی کی اور غصے کی آگ اس کے دل میں بھری ہوئی تھی جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس سے سنا تو فرمایا :

افى لا علم كلمة لوقالها لذهب عنه الغضب، اعوذ بالله من الشيطان الرجيم  
میں ایک ایسا کلمہ جانتا ہوں کہ اگر غصے والا انسان اسے زبان پر لائے تو اس کا غصہ کافور ہو جائے  
اور وہ ہے ”اعوذ بالله من الشيطان الرجيم“

اس شخص نے عرض کی ”امجنوگاترانی“ آپ مجھے دیوانہ سمجھتے ہیں اور کیا شیطان مجھ میں سما چکا ہے؟ تو آنحضرت نے قرآن سے استناد کرتے ہوئے اس آیت کو تلاوت فرمایا :

واما ينزغتك من الشيطان فاستعذ بالله  
جب شیطان فی دسو سے تمہیں گھیر لیں تو خدا کی پناہ حاصل کرو۔

یہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ طوفان غضب شیطانی دوسوسوں سے اٹھتے ہیں جیسا کہ خواہشات نفسانی کے طوفان بھی دوسوسوں کی پیداوار ہوتے ہیں۔

کتاب خصال صدوق میں ہے کہ حضرت امیر المومنین علیہ السلام نے مسلمانوں کے دینی اور دنیاوی فوائد کے چار سو باب تعلیم فرمائے ہیں جن میں سے ایک یہ بھی ہے:

اذا وسوس الشیطان الی احدکم فلیستعذ باللہ ولیقل امنت باللہ مخلصاً  
لہ الدین

جب بھی تم میں سے کسی کو شیطان دوسوسوں میں ڈالنے لگے تو اسے چاہیے کہ وہ خدا کی پناہ طلب کرے اور کہے میں خدا پر ایمان لایا اور میں نے اپنے دین کو اس کے لیے خالص کیا۔

۳۷- وَمِنْ آيَاتِهِ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ ۚ لَا تَسْجُدُوا  
لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ إِن كُنتُمْ  
إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ○

۳۸- فَإِنِ اسْتَكْبَرُوا فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ يُسَبِّحُونَ لَهُ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ  
وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ○

۳۹- وَمِنْ آيَاتِهِ أَنَّكَ تَرَى الْأَرْضَ خَاشِعَةً فَإِذَا أَنزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ  
اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ ۚ إِنَّ الَّذِي أَحْيَاهَا لَمُحْيِ الْمَوْتِ ۚ إِنَّهُ عَلَى  
كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ○

## ترجمہ

۳۷- رات، دن، سورج اور چاند ہیں تو اس کی نشانیوں میں سے ہیں، سورج اور چاند کو سجدہ نہ کرو،  
اس خدا کو سجدہ کرو جس نے انہیں پیدا کیا ہے۔ اگر تم چاہتے ہو کہ اسی کی عبادت کرو۔  
۳۸- اگر وہ پروردگار کی عبادت سے تکبر کریں تو تمہارے رب کے پاس ایسے لوگ بھی ہیں جو  
رات دن اس کی تسبیح کرتے رہتے ہیں اور وہ تمہارے بھی نہیں۔

۳۹- اس کی نشانیوں میں سے یہ بھی ہے کہ تو دیکھتا ہے کہ زمین خشک اور خاضع ہے پس جب  
ہم اس پر پانی بھیجتے ہیں تو وہ حرکت میں آجاتی ہے اور نشوونما کرتی ہے جس نے کہ اسے زندہ  
کیا ہے وہی مردوں کو زندہ کرنے والا ہے اور وہ ہر چیز پر قادر ہے۔

## تفسیر سجدہ صرف خدا کو کرو

درحقیقت ان آیات سے اس سورہ کے ایک نئے حصے کا آغاز ہو رہا ہے جس میں توحید، معاد، اور نبوت اور قرآن کی عظمت کا بیان ہے اور یہ درحقیقت مشرکین کی بتوں کی طرف دعوت کے مقابلے میں ”دعوت الی اللہ“ کا ایک روشن مصلحت ہے۔ بات توحید کے مسئلہ سے شروع کی گئی ہے اور آفاقی آیات کے ذریعے لوگوں کو خدا کی طرف دعوت دیتے ہوئے فرمایا گیا ہے: رات، دن سورج اور چاند میں تو پروردگار کی نشانیوں میں سے ہیں لہ (ومن آیاتہ اللیل والنہار والشمس والقمر)۔

رات آرام و سکون کا ذریعہ اور دن کی روشنی اور چمک دمک تحرک اور فعالیت کا سبب ہوتی ہے۔ یہی دونوں مل کر منظم اور مرتب طریقے سے انسانی زندگی کے پیسے کو چلا رہے ہیں۔ اگر ان میں سے کوئی ایک دوسرے سے لاتعلق ہوتا یا کم از کم ایک دوسرے سے بہت زیادہ طویل ہوتا تو تمام ذی روح فنا ہو جاتے۔ یہی وجہ ہے کہ کہ زمین کے جس خطے پر پندرہ دن کے برابر دن یا راتیں ہوتی ہیں وہ کسی بھی مخلوق کے لیے کسی صورت میں بھی قابل سکونت نہیں ہوتا۔ کیونکہ اس کی سرد اور تاریک راتوں میں سب چیزیں جم جاتی ہیں اور گرم اور مجلس دینے والے دنوں میں ہر چیز جل کر راکھ ہو جاتی ہے۔ اسی لیے انسان جیسی مخلوق کا وہاں پر زندہ رہنا محال ہے۔

لیکن یہ سورج ہمارے نظام شمسی میں تمام مادی برکات کا سرچشمہ ہے۔ روشنی، گرمی، حرکت، تحرک، بارش کا نازل ہونا، نباتات کا اگانا، پھولوں کا پکنا حتیٰ کہ پھولوں کے دلکش اور زیبا رنگ سب سورج کے وجود کے مرہون منت ہیں۔

اسی طرح چاند بھی تاریک راتوں کو روشنی بخشنے کا ذریعہ، بیابانوں میں سفر کرنے والوں اور صحراؤں میں مسافروں کے لیے دلکش اور زیبا چراغ ہے اور اپنے مد و جزر کے ذریعے بے انتہا برکتیں وجود میں لاتا ہے۔

اسی لیے تو کچھ لوگوں نے آسمان کے ان دونوں روشن چراغوں کے سامنے سجدہ کرنا شروع کر دیا تھا۔ درحقیقت انہوں نے عالم اسباب میں سب الاسباب کو دیکھے اور اس کی معرفت حاصل کیے بغیر اسباب کی پرستش شروع کر دی تھی۔

یہی وجہ ہے کہ قرآن اس کے ساتھ ہی کہہ رہا ہے: سورج اور چاند کو سجدہ نہ کرو بلکہ اُسے سجدہ کرو جس نے ان کو خلق فرمایا ہے اگر تم اسی کی عبادت کرنا چاہتے ہو۔ (لا تسجدوا للشمس ولا للقمر واسجدوا للہ الذی خلقکم ان کنتم ایاہ تعبدون)۔

لے توجہ رہے کہ یہ آیات ان آیات میں سے ہیں جن کی تلاوت یا سماعت کے وقت سجدہ کرنا واجب ہو جاتا ہے۔

لے یہاں پر ”خلقکم“ میں جمع مؤنث کی ضمیر لیل و نہار اور شمس و قمر کی طرف لوٹ رہی ہے۔ صاحبان ادب اور مفسرین (باقی حاشیہ آئندہ صفحہ پر)

تم ان برکتوں کے منبع و مرکز اور سرچشمہ کو تلاش کیوں نہیں کرتے؟ اس کے مقدس آستان پر جہ سائی کیوں نہیں کرتے؟ کیوں ایسی مخلوق کی عبادت کرتے ہو جو خود قوانین آفرینش کی اسیر ہے؟ ان میں تو طلوع بھی ہے اور غروب بھی، عروج بھی ہے اور زوال بھی اور یہ ہمیشہ تبدیلیوں کا محور چلی آ رہی ہیں۔

کسی ایسے کی تلاش کرنی چاہیے جو قوانین کا خالق بھی ہو اور ان پر حاکم بھی جس میں غروب و زوال نہ ہو اور تغیر و تبدل جس کی ذات کبریائی تک نہ پہنچ سکتے ہوں۔

سورج اور چاند چونکہ عالم طبیعت کا حصہ ہیں اس طرح سے شرک اور بت پرستی کے ایک شعبے کی نفی کی جا رہی ہے اور انہیں سب کو پیغام دیا جا رہا ہے کہ ان مخلوقات کے خالق کا سراغ لگاؤ، معلول پر ہی نہ رک جاؤ بلکہ علت العلل کی تلاش کرو۔

درحقیقت اس آیت میں سورج، چاند، رات اور دن پر جو یکساں نظام حاکم ہے اس کے ذریعے خداوند عالم کی وحدانیت اور یگانگت پر استدلال کیا گیا ہے اور اس کی خالقیت اور حاکمیت کو اس کی عبادت کا لازمہ بتایا گیا ہے۔

”ان کنتم ایاہ تعبدون“ کا جملہ درحقیقت اس نکتے کی طرف اشارہ ہے کہ اگر خدا کی عبادت کا قصد رکھتے ہو تو اس کے غیر کی عبادت چھوڑ دو اور کسی بھی چیز کو اس کی عبادت میں شریک قرار نہ دو۔ کیونکہ اس کی عبادت کبھی بھی دوسروں کی عبادت کے ساتھ نہیں ملائی جاسکتی۔

پھر قرآن فرماتا ہے کہ اگر یہ منطقی دلیل بھی ان کی انکار و عقول کے لیے مؤثر نہ ہو اور اس کے باوجود وہ بتوں اور مجازی معبودوں کی عبادت میں جتے رہیں اور مبعود حقیقی کو فراموش کر دیں اور ”اگر عبادت خدا کے بارے میں تکبر کا اظہار کریں، تو ہرگز نہ گھبراؤ کیونکہ مقرب فرشتے اس کی بارگاہ میں شب و روز اس کی تسبیح کرتے رہتے ہیں اور کبھی اس کی عبادت سے نہ تنگ آتے ہیں اور نہ ہی تھکاوٹ کا اظہار کرتے ہیں“ (فان استکبروا فالذین عند ربک یسبحون له باللیل و النهار و هم لا یسأمون) ۱۱

اگر جاہل اور نادانوں کا ایک گروہ اس کی پاک ذات کو سجدہ نہیں کرتا تو کیا ہوا، یہ وسیع کائنات مقرب فرشتوں سے معمور ہے جو ہمیشہ رکوع، سجود، حمد اور تسبیح میں مصروف ہیں اور پھر یہ کہ اس پاک ذات کو تو ان فرشتوں کی عبادت کی بھی مزدورت

(بقیہ حاشیہ گزشتہ صفحہ) کے بقول، جمع مؤنث عاقل کی ضمیر کبھی غیر جمع عاقل کی طرف بھی ٹوٹی ہے۔ بعض کا نظریہ ہے کہ یہ ضمیر ”آیات“ کی طرف لوٹ رہی ہے کہ وہ بھی جمع مؤنث غیر عاقل ہیں۔ اور بعض کا احتمال ہے کہ یہ ضمیر سورج اور چاند کی طرف لوٹ رہی ہے اور وہ بھی ان کی جنس کے لحاظ سے گویا یہ تمام ستاروں کے لیے ہے کہ جن کے بارے میں وہ قائل تھے کہ یہ عقل و شعور رکھتے ہیں۔

۱۱ ”لایسأمون“ ”سئامت“ کے مادہ سے ہے جس کا معنی ہے مسلسل کام کرتے کرتے تھک جانا اور معنی طور پر ”فان استکبروا“ کا جملہ، جملہ شرطیہ ہے جس کی ہر احمذوف ہے اور تقدیری طور پر یوں ہے ”فان استکبروا من عبادۃ اللہ و توحیدہ لایفسدہ شیئاً“۔

نہیں بلکہ انہیں اس کی عبادت کی ضرورت ہے۔ کیونکہ اس عالم امکان میں جو بھی اعزاز اور کمال ہے سب اس کی عبودیت کے زیر سایہ ہے۔

جیسا کہ ہم پہلے بتا چکے ہیں کہ مندرجہ بالا آیت، آیات سجدہ میں سے ہے لیکن سوال پیدا ہوتا ہے کہ آیا پہلی آیت کے آغاز ”تعبدون“ سے واجب ہے یا دونوں آیات کے اختتام ”وہو لیسامون“ پر؟ تو اس سلسلے فقہائے اہلسنت میں اختلاف ہے۔ بعض حضرات جن میں شافعی اور مالک شامل ہیں نے پہلے قول کو اور بعض کہ جن میں ابوحنیفہ اور احمد بن حنبل شامل ہیں نے دوسرے کو ترجیح دی ہے، لیکن علماء امامیہ کے مطابق ائمہ اہلبیت علیہم السلام کے فرایین کی روشنی میں سجدے کا مقام ”تعبدون“ ہے اور اسی جگہ پر قرآن کا سجدہ واجب ہے۔

اس نکتے کی طرف بھی توجہ ضروری ہے کہ واجب صرف سجدہ ہی ہے۔ رہا اس کا ذکر تو وہ مستحب ہے اور روایات کی رو سے سجدے میں یہ کہنا چاہیے :

لا الہ الا اللہ حقاً، لا الہ الا اللہ ایماناً و تصدیقاً، لا الہ الا اللہ عبودیتہ و عرفاً، سجدت لك يا رب تعبداً و عرفاً، لا مستنکفاً ولا مستكبراً  
بل انا عبد ذلیل خائف مستجير

ایک بار پھر قرآن توحید پر مثل آیات کی طرف لوٹتا ہے جو مسئلہ معاد کا پیش خیمہ ہے۔ اگر پہلی آیت میں سورج، چاند اور آسمانی آیات کے بارے میں گفتگو تھی تو یہاں پرارضی اور زمینی نشانیوں کا تذکرہ ہے۔ ارشاد فرماتا ہے : اس کی نشانیوں میں سے یہ بھی ہے کہ تم زمین کو خاشع و خشک اور بے حرکت پاتے ہو تو جب ہم اس پر بارش کے حیات بخش قطرے بھیجتے ہیں تو وہ حرکت میں آجاتی ہے اور نشوونما کرنا شروع کر دیتی ہے (ومن آیاتہ انک تری الارض خاشعة فاذا انزلنا علیہا الماء اهتزت و رابت)۔

بے حس و حرکت، خشک اور مردہ زمین کی اور اس کے یہ تمام آثار حیات اور گوناگون جلوے کہاں؟ کونسی قدرت ہے جو بارش کے چند قطرے برسا کر مردہ زمین میں اس قدر تحرک اور زندگی پیدا کر دیتی ہے؟ یہ سب کچھ اس خدا کے بے انتہا علم اور بے پایاں قدرت کی نشانیوں میں سے ایک نشانی اور اس کے وجود و نبیجہ کی علامات میں سے ایک علامت ہے۔

اس واضح ترین توحیدی مسئلے یعنی زندگی کے مسئلے کہ جس کے اسرار اب بھی بہت سے عظیم دانشوروں سے پوشیدہ ہیں، سے غلبہ و غفلت سے گریز کرتے ہوئے معاد کے مسئلے کو بیان فرمایا گیا ہے۔ ارشاد ہوتا ہے : بے شک جس ذات نے اس مردہ زمین کو زندہ کیا ہے وہی مردوں کو بھی قیامت کے دن زندہ کرے گی (ان الذی احیاہا لعمی المعوی)۔ جی ہاں ”وہ یقیناً ہر چیز پر قادر ہے“ (انہ علی کل شیء قدير)۔

اس کی قدرت کے دلائل ہر جگہ ظاہر اور اس کی نشانیوں کو ہر سال اپنی آنکھوں سے دیکھتے ہو، پھر معاد میں کیوں شک و شبہ

کا اظہار کرتے ہو اور اسے محال سمجھتے ہو؟ کس قدر نادانی، جہالت، غفلت اور بے خبری کا شکار ہو؟  
 "خاشعۃ" خشوع کے مادہ سے ہے اور دراصل اس انکساری کو کہتے ہیں جس میں ادب کے پہلو کو مد نظر رکھا جائے خشک  
 زمین کے بارے میں ایسی تعبیر کا استعمال دراصل ایک طرح کا کنایہ ہے۔ جی ہاں! جب زمین خشک اور پانی سے محروم ہوتی ہے تو ہر  
 قسم کی نباتات اور پھولوں پھلوں سے عاری ہوتی ہے بالکل ایسے جیسے ایک خاضع و خاشع انسان یا بے جان مردہ ہوتا ہے  
 لیکن جو نہی اس پر بارش برسی، تو اس نے بھی نئی زندگی حاصل کرنا شروع کر دی اور اس میں تحرک اور نشوونما شروع ہو گیا۔  
 "ریت" "ربو" (ربو وزن غلو) کے مادہ سے ہے جس کا معنی، افزائش اور نشوونما ہے۔ اور "ربا" (سود) بھی اسی  
 مادہ سے ہے۔ کیونکہ ربا خوار (سود خوار) اپنا قرضہ اصل زر سے افزائش اور اضافے کے ساتھ واپس لیتا ہے۔  
 "اھتزت" "ھز" (ربو وزن حفظ) کے مادہ سے ہے جس کا معنی "زبردست حرکت" ہے۔  
 معاد جسمانی کے اثبات اور نباتات کے ذریعے اس پر استدلال کی تفصیل ہم نے تفسیر نمونہ کی دسویں جلد کے آخر اور  
 سورۃ یٰسین کے اختتام پر درج کی ہے۔

۴۰۔ اِنَّ الَّذِيْنَ يُلْحِدُوْنَ فِيْٓ اٰيٰتِنَا لَا يَخْفَوْنَ عَلَيْنَا ؕ اَفَمَنْ يُّلْقٰٓى  
فِي النَّارِ خَيْرًا مِّنْ يَّاْتِيْٓ اٰمِنًا يَوْمَ الْقِيٰمَةِ ؕ اَعْمَلُوْا مَا شِئْتُمْ  
اِنَّهٗ بِمَا تَعْمَلُوْنَ بَصِيْرٌ ۝

۴۱۔ اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا بِالَّذِكْرِ لَمَّا جَاءَهُمْ ؕ وَاِنَّهٗ لَكِتٰبٌ عَزِيْزٌ ۝  
۴۲۔ لَا يٰٓاْتِيْهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهٖ ؕ تَنْزِيْلٌ مِّنْ  
حَكِيْمٍ حَمِيْدٍ ۝

## ترجمہ

۴۰۔ جو لوگ ہماری آیات میں تحریف کرتے ہیں وہ ہم سے چھپ نہیں سکیں گے۔ آیا وہ شخص بہتر ہے  
جو آگ میں ڈالا جائے گا یا وہ جو آرام و سکون کے ساتھ بروز قیامت عرصہ محشر میں آئے گا؟ جو  
کچھ چاہو بجا لاؤ، تم جو کچھ بھی انجام دیتے ہو خدا اسے دیکھ رہا ہے۔

۴۱۔ جو لوگ ذکر (قرآن) کے اپنے پاس آجانے کے بعد اس کے منکر ہو گئے ہیں (وہ بھی ہم سے  
نہیں چھپ سکیں گے) اور یہ ایک ایسی کتاب ہے جو قطعاً ناقابل شکست ہے۔

۴۲۔ کوئی باطل نہ تو اس کے سامنے سے آسکتا ہے اور نہ ہی اس کے پیچھے سے، کیونکہ یہ صاحب  
حکمت اور قابل تعریف خدا کی طرف سے نازل کی گئی ہے۔

## آیات حق کی تحریف کرنے والے

گزشتہ آیات میں پروردگار عالم کی آیات اور نشانوں کا ذکر تھا اب ان آیات میں ان لوگوں کو متنبہ کیا جا رہا ہے جو آیات توحید کی تحریف کرتے ہیں اور لوگوں کو غافل و گمراہ کرتے ہیں۔ خدا فرماتا ہے: جو لوگ کہ ہماری آیات میں تحریف کرتے ہیں وہ ہم سے چھپ نہیں سکیں گے (ان الذین یلحدون فی آیاتنا لا یخفون علینا)۔

ہو سکتا ہے وہ لوگوں کو مغالطے میں ڈال دیتے ہوں اور یہ بھی ممکن ہے کہ وہ اپنی ان بد اعمالیوں پر پردہ ڈالتے ہوئے خود کو لوگوں کی نگاہوں سے چھپا لیتے ہوں لیکن ہم سے تو اپنا ایک تھوڑا سا عمل بھی نہیں چھپا سکتے ہو۔

”یلحدون“ ”الحاد“ کے مادہ سے ہے جو دراصل ”لحد“ (بروزن عہد) سے لیا گیا ہے اور ”لحد“ اس گڑھے کو کہتے ہیں جو قبر کے اندر ایک طرف مردے کو سلانے کے لیے بنایا جاتا ہے۔ بعد ازاں ہر اس کام کو ”الحاد“ کہا جانے لگا جو میانہ روی سے نکل کر افراط اور تفريط کا شکار ہو جائے۔ ”شرک، بت پرستی، کفر اور بے دینی“ کو بھی اسی وجہ سے ”الحاد“ کہا جاتا ہے۔

”آیات الہی میں الحاد“ سے مراد توحید اور معاد کے دلائل میں وسوسے ڈالنا ہے جو پہلے کی آیات میں ”ومن آیاتہ“ کے عنوان سے بیان ہوا ہے۔ یا پھر تمام آیات مراد ہیں خواہ وہ تکوینی ہوں یا تشریعی جو کہ قرآن مجید اور آسانی کتابوں میں نازل ہو چکی ہیں۔

یہ آیت موجودہ دور میں دنیا بھر کے اُن مادی اور الحادی مکاتب فکر کے بارے میں بھی ہے جو دنیا کے لوگوں کو توحید اور معاد سے منحرف کرتے رہتے ہیں اور کبھی کہتے ہیں کہ دین جہالت اور خوف کی پیداوار ہے، کبھی کہتے ہیں کہ اقتصادی عوامل نے دین کو جنم دیا ہے اور کبھی کچھ۔ یہ لوگ مادی عوامل کو دین کی پیدائش کا سبب بتاتے ہیں۔

قرآن مجید ان تمام چیزوں کو اسی سلسلہ گفتگو میں ایک واضح موازنے کے ساتھ بیان کرتے ہوئے کہتا ہے: ”ایسا شخص آگ میں ڈالا جائے وہ بہتر ہے یا وہ جو روز قیامت ایمان کے زیر سایہ نہایت امن و اطمینان کے ساتھ عرصہ محشر میں قدم رکھے گا؟ (اھمن یلقی فی النار خیر ام من یأتی اماناً یوم القیامۃ)۔

جن لوگوں نے شک اور فساد کی آگ بھڑکا کر لوگوں کے ایمان کو جلا کر خاک کر دیا، اس دن انہیں خود کو بھی لقمہ آتش بننا ہوگا اور جن لوگوں نے ایمان کے زیر سایہ عالم بشریت کے لیے امن و امان کا ماحول مہیا کیا ہے انہیں قیامت کے دن جی انتہائی اطمینان اور سکون کا ماحول میسر ہونا چاہیئے۔ تو کیا اس دن ہمارے اعمال جہانی صورت اختیار نہیں کر لیں گے؟ اگرچہ بعض مفسرین نے آیت کے اس حصے کا مصداق ابو جہل اور ان کے مقابل جناب حمزہ اور حضرت عمار یا سر کو قرار دیا، لیکن ظاہر ہے کہ یہ صرف اس مصداق کی تطبیق ہی ہے، آیت کا مفہوم وسیع ہے جس میں وہ بھی اور دوسرے افراد بھی شامل ہو

سکتے ہیں۔

یہ بات بھی قابل توجہ ہے کہ جہنمیوں کے بارے میں "القاء" کا لفظ استعمال کیا گیا ہے جو اس بات کی دلیل ہے کہ انہیں وہاں پر از خود کوئی اختیار حاصل نہیں ہوگا، جب کہ بہشتیوں کے بارے میں "یأتی" (آنا) کی تعبیر استعمال کی گئی ہے جو ان کے احترام، ارادے کی آزادی اور امن و سکون کے انتخاب کی دلیل ہے۔

علاوہ ازیں دوزخ کے مقابلے میں بہشت کو ہونا چاہیے، جس میں اس عذاب سے امان ہوگی جو کہ دوزخ میں موجود ہوگا۔ یہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اس دن سب سے اہم مسئلہ ہی امن اور اطمینان و سکون کا ہوگا۔

جب کسی کی ہدایت سے بالوس ہو کر اسے اپنے حال پر چھوڑ دیتے ہیں اور کہتے ہیں جو تمہارا جی چاہے کرو، چنانچہ اسی آیت میں اس سلسلے میں انہیں بھی خطاب کر کے ہی کہا گیا ہے: جو تمہارا جی چاہے کرو (اعملوا ما شئتم)۔

لیکن تمہیں معلوم ہونا چاہیے کہ "خدا تمہارے اعمال دیکھ رہا ہے (انہ بما تعملون بصیر)۔

ظاہر ہے کہ یہ امر ان کی آزادی عمل یا کسی کام کو ضروری طور پر انجام دینے کے معنی میں نہیں ہے بلکہ انہیں اس بارے میں تنبیہ کی گئی ہے کہ ان کے کانوں میں کوئی بھی حق بات مؤثر واقع نہیں ہوتی۔ یہ ایسی بامعنی دھمکی ہے کہ جس میں سزا کا وعدہ بھی ساتھ ساتھ موجود ہے کیونکہ حساب کا محفوظ رکھنا اور اعمال پر نگاہ رکھنا بھی اسی غرض کے لیے ہے۔ بعد کی آیت میں توحید اور معاد کے بجائے موضوع سخن قرآن اور نبوت کو بنایا گیا ہے اور ضدی مزاج اور متعصب کفار کو ایک بار پھر تنبیہ کرتے ہوئے فرمایا گیا ہے: اور جو لوگ اس ذکر اور خدا کی یاد دلانے والی چیز (قرآن مجید) کے اپنے پاس آجانے کے بعد کافر ہو گئے وہ ہم سے چھپ نہیں پائیں گے (ان الذین کفروا بالذکر لما جاءهم)۔

"قرآن" پر "ذکر" کا اطلاق اس لیے کیا گیا ہے کیونکہ یہ انسان کو ہر چیز سے پہلے بیدار کرتا اور اسے یاد دلاتا ہے اور جن حقائق کو انسان نے اجمالی طور پر خدا و داد فطرت کے ذریعے دریافت کیا ہے اس کی مکمل وضاحت اور مفصل تشریح کرتا ہے۔ اس قسم کی تعبیر قرآن مجید کی دوسری آیات میں بھی آپہنچی ہے۔ جن میں سے ایک سورہ حجر کی نویں آیت ہے، ارشاد ہوتا ہے:

انّا نحن نزلنا الذکر و انا له لحافظون

ہم نے ہی اس ذکر اور یاد آوری کو نازل کیا ہے اور ہم ہی یقینی طور پر اس کی حفاظت کریں گے۔

لے "ان الذین" کی خبر کیا ہے؟ اس میں مفسرین کی رائے مختلف ہے۔ سب سے زیادہ مناسب یہی نظر آتا ہے کہ کہا جائے کہ لا یخفون علینا" کا جملہ پہلی آیت کے قرینے کے مطابق حذف ہو چکا ہے۔ بعض مفسرین کہتے ہیں کہ گزشتہ آیت سے سمجھ جانے والا جملہ "یلقون فی النار" اس کی خبر ہے اور بعض کہتے ہیں کہ آئندہ آیات میں ذکر ہونے والا جملہ "اولئک ینادون من مکان بعید" کی خبر ہے۔ لیکن پہلا معنی زیادہ مناسب معلوم ہوتا ہے۔

اس کے بعد قرآن مجید کی عظمت کو بیان کرنے کے لیے فرمایا گیا ہے: یقیناً یہ ناقابل شکست کتاب ہے (و انہ لکتاب عزیز)۔

یہ ایسی کتاب ہے جس کی مثال لانا کسی کے بس کی بات نہیں اور نہ ہی اس پر کوئی غالب آسکتا ہے۔ یہ ایک بے نظیر کتاب ہے جس کی منطق پختہ اور واضح ہے، جس کے دلائل ٹھوس اور محکم ہیں، جس کی تعبیریں مربوط اور گہری ہیں، جس کی تعلیمات اصولی اور ثمر آور ہیں اور جس کے احکام و فرائین ہر دور میں انسان کی حقیقی ضروریات سے ہم آہنگ ہیں۔ پھر اس کتاب کی ایک اور واضح صفت اور عظمت کو بیان کرتے ہوئے فرمایا گیا ہے: کسی قسم کا باطل، نہ تو اس کتاب کے آگے سے آسکتا ہے اور نہ ہی اس کے پیچھے سے (لایأتیہ الباطل من بین یدیه ولا من خلفه)۔ کیونکہ یہ ”خداوند حکیم و حمید کی طرف سے نازل کی گئی ہے“ (تنزیل من حکیم حمید)۔ وہ ایسا خدا ہے کہ جس کے تمام افعال حکمت پر مبنی ہیں اور نہایت ہی کمال و درستی کے حامل ہیں اسی لیے وہ تمام حمد و ستائش کا مستحق ہے۔

”لایأتیہ الباطل“ کے بارے میں مفسرین کے مختلف اقوال ہیں۔ جن میں سے زیادہ جامع یہ ہے کہ کسی قسم کا باطل، کسی لحاظ سے اور کسی طریقے سے قرآن کے پاس نہیں بھٹک سکتا۔ نہ تو اس کے معانی میں کوئی تناقض گوی ہے اور نہ سابقہ علوم اور کتب سے اس کے خلاف کوئی چیز ملتی ہے اور نہ ہی آئندہ کی علمی دریافتیں اس کے برخلاف ہوں گی۔ نہ تو کوئی شخص اس کے حقائق کو باطل کر سکتا ہے اور نہ ہی کبھی منسوخ کر سکتا ہے۔ اس کے معارف، قوانین، نصائح اور خبروں میں نہ اب کوئی تضاد ہے اور نہ ہی آئندہ ظاہر ہوگا۔ کوئی آیت بلکہ کوئی کلمہ نہ اس سے کم ہوا ہے اور نہ ہی کوئی چیز اس پر اضافہ کی گئی ہے دوسرے لفظوں میں تحریف کرنے والوں کے ہاتھ اس کے بلند دامن تک نہ پہنچ سکے ہیں اور نہ ہی پہنچ پائیں گے۔ درحقیقت یہ آیت سورہ حجر کی آیت ۱ کی دوسری تعبیر ہے جس میں کہا گیا ہے: اَنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَاَنَّا لَهٗ لَحَافِظُوْنَ ہم ہی نے قرآن کو نازل کیا ہے اور ہم ہی اس کی حفاظت کریں گے۔

اے اسی تفسیر کو اجالی طور پر زنجیری نے اپنی تفسیر کثافت میں اپنایا ہے اور تفسیر المیزان میں بھی علامہ طباطبائیؒ کے اسی طرح کے الفاظ ہیں جبکہ بہت سے مفسرین نے ”باطل“ کے لفظ کو محدود کر دیا ہے اور اسے ”شیطان یا تحریف کرنے والا یا جھوٹ وغیرہ کے معنی میں لیا ہے حضرت امام محمد باقر علیہ السلام اور امام جعفر صادق علیہ السلام سے ایک حدیث میں یوں بیان ہوا ہے: انہ لیس فی اخبارہ عما مضی باطل ولا فی اخبارہ عما یکون فی المستقبل باطل نہ تو اس کی گزشتہ خبروں میں باطل ہے اور نہ ہی مستقبل کی خبروں میں باطل ہوگا۔ (البیان انہی آیات) (بقیہ حاشیہ اگلے صفحہ پر)

جو ہم کہہ چکے ہیں اس سے یہ نتیجہ نکالا جاسکتا ہے کہ ”من بین یدیه ولامن خلفه“ کا جملہ اس کے آفاقی ہونے کے لیے کنایہ ہے یعنی کہیں سے بھی اور کسی طرف سے بھی بطلان اور خرابی اس کے پاس نہیں آئی اور نہ ہی آ سکتی ہے۔ لیکن بعض مفسرین نے اسے ”زمانہ حال“ اور ”زمانہ استقبال“ کے لیے کنایہ سمجھا ہے جو درحقیقت اس کے پہلے وسیع مفہوم کا ایک مصداق ہے۔

لفظ ”باطل“ کے بارے میں راغب نے مفردات میں لکھا ہے کہ یہ حق کا نقطہ مقابل ہے۔ علماء نے کبھی اس کا ایک مصداق بیان کیا ہے جیسے شرک، شیطان، فنا ہونے والی موجودات اور جادوگر اور شجاع اور پہلوان شخص کو اس لیے ”باطل“ کہتے ہیں کہ وہ اپنے مد مقابل کو باطل کر دیتا ہے۔ یا میدان سے باہر نکال دیتا ہے یا پھر قتل کر دیتا ہے بہر حال آیت کا ظاہر مطلق ہے اور ”باطل“ کے مفہوم کو اس کے خاص مصداق میں محدود نہیں کیا جاسکتا۔

آیت کا آخری جملہ ”تنزیل من حکیم حمید“ درحقیقت اس بات کی واضح اور روشن دلیل ہے کہ باطل کسی بھی شکل و صورت میں اس تک رسائی حاصل نہیں کر سکتا۔ کیونکہ باطل تو ان باتوں تک پہنچ پاتا ہے جو کسی انسان سے بیان ہوئی ہوں، جو کسی محدود علم اور معین کمال کے مالک سے بیان ہوئی ہوں لیکن جس کا علم اور حکمت لامحدود ہوں اور خود تمام کمالات کا جامع ہو اور ایسے کمالات اسے حدود ستائش کا متقی بنارہے ہوں تو اس کی باتوں میں تناقض، تضاد اور اختلاف کہاں پایا جاسکتا ہے؟ نہ تو اس پر خط نسخ کیسے بچا جاسکتا ہے اور نہ ہی اسے باطل کیا جاسکتا ہے، نہ تحریف کا ہاتھ اس تک پہنچ سکتا ہے اور نہ ہی گذشتہ علوم اور کتابوں کے حقائق کے ساتھ اس کا تضاد ہو سکتا ہے اور نہ ہی موجودہ اور آئندہ زمانے میں علمی انکشافات کے ساتھ اس کا تضاد ہو سکتا ہے۔

بہر حال یہ آیت ان واضح آیات میں سے ہے جو قرآن میں ہر قسم کی تحریف اور کمی اور زیادتی کی نفی کرتی ہیں۔ (قرآن مجید میں تحریف نہ ہونے کے بارے میں مزید تفصیل کے لیے تفسیر نمونہ کی جلد ۶ سورہ حجر کی آیت ۹) ”اتناخن نزلنا الذکر وانا لہ لحاظون“ کے ذیل میں بیان ہوئی ہے اور اس کے مختلف دلائل بیان کیے گئے ہیں اور اس سلسلے میں ہونے والے سوالوں کا جواب بھی دیا گیا ہے۔

## ایک سوال کا جواب

ممکن ہے یہاں پر یہ سوال کیا جائے کہ ”باطل“ کا معنی ”حق کا مخالف“ ہے جب کہ آپ نے بھی اور دوسرے مفسرین نے بھی اسے ”مبطل“ (باطل کرنے والا) کے معنی میں تفسیر کیا ہے۔

(باقی حاشیہ صفحہ گزشتہ کا)

کے ذیل میں)۔

تو واضح ہے کہ یہ سب اس آیت کے وسیع مفہوم کا مصداق ہیں۔ (خوب غور کیجئے گا)

ایک ظریف نکتے کی طرف توجہ سے اس کا جواب حاصل کیا جاسکتا ہے اور وہ یہ کہ قرآن مجید یہ نہیں کہتا کہ اس آسمانی کتاب کے بعد باطل وجود میں نہیں آئے گا بلکہ کہتا ہے کہ کوئی باطل اس کے پاس نہیں آئے گا "یا نبیہ" میں ضمیر کی طرف توجہ کریں) اور اس قول کا معنی یہ ہے کہ کوئی بھی چیز اس کے پاس آکر اسے باطل نہیں کر سکتی۔ (غور کیجئے گا)۔

۳۳۔ مَا يُقَالُ لَكَ إِلَّا مَا قَدْ قِيلَ لِلرُّسُلِ مِنْ قَبْلِكَ إِنَّ رَبَّكَ لَذُو

مَغْفِرَةٍ وَذُو عِقَابٍ أَلِيمٍ ۝

۳۴۔ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا أَعْجَمِيًّا لَقَالُوا لَوْلَا آيَاتُهُ طءَاعَجَمِيٌّ

وَعَرَبِيٌّ قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَشِفَاءٌ طوَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقُرْءُوهُ وَعَلَيْهِمْ عَمًى طوَأُولَٰئِكَ يَنَادُونَ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ ۝

۳۵۔ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَاخْتَلَفَ فِيهِ طوَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ

مِنْ رَبِّكَ لَقَضَىٰ بَيْنَهُمْ طووَإِنَّهُمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مِرْيَبٍ ۝

۳۶۔ مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا طوَمَّا رَبُّكَ

بِظُلْمٍ لِّلْعَالَمِينَ ۝

## ترجمہ

۳۳۔ جو ناروا تہمتیں تجھ پر لگائی جاتی ہیں وہی تجھ سے پہلے پیغمبروں پر لگائی گئی ہیں، تیرا پروردگار

بخشش اور دردناک عذاب کا مالک ہے۔

۳۴۔ اور اگر ہم اسے عجمی قرآن بناتے تو وہ یقیناً یہی کہتے کہ اس کی آیات کیوں واضح نہیں ہیں؟

آیا عجمی قرآن، عربی پیغمبر کے لیے درست بات ہے؟ کہہ دے یہ ان لوگوں کے لیے ہدایت اور شفا ہے جو ایمان لائے ہیں لیکن جو لوگ ایمان نہیں لاتے ان کے کانوں میں

بہراپن ہے گویا وہ اندھے ہیں اور اسے نہیں دیکھ پاتے۔ وہ ان لوگوں کے مانند ہیں جنہیں دور سے پکارا جاتا ہے۔

۲۵۔ ہم نے موسیٰ کو کتاب دی، پھر اس میں اختلاف کیا گیا اور اگر اس بارے میں تمہارے پروردگار کی طرف سے کوئی فرمان نازل نہ ہو چکا ہوتا (کہ انہیں جہالت دی جائے تاکہ اتمام حجت ہو جائے) تو ان کے درمیان فیصلہ ہو چکا ہوتا۔ (اور وہ عذاب الہی کے مستحق ہو چکے ہوتے) لیکن وہ ابھی تک تیری کتاب میں شک کرتے ہیں۔

۲۶۔ جو شخص نیک عمل بجالاتا ہے خود اسی کے لیے فائدہ کے لیے ہے اور جو شخص برائی کرے وہ خود سے برائی کرتا ہے اور آپ کا پروردگار بندوں پر ہرگز ظلم نہیں کرتا۔

## تفسیر قرآن ہدایت اور شفاء ہے

چونکہ کفار مکہ دین اسلام اور خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ زبردست مقابلے کا آغاز کر چکے تھے اور گزشتہ آیات میں توحید کے دلائل تھے نیز ان کے الحاد و کفر اور آیات الہی کی تکذیب کی خبر تھی۔ لہذا زیر تفسیر ان آیات میں سے پہلی آیت پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تسلی کی خاطر اور ان دوسرے مسلمانوں کو استقامت اور پامردی کا درس دینے کے لیے نازل ہوئی ہے جنہیں دشمن کے زبردست دباؤ کا سامنا ہو۔ سب سے پہلے فرمایا گیا ہے: ناروا البتین جو تیری طرف دی جاتی ہیں وہی تجھ سے پہلے پیغمبروں کی طرف دی جا چکی ہیں (ما یقال لک الا ما قد قبل للرسول من قبلك)۔

اگر آپ کو ساحر کہتے ہیں تو آپ سے پہلے انبیاء کو بھی یہی کچھ کہتے تھے، اگر آپ کو جھوٹا کہتے ہیں تو وہ بھی اس تہمت سے محفوظ نہیں تھے۔ خلاصہ کلام یہ کہ نہ تو آپ کی طرف سے توحید اور دین حق کی طرف دعوت کوئی نئی بات ہے اور نہ ہی ان کی طرف تہمت اور تکذیب۔ لہذا آپ استقامت سے اپنے فریضے کو انجام دیجئے اور ان کی باتوں کی ہرگز پرواہ نہ کیجئے۔

بعض مفسرین نے یہ احتمال ذکر کیا ہے کہ اس جملے سے مراد یہ ہے کہ خدا کی طرف سے جو باتیں آپ کو بتائی جاتی ہیں

وہی آپ سے پہلے انبیاء کو بتائی گئی تھیں۔  
لیکن بعد کے جملے اور آئندہ کی آیات کو مد نظر رکھ کر دیکھا جائے تو یہ پہلی تفسیر زیادہ صحیح نظر آتی ہے،  
پھر آیت کے آخر میں فرمایا گیا ہے: بے شک تیرا پورا دگر بخشش اور دردناک سزا کا مالک ہے ذات ربك لذو  
مغفرة و ذوعقاب الیم۔

رحمت اور بخشش ان لوگوں کے لیے ہے جو قرآن کو تسلیم کرتے ہیں اور دردناک عذاب ان کے لیے ہے جو جھٹلاتے،  
تمتیں لگاتے اور مخالفت پر کمر بستہ ہو جاتے ہیں اور درحقیقت یہ جملہ مومنین کے لیے خوشخبری اور تشویق ہے اور کافروں  
کے لیے تنبیہ اور دھمکی ہے۔

”مغفرت“ کو ”عقاب“ پر مقدم کرنے کی وجہ، دوسرے مقامات کی طرح ”غضب پر رحمت کی سبقت“ پر دلیل ہے۔  
جیسا کہ ایک دعا کا جملہ ہے ”یا من سبقت رحمتہ غضبہ“۔

بعد کی آیت میں ان متعصب اور ضدی مزاج لوگوں کے عجیب و غریب بہانوں کے متعلق گفتگو ہو رہی ہے اور وہ یہ کہ  
وہ کہتے تھے: قرآن عجیب زبان میں کیوں نازل نہیں ہوا تاکہ ہم اسے بیشتر اہمیت دیتے اور غیر عرب بھی اس سے زیادہ استفادہ  
کرتے؟ بظاہر ان کا مقصد یہ تھا کہ عوام الناس اس سے کچھ نہ سمجھ سکیں اس طرح سے انہیں یہ کہنے کی بھی ضرورت نہ رہے کہ:  
لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه اطمع السجدة - ۲۴

یہ قرآن نہ سنو اور شور مچا کر اسے بے اثر بنا دو۔  
اسی موقع پر قرآن مجید ان کا جواب دیتے ہوئے فرماتا ہے: اگر ہم اسے عجیب قرآن بناتے تو وہ یقیناً ہی کہتے کہ اس  
کی آیات کیوں واضح نہیں ہیں؟ یہ اس قدر پیچیدہ کلام کیوں ہے؟ یہ تو ہماری سمجھ سے بالاتر ہے (ولو جعلناه  
قرآنا اعجمیاً لقالوا لولا فصلت آیاتہ)۔  
وہ یہ بھی کہتے ہیں کہ یہ عجیب بات ہے کہ قرآن عجیب اور غیر عربی (اعجمی و عربی)۔ یا کہتے ”عجیب کتاب اور عربی لوگ!“

۱۔ یہ تفسیر کتاب ”جمع البیان“ اور کتاب تفسیر کبیر فخر رازی میں ایک احتمال کے طور پر بیان ہوئی ہے جب کہ خود انہوں نے بھی پہلی  
تفسیر کو ترجیح دی ہے۔

۲۔ دعا جو شن کبیر فصل ۱۹ جملہ ۸۔

۳۔ فخر رازی کی تفسیر کبیر میں ہے:

نقلوا فی سبب نزول هذه الآية ان الکفار لاجل التعنت قالوا لوانزل القرآن  
بلغغة العجم

اس آیت کی شان نزول کے بارے میں اس طرح نقل کیا گیا ہے کہ یہاں جو کفار نے کہا کہ اگر یہ قرآن  
عجمی زبان میں نازل ہوتا تو بہتر ہوتا۔

اب جبکہ یہ کتاب عربی زبان میں نازل ہو چکی ہے اور سب لوگ اس کے مفہیم اور مطالب کو اچھی طرح سمجھ بھی سکتے ہیں اور قرآن کی دعوت اور اس کے پیام کی گہرائی تک بھی پہنچ سکتے ہیں پھر بھی وہ زور زور سے کہتے ہیں "اس قرآن کو سنو اور شور شرابا برپا کر کے لوگوں کو اس کے سننے سے روک دو۔"

خلاصہ کلام یہ کہ وہ دل کے ایسے بیمار ہیں کہ جو بھی منصوبہ بنایا جاتا اور پروگرام مرتب کیا جاتا اسی پر اعتراض کرتے اور طرح طرح کے بہانے بناتے اگر عربی ہو تو سحر اور جادو کہتے اگر عجمی ہو تو اپنی سمجھ سے بالاتر قرار دیتے اگر عربی اور عجمی زبانوں سے مل کر بنا ہوتا تو اسے غیر موزوں کہتے لے

یاد رہے کہ "اعجمی" "عجمہ" (بروزن "لقمہ") عدم فصاحت اور گفتگو میں ابہام کے معنی میں ہے۔ اور "عجم" غیر عرب کو کہتے ہیں کیونکہ عرب ان کی زبان کو اچھی طرح نہیں سمجھتے۔ اور "اعجمو" اس شخص کو کہتے ہیں جو مطالب کو صحیح معنوں میں ادا نہ کر سکے (خواہ وہ عرب ہو یا غیر عرب)۔

بنابریں "اعجمی" کا لفظ "اعجمو" ہے کہ جس کے ساتھ یا نسبت ملی ہوئی ہے۔

پھر قرآن مجید پیغمبر اکرمؐ سے خطاب کرتے ہوئے کہتا ہے: کہہ دے کہ یہ آسمانی کتاب ان لوگوں کے لیے ہدایت اور شفاء کا سبب ہے جو ایمان لا چکے ہیں (قل هو للذین آمنوا ہدی وشفاء)۔

"اور جو لوگ ایمان نہیں لاتے ان کے کانوں میں بہا رہا ہے" اور اسے وہ سمجھ نہیں پاتے (والذین لایؤمنون فی اذانہم وقر)۔

"اور نابینا ہونے کی وجہ سے اسے نہیں دیکھتے" (وہو علیہم وعی) لے

"یہ بالکل ان لوگوں کی طرح ہیں کہ جنہیں دور سے پکارتے ہیں (اولئک ینادون من مکان بعید) اور معلوم ہے کہ ایسے لوگ نہ تو سنتے ہیں اور نہ ہی دیکھتے ہیں۔

جی ہاں! راہ ڈھونڈنے اور منزل مقصود تک پہنچنے کے لیے صرف نوری کافی نہیں ہوتا۔ چشم بینا کی بھی ضرورت ہوتی ہے۔ اسی طرح تعلیم حاصل کرنے کے لیے صرف صاحب علم اور فصیح مبلغ کا وجود ہی کافی نہیں ہوتا، سننے والے کان بھی اشد ضروری ہیں۔

بارش کے قطروں کی لطافت اور اس کی حیات بخش تاثیر میں ذرہ برابر شک نہیں لیکن  
در باغ نمبرہ روید و در شورہ زار خس

لے بعض مفسرین نے "اعجمی و عربی" کے جملہ کا اسی معنی میں ترجمہ کیا ہے یعنی عجمی اور عربی سے ملا کر اس کی تفسیر کی ہے۔

لے بعض مفسرین نے مندرجہ بالا جملے کا یوں معنی کیا ہے کہ "قرآن ایسے لوگوں کی عدم بصیرت کا سبب بن جاتا ہے" جب کہ راعب نے مفادات ہیں اور ان منظور نے لسان العرب میں "عمی علیہ" کا معنی "اشتبہ حتی صار بالاضافۃ الیہ کالاعی" یعنی اس پر بات اس قدر مشتبہ ہو جاتی ہے گویا وہ اس سے اندھا ہے۔ بنابرین صحیح معنی وہی ہے جو ہم نے متن میں بیان کیا ہے۔

باغ میں سبزہ اگتا ہے مگر کرا اور شور والی زمین خس و خاشاک  
جو لوگ حق کی جستجو میں قرآن کے پاس آئے اس سے ہدایت اور شفا پا جاتے، ان کی اخلاقی اور روحانی بیماریوں کا علاج  
قرآنی شفا خانہ سے ہو جاتا۔ پھر وہ رختِ سفر باندھ کر اور قرآنی نور ہدایت کے پرتو میں کوئے دوست کی طرف بڑی تیزی  
سے چل پڑتے۔

لیکن ضدی مزاج اور ہٹ دھرم متعصب اور حق و حقیقت کے ازلی دشمن جنہوں نے پہلے ہی دن سے انبیاء کی مخالفت  
پر کمر باندھ ہی ہوئی تھی وہ اس سے کیا فائدہ حاصل کر سکتے تھے؟ وہ تو ایسے اندھوں اور بہروں کے مانند تھے جو ایک دور دراز  
خطے میں رہتے ہوں۔ اس وجہ سے گویا اُن کے بہرے پن اور اندھے پن میں کئی گنا اضافہ ہو جاتا تھا۔

بعض مفسرین نے نقل کیا ہے کہ جو شخص کوئی بات سمجھتا ہے اسے اہل لغت "انت تسمع من قریب" کہتے  
ہیں یعنی تم نزدیک سے سنتے ہو اور جو نہیں سمجھتا اسے کہتے ہیں "انت تنادی من بعید" یعنی تجھے دور سے بلایا جاتا  
ہے کہ اگر صرف ہمہ کو سنتے ہو تو اس کے مطالب کو نہیں سمجھ پاتے ہو۔

قرآن مجید انسانیت کے جانکاہ درد اور دکھ کے لیے کس طرح شفا اور دوا ہے؟ اس سلسلے میں ہم تفسیر نمونہ کی چھٹی  
جلد، سورۃ بنی اسرائیل کی ۸۲ ویں آیت کی تفسیر میں تفصیل سے گفتگو کر چکے ہیں۔

بعد کی آیت میں پیغمبر اسلامؐ اور اہل اسلام کے مومنین کی تسلی اور دلجمعی کے لیے ارشاد فرمایا گیا ہے کہ اس سر پھری قوم  
کی ہٹ دھرمی، انکار اور جلع بہانوں سے آپ گھبراتیں نہیں یہ ان کا پرانا طریقہ کار ہے "ہم نے موسیٰ کو آسمانی کتاب عطا  
کی" اس میں اختلاف پیدا ہو گیا کچھ نے اسے قبول کیا اور کچھ نے انکار کر دیا "ولقد اتینا موسیٰ الكتاب  
فاختلف فیہ"۔

اگر آپ یہ دیکھ رہے ہیں کہ ہم ان ضدی اور ہٹ دھرم دشمنوں کے عذاب میں جلدی نہیں کرتے تو یہ صرف اس  
لیے ہے کہ تربیت کی مصلحتوں کا تقاضا یہی ہے کہ وہ آزاد ہوں اور جہاں تک ممکن ہو اتمامِ حجت ہو جائے، "اور اگر تمھارے  
پروردگار کی طرف سے اس بارے میں کوئی فرمان صادر نہ ہوا ہوتا تو ان کے درمیان فیصلہ ہو چکا ہوتا" اور خدائی عذاب  
بہت جلد انہیں آیتا (ولولا کلمۃ سبقت من ربک لتقضی بینہم)۔

یہ خدائی فرمان انسانی ہدایت کی مصلحت اور اتمامِ حجت کے طور پر تھا۔ یہ طریقہ کار تو سابقہ امتوں میں بھی رہا ہے  
اور آپ کی امت میں بھی جاری ہے۔

لیکن ابھی تک انہوں نے اس حقیقت کو تسلیم نہیں کیا اور تیرے قرآن میں شک کرتے ہیں اور شک بھی ایسا جس میں  
بدگمانی شامل ہے "وانہم لفی شک منہ مریب"۔

"مدیب" "ریب" کے مادہ سے ہے جس کا معنی ہے ایسا شک جس میں بدگمانی شامل ہوتی ہے۔ انہیں نہ صرف آپ

کی باتوں میں شک ہے بلکہ یہ دعویٰ بھی کرتے ہیں کہ ان میں مخالف قرائن بھی موجود ہیں جو بدگمانی کا سبب بنتے ہیں۔ بعض مفسرین نے اس احتمال کا ذکر کیا ہے کہ آخری جملہ یہودیوں اور موسیٰ علیہ السلام کی کتاب کے بارے میں ہے یعنی اس قوم کو تو اب بھی تورات میں شک و شبہ ہے، لیکن یہ معنی بعید نظر آتا ہے لہذا اظہار وہی پہلی تفسیر بہتر ہے۔ یہ زیر بحث آخری آیت میں قرآن مجید نے انسانی اعمال کے بارے میں ایک قاعدہ کلیہ بیان کیا ہے اور وہ یہ ہے مؤمنین قرآن سے فائدہ اٹھاتے ہیں اور بے ایمان لوگ فیض الہی کے اس چشمے سے محروم ہیں اور یہ بات قرآن میں بار بار آئی ہے۔ یہی اس بحث کا تتمہ اور تکمیل حصہ ہے۔

ارشاد ہوتا ہے: ”جو شخص نیک اعمال بجالائے ان کا فائدہ خود اس کے لیے ہے اور جو شخص برائی کرے وہ بھی اپنے آپ سے برائی کرے گا اور تمھارا پروردگار ہر گز بندوں پر ظلم نہیں کرتا“ (من عمل صالحاً فلنفسه ومن اساء فعليها وما ربك بظلام للعبيد)۔

بنابریں اگر وہ اس کتاب پر اور اس عظیم دین پر ایمان نہ لائیں تو وہ نہ تو خدا کو نقصان پہنچا سکتے ہیں اور نہ ہی آپ کو کیونکہ اچھائی اور برائی اپنے کرنے والے کی طرف پلٹ جاتی ہے اور وہ لوگ خود ہی اپنے اعمال کا میٹھا یا کڑوا پھل کھائیں گے۔

## چند ایک نکات

۱۔ اختیار اور عدالت: ”و ما ربك بظلام للعبيد“ مسئلہ اختیار اور ارادے کی آزادی پر ایک روشن دلیل ہے۔ یہ جملہ اس حقیقت کو واضح کر رہا ہے کہ خداوند عالم نہ تو بغیر وجہ کے کسی کو سزا دیتا ہے اور نہ ہی کسی علت کے بغیر کسی کی سزا میں اضافہ کرتا ہے۔ اس کے سارے کام صرف اور صرف عدالت پر مبنی ہوتے ہیں کیونکہ ظلم و زیادتی کا اصل سبب کسی چیز کا نہ ہونا یا کم ہونا، یا پھر خواہشات نفسانی کی تکمیل ہوتا ہے اور اس کی ذات اقدس ان تمام امور سے منزہ و مبرا ہے۔

یہاں پر اور قرآن کے دوسرے مقامات پر ”ظلام“ (بہت ظلم کرنے والا) مبالغے کا صیغہ اس بات کی طرف اشارہ ہو سکتا ہے کہ کسی کو بغیر دلیل کے خدا سزا دے تو یہ بہت بڑے ظلم کا مصداق بن جاتا ہے کیونکہ اس سے قطعاً اس بات کی توقع نہیں کی جاسکتی۔

بعض حضرات یہ کہتے ہیں کہ چونکہ اس کی مخلوق بہت بڑی تعداد میں ہے اگر ہر شخص پر بھی ذرہ بھر ظلم کرے تو بھی ظلم کا مصداق پیدا کر لے گا۔ (ان دونوں تفسیروں کا آپس میں کوئی تضاد نہیں)۔

بہر حال قرآن مجید نے اپنی ان آیات و منارت کے ذریعے جبر کے عقیدے کی یکسر نفی کر دی ہے، جو برائی کا سبب،

ہر قسم کی خرابی کی تصدیق اور ہر طرح کی ذمہ داری سے پیچھا چھڑانے کا ایک بہانہ ہے۔ ان الفاظ کے ذریعے قرآن مجید نے ہر شخص کو اپنے اعمال کا ذمہ دار ٹھہرایا ہے اور ہر قسم کے عمل کا نتیجہ اس کے بجالانے والے کو سمجھا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ جب حضرت امام رضا علیہ السلام سے آپ کے کسی ساتھی نے دریافت کیا:

هل يجبر الله عباده على المعاصي

آیا خدا بندوں کو گناہ پر مجبور کرتا ہے؟

تو امام عالی مقام نے فرمایا:

لا، بل يخبرهم ويعملهم حتى يتوبوا

نہیں بلکہ انہیں چھوٹ دے دیتا ہے اور عملت عطا کرتا ہے تاکہ وہ اپنے گناہوں سے توبہ کر لیں۔

اس نے پھر پوچھا:

هل يكلف عباده ما لا يطيقون

کیا بندوں کو ان کی طاقت سے زیادہ ذمہ داری دیتا ہے؟

تو امام نے فرمایا:

كيف يفعل ذلك وهو يقول "وما ربك بظلام للعبيد"

وہ ایسا کیسے کر سکتا ہے جب کہ اس نے کہہ دیا ہے کہ تمہارا رب کسی پر بھی ظلم نہیں کرتا۔

امام نے سلسلہ کلام کو آگے بڑھاتے ہوئے فرمایا میرے والد ماجد موسیٰ بن جعفر اپنے والد جعفر بن محمد سے روایت

کرتے ہیں:

من نزع ان الله يجبر عباده على المعاصي او يكلفهم ما لا يطيقون فلا

تأكلوا ذبيحته، ولا تقبلوا شهادته، ولا تصلوا وراثة، ولا تعطوه من

الزكاة شيئاً

جو شخص یہ سمجھتا ہو کہ خدا بندوں کو گناہ پر مجبور کرتا ہے یا انہیں ان کی طاقت سے زیادہ ذمہ

داری دیتا ہے تو اس کے ہاتھ سے ذبح شدہ جانور کا گوشت نہ کھاؤ، اس کی گواہی قبول

نہ کرو، اس کے پیچھے نماز نہ پڑھو، اسے زکوٰۃ میں سے کچھ نہ دو (یعنی اس پر اسلامی احکام

جاری نہ کرو)۔

مندرجہ بالا حدیث ضمنی طور پر اس بات کی طرف اشارہ بھی ہے کہ جبر کا عقیدہ "تکلیف ما لا یطاق" یعنی طاقت

سے زیادہ ذمہ داری کا بھی قائل ہے کیونکہ اگر انسان ایک طرف تو گناہ پر مجبور ہو اور دوسری طرف اس گناہ سے روکا جائے تو یہ بات یقیناً تکلیف والا لیاق کا مصداق بنتی ہے۔

۲۔ گناہ اور سلب نعمت : امیر المؤمنین علی علیہ السلام فرماتے ہیں :

وایم الله! ما كان قوم قط في غص نعمة من عيش فزال عنهم الا بذنوب  
اجترحوها، لان الله ليس بظلام للعبيد

خدا کی قسم کسی قوم سے نعمتیں اس وقت تک نہیں چینی گئیں جب تک انہوں نے گناہوں کا ارتکاب نہیں کیا کیونکہ خدا تو اپنے بندوں پر قطعاً ظلم نہیں کرتا۔

پھر فرمایا :

ولوان الناس حين تنزل بهم النعم، وتزول عنهم النعم، فزعوا الى  
سبهم بصدق من نياتهم، وولاه من قلوبهم، لزد عليهم كل شارد  
واصلح لهم كل فاسد

اگر لوگ بلاؤں کے نازل ہونے اور نعمتوں کے سلب ہونے کے موقع پر صدق دل کے ساتھ  
اپنے پروردگار کی بارگاہ کا رخ کریں اور خدا کی محبت سے لبریز دل کے ساتھ اس سے مشکل  
دور ہونے کی درخواست کریں تو اللہ انہیں چینی ہوئی نعمتیں پلٹا دے اور ان کے ہر قسم کے  
بگڑے امور کی اصلاح کر دے۔

اس بیان سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ گناہوں کا سلب نعمت کے ساتھ کس حد تک باہمی رابطہ ہے۔

۳۔ اس قدر یہاں نے کیوں بناتے ہیں ؟ اس میں شک نہیں کہ عربی زبان دنیا کی تمام زبانوں سے زیادہ  
بھروپور اور مستغنی زبان ہے اور قرآن کی عظمت اس لیے نہیں کہ وہ عربی زبان میں ہے، بلکہ یہ عربی میں اس لیے ہے  
کیونکہ خدا تعالیٰ نے ہر پیغمبر کو اس کی قوم کی زبان میں مبعوث کیا ہے تاکہ پہلے مرحلے میں وہ قوم ایمان لے آئے اور پھر  
اس کا دین اسی کے ذریعے وسعت اختیار کر جائے۔

لیکن حیلہ گر اور بہانہ جو افراد بچوں کے مانند ہر روز ایک نئی غیر منطقی بات پیش کیا کرتے تھے اور اپنی ان بچگانہ  
اور متضاد باتوں سے واضح کرتے تھے کہ انہیں حق کی تلاش نہیں ہے۔ کبھی تو وہ کہتے کہ آخر یہ قرآن عربی زبان ہی  
میں نازل کیوں ہوا ہے ؟ کیا بہتر نہیں تھا کہ سب یا کچھ قرآن غیر عربی زبان میں بھی نازل ہوتا تاکہ اس سے دوسرے  
لوگ بھی فائدہ اٹھا سکتے ؟ (حالانکہ اس سے ان کا کچھ اور مقصد تھا۔ اور وہ یہ کہ عرب عوام اس کتاب کی انتہائی زیادہ  
متاثر کرنے والی جاذبیت سے محروم ہو جائیں)۔

اور اگر ان کی یہ خواہش پوری ہو جاتی تو پھر کہتے کہ یہ کیا تضاد ہے کہ پیغمبر تو عربی اور کتاب غیر عربی؟  
ہر روز وہ ان جیلوں بہانوں سے دوسرے لوگوں کو راہ حق سے روکا کرتے تھے۔  
اصولی طور پر ”بہانے بنانا“ ہمیشہ اس بات کی دلیل ہوتا ہے کہ انسان کو تکلیف تو کچھ اور ہوتی ہے جس کو وہ  
ظاہر نہیں کرنا چاہتا اور بات کچھ اور کرتا ہے۔ ان لوگوں کو بھی تکلیف یہی تھی کہ عوام الناس تو اس قرآن کی طرف دیوانہ وار  
کھینچے چلے جا رہے ہیں اور ان کے مفادات پر زبرد پڑ رہی ہے لہذا وہ نور اسلام کو بھگانے کے لیے ہر حربے سے کام  
لینے لگ گئے تھے۔

چوبیسویں پارے کی تفسیر تمام ہوئی۔

۳۷۔ اِلَيْهِ يَرْدُّ عِلْمُ السَّاعَةِ ۖ وَمَا تَخْرُجُ مِنْ ثَمَرٍ مِّنْ  
اَكْمَامٍ بِهَا ۖ وَمَا تُحْمَلُ مِنْ اُنْثَىٰ وَلَا تَضَعُ اِلَّا بِعِلْمِهِ ۖ وَيَوْمَ  
يُنَادِيهِمْ اٰیٰنُ شُرَكَائِهِمْ ۙ قَالُوْا اِذْ كُنَّا مِمَّا  
مِّنْ شٰہِدِيْنَ ۝

۳۸۔ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَّا كَانُوْا يَدْعُوْنَ مِنْ قَبْلُ وَظَنُّوْا مَا  
لَهُمْ مِّنْ مَّحِيْمٍ ۝

### ترجمہ

۳۷۔ قیامت (اور اس کے واقع ہونے کے لمحے) کے راز صرف خدا جانتا ہے، کوئی پھل اپنے پھلکے  
سے باہر نہیں نکلتا، کوئی مومنٹ حاملہ نہیں ہوتی اور کوئی وضع حمل نہیں کرتی مگر اسی کے علم کے ساتھ  
اور جس دن ان لوگوں کو پکارے گا کہ کہاں ہیں وہ شریک جو تم میرے لیے بناتے تھے تو وہ  
کہیں گے (پروردگارا!) ہم نے عرض کیا ہے کہ اپنی باتوں کا ہمارے پاس کوئی گواہ نہیں  
ہے۔

۳۸۔ اور جن معبودوں کو وہ اس سے پہلے بلایا کرتے تھے وہ محاورگم ہو جائیں گے اور وہ جان لیں  
گے کہ ان کی کوئی جائے پناہ نہیں ہے۔

## تفسیر

### سب راز اسی کے پاس ہیں

گزشتہ آخری آیت میں یہ بات ہو رہی تھی کہ نیک اور بد اعمال کی بازگشت ان کے انجام دینے والوں کی طرف ہوتی ہے اور ضمنی طور پر روز قیامت کی جزا اور سزا کے بارے میں اشارہ تھا۔

اب یہاں پر مشرکین کی طرف سے کیے گئے اس سوال کا جواب دیا جا رہا ہے کہ جس قیامت کے بارے میں تم کہتے ہو وہ کب آئے گی؟

قرآن مجید ان آیات میں پہلے تو ان کے اس سوال کے جواب میں کہتا ہے کہ قیامت کے زمانے سے آگاہی خدا ہی کے ساتھ خاص ہے اور ”اس کا علم صرف خدا کی طرف لوٹ جاتا ہے“ (الینہ یرد علم الساعة)۔

اس سے نہ تو کوئی نبی مرسل آگاہ ہے اور نہ ہی ملک مقرب اور انہیں آگاہ ہونا بھی نہیں چاہیئے تاکہ سب لوگ ہر لمحے اس کے واقع ہونے کو ممکن سمجھیں اور اس انتظار کا ایک خاص اثر تمام مکلفین کے درمیان محفوظ رہے۔

پھر فرمایا گیا ہے کہ صرف قیامت کے زمانے کا علم ہی خدا کے ساتھ مخصوص نہیں بلکہ اس کائنات اور موجودات عالم کے ظاہری اور باطنی رازوں کا علم بھی اسی کے پاس ہے ”کوئی پھل اپنے چھلکے سے باہر نہیں نکلتا، کوئی عورت یا مادہ جانور حاملہ نہیں ہوتی اور وضع حمل نہیں کرتی مگر خدا کے علم اور اس کی آگاہی کے ساتھ“ (وما تخرج من ثمرات من اکمامہا وما تحمل من انثی ولا تضع الا بعلمہ)۔

نباتات حیوانات کی دنیا اور عالم السانیت میں جو نطفہ بھی منعقد ہوتا ہے اور ثمر آوری ہو کر متولد ہوتا ہے خداوند عالم کے فرمان اور اس کے علم و حکمت کے ساتھ ہی ہوتا ہے۔

”اکمام“ ”کم“ ”بروزن“ ”جن“ کی جمع ہے جس کا معنی وہ چھلکا ہوتا ہے جو پھل کو چھپائے ہوئے ہوتا ہے اور ”کم“ ”بروزن“ ”قم“ اس آستین کو کہتے ہیں جو ہاتھ کو چھپائے ہوئی ہے اور ”کمہ“ ”بروزن“ ”قبہ“ اس ٹوپی کو کہتے ہیں جو سر کو ڈھانپے ہوئی ہے۔

طبری مجمع البیان میں کہتے ہیں کہ جب انسان اپنے آپ کو لباس میں ڈھانپ لیتا ہے تو اس وقت کہتے ہیں۔  
”تکمم الرجل فی ثوبہ“۔

فخر رازی نے اپنی تفسیر میں کہا ہے کہ ”اکمام“ اس چھلکے کو کہتے ہیں جو پھلوں کے اوپر ہوتا ہے۔

بعض مفسرین نے اسے ”وعاء الثمرۃ“ (میوے کا برتن) سے بھی تفسیر کیا ہے۔  
ظاہر یہ ہے کہ یہ سب تفسیریں ایک ہی معنی کی طرف پلٹ جاتی ہیں، کیونکہ اس کائنات میں سب سے ظریف اور اہم ترین مسائل میں سے نطفے کا رحم میں العقاد اور اس کا تولد ہے۔ قرآن پاک نے بھی خاص کر اسی چیز پر زور دیا ہے خواہ یہ حیوانات میں ہو یا نباتات میں۔

جی ہاں! یہ خدا ہی ہے جو جانتا ہے کہ کونسا نطفہ، کس رحم میں کب منعقد ہوگا اور کب متولد ہوگا؟ کونسل پیل بار آور ہوگا اور کب اپنے چھلکے سے باہر سر نکالے گا؟

پھر فرمایا گیا ہے کہ یہ لوگ جو قیامت کا انکار کرتے ہیں یا اس کا مذاق اڑاتے ہیں ”جس دن کہ قیامت برپا ہوگی انہیں خدا پکار کر کہے گا کہ کہاں ہیں وہ شریک جو تم میرے لیے قرار دیتے تھے؟ تو وہ کہیں گے، خداوند! ہم نے عرض کر دیا ہے کہ ہم اپنی باتوں پر کوئی گواہ نہیں رکھتے“ (و یوم ینادیہم این شرکائی قالوا اذناک ما منا من شہید) ۳۱

ہم جو کچھ کہتے تھے وہ سب بے اساس اور بے بنیاد باتیں تھیں۔ ایسی باتیں تھیں جو جہالت، لاعلمی اور اندھی تقلید کا نتیجہ تھیں۔ آج ہمیں اچھی طرح معلوم ہو گیا ہے کہ یہ سب باطل اور بے بنیاد دعوے تھے۔

اس وقت انہیں پتہ چلے گا کہ اس سے پہلے وہ جن معبودوں کو پکارا کرتے تھے آج ان میں سے کوئی بھی دکھائی نہیں دیتا ”سب مٹ گئے اور نیست و نابود ہو گئے ہیں“ (و ضل عنہم ما کانوا یدعون من قبل)۔

اصولی طور پر قیامت کا منظر ان کے لیے اس حد تک وحشتناک ہوگا کہ بتوں کی یاد گاریں ان کی نگاہوں اور ذہنوں سے مٹ جائیں گی، وہی معبود کہ ایک دن وہ جن کے آستان پر اپنا سر جھکیا کرتے تھے، جن کے لیے قربانی کیا کرتے تھے، حتیٰ کہ اگر ضرورت پڑ جاتی تو ان کی راہ میں اپنی جان تک کی بازی بھی لگا دیا کرتے تھے اور اپنی مشکلات و مصائب کے دنوں کے لیے انہیں اپنی جائے پناہ اور حلال مشکلات جانتے تھے وہ سب کے سب سراب کے مانند نیست و نابود ہو جائیں گے۔

جی ہاں! ”اس دن انہیں معلوم ہوگا کہ کوئی جائے پناہ اور راہ فرار ان کے لیے موجود نہیں ہے“ (وظنوا

مالہم من محیص)۔

۱۔ تفسیر المیزان اور تفسیر مراغی۔

۲۔ ”اذناک“ ”ایذان“ کے مادہ سے ہے جس کا معنی اعلان ہے اور ”و یوم ینادیہم“ کا جملہ ایک محذوف سے متعلق ہے جو تقدیر آیوں ہے اذکر یوم ینادیہم۔۔۔ ہے

۳۔ اس جملے کی تفسیر میں ایک اور احتمال کا ذکر بھی کیا گیا ہے اور وہ یہ کہ ہمارے درمیان میں سے کوئی بھی آج تیرے شریک کے وجود کی گواہی نہیں دیتا اور وہ سب اس چیز کا انکار کریں گے۔

”محیص“ ”محیص“ ”بروزن“ ”جفت“ کے مادہ سے ہے جس کا معنی، لوٹنا، روگردانی کرنا اور کسی چیز سے علیحدہ ہو جانا ہے اور چونکہ ”محیص“ اسم مکان ہے لہذا یہ کلمہ جائے فرار اور جائے پناہ کے معنی میں بھی آتا ہے۔  
 ”ظنوا“ ”ظن“ کے مادہ سے ہے جس کا لغوی طور پر وسیع معنی ہے۔ کبھی یقین کے لیے اور کبھی گمان کے معنی میں آتا ہے اور زیر نظر آیت میں یقین کے معنی میں ہے کیونکہ وہ اس دن یقین پیدا کر لیں گے کہ عذاب الہی سے نہ تو کوئی فرار کا راستہ ہے اور نہ ہی کوئی راہ نجات ہے۔  
 ”راعنب“ ”مفردات“ میں کہتے ہیں کہ ”ظن“ اس عقیدے اور نظریے کو کہتے ہیں جو دلیل اور قرینے سے حاصل ہو۔ یہ عقیدہ کبھی تو قوی ہو کر یقین کے مرحلے تک جا پہنچتا ہے اور کبھی کمزور ہو کر گمان سے آگے نہیں بڑھتا۔

۴۹۔ لَا يَسْعَمُ الْإِنْسَانُ مِنْ دُعَاءِ الْخَيْرِ وَإِنْ مَسَّهُ الشَّرُّ

فَيُؤْسِقَنُوطُ ○

۵۰۔ وَلَئِنْ أَذَقْنَاهُ رَحْمَةً مِنَّا مِنْ بَعْدِ ضَرَاءٍ مَسَّاهُ

لَيَقُولَنَّ هَذَا إِلَىٰ وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِنْ رُجِعْتُ

إِلَىٰ رَبِّي إِنَّ لِي عِنْدَهُ لَلْحُسْنَىٰ فَلَنُنَبِّئَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِمَا

عَمِلُوا وَلَنُذِيقَنَّهُمْ مِنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ ○

۵۱۔ وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَأْبِجَانِبَهُ وَإِذَا مَسَّهُ

الشَّرُّ فَوَدَّ دُعَاءَ عَرِيضٍ ○

۵۲۔ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ثُمَّ كَفَرْتُمْ بِهِ مَنْ

أَضَلَّ مِمَّنْ هُوَ فِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ ○

ترجمہ

۴۹۔ انسان کبھی بھی نیکی (اور نعمت) کی دعا سے نہیں تھکتا، اور جب کسی برائی سے دوچار ہوتا

ہے تو مایوس اور ناامید ہو جاتا ہے۔

۵۰۔ اور جب ہم اسے کسی مصیبت کے بعد اپنی رحمت (کا لطف) چکھاتے ہیں تو کہتا ہے کہ

یہ تو میری لیاقت اور استحقاق کی بنا پر تھا اور میرا گمان نہیں ہے کہ قیامت برپا ہوگی (اور

بالفرض قیامت ہو بھی تو) جس دن میں اپنے پروردگار کی طرف لوٹ کر جاؤں گا تو اس

کے نزدیک میرے لیے اچھی جزا ہے لیکن کافروں نے جو اعمال انجام دیئے ہیں ہم انہیں  
رہبت جلد آگاہ کر دیں گے اور انہیں عذاب شدید چکھائیں گے۔

۵۱۔ اور جب ہم کسی انسان کو کوئی نعمت عطا کرتے ہیں تو وہ منہ پھیر لیتا ہے اور تکبر کی حالت  
میں حق سے دور ہو جاتا ہے۔ لیکن جب بھی اسے تھوڑی سی تکلیف پہنچے تو اس کے دور  
ہونے کے لیے لمبی چوڑی دعائیں مانگتا ہے۔

۵۲۔ کہہ دے: مجھے بتاؤ، اگر یہ قرآن خدا کی طرف سے ہو اور تم اس کا انکار کرو تو اس شخص  
سے بڑھ کر کون گمراہ ہوگا جو دور کی مخالفت اور گمراہی میں پڑا ہوا ہے۔

## تفسیر یہ کم ظرف انسان

گزشتہ آیات میں مشرکین اور ان کے انجام کے بارے میں گفتگو ہو رہی تھی اسی مناسبت سے زیر نظر آیات میں ضعیف  
الایمان بلکہ بے ایمان لوگوں کی کیفیت کا نقشہ کھینچا گیا ہے جو بڑی وضاحت کے ساتھ ان کو تاہ اندیش اور کم ظرف  
افراد کی صورت حال کو مجسم کر کے پیش کر رہی ہے۔  
پہلے فرمایا گیا ہے: انسان کبھی بھی نیکیوں، مال و دولت اور زندگی کی نعمتیں مانگنے سے نہیں تھکتا (لایسئم  
الانسان من دعاء الخیر)۔

اس کی حرص و ہوس کا نور ہمیشہ گرم ہی رہتا ہے۔ اسے جتنا بھی مل جائے پھر کہتا ہے ہل من مزید اسے  
جس قدر بھی دے دیا جائے پھر بھی سیر ہونے کو نہیں آتا۔

”لیکن اگر دنیا اس سے منہ موڑ لے، اس کی نعمتیں زائل ہو جائیں، سختی، تنگدستی اور فقر و فاقہ اسے داس گیر ہو جائے  
تو وہ بالکل مایوس اور ناامید ہو جاتا ہے“ (وان مستہ الشرفیئوس قنوط)۔

یہاں پر انسان سے مراد غیر تربیت یافتہ انسان ہیں جن کا دل معرفت الہی، خدا پر ایمان اور قیامت کے لیے  
جوابدہی کے احساس کے نور سے منور نہیں ہوا۔ ایسے انسان مراد ہیں جو کائنات کے بارے میں غلط سوچ کے تحت اس  
مادی دنیا کے چکروں میں پھنس گئے ہیں، ان کے پاس ایسی بلند روح نہیں ہے جو اس مادی دنیا کے ماوراء کو بھی دیکھ

سکے اور اعلیٰ انسانی اقدار کو پرکھ سکے۔

یہ وہ لوگ ہیں کہ جب دنیا اپنی نعمتیں لے کر ان کے پاس آتی ہے تو وہ اس سے خوش و خرم، مسرور اور مغرور ہو جاتے ہیں اور جب دنیا منہ موڑ کر ان سے انصاف ہو جائے تو سخت غمگین اور مایوس ہو جاتے ہیں۔ نہ تو ان کے پاس کوئی ایسی چیز ہوتی ہے جو انہیں پناہ دے اور نہ ہی کوئی ایسا روشن چراغ اُن کے پاس ہوتا ہے جو ان کے دلوں کو نور امید سے منور کر سکے۔

یہ بات بھی پیش نظر رہے کہ لفظ ”دعوا“ کبھی تو بلا نے اور پکارنے کے معنی میں استعمال ہوتا ہے اور کبھی کسی چیز کے طلب کرنے کے معنی میں اور زیر نظر آیت میں دوسرے معنی میں استعمال ہوا ہے۔ ”لایستوی الانسان من دعاء الخیرین“ کا معنی یہ ہوگا کہ انسان نیکیوں اور اچھائیوں کے مانگنے سے کبھی نہ طول ہوتا ہے اور نہ ہی تھکنے میں آتا ہے، آیا ”یئسوس“ اور ”قنوط“ کا ایک ہی معنی ہے؟ یعنی ”ناامید انسان“ یا دو مختلف معانی ہیں؟ نیز ان کا آپس میں کیا فرق ہے؟ اس بارے میں مفسرین کی آراء مختلف ہیں۔

بعض کہتے ہیں کہ دونوں کا ایک ہی معنی ہے (اور یہ تاکید کے لیے ہے)۔  
بعض کہتے ہیں کہ ”یئسوس“ ”یأس“ کے مادہ سے ہے جس کا معنی دل کی اندرونی ناامیدی ہے اور ”قنوط“ کا معنی اس ناامیدی کا چہرے اور عمل سے اظہار ہے۔

مروم طبرسیؒ نے تفسیر مجمع البیان میں ان دونوں کے درمیان موجود فرق کو یوں بیان کیا ہے کہ ”یأس“ خیر اور اچھائی سے ناامیدی ہے اور ”قنوط“ رحمت سے ناامیدی ہے۔

لیکن قرآن مجید میں ”یأس“ اور ”قنوط“ کے استعمال سے پتہ چلتا ہے کہ یہ دونوں الفاظ تقریباً ایک ہی معنی میں استعمال ہوئے ہیں مثلاً حضرت یوسف علیہ السلام کی داستان میں ہے کہ جناب یعقوب علیہ السلام نے اپنی اولاد کو رحمت الہی سے مایوس ہونے سے روکا ہے جب کہ وہ یوسف کے بارے میں دلی طور پر مایوس ہو چکے تھے اور اس مایوسی کا اظہار بھی انہوں نے کر دیا تھا۔ (ملاحظہ ہو سورۃ یوسف آیت ۸۷)

اور ”قنوط“ کے بارے میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کو فرزند کی بشارت کے سلسلے میں ہے کہ انہوں نے اس بارے میں تعجب ظاہر کیا لیکن فرشتوں نے ان سے کہا:

بشرناک بالحق فلا تکن من القانطین

ہم نے آپ کو حق سچ پر مبنی خوشخبری دی ہے لہذا آپ مایوس نہ ہوں۔ (حجر ۵۵)

۱۔ تفسیر المیزان جلد ۱۷ ص ۲۲۷ (اسی آیت کے ذیل میں)۔

۲۔ تفسیر کبیر جلد ۲ ص ۱۲۷ اور تفسیر روح المعانی جلد ۲۵ ص ۱۷۷۔

۳۔ تفسیر مجمع البیان جلد ۹ ص ۱۸۹۔

بعد کی آیت میں علم و ایمان سے دور انسان کی ناپسندیدہ حالت یعنی اس کے غرور اور خود پسندی کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا گیا ہے: جب ہم کسی انسان کو اپنی طرف سے رحمت کا لطف چکھاتے ہیں جبکہ اس سے پہلے تکلیف پہنچ چکی ہوئی ہوتی ہے تو وہ کہتا ہے کہ یہ میری اپنی یاقوت اور استحقاق کی وجہ سے ہے (ولئن اذقناه رحمة منامن بعد ضراء مسته ليقولن هذا لي)۔

یہ مغرور بے چارہ اس بات کو بھول چکا ہوتا ہے کہ اگر لطف خداوندی شامل حال نہ ہو تو اس نعمت کے بجائے مصائب میں گرفتار ہو جاتے۔ اس کی کیفیت مغرور قارون کی سی ہے کہ جب خدا نے امتحان کی غرض سے اسے دولت سے مالا مال کر دیا اور اسے کہا گیا کہ جب خدا نے تمہیں فراواں دولت عطا کی ہے تو تو بھی لوگوں کے ساتھ نیکی کیا کر، تو اس نے کہا نہ نہ، یہ سب کچھ میرے علم اور ذاتی یاقوت کی وجہ سے ہے "قال انما اوتيته على علم عندی" (قصص ۸۶)۔

اسی آیت میں ہے کہ آخر کار یہ غرور اسے آخرت کے انکار تک پہنچا دیتا ہے اور وہ کہتا ہے "مجھے یقین نہیں ہے کہ قیامت بھی قائم ہوگی" (وما ظن الساعة قائمة)۔

"بالفرض اگر قیامت ہو بھی تو جب میں اپنے پروردگار کی طرف لوٹ جاؤں گا تو میرے لیے وہاں اچھی جزا اور بہت سی نعمتیں آمادہ ہیں" جس خدا نے مجھے اس دنیا میں اس قدر عزت عطا فرمائی ہے آخرت میں تو یقیناً اس سے بہتر خاطر تواضع کرے گا (ولئن رجعت الی ربی ان لی عنده للحسنی)۔

اسی طرح کا ایک مفہوم سورہ کہف میں بھی بیان ہوا جہاں پران دو دوستوں کی داستان بیان کی گئی ہے جن میں سے ایک دولت مند تھا اور کفر و غرور کی راہ اپنائے ہوئے تھا جب کہ دوسرا راہ ایمان پر گامزن تھا، قرآن مجید اس دولت مند مغرور کی بات یوں بیان کرتا ہے:

ما ظن ان تبید هذه ابداً - وما ظن الساعة قائمة ولئن رددت الی ربی  
لا جذن خیراً منها منقلباً

میں ہرگز گمان نہیں کرتا کہ قیامت برپا ہوگی اور اگر قیامت آ بھی جائے تو بھی میں اپنے پروردگار کی طرف جاؤں گا اور اس سے بہتر اور اعلیٰ مقام و منزلت پاؤں گا۔

(کہف ۳۵-۳۶)

لیکن خداوند عالم ان مغرور اور سرکش افراد کو آیت کے آخر میں یوں تنبیہ کرتا ہے کہ "ہم بہت جلد کافروں کو

لے بعض مفسرین کے بقول "ہذا لی" کا معنی ہے "یہ نعمت میرے لیے ہمیشہ کے واسطے ہے درحقیقت یہ معنی دوام اور ہمیشگی کا پتہ دیتا ہے" لیکن جو تفسیر ہم نے اوپر بتائی ہے وہ زیادہ مناسب ہے ہر چند کہ ان دونوں میں کوئی تضاد نہیں ہے، اور دونوں کو جمع کیا جا سکتا ہے کہ ایک تو اپنے آپ کو نعمت کا اہل سمجھتا ہے دوسرے اسے دائمی سمجھتا ہے۔

ان کے ان اعمال سے آگاہ کریں گے کہ جو وہ انجام دے چکے ہیں اور انہیں سخت عذاب چکھائیں گے (فلننبئن الذین کفرو ابما عملوا ولنذیقنہم من عذاب غلیظ)۔

یہی چیز قرآن مجید کے ایک اور موقع پر بھی ایک اور تعبیر سے آئی ہے۔ جہاں فرمایا گیا ہے۔

ولئن اذقناہ نعماء بعد ضراء مسته ليقولن ذہب السیئات عنی انہ

لفرح فخور

ہم جب بھی انسان کو مصیبت اور سختی کے بعد کسی نعمت کا لطف چکھاتے ہیں تو وہ کہتا ہے کہ مصائب اور مشکلات مجھ سے ہمیشہ کے لیے دور ہو چکی ہیں اور پھر لوٹ کر نہیں آئیں گی پھر وہ خوشی، غفلت، تکبر اور غرور میں بدست ہو جاتا ہے۔ (ہود/۱۰)

بعد کی آیت میں اس قسم کے انسانوں کی اس حالت کو بیان کیا جا رہا ہے جو مادی دنیا کے آنے اور چلے جانے کے موقع پر ان پر طاری ہوتی ہے یعنی نعمتوں کے حصول کے وقت فراموشی اور مصیبت کے وقت آہ و زاری۔ چنانچہ فرمایا گیا ہے: جب ہم انسان کو کوئی نعمت عطا کرتے ہیں تو وہ منہ پھیر لیتا ہے اور حق سے دور ہو جاتا ہے (واذا انعمنا علی الانسان اعرض وناہیانبہ)۔

”لیکن جو نہی اسے تھوڑی سی تکلیف پہنچتی ہے تو اس کے دور ہونے کے لیے لمبی چوڑی دعائیں کرتا ہے“ (و اذا مسہ الشرف ذو دعاء عریض)۔

”نا“ ”نائی“ (بروزن ”رائی“) کے مادہ سے ہے جس کا معنی دور ہونا ہے اور جب اس کے بعد ”جنب“ (پہلو) کا لفظ آجائے تو وہ تکبر اور غرور کے لیے کنایہ ہوتا ہے کیونکہ تکبر آدمی اپنا منہ موڑ کر بڑی بے پردائی کے ساتھ دور ہو جاتے ہیں۔

”عریض“ چوڑے کے معنی میں ہے جو کہ ”طویل“ لمبے کے مقابلہ میں ہے اور عرب ان دونوں تعبیروں کو کثرت اور زیادہ کے معنی میں استعمال کرتے ہیں۔

اسی سے طبعی جلتی آیت سورہ یونس میں بھی موجود ہے۔

واذا مس الانسان الضر دعانا لجنبہ او قاعداً او قائماً فلما کشفنا عنه ضرہ مترکان لم یذعننا الیٰ ضر مسہ کذا لک زین للمسر فین ما کانوا یعملون

جب کبھی انسان کو تھوڑی سی تکلیف ہوتی ہے تو ہمیں ہر حالت میں پکارتا ہے خواہ پہلو کے بل لیٹا ہو یا سویا ہو یا بیٹھا ہو یا کھڑا ہو۔ لیکن جو نہی ہم اس سے یہ تکلیف دور

کر دیتے ہیں تو ایسے گزر جاتا ہے گویا اس نے ہمیں مشکل کے حل کرنے کے لیے پکارا ہی نہیں۔ اسراف کرنے والوں کے اعمال کو اسی طرح زینت دی جا چکی ہے۔ (یونس ۱۲)

جی ہاں! ایمان اور تقویٰ سے خالی انسان کی یہی حالت ہوتی ہے کہ وہ ہمیشہ ایسی حالتوں سے دوچار رہتا ہے۔ جب اسے نعمتیں مل جائیں تو اس وقت وہ حریض مغرور اور بھول جانے والا بن جاتا ہے اور جب نعمتیں منہ موڑ کر چلی جائیں تو یالوس اور نا اُمید ہو کر واویلا شروع کر دیتا ہے۔

لیکن اس کے مقابلے میں ایسے مردان حق اور مکتب انبیاء کے سچے پیروکار بھی ہیں جو اس قدر وسیع ظرف اور بلند حوصلوں کے مالک ہیں کہ نہ تو نعمتوں کا حصول انہیں آپے سے باہر کر دیتا ہے اور نہ ہی دنیا کے منہ پھیر لینے سے وہ بے حوصلہ ہو کر یالوس ہو جاتے ہیں اور نہ حال لا تلہیہم تجارۃ ولا بیع عن ذکر اللہ نورج کے مصداق انہیں نہ تو نفع بخش تجارت یا خدا سے غافل کر سکتی ہے اور نہ ہی سود مند کاروبار۔ وہ زندگی کی تلخی اور شیرینی کے فلسفے سے ابھی طرح واقف ہیں۔ وہ سمجھتے ہیں کہ یہ تلخیاں خطرے کی گھنٹی بن کر ہوشیار اور بیدار کر رہی ہیں اور شیرینیاں خدا کی آزمائش اور امتحان کا سبب ہیں۔

کبھی یہ تلخیاں بندوں کی نفاست کی سزا ہوتی ہیں اور نعمتیں ان کی شکر گزاری کا احساس پیدا کرنے کے لیے ہوتی ہیں۔ یہ بات بھی لائق توجہ ہے کہ آیات بالا میں ”اذقنا“ اور ”متہ“ کی تعبیریں آئی ہیں جن کا مقصد یہ ہے کہ دنیا کی تھوڑی سی توجہ یا نعمتوں کے ذرا سے زوال سے ان کم ظرف لوگوں کی حالت تبدیل ہو جاتی ہے اور فوراً ہی غرور و تکبر یا یالوسی اور نا اُمیدی کی راہوں پر چل پڑتے ہیں اور اس حد تک کوتاہ اندیش اور کوتاہ فکر ہیں کہ مشہور مثال کے مطابق ”ایک انگور سے کھٹے اور ایک میوے سے میٹھے ہو جاتے ہیں“

جی ہاں! خدا کی ذات پر ایمان کی ایک اہم ترین نشانی روح کی وسعت، افق فکر کی بلندی، سینے کی کشادگی، مشکلات و مصائب سے مقابلے کی تاب ہے اور نعمتوں کے موقع پر آپے سے باہر نہ ہو جانا ہے۔

حضرت امیر المؤمنین علی علیہ السلام دوستوں کو سبق دیتے وقت ایک دعائیں ارشاد فرماتے ہیں:

نَسْئَلُ اللّٰهَ سُبْحَانَهُ اَنْ يَّجْعَلَنا وَاَيَّامَنا كَمَنْ لاَ تَبْطُرُهُ نِعْمَةٌ،  
وَلَا تَقْصُرُ بِهِ عَنْ طَاعَةٍ رَّبِّهِ غَايَةٌ، وَلَا تَحُلْ بِهِ بَعْدَ الْمَوْتِ نَدَامَةٌ  
وَكَسَابَةٌ

ہمارا خدا سے یہی سوال ہے کہ وہ ہمیں اور تمہیں ایسے لوگوں میں سے قرار دے کہ نعمتیں جنہیں مست اور مغرور نہیں کرتیں اور کوئی بھی مقصد انہیں پروردگار عالم کی اطاعت سے باز نہیں رکھتا اور موت آنے پر انہیں کوئی ندامت اور پشیمانی لاحق نہیں ہوتی۔

(بیچ البلاغہ خطبہ ۶۴)

زیر تفسیر آیات میں سے آخری آیت میں خود ان متعصب اور ہٹ دھرم لوگوں کے بارے میں گفتگو کی

گئی ہے اور ”دفع ضرر“ کے مشہور اصول کی روشن اور واضح انداز میں وضاحت اور تشریح کی گئی ہے، پیغمبر اسلامؐ سے مخاطب ہو کر فرماتا ہے ”ان سے کہہ دے مجھے بتاؤ اگر یہ قرآن خداوند واحد و یکتا کی طرف سے ہو (حساب و کتاب، سزا و جزا اور جنت و جہنم بھی ہو) اور تم کا فر ہو جاؤ تو اس شخص سے بڑھ کر کون گمراہ ہو گا جو دور کی مخالفت اور گمراہی میں پڑا ہوا ہے۔ (قل ارایت مان کان من عند اللہ تم کفرتم بہ من اصل ممن ہو فی شقاق بعید)“

البتہ یہ گفتگو ان لوگوں کے بارے میں ہے جن پر کوئی منطقی دلیل کارگر ثابت نہیں ہوتی۔ درحقیقت یہ انداز گفتگو ان ہی ہٹ دھرم، متعصب اور مغرور لوگوں کے بارے میں اپنایا جاتا ہے۔ اور وہ اس طرح کہ :

اگر تم قرآن، توحید اور مرنے کے بعد کی دنیا کی حقانیت کو سو فیصد تسلیم نہیں کرتے تو اس کی نفی پر بھی یقیناً تمہارے پاس کوئی دلیل نہیں ہے۔ لہذا یہ احتمال ابھی باقی ہے کہ قرآنی دعوت اور معاد کے مسئلے میں حقیقت صداقت ہو، تو ایسی صورت میں ذرا سوچو کہ تمہارا کیسا ہی تاریک اور وحشت ناک انجام ہو گا اور اس مکتب الہی کا مقابلہ اور مخالفت کر کے اور گمراہی کی راہ اختیار کر کے تم کیسے خطر ناک انجام سے دوچار ہو سکتے ہو۔

یہ وہی انداز گفتگو ہے جو ائمہ اطہار علیہم السلام متعصب اور ہٹ دھرم لوگوں کے مقابلے میں اپناتے تھے چنانچہ کتاب کافی میں ایک روایت میں ہے کہ امام جعفر صادق علیہ السلام نے اپنے زمانے کے مشہور بادہ پرست اور ملحد ابن ابی العوجاء کے ساتھ کافی بحث و مباحثہ کیا اور آخری مرتبہ جب وہ موسم حج میں آپؑ کی ملاقات کے لیے آیا تو امامؑ کے ایک ساتھی نے کہا کہ معلوم ہوتا ہے کہ ابن ابی العوجاء مسلمان ہو چکا ہے۔ امامؑ نے ارشاد فرمایا وہ اس سے کہیں زیادہ دل کا اندھا ہے۔ یعنی ہرگز مسلمان نہیں ہو گا۔ جو نبی اس کی نگاہ امامؑ پر پڑی تو بولا۔ ”اے میرے سید و سردار!“ امامؑ نے ارشاد فرمایا :

ما جاء بك الى هذا الموضع

یہاں کیا کرنے آئے ہو؟

اس نے عرض کی۔

عادة الجسد وسنة البلد، ولنتظر ما الناس فيه من الجنون و

الحلق ورمي الحجارة

اس لیے کہ ہمارے جسم عادی ہو چکے ہیں علاقے کا رواج بھی ہے، پھر یہ بھی کہ لوگوں کی جنون آمیز حرکات، سہوٹ لے اور تھرمارنے کے واقعات کو بھی دیکھوں۔

الح ”ارایتہم“ کی عام طور پر ”اخبار دنی“ کے معنی میں تفسیر کی جاتی ہے (یعنی مجھے بتاؤ) اور اس سلسلے میں ہم نے تفصیل سے تفسیر نمونہ کی پانچویں جلد میں سورۃ انعام کی آیت ہم کے ذیل میں گفتگو کی ہے۔

امامؑ نے فرمایا :

انت بعد علی عتولک وضلاک، یا عبدالکریم  
اے عبدالکریم (کریم کے بندے!) تم ابھی تک اپنی سرکشی اور گمراہی پر ڈٹے ہوئے ہو؟  
وہ کچھ کہنا ہی چاہتا تھا کہ امامؑ نے فرمایا :

لا جدال فی الحج

جج میں جدال و مجادلہ نہیں ہوتا۔

یہ کہہ کر اپنی عبا اس کے ہاتھوں سے پھڑائی اور یہ جملہ ارشاد فرمایا :

ان یکن الامر کما تقول — و لیس کما تقول — نجونا ونجوت وان یکن

الامر کما نقول — و هو کما نقول — نجونا و هلکت

اگر وہی ہے جیسے کہ تم کہتے ہو (کہ خدا اور قیامت کا وجود نہیں ہے) — حالانکہ ایسا

نہیں ہے — تو تم بھی نجات پا گئے اور ہم بھی۔ لیکن اگر حقیقت وہی ہے جو ہم

کہتے ہیں — اور ہے بھی ایسا ہی — تو ایسی صورت میں ہم بچ جائیں گے اور تم

برباد ہو جاؤ گے۔

یہ سن کر ابن ابی العوجاء نے اپنے ساتھیوں کی طرف منہ کر کے کہا :

وجدت فی قلبی حزانة فردونی، فردوه فعات

مجھے دل میں درد محسوس ہو رہا ہے لہذا مجھے واپس لے جاؤ، وہ اسے واپس لے

گئے اور بہت جلد فوت ہو گیا۔

## ایک نکتہ

اس مقام پر ایک سوال پیدا ہوتا ہے اور وہ یہ کہ مندرجہ بالا آیات میں ہم نے پڑھا ہے "واذا مسه الشر فذو

ذیاء عریض یعنی جب انسان کو برائی آتی ہے اور تکلیف پہنچتی ہے تو وہ لمبی چوڑی دعائیں کرتا ہے۔ لیکن سوہ

نہی اسرائیل کی ۸۲ ویں آیت میں ہے :

واذا مسه الشر کان یثوسا

جب اسے تکلیف پہنچتی ہے تو وہ مایوس ہو جاتا ہے۔

اے عبدالکریم! ابن ابی العوجاء کا اصلی نام تھا اور چونکہ وہ خدا کا منکر تھا لہذا امامؑ نے اسے اس نام سے پکارا تاکہ وہ شرمندہ ہو۔

کلمہ کافی جلد ۱۱ کتاب التوحید باب حدوث العالم۔

اس قسم کا مفہوم انہی آیات میں بھی مذکور ہے۔

اب سوال یہ ہے کہ مسلسل اور لمبی چوڑی دعائیں پر امید ہونے کی دلیل ہوتی ہیں جب کہ دوسری آیات میں قرآن کہتا ہے کہ انسان ناامید ہو جاتا ہے۔ آخر اس کی کیا وجہ ہے؟

اس کے جواب میں بعض مفسرین نے لوگوں کو دو حصوں میں تقسیم کیا ہے، ایک وہ جو مشکلات اور سختیوں کے وقت بالکل مایوس ہو جاتے ہیں اور دوسرے وہ جو دعا پر اصرار اور آہ و زاری کرتے ہیں۔

بعض مفسرین نے کہا ہے کہ مایوسی سے مراد معمول کے ذرائع سے ناامید ہو جانا ہے اور یہ خدا سے درخواست اور دعا کے منافی نہیں ہے۔

ایک احتمال یہ بھی ہے کہ ”ذو دعاء عریض“ سے مراد خدا سے دعا اور درخواست نہیں بلکہ بڑی حد تک چیخ و پکار مراد ہے۔ ان کے نزدیک اس بات کی گواہ سورہ معارج کی ۱۱ اور ۱۲ آیت ہے جس میں خدا فرماتا ہے:

اِنَّ الْاِنْسَانَ خَلْقٌ هَلُوْعًا اِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوْعًا

انسان حریف پیدا کیا گیا ہے جب اسے کوئی تکلیف پہنچتی ہے تو زبردست چیخ و پکار شروع کر دیتا ہے۔

باوجودیکہ یہ دو حالتیں کم ظرف لوگوں کے لیے دو مختلف مرحلوں میں پیدا ہوتی ہیں، شروع شروع میں تو ہر پھیل کے آستان پر سر جھکاتے اور دعائیں مانگتے ہیں چیخ و پکار اور شور و غوغا بلند کرتے ہیں، لیکن زیادہ دیر نہیں گزرتی کہ مایوسی ان کے تمام وجود پر حکم فرما ہو جاتی ہے اور وہ مایوس اور خاموش ہو جاتے ہیں۔

۵۲۔ سَنُرِيهِمْ اٰیٰتِنَا فِی الْاَفَاقِ وَفِیْ اَنْفُسِهِمْ حَتّٰی یَتَبَيَّنَ لَهُمْ  
اَنَّهُ الْحَقُّ ۖ اَوَلَمْ یَكْفِ بِرَبِّكَ اَنَّهُ عَلٰی كُلِّ شَیْءٍ

شَهِیْدٌ ۝

۵۳۔ اَلَا اِنَّهُمْ فِیْ مِرْیَۃٍ مِّنْ لِّقَاءِ رَبِّهِمْ اَلَا اِنَّهُمْ بِكُلِّ  
شَیْءٍ مُّحِیْطٌ ۝

## ترجمہ

۵۲۔ ہم بہت جلد انھیں کائنات کے اطراف میں اور ان کے اپنے نفوس میں اپنی نشانیاں دکھلائیں گے تاکہ واضح ہو جائے کہ وہ حق ہے۔ آیا یہ بات کافی نہیں ہے کہ تیرا پروردگار ہر چیز پر شاہد اور گواہ ہے۔

۵۳۔ آگاہ رہو کہ وہ اپنے پروردگار کی ملاقات کے بارے میں شک و شبہ میں پڑے ہوئے ہیں لیکن خدا ہر چیز کا احاطہ کئے ہوئے ہے۔

## تفسیر

### چھوٹے اور بڑے جہان میں حق کی نشانیاں

یہ سورۃ نجم سجدہ کی آخری دو آیات ہیں جن میں دو اہم مطالب کی طرف اشارہ کیا گیا ہے جو درحقیقت اس پوری سورت کی جملہ مباحث کا خلاصہ ہیں۔ پہلی آیت توحید (یا قرآن) کے بارے میں گفتگو کر رہی ہے اور دوسری معاد کے بارے میں۔

پہلی آیت میں فرمایا گیا ہے: ہم بہت جلد انہیں کائنات کے اطراف و آفاق میں اور اسی طرح خود ان کے نفوس میں اپنی نشانیاں دکھلائیں گے، تاکہ انہیں اچھی طرح معلوم ہو جائے کہ خدا حق ہے (سنوہم آیاتنا فی الافاق و فی انفسہم حتی یتبین لہم انہ الحق)۔

سورج، چاند اور ستاروں کی تخلیق اور ان پر صحیح انداز میں حاکم نظام، حیوانات، نباتات، پہاڑوں، سمندروں، دریاؤں کی آفرینش اور ان کے بے شمار اور حیران کن عجائبات اس کے بے شمار اسرار آمیز گوناگوں موجودات کہ جن کی تخلیق سے ہر روز نئے انکشافات ہوتے رہتے ہیں اور ان میں سے ہر ایک خداوند تعالیٰ کی ذات اقدس کی حقانیت پر واضح دلیل ہے آفاقی آیات کہلاتی ہیں۔

اور انسانی جسم کی تخلیق، انسانی دماغ کی حیرت انگیز ساخت، دل، رگوں اور ریشوں اور ہڈیوں کی منظم حرکت، نطفے کا انعقاد، رحم مادر میں جنین کی پرورش اور ان سب سے بڑھ کر روح انسانی کے حیرت انگیز اسرار و رموز کہ جن میں سے ہر ایک پروردگار عالم اور خالق کائنات کی کتاب معرفت کا ایک گوشہ ہے، انسانی آیات کہلاتی ہیں۔ یہ ٹھیک ہے کہ یہ آیات اس سے پہلے پروردگار عالم کی طرف سے بڑی حد تک دکھائی جا چکی ہیں لیکن ”سنوہم“ کی طرف توجہ کرتے ہوئے جو کہ فعل مضارع ہے اور استمرار پر دلالت کر رہا ہے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ آیات کے دکھانے کا یہ عمل مسلسل جاری ہے۔ اگر کوئی شخص لاکھوں سال تک زندہ رہے پھر بھی ہر زمانے میں آیات الہی کا نیا نمونہ دیکھے گا کیونکہ اس کائنات کے اسرار ختم ہونے میں نہیں آتے۔

سائنس اور انسان شناسی کے تمام شعبے (خواہ وہ علم تشریح

ہو یا فزیالوجی

علم نفسیات

ہو یا

وغیرہ اور وہ علم الاشیا ہونبات

حیوانات، اشیا، فطرت اور ہیئت وغیرہ کے بارے میں گفتگو کرتا ہے درحقیقت کائنات کی یہ چیزیں توحید اور معرفت الہی کی کھلی کتاب ہیں کیونکہ یہ عام طور پر حیرت انگیز اسرار و رموز سے پردہ اٹھاتی ہیں جو اس کائنات کے اصلی خالق کے علم و حکمت اور بے انتہا قدرت پر دلالت کرتے ہیں۔

بعض اوقات ان علوم میں سے ایک علم بلکہ ان علوم کے پیسیوں رشتوں میں سے ایک رشتہ کے لیے ایک دانشور کی تمام زندگی وقف ہو جاتی ہے۔ آخر کار وہ بھی تھک کر یہی کہتا ہے کہ

افسوس! کہ میں اس سے کچھ بھی نہ جان سکا، جو کچھ معلوم کیا ہے اس نے مجھے مزید لاعلمی

اور جہالت کی طرف راہنمائی کر دی ہے۔

آخر میں اس لطیف اور دلچسپ بیان کو ایک اور خوبصورت اور بامعنی جملہ کے ساتھ مکمل کرتے ہوئے فرمایا گیا ہے: آیات ان کے لیے یہ بات کافی نہیں ہے کہ خدا ہر چیز پر شاہد اور گواہ ہے (اولم یکف بربک انہ علی کل شیء شہید)۔

۱۔ آیت کے اس جملہ کی ترکیب جیسا کہ بعض مفسرین نے کہا ہے یوں ہے ”با“ زائد ہے اور ”ربک“ فاعل کی جگہ پر ہے۔ (باقی حاشیہ اگلے صفحہ پر)

اس سے بڑھ کر اور کیا شہادت ہو سکتی ہے کہ اس نے اپنی قدرت کے خط تکوین کے ذریعے تمام موجودات کی پیشانی پر، تمام درختوں کے پتوں پر، تمام پھولوں کی پتھریوں پر، ذہن کے تمام اسرار آمیز طبقوں پر، آنکھ کے نفیس و ظریف پردوں پر، آسمان کے صفحے پر اور زمین کے دل پر گویا ہر چیز پر اپنی توحید کی نشانیاں لکھ کر اپنی تکوین کا شاہد بنا دیا ہے۔ جو کچھ اوپر بیان کیا گیا اس آیت کی دو معروف تفسیروں میں سے ایک ہے کہ جس کی بنا پر آیت کی تمام گفتگو مسئلہ توحید اور آفاق و انفس میں آیات حق کے ظہور کے بارے میں ہے۔

رہی دوسری تفسیر تو وہ اعجاز قرآن کے سلسلہ میں ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ خداوند عالم اس آیت میں فرماتا ہے: ہم نے اپنے گوناگوں معجزات اور مختلف نشانیاں انہیں دکھائی ہیں جو جزیرہ نمائے عرب کے مختلف حصوں میں بھی اور دنیا کے دوسرے مقامات پر بھی اور خود ان مشرکین کے بارے میں بھی ہیں تاکہ انہیں معلوم ہو جائے کہ یہ قرآن برحق ہے۔

آفاقی نشانوں سے مراد جنگ اور منطقی مناظروں کے مختلف میدانوں میں اسلام کی کامیابی، پھر دنیا جہان کے مختلف مقامات پر جہاں جہاں دین اسلام پہنچا اور لوگوں کے افکار و اذہان پر حکومت کرنے لگا، ان آیات کے نزول کے وقت جو لوگ مکہ میں بظاہر اس حد تک اقلیت میں تھے کہ کسی قسم کی بھرپور سرگرمی کا مظاہرہ نہیں کر سکتے تھے حتیٰ کہ انھوں نے پُر دگار کے حکم سے ہجرت کی، لیکن مختصر سے عرصے میں ہر جگہ ان کے جھنڈے تلے آگئی اور ان کے دین کی دنیا کے عظیم طبقات میں پیرائی ہونے لگی۔

جب کہ آیات انفسی سے مراد جنگ بدر میں مسلمانوں کی مشرکین مکہ پر کامیابی اور فتح مکہ کے دن اسلام کا غلبہ اور بہت سے لوگوں کے دلوں میں نور اسلام کا اثر و نفوذ ہے۔

ان آفاقی اور انفسی آیات نے بتایا ہے کہ قرآن مجید برحق ہے۔

جو خدا تمام چیزوں کا گواہ ہے اس نے قرآن کی حقانیت پر بھی گواہی دی ہے۔

ان دونوں تفسیروں کے اپنے اپنے قرینے اور اپنی اپنی ترجیحات ہیں لیکن اسی آیت اور بعد کی آیت کے ذیل کی طرف توجہ کرنے سے پہلی تفسیر زیادہ مناسب معلوم ہوتی ہے۔

(بقیہ حاشیہ گزشتہ صفحہ کا) اور "انہ علیٰ کل شیء شہید" اس کا بدل ہے اور اس کا معنی یوں ہوگا "اولم یکفہم ان ربک علیٰ کل شیء شہید" (غور کیجئے گا)۔

پہلی تفسیر کی یہ چار ترجیحات ہیں۔

پہلی یہ کہ آیات کی تعبیرات زیادہ تر توحیدی دلائل کے بارے میں ہیں۔

دوسری یہ کہ آفاق و انفس کی تعبیر توحید کی نشانیاں سے زیادہ ہم آہنگ ہے۔

تیسری یہ کہ "اولم یکفہم ان ربک علیٰ کل شیء شہید" مسئلہ توحید اور پروردگار کی ذات پاک کی حقانیت کی (باقی حاشیہ اگلے صفحہ پر)

اس آیت کی تفسیر میں اور بھی اقوال ہیں لیکن چونکہ زیادہ وزنی معلوم نہیں ہوئے لہذا ہم انہیں ذکر کرنے کی ضرورت محسوس نہیں کرتے۔

اس سورت کی آخری آیت اس مشرک، مفسد اور ظالم ٹولے کی بدبختی کا اصل سرچشمہ بیان کرتے ہوئے کہتی ہے: **اَکَاہِرُہُ** کہ وہ پروردگار کی ملاقات اور قیامت کے دن کے بارے میں شک و شبہ میں مبتلا ہیں (الا انہم فی مسرۃ من لقاء ربہم)۔

چونکہ حساب و کتاب اور سزا و جزا پر انہیں ایمان نہیں ہے لہذا ہر جرم کا ارتکاب کر گزرتے ہیں اور ہر شرمنگ انجام دے دیتے ہیں، ان کے دلوں پر غفلت اور غرور کے پردے پڑے ہوئے ہیں اور پروردگار سے ملاقات کی فراموشی نے انہیں عظمت انسانیت کی بلندی سے لپٹی میں دھکیل دیا ہے۔

لیکن انہیں معلوم ہونا چاہیے کہ ”خدا ہر چیز پر محیط ہے (الا انہ بکل شیء محیط)۔ ان کے تمام اعمال، گفتار اور نیتیں خدا کی بارگاہ علم میں مکمل طور پر عیاں ہیں اور یہ سب کچھ قیامت کی عظیم عدالت کے لیے اکٹھا ہو رہا ہے۔

”مردیہ“ (بروزن) ”جزیہ“ (یا بروزن) ”قریہ“ کسی امر کے بارے میں فیصلہ کر لینے کے بعد اس میں ڈالواں ڈول ہونے کے معنی میں ہے۔ بعض اسے بڑے شک و شبہ کے معنی میں سمجھتے ہیں۔ اس کلمہ کا اصل سرچشمہ ”مردیت الناقۃ“ اونٹنی کو دودھ لینے کے بعد اس کے پستانوں کو اس اُمید کے ساتھ زور زور سے پھونکنا کہ شاید بچا کچھا دودھ بھی نکل آئے چونکہ یہ کام شک و شبہ کی بنا پر انجام پاتا ہے اسی لیے یہ کلمہ بھی ”شک و شبہ“ کے معنی میں استعمال ہوتا ہے۔ اگر ”مجادلہ“ کو ”مراء“ کہتے ہیں تو بھی اسی لیے کہ انسان کی کوشش ہوتی ہے کہ جو کچھ فریق مخالف کے ذہن میں ہوتا ہے اسے باہر نکال دے۔

در حقیقت آخری جملہ معاد کے بارے میں کفار کے بعض شکوک و شبہات کا جواب ہے جن میں سے کچھ شبہات یہ

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ کا) تکوینی شہادت کی طرف اشارہ ہے۔

چوتھی یہ کہ بعد کی آیت معاد کے بارے میں گفتگو کر رہی ہے اور معلوم ہے کہ بعد اور معاد ایک دوسرے کے ساتھ ساتھ ہیں۔

دوسری تفسیر کی بھی تین ترجیحات ہیں۔

پہلی یہ کہ ”انہ“ کی ضمیر مفرغاب کے لیے ہے جبکہ ”ایاتنا“ میں ضمیر مکمل مع الغیر کے لیے ہے اور مناسب یہی ہے کہ ہر ایک ضمیر ایک خاص مقصد کو بیان کرے۔

دوسری یہ کہ اس سے پہلے کی آیت خاص طور پر قرآن کے لیے ہے۔

تیسری یہ کہ ”سنر یہم“ جو کہ فعل منارع ہے اس مناسبت کا متقاضی ہے کہ مذکورہ آیات بعد میں دکھائی جائیں گی۔ (البتہ ہم نے متن میں ان ترجیحات کا جواب دے دیا ہے) (غور کیجئے گا)۔

بھی ہیں کہ یہ بات کس طرح ممکن ہے کہ یہ منتشر اور بھڑ مغلوط مٹی جدا ہو جائے؟ کون سی طاقت ہر انسان کے اجزاء کو یکجا کر سکے گی؟ علاوہ بریں پوری تاریخ کے تمام انسانوں کی نیتوں، اعمال اور گفتار سے کون آگاہ ہو سکتا ہے؟ قرآن مجید ان تمام سوالوں کے جواب میں کہتا ہے:

جو تمام چیزوں کا احاطہ کئے ہوئے ہے اس پر یہ تمام باتیں روشن ہیں تمام چیزوں پر اس کے علمی احاطہ کی دلیل تمام چیزوں پر اس کی تدبیر ہے، یہ کیونکر ہو سکتا ہے کہ مدبر عالم دنیا جہان کے حالات سے بے خبر ہو؟

بعض مفسرین نے اس آیت کو بھی مسئلہ توحید سے متعلق سمجھا ہے نہ کہ مسئلہ معاد کے، وہ کہتے ہیں کہ اس سے مراد یہ ہے کہ پروردگار عالم کی توحید کے بارے میں اس قسم کے استدلالات متعصب اور ضدی مزاج کفار کے لیے مؤثر ثابت نہیں ہوتے اور نہ ہی ان کے لیے مفید ہوتے ہیں وہ تو توحید کی روشن ترین دلیل یعنی خدا کی ہر جگہ پر موجودگی کے بھی منکر ہیں تو یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ وہ توحید کے دلائل سے کیونکر بہرہ ور ہو سکتے ہیں؟ لہٰذا لیکن اگر دیکھا جائے تو قرآن مجید میں ”لقاء اللہ“ کی تعبیر عموماً قیامت کے لیے کنایہ ہوتی ہے لہٰذا یہ تفسیر بعید معلوم ہوتی ہے۔

## چند ایک نکات

۱۔ برہان نظم اور برہان صدیقین : ہم جانتے ہیں کہ فلسفی حضرات توحید کے دلائل میں سے دو دلیلوں کو بہت زیادہ اہمیت دیتے ہیں، سب سے پہلے برہان نظم کو پھر برہان صدیقین۔  
برہان نظم : جیسا کہ اس کے نام سے ظاہر ہے اس برہان کو کہتے ہیں جو اس کائنات اور اس کے مبدا کے علم قدرت کے اسرار و رموز کی طرف راہنمائی کرتی ہے۔ قرآن مجید اس روشن اور واضح دلیل کے ساتھ استدلالات سے پُر ہے اور ہر جگہ پر زمین و آسمان، عالم نباتات اور مختلف موجودات میں حق کی نشانیوں کے مختلف نمونے پیش کرتا ہے اسی سے اس کی ذات کی طرف راستے کھلتے ہیں۔

یہ دلیل تمام طبقات کے لیے قابل ادراک ہے اور ہر شخص اپنی سمجھ اور معلومات کے مطابق اس سے استفادہ کر سکتا ہے۔ بڑے بڑے علماء و دانشور اپنی سمجھ کے مطابق اور کم تعلیم یافتہ یا ان پڑھ لوگ اپنی سمجھ کے مطابق۔

برہان صدیقین : یہ وہ برہان ہے جس کے ذریعے ”ذات“ سے ”ذات“ تک پہنچتے ہیں، اور باری تعالیٰ کے واجب الوجود سے ہی اسی کی ذات کی حقیقت تک رسائی ہوتی ہے۔ دوسرے لفظوں میں اس برہان میں ممکنات اور مخلوقات عالم اس کے وجود کے اثبات کا ذریعہ نہیں ہیں بلکہ اسی کی پاک ذات ہی اسی کی ذات پر دلیل ہے اور

یا من دل علی ذاتہ بذاتہ یا شہد اللہ انہ لا الہ الا هو (خدا گواہی دیتا ہے کہ اس کے علاوہ کوئی معبود نہیں) لے کا مصداق ہوتی ہے۔

یہ ایک پیچیدہ فلسفی استدلال ہے اور اس کی مبادیات کا علم رکھنے والوں کے علاوہ کوئی بھی اس کی گہرائیوں تک رسائی حاصل نہیں کر سکتے اور یہاں بہار المقصد اس کی تفصیل بیان کرنا نہیں ہے کیونکہ اس کی جگہ فلسفی کتابیں ہیں، بلکہ ہم تو یہاں پر صرف یہ حقیقت واضح کرنا چاہتے ہیں کہ بعض مفسرین نے آیت سنریہم ایا تنافی الافاق کے آغاز کو برہان نظم اور علت و معلول کی طرف اشارہ سمجھا ہے اور اولہ یکف بربك انہ علی کل شیء شہید کو برہان صدیقین کی طرف اشارہ سمجھا ہے لیکن خود آیت کے اندر اس بات پر کوئی واضح قرینہ موجود نہیں ہے۔

۲۔ خدا کے احاطہ کی حقیقت : یہ تصور ہرگز نہیں کرنا چاہیے کہ خداوند عالم چیزوں کا احاطہ ایسے کئے ہوئے ہے جیسے کرۂ زمین کا ہوائے احاطہ کیا ہوا ہے، کیونکہ اس قسم کا احاطہ اس کی محدودیت کی دلیل ہوتا ہے بلکہ خداوند عالم کا تمام چیزوں پر احاطہ نہایت ہی دقیق اور لطیف معنی رکھتا ہے اور وہ ہے تمام موجودات کا اپنی ذات میں اس کے وجود مقدس کے ساتھ وابستہ ہونا۔

دوسرے لفظوں میں اس ساری کائنات میں سوائے ایک پاک ذات کے کسی بھی چیز کا وجود اصالت نہیں رکھتا اور قائم بالذات نہیں ہے اور دوسرے تمام ممکنہ موجودات کا وجود اس طرح اسی کی ذات کے سہارے قائم اور اسی سے وابستہ ہے کہ اگر ایک لمحے کے لیے یہ رابطہ ختم ہو جائے تو تمام کائنات تباہ و برباد ہو جائے۔ اور یہ احاطہ اس حقیقت کا نام ہے جسے امیر المؤمنین علی علیہ السلام کے الفاظ میں خراج البلاغہ کے خطبہ اول میں ذکر کیا گیا ہے۔ امام فرماتے ہیں :

مع کل شیء لا بمقارنۃ و غیر کل شیء لا بمزایلۃ  
خدا ہر چیز کے ساتھ ہے لیکن ان کے ہم پلہ نہیں، ہر چیز کا غیر ہے لیکن ان سے جدا نہیں۔

اور شاید یہ وہی چیز ہے جسے حضرت امام حسین علیہ السلام نے اپنی مشہور، معنی خیز، مطالب سے لبرزدہ عر فہ میں بیان فرمایا ہے :

ایکون لغيرك من الظهور ما ليس لك، حتی یکون هو المظہر لك؛ متی  
غبت حتی تحتاج الی دلیل یدل علیک؛ و متی بعدت حتی تكون الآثار  
ہی التي توصل الیک؛ عمیت عین لا تراء علیہا رقیبا؛ و خسرت  
صفقة عبد لم تجعل له من حبك نصيبا

لے دعائے صباح منقول از علی علیہ السلام۔

لے سورۃ آل عمران آیت - ۱۸۔

پروردگار! کیا دوسری موجودات کے لیے کوئی ایسا ظہور ہے جو تیرے لیے نہ ہو کہ وہ تیری نشاندہی کریں؟ تو کب مخفی ہوا ہے کہ تجھے کسی دلیل کی ضرورت ہو کہ وہ تیرے وجود پر دلالت کرے؟ تو کب دور ہوا ہے کہ کائنات میں تیرے آثار ہیں تیری طرف راہنمائی کریں؟ اندھی ہو جائے وہ آنکھ جو تجھے اپنا منکران سمجھ کر نہ دیکھے اور نقصان اٹھائے بندے کی وہ تجارت جس میں تیری محبت کا کوئی حصہ نہ ہو۔  
ایک شاعر کہتا ہے۔

کے رفتہ امی ز دل کہ تمنا کنم تورا ؛ کے گشتہ امی نہفتہ کہ پیدا کنم تورا  
باصد ہزار جلوہ بردن آمدی کہ من ؛ با صد ہزار دیدہ تماشا کنم تورا  
تو میرے دل سے گیا ہی کب ہے کہ تیرے دیدار کی تمنا کروں اور تو کب مجھ سے غائب ہوا ہے کہ  
تجھے تلاش کروں ؟  
تو لاکھوں جلووں کے ساتھ ظہور پذیر ہے اور میں لاکھوں نگاہوں کے ساتھ تیرا دیدار  
کر رہا ہوں۔

۳۔ "آفاقی" اور "انفسی" آیات : ہم ہر چیز کا تو انکار کر سکتے ہیں لیکن اس کائنات میں خود اپنے اندر اور اپنے باہر ایک منظم اور حیرت انگیز نظام کا انکار ہرگز نہیں کر سکتے۔ بعض اوقات ایسا بھی ہوتا ہے کہ ایک ماہر اور پیشہ سلسلہ شخص آنکھ، دماغ یا دل کی اسرار آمیز بناوٹ کے بارے میں تحقیقات کرتا ہے اور اس بارے میں لکھی گئی کتابوں کا مطالعہ کرتا ہے پھر بھی اس بات کا اعتراف کرتا ہے کہ اس موضوع کے سلسلے میں ابھی بہت کچھ تحقیق کرنا باقی ہے۔  
پھر یہ بھی فراموش نہیں کرنا چاہیے کہ آج کے محققین کے علوم تاریخی اعتبار سے لاکھوں دانشوروں اور سائنس دانوں کے مسلسل مطالعات کا پتھر اور نتیجہ ہیں۔

اس طرح سے ہم جہاں بھی اور جسے بھی دیکھیں اس کے ماوراء خداوند متعال کی بے انتہا قدرت اور علم کے آثار دکھائی دیتے ہیں۔ اور جو انگریزی بھی زمین سے اگتی ہے زبان حال کے ساتھ "وحدہ لا شریک لہ" کہہ کر سر اٹھاتی ہے، اور جس ذرے کا بھی دل چیریں اس کے درمیان سے ایک آفتاب پھوٹتا ہے۔  
اسی پر اکتفا کرتے ہوئے بہتر یہی ہے کہ اس جہان کے اہم اور پیچیدہ موضوعات سے چشم پوشی کر کے سادہ اور اپنے آپ کے مسائل کا تجزیہ و تحلیل کریں۔ پھر بھی اس مبداء عظیم و برتر کے وجود پر روشن دلائل میں سے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ہم یہاں پر دو مثالیں پیش کریں۔

۱۔ یقیناً آپ جانتے ہیں کہ ہر انسان کے پاؤں کے تلوے میں ایک خاص قسم کا خلیا یا گڑھا موجود ہے جو

عام طور پر کوئی اہم چیز معلوم نہیں ہوتا، لیکن جب ہم یہ سنتے ہیں کہ فوج میں بھرتی کے خصوصی معائنے کے وقت جن افراد کے پاؤں میں اس قسم کا خلا نہیں ہوتا بھرتی نہیں کیا جاتا یا میدان میں بھیجنے کے بجائے انہیں دفتری کاموں میں کھپایا جاتا ہے۔ تو پھر پتہ چلتا ہے کہ جس چیز کو ہم عام اور سادہ سی بات سمجھ کر نظر انداز کر دیتے ہیں اس کی وجود انسانی کے لیے کس قدر اہمیت ہے اور وہ یہ کہ اس کے نہ ہونے کی وجہ سے انسان کھڑا ہو جائے تو بہت جلد تھک جاتا ہے۔ فن سپاہ گری کے اظہار کے موقع پر چلنے یا دوڑنے کی لازمی توانائی سے قاصر ہوتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ہمیں اعتراف کرنا پڑتا ہے کہ اس کائنات کا سارا انتظام جچا تلا اور کسی حساب کتاب کے تحت ہے حتیٰ کہ پاؤں کے تلوے کا خلا بھی۔

۲۔ انسان کی آنکھوں اور منہ میں پانی کے چشمے پھوٹ رہے ہیں۔ جو نہایت ہی ظریف اور باریک سوراخوں سے تمام زندگی مسلسل کام کرتے رہتے ہیں۔ اگر یہ نہ ہوتے تو انسان میں دیکھنے کی قدرت ہوتی نہ بولنے اور غذا کو چبانے اور نکلنے کی طاقت۔ بالفاظ دیگر ان دو بظاہر چھوٹی لیکن نہایت اہم چیزوں کے بغیر انسانی زندگی ناممکن تھی۔

اگر آنکھ کی سطح ہمیشہ مرطوب نہ ہو تو ڈھیلوں کی گردش تکلیف دہ بن جائے بلکہ ناممکن ہو جائے اور جب پلکیں آپس میں ملیں تو اس سطح کو پھیل کر رکھ دیں بلکہ آنکھ کی حرکت ہی بالکل بند ہو کر رہ جائے۔ اگر زبان، گلا اور منہ مرطوب نہ ہوں تو بات کرنا ناممکن ہو جائے اور غذا کو نگلنا محال ہو جائے۔ آپ نے تجربہ کیا ہو گا کہ جب کسی کا منہ یا گلا خشک ہو جاتا ہے تو اس کے لیے بات کرنا تو بجائے خود سانس لینا بھی دشوار ہو جاتا ہے، غذا کھانا یا اسے نگلنا تو دور کی بات رہی۔ آپ خود ہی اندازہ کیجئے کہ اگر یہ پانی اور تری مکمل طور پر منقطع ہو جائے تو انسان کا کیا بنے؟

ناک کے اندرونی حصے کو بھی مرطوب ہونا چاہیئے تاکہ سانس کی ہمیشہ کی آمد و رفت آسانی سے جاری رہے۔

یہ بات بھی دلچسپ ہے کہ جو پانی آنسوؤں کی نالیوں کے ذریعہ سے نکل کر ناک میں آجاتا ہے اور فالتویہ اضافی پانی کہتے ہیں اسی کے ذریعہ ناک ہمیشہ تر رہتا ہے اور جس ظریف و باریک سوراخ سے یہ پانی بہتا رہتا ہے اگر بالفرض ایک دن کے لیے بھی بند ہو جائے — جیسا کہ بعض مریضوں میں یہ چیز دیکھنے آتی ہے — تو ہمیشہ کے لیے آنکھ کا یہ پانی سیلاب کی صورت میں چہرے پر بہتا رہے اور انسان کے چہرے کو بگاڑ کر رکھ دے اور نہایت ہی بدنما بنا دے۔

اگر ان سوراخوں کی کشش کی وجہ سے آنسوؤں کے چشموں کا توازن بگڑ جائے پھر بھی یہی صورت حال درپیش ہو۔

لغاب دہن کی نالیوں کی بھی یہی کیفیت ہے اگر لغاب دہن کم ہو تو زبان، منہ اور گلا خشک ہو جائیں اور اگر

زیادہ ہو جائے تو بات کرنی دشوار ہو جائے اور منہ سے پانی بہنے لگے۔  
آنکھ کے پانی کی ترکیب کچھ اس طرح سے ہے کہ اس کا ذائقہ نمکین ہوتا ہے اور اس سے آنکھ کی ظریف و لطیف صورت کی مکمل حفاظت ہوتی ہے اور جب بھی آنکھ میں گرد و غبار یا کوئی اور چیز پڑ جاتی ہے تو وہ پانی خود کار صورت میں بہنا شروع کر دیتا ہے اور جب تک اسے باہر نہیں پھینک دیتا تھکنے میں نہیں آتا۔  
آنکھ کے پانی کے برخلاف لعاب دہن کی ترکیب ہی کچھ ایسی ہے کہ اس کا کوئی ذائقہ نہیں ہے تاکہ غذا کا ذائقہ اچھی طرح محسوس کیا جائے اور اس میں نمکیات کا وجود غذا کے ہاضمے کے لیے مؤثر عامل ہے۔  
اگر ان دو چیزوں کے فریکل اور کیمیائی پہلوؤں پر غور کیا جائے اور ان کے چمے تکے اور حساب و کتاب کے تحت نظام کی ظرافت، منفعت اور برکت کے بارے میں سوچ، بچار سے کام لیا جائے تو ہمیں یقین ہو جائے گا کہ کائنات کا یہ نظام اندھے اور بہرے "الفاق" کا نتیجہ نہیں ہو سکتا۔ اسی ایک انفسی آیت جو بظاہر ایک چھوٹی سی آیت ہے کامطالعہ ہم پر ظاہر کرتا ہے کہ ذات خداوند متعال برحق ہے "سنریہم آیاتنا فی الافاق و فی انفسہم حتی یتبین لہم انہ الحق"۔  
حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام "توحید مفضل" نامی مشہور حدیث میں جو پروردگار عالم کی آفاقی اور انفسی آیات سے لبریز ہے، اسی مطلب کی طرف ایک بامعنی اشارہ فرماتے ہیں :

ای مفضل تأمل الریق و ما فیہ من المنفعة ، فانہ جعل یجری جریانا  
دائما الی الفم ، لیسبل الحلق والہواة فلا یجف فان ہذہ المواضع  
لو جعلت کذلک کان فیہ ہلاک الانسان ، ثم کان لا تستطیع  
ان یسیغ طعاما اذالم یکن فی الفم بلۃ تنفذه ، تشہد  
بذلک المشاہدۃ ۔

اے مفضل ! لعاب دہن اور اس کے فوائد کے بارے میں ذرا غور کرو، یہ لعاب ہمیشہ منہ میں چلتا رہتا ہے، تاکہ حلق اور چھوٹی سی زبان (جس کا غذا نگلنے میں اہم کردار ہے) کو ہمیشہ مرطوب رکھے۔ اور اسے خشک نہ ہونے دے کیونکہ اگر یہ اعضاء خشک ہو جائیں تو انسان ہلاک ہو جائے اور اصولی طور پر اگر منہ میں رطوبت نہ ہو تو انسان غذا نہیں نگل سکتا، تجربہ اور مشاہدہ اسی بات کا گواہ ہے۔

انسانی جسم کے علاوہ انسانی روح بھی عجائبات کا خزانہ ہے جس نے تمام علماء اور دانشوروں کو حیران اور ششدر کر رکھا ہے۔ اس کائنات میں اس قسم کی لاکھوں کروڑوں آیات یتینات موجود ہیں جو سب کی سب

بیک زبان کہہ رہی ہیں "انہ الحق"۔

یہیں پر ہم بھی سید الشہداء حضرت امام حسین علیہ السلام کے ہم صدا ہو کر کہتے ہیں۔

عمیت عین الاثر  
خداوند! اندھی ہو جائے وہ آنکھ جو تجھے نہ دیکھے۔

سورہ حم سجدہ (فصلت) کی تفسیر اختتام کو پہنچی۔

بتاریخ ۱۲ ربیع الاول ۱۴۰۵ھ  
مطابق: ۱۵/۹/۱۳۶۳ ہجری شمسی

## عرض مترجم

اپنے عزیز بیٹے سید محمد ہدی مرقوم کی وفات کے سلسلے میں گزشتہ دنوں میں پاکستان سے ایران پہنچا تھا۔ وہاں سے زیارات کے لیے شام گیا اور وہاں سے ہوتا ہوا اب عمرہ کی غرض سے حجاز پہنچا ہوں۔ پہلے مدینہ منورہ آیا ہوں اور سورہ حم سجدہ کی تفسیر کے ترجمے کا اہتمام آج یہیں پر محلہ خاوندہ میں جناب سید سجاد حسین صاحب بخاری کے مکان پر ہوا ہے۔ یہاں سے انشاء اللہ مکہ جانے کا ارادہ ہے۔

احقر

صفدر حسین نجفی

۱۵ ربیع الثانی ۱۴۰۵ھ ہجری

مطابق: ۱۸ دسمبر ۱۹۸۶ء

بروز جمعرات

# سُورَةُ شُورَى

○ — اس کی ۵۳ آیتیں ہیں

○ — مکہ میں نازل ہوئی

(البتہ چند آیات کے بارے میں اختلاف ہے)

آغاز

۱۲ ربیع الاول ۴۰۵ھ

بروز جمعرات

## سورہ شوریٰ کے مندرجات

اس سورت کا نام اس کی آیت ۳۸ کی وجہ سے ہے جس میں مسلمانوں کو اپنے امور میں باہمی مشورے کی دعوت دی گئی ہے۔ اس کے علاوہ اس میں مکی سورتوں کی خصوصیات بھی پائی جاتی ہیں یعنی مبداء و معاد اور قرآن و نبوت کے بارے میں گفتگو ہے، اس کے ساتھ ساتھ اس میں اور بھی مختلف چیزیں ملتی ہیں جن کا مندرجہ ذیل حصوں میں خلاصہ کیا جاسکتا ہے :

پہلا حصہ جو اس سورت کا اہم ترین حصہ شمار ہوتا ہے، اس میں وحی، انبیاء، کے ساتھ خدا کا اس مرموز طریقے سے رابطہ کے متعلق گفتگو ہوتی ہے، جو اس سورہ کا سر آغاز بلکہ حرف آخر بھی ہے اور تمام مندرجات پر حاوی ہے کیونکہ سورت کے درمیان میں بھی کہیں نہ کہیں اس کے متعلق گفتگو کی گئی ہے۔ اسی مناسبت سے قرآن مجید اور پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نبوت کا تذکرہ بھی ہے اور نوح علیہ السلام کی نبوت و رسالت کا بھی ذکر ہے۔ دوسرا حصہ مشتمل ہے توحید کے دلائل، آفاق و انفس میں خدا کی آیات کے اشارات پر کہ جن سے وحی کی گفتگو کی تکمیل ہوتی ہے اسی طرح توحید ربوبیت کی گفتگو بھی ہے۔

تیسرے حصہ میں معاد کے مسئلے اور قیامت کے دن کفار کے انجام کی طرف اشارہ ہے۔ البتہ دوسری سورتوں کی نسبت اس سورت میں یہ مسائل بہت کم بیان ہوئے ہیں۔

چوتھے حصہ میں اخلاقی مباحث کا ایک سلسلہ ہے جو نہایت ہی احسن انداز میں بیان ہوا ہے جس میں عموماً صبر و استقامت، توبہ، عفو و درگزر اور آتش غضب کو بجھانے جیسے برجستہ ملکات کی طرف، لطیف انداز میں دعوت دی گئی ہے اسی طرح خدائی نعمات کے حصول کے وقت سرکشی، خدا اور بہت دھرمی، دنیا پرستی، مشکلات کے وقت پیچ و پکار جیسی صفاتِ مذلیلہ سے واضح طور پر روکا گیا ہے۔

قصہ مختصر یہ راہ حق کے راہیوں کے لیے ایک مکمل مجموعہ اور شفا عطا کرنے والی دوا ہے۔

### تلاوت کی فضیلت

اس سورت کی تلاوت کے بارے میں اسلام کے عظیم الشان پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ایک حدیث میں یوں وارد ہوا ہے :

من قرء سورة حم عسق كان ممن تصلى عليه الملائكة، و

یستغفرون له و یسترحمون  
جو شخص سورہ شوریٰ کی تلاوت کرے گا وہ ان لوگوں میں سے ہوگا کہ جن کے لیے فرشتے درود بھیجتے  
اور استغفار کرتے ہیں۔

ایک اور حدیث میں حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام فرماتے ہیں :  
جو شخص سورہ شوریٰ کی تلاوت کرے وہ بروز قیامت آفتاب کے مانند چمکدار چہرے کے ساتھ محشور  
ہوگا اور اسی حالت میں اللہ رب العزت کی بارگاہ میں پیش ہوگا۔ خدا فرمائے گا: میرے بندے!  
تو نے سورہ حم عشق کی پابندی کے ساتھ تلاوت جاری رکھی جبکہ تو اس کے ثواب سے بے  
خبر تھا اور اگر اس ثواب سے باخبر ہوتا تو تو اس کی تلاوت سے کبھی نہ تھکتا۔ لیکن آج میں تجھے  
اس کا ثواب ضرور عطا کر دوں گا، پھر حکم دے گا کہ اسے بہشت کی خصوصی نعمتوں تک پہنچا دیا  
جائے۔

## سورة الشوریٰ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ○

۱۔ حَمَّ ○

۲۔ عَسَق ○

۳۔ كَذَلِكَ يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ ۚ اللَّهُ الْعَزِيزُ  
الْحَكِيمُ ○

۴۔ لَهُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۚ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ ○

۵۔ تَكَادُ السَّمٰوٰتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْ فَوْقِهِنَّ وَالْمَلَائِكَةُ  
يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ ۗ  
إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ○

ترجمہ

شروع اللہ کے نام سے جو رحمان و رحیم ہے

۱۔ حم

۲۔ عسق

۳۔ خداوند عزیز و حکیم تیری طرف اور جو پیغمبر تجھ سے پہلے ہو گزرے ہیں اسی طرح وحی کرتا ہے۔

۴۔ جو کچھ آسمانوں میں ہے وہ بھی اور جو کچھ زمین میں ہے وہ بھی سب خدا کے لیے ہے اور وہ بلند مرتبہ اور صاحب عظمت ہے۔

۵۔ نزدیک ہے کہ (مشرکین کی ناجائز تہمتوں کی وجہ سے) آسمان اُوپر سے پھٹ جائیں۔ فرشتے ہمیشہ اپنے پروردگار کی تسبیح اور حمد بجالاتے ہیں اور جو لوگ زمین پر ہیں ان کے لیے استغفار کرتے ہیں، آگاہ رہو کہ خداوند عالم بخشنے والا اور مہربان ہے۔

## تفسیر نزدیک ہے آسمان پھٹ جائیں

اس سورت میں ایک بار پھر ہم ”حروف مقطعات“ کی تلاوت کر رہے ہیں اور اب کی مرتبہ نسبتاً زیادہ تعداد میں انہیں دیکھ رہے ہیں۔ یعنی پانچ حروف کی تعداد میں (حمو عسق)۔

”حم“ قرآن مجید کی سات سورتوں (مومن، حم سجدہ، شوریٰ، زخرف، دغان، جاثیہ اور احقاف) کے آغاز میں آیا ہے لیکن اس سورت (شوریٰ) میں ”عسق“ کا اس کے ساتھ اضافہ ہے۔

ہم کئی مرتبہ کہہ چکے ہیں کہ قرآن پاک کے حروف مقطعات کے بارے میں بہت کچھ کہا جا چکا ہے، اور ہر مفسر نے اس بارے میں لمبی چوڑی گفتگو کی ہے۔ عظیم مفسر مرحوم طبرسی کے بقول قرآن کے حروف مقطعات کی گیارہ تفسیریں بیان ہوئی ہیں جن میں سے اہم تفسیروں کو ہم سورۃ بقرہ، آل عمران، اعراف اور مریم میں بیان کر چکے ہیں اور چونکہ باقی تفسیریں بے مثال قابل توجہ نہیں تھیں، لہذا ہم نے انہیں ذکر کرنے کی ضرورت محسوس نہیں کی۔

البتہ ان میں کچھ ایسی تفسیریں ہیں جو کسی حد تک قابل ذکر ہیں ہر چند کہ کوئی دلیل قاطع ان کے ثبوت میں نہیں ملتی۔ ان میں سے ایک یہ بھی ہے کہ ”حروف مقطعات“ کفار کو خاموش کرنے اور لوگوں کی توجہ قرآن کی جانب مبذول کرنے کے لیے ذکر کئے گئے ہیں۔ کیونکہ ہٹ دھرم مشرکین نے خاص طور پر ایک دوسرے کو ہدایت کر رکھی تھی کہ جب بھی پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قرآن مجید کی تلاوت کریں کوئی شخص بھی اس کو کان لگا کر نہ سنے۔ بلکہ اس حد تک سزا و غل برپا کریں کہ دوسرے لوگ بھی آپ کی آواز نہ سن سکیں لہذا خداوند عالم نے قرآن مجید کی بہت سی سورتوں (تقریباً ۱۰ سورتوں) میں حروف مقطعات کو ذکر فرمایا ہے جن میں تازہ مطالب تھے اور لوگوں کی توجہ اپنی طرف مبذول کروا رہے تھے۔

علامہ طباطبائی (رضوان اللہ علیہ) نے ایک اور احتمال کو ذکر کیا ہے جسے ان حروف کی بارہویں تفسیر کہا جاسکتا ہے ہر چند کہ خود انہوں نے بھی اسے ایک احتمال کے طور پر ذکر کیا ہے جس کا خلاصہ یہ ہے۔

جب ہم ان سورتوں میں غور کرتے ہیں جن کی ابتداء حروف مقطعات سے ہوتی ہے تو معلوم ہوتا ہے کہ ایسی سورتیں جن کا آغاز ایک جیسے حروف مقطعات سے ہوتا ہے ان کے مطالب بھی ایک جیسے ہوتے ہیں۔ مثال کے طور پر جو سورتیں "طو" سے شروع ہوتی ہیں تو اس کے فوراً بعد "تنزیل الکتاب من اللہ"۔۔۔ کا جملہ یا اس سے ملتا جلتا ذکر ہوا ہے اور جو سورتیں "الز" سے شروع ہوتی ہیں تو اس کے فوراً بعد "تلك ايات الکتاب"۔۔۔ یا اس کے مانند کوئی اور جملہ ہوتا ہے۔

جن سورتوں کا آغاز "الم" سے ہوتا ہے "ذالك الکتاب لا ريب فيه" یا اس جیسا کوئی اور جملہ بھی اسی کے ساتھ آیا ہے۔

یہاں سے یہ اندازہ بخوبی لگایا جاسکتا ہے کہ حروف مقطعات اور ان سورتوں کے درمیان ایک خاص قسم کا رابطہ ہے۔ حتیٰ کہ مثلاً سورۃ اعراف کے جس کا آغاز "المص" سے ہوتا ہے، "الم" کے ساتھ شروع ہونے والی سورتوں اور سورہ "ص" کے مضامین کی جامع ہے۔ یعنی ان تمام سورتوں کے مضامین سورۃ اعراف میں جمع ہیں۔

البتہ ایسا رابطہ نہایت ہی گہرا اور دقیق ہو سکتا ہے جس تک عام معمولی اذہان کی رسائی ناممکن ہے اور شاید اگر ان سورتوں کی آیات کو ایک دوسرے کے ساتھ ساتھ رکھ کر ان کا آپس میں تقابل کریں تو ہمیں کوئی نئے مطالب مل جائیں گے۔

ایک اور تفسیر کہ جس کی طرف ہم پہلے بھی اشارہ کر چکے ہیں یہ ہے کہ ممکن ہے یہ حروف خداوند عالم کے ناموں اور اس کی نعمتوں وغیرہ کی طرف اشارات اور ان کے رموز ہوں، مثال کے طور پر اسی سورۃ شوریٰ میں بعض مفسرین نے "ح" کو "رحمن" "م" کو "مجید" "ع" کو "علیم" "س" کو "قدوس" اور "ق" کو "قائم" کی طرف اشارہ سمجھا ہے۔

اگرچہ بعض مفسرین نے اس گفتگو پر اعتراض کیا ہے کہ اگر اسرار اور رموز سے مراد یہ ہے کہ ان سے کوئی دوسرا شخص آگاہ نہ ہو تو یہ تعریف حروف مقطعات کے بارے میں صادق نہیں آتی، کیونکہ خداوند متعال کے یہ عظیم نام دوسری آیات میں صراحت کے ساتھ آئے ہوئے ہیں۔

لیکن ان معترضین کو معلوم نہیں کہ اشاروں اور رموز کا یہ مطلب نہیں ہوتا کہ کوئی بات ہمیشہ کے لیے محرمانہ

ہے بلکہ بعض اوقات ان سے مراد اختصار بھی ہوتا ہے اور یہی چیز گزشتہ زمانے میں مروج تھی اور آج بھی رائج ہے، لہذا اس دور میں تو اس کا رواج بڑی وسعت اختیار کر چکا ہے اور وہ اس طرح کہ بہت سے اداروں، انجمنوں اور محکموں وغیرہ کے ناموں کو بھی حروف مقطعه کی صورت میں لکھتے اور بولتے ہیں اور وہ اس طرح کہ ہر لفظ کے پہلے ایک حرف کو لے کر انہیں پھر آپس میں ملا دیتے ہیں۔

حروف مقطعات کے بعد حسب معمول وحی اور قرآن کی بات شروع ہوتی ہے ارشاد ہوتا ہے: اسی طرح خداوند عزیز و حکیم تیری طرف اور تجھ سے پہلے انبیاء کی طرف وحی کرتا ہے (کذلک یوحی الیک والی الذین من قبک اللہ العزیز الحکیم)۔

”کذلک“ کا کلمہ درحقیقت اس سورہ کے عظیم مطالب اور مضامین کی طرف اشارہ ہے۔ وحی کا سرچشمہ تو ہر جگہ ایک ہی ہے اور وہ ہے خداوند عالم کا علم اور اس کی قدرت اور تمام انبیاء کی وحی کے مطالب و مضامین بھی اصول اور قواعد بھی ایک جیسے ہوتے ہیں۔ ہر چند کہ ان کی خصوصیات زمانے کی ضرورتوں کے مطابق اور انسان کے ارتقائی مراحل کے پیش نظر بدلتی رہتی ہیں۔

یہ بات بھی قابل توجہ ہے کہ انہی آیات میں خداوند متعال کی صفات کمالیہ میں سے سات صفتوں کی طرف اشارہ ہوا ہے جن میں سے ہر ایک کا کسی نہ کسی طرح وحی سے تعلق ہے، جن میں سے دو صفات اسی آیت میں ہیں، ایک دوسری حکیم۔

اس کی ناقابل شکست عزت اور قدرت کا تقاضا ہے کہ وہ وحی اور اس کے عظیم مضامین پر قدرت رکھتا ہو۔ اس کی حکمت کا تقاضا ہے کہ وحی ہر لحاظ سے حکمت پر مبنی اور انسان کی ارتقائی ضرورتوں سے ہم آہنگ ہو، ”یوحی“ (روحی بھیجتا ہے) فعل مضارع ہونے کی بنا پر آغاز خلقت آدم سے لے کر عصرِ پیغمبر خاتم تک استمرار اور تسلسل پر دلالت کر رہا ہے۔

پھر فرمایا گیا ہے: جو کچھ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ زمین میں ہے صرف اس کے لیے ہے اور وہ بلند مرتبہ اور عظمت کا مالک ہے (لہ ما فی السماوات وما فی الارض و هو العلی العظیم)۔

زمین اور آسمان میں اس کی ملکیت اس بات کی متقاضی ہے کہ وہ اپنی مخلوق اور اس کے انجام سے بے خبر نہ ہو، بلکہ ان کے امور کو سنبھالے اور وحی کے ذریعے ان کی ضروریات کو پورا کرے اور یہ خدا کی مذکورہ سات صفات میں سے تیسری صفت ہے۔

اے اگرچہ مفسرین نے ”کذلک“ کے اشاریہ کے بارے میں مختلف احتمالات اور مختلف تفسیریں بیان کی ہیں لیکن ظاہر یہ ہے کہ اس کا اشاریہ ہی آیات میں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر نازل ہوئی ہیں۔ اسی لیے آیات کا مفہوم یوں گا ”وحی اسی انداز کی ہے جو مجھ پر اور تجھ سے پہلے انبیاء پر نازل کرتا ہے“ اور اشاریہ کے نزدیک ہونے کے باوجود دور کا اشارہ اس کی عظمت اور احترام کے لیے ہے جیسا کہ پہلے بتایا جا چکا ہے۔

اس کے مقام کی بلندی اور عظمت جو اس آیت میں خدا کی چوتھی اور پانچویں صفیں ہیں اس بات کی طرف اشارہ ہیں کہ اُسے بندوں کی اطاعت اور بندگی کی قطعاً احتیاج نہیں۔ اگر اس نے بندوں کے لیے عبادات کے پروگرام مرتب کئے ہیں اور وحی کے ذریعے ان کے لیے نازل کئے ہیں تو صرف بندوں پر جو دوسخا کے لیے ہیں۔

بعد کی آیت میں فرمایا گیا ہے: قریب ہے کہ (خدا کی طرف سے باعظمت وحی کے نزول یا مشرکین کی خدا کی ذات پاک کی طرف ناروا تہمتوں اور بتوں کے شریک بنانے کی وجہ سے) آسمان اوپر سے پھٹ جائیں (تکاد السماوات يتفطرن من فوقهن)۔

جیسا کہ ہم اشارہ کر چکے ہیں کہ اس جملے کی دو طرح سے تفسیر کی جاتی ہے کہ جن میں سے ہر ایک کے لیے شاہد موجود ہے پہلی تو یہ کہ اس کا تعلق مسئلہ وحی سے ہے جو گزشتہ آیات میں زیر بحث رہ چکا ہے اور درحقیقت یہ آیت سورہ ہشر کی ۲۱ آیت سے ملتی جلتی ہے جس میں ارشاد ہوتا ہے:

لوانزلنا هذا القرآن على جبل لرأيت حاشعاً متصدعاً من خشية الله  
یعنی اگر ہم اس قرآن کو پہاڑ پر نازل کرتے تو تم دیکھتے کہ خوف خدا کی وجہ سے خاشع ہو جاتے اور پھٹ جاتے۔

جی ہاں! یہ کلام خدا ہی ہے، آسمان سے جس کا نزول پہاڑوں پر ریزہ طاری کر دیتا ہے اور قریب ہے کہ انہیں ٹکڑے ٹکڑے کر دے۔ اگر واقعاً یہ پہاڑوں پر نازل ہوتا تو انہیں ریزہ ریزہ کر دیتا کیونکہ یہ خداوند حکیم کا عظیم کلام ہے۔ یہ تو صرف اس ضدی مزاج اور ہٹ دھرم انسان کا دل ہے جو نہ تو نرم ہوتا ہے اور نہ ہی اس کے آگے جھکتا ہے۔ جبکہ دوسری تفسیر یہ ہے کہ نزدیک ہے کہ ان مشرکین کے شرک اور بت پرستی کی وجہ سے آسمان پھٹ پڑے کیونکہ وہ پست ترین مخلوق کو کائنات کے عظیم مبداء کا شریک بناتے ہیں۔

لیکن پہلی تفسیر وحی کے سلسلے میں زیر تفسیر آیات سے زیادہ مناسبت رکھتی ہے اور دوسری تفسیر سورہ مریم کی آیت ۹۰، ۹۱ سے مناسبت رکھتی ہے۔ جن میں خداوند عالم نے ان کفار کی نامناسب گفتگو کے ذکر کے بعد فرمایا ہے جو خدا کی اولاد کے قائل ہیں:

تکاد السماوات يتفطرن منه وتنشق الارض وتخر الجبال هداً  
ان دعوا للرحمن ولداً

نزدیک ہے کہ اس بات کی وجہ سے آسمان ٹکڑے ٹکڑے ہو جائیں، زمین پھٹ جائے اور پہاڑ زور سے ٹوٹ پڑیں کیونکہ وہ خداوند رحمان کے لیے اولاد کے قائل ہو چکے ہیں۔

یہ دونوں تفسیریں ایک دوسرے سے متضاد نہیں ہیں اور آیت کے مفہوم میں جمع بھی ہو سکتی ہیں، سوال پیدا ہوتا ہے

کہ آسمان اور پہاڑ دو ٹوس چیزیں ہیں وہ وحی کی عظمت یا کفار و مشرکین کی ناجائز گفتگو کے سامنے کیے بھٹ سکتی ہیں؟ اس بارے میں متعدد تفسیریں ملتی ہیں۔ جن کی تفصیل ہم سورۃ مریم کی آیت ۹۰ اور ۹۱ کے ذیل میں بیان کر چکے ہیں اور جن کا خلاصہ یہ ہے:

عالم ہستی جو کہ جمادات اور نباتات وغیرہ کا مجموعہ ہے ایک طرح کے عقل و شعور کا حامل ہے خواہ ہم اس کا ادراک نہ بھی کر سکیں اور اسی بنا پر وہ خدا کی حمد و تسبیح کرتے ہیں اور اس کے کلام کے آگے سر جھکائے ہوئے ہیں۔  
یاد رہے کہ یہ تعبیر اس مطلب کی اہمیت اور عظمت کیلئے کنایہ ہے جیسے ہم کہتے ہیں کہ فلاں حادثہ اس قدر عظیم تھا گویا آسمان زمین پر ٹوٹ پڑا۔

سلسلہ آیت کو آگے بڑھاتے ہوئے فرمایا گیا ہے: فرشتے اپنے رب کی تسبیح اور حمد بجالاتے ہیں اور زمین میں رہنے والوں کے لیے استغفار کرتے ہیں (والملائکۃ یسبحون بحمد ربہم ویستغفرون لمن فی الارض)۔  
اس جملے کا پہلے حصہ سے رابطہ پہلی تفسیر کی بنا پر یوں ہو گا کہ اس عظیم آسمانی وحی کے حامل فرشتے ہمیشہ خدا کی حمد اور تسبیح بجالاتے ہیں اور اس کی ہر کمال کے ساتھ ستائش کرتے ہیں اور اسے ہر نقص سے منزہ و مبرا سمجھتے ہیں اور چونکہ اس وحی کے مضامین میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے کچھ فرائض اور ان کی ادائیگی کا حکم ہے اور ہو سکتا ہے اس بارے میں مومنین سے کسی قسم کی لغزش سرزد ہو جائے۔ لہذا قرآن کہتا ہے کہ فرشتے مومنین کی امداد کے لیے آگے بڑھتے ہیں اور ان کی لغزشوں کی معافی چاہتے ہیں اور خدا سے ان کے لیے مغفرت طلب کرتے ہیں۔

لیکن دوسری تفسیر کی بنا پر ملائکہ کی حمد و تسبیح خداوند عالم کو دی جانے والی شرک کی نہایت کے سلسلے میں ہے اور ان کی استغفار بھی مشرکین کے لیے ہے۔ کہ وہ بیدار ہو کر ایمان لے آئیں، توحید کی راہ پر گامزن ہو کر وحدہ لا شریک خدا کی طرف لوٹ جائیں۔

جب فرشتے مومنین کے بارے میں ان کے اس عظیم گناہ کے لیے استغفار کرتے ہیں تو دوسرے گناہوں کے لیے تو بطریق اولیٰ استغفار کریں گے اور آیت میں استغفار کا مطلق ہونا بھی شاید اسی بات کی طرف اشارہ ہے۔  
اس عظیم خوشخبری کے مانند سورۃ مومن کی ساتویں آیت میں بھی ایک بشارت ہے:

الذین یحملون العرش ومن حوله یستبحون بحمد ربہم و

یؤمنون بہ ویستغفرون للذین آمنوا ربنا وسعت کل شیء رحمة وعلما

فاغفر للذین تابوا واتبعوا سبیلک

حاملین عرش اور جو فرشتے عرش کے اطراف میں ہیں اپنے پروردگار کی حمد و تسبیح بجالاتے ہیں

اور مومنین کے لیے استغفار کرتے ہیں اور کہتے ہیں پروردگار! تیری رحمت اور علم نے ہر

چیز کا احاطہ کیا ہوا ہے جن مومنین نے تیرے راستے کی پیروی کی ہے انہیں بخش دے۔

آخر میں خداوند عالم کی چھٹی اور ساتویں صفات کا ذکر فرمایا گیا ہے جو رحمت اور مغفرت کے بارے میں ہے اور سزا

اور اس کے مطالب و مضامین اور مومنین کے فرائض کے سلسلے میں ہے ارشاد فرمایا گیا ہے: آگاہ رہو! خداوند عالم بخشنے والا مہربان ہے (الان الله هو الغفور الرحيم)۔

تو اس طرح سے مسئلہ وحی سے متعلق خداوند عالم کے اسمائے حسنہ بیان ہوئے ہیں اور ان کے ضمن میں مومنین کے بارے میں فرشتوں کی دعا کی قبولیت بلکہ اس پر رحمت الہی کے اضافے کی طرف اشارہ ہے جو اس کا فضل عظیم ہے۔  
”وحی“ کی حقیقت کے بارے میں اسی سورت کے آخر میں ۵۱، ۵۲ ویں آیات کی تفسیر میں تفصیل سے گفتگو کریں گے۔

### کیا فرشتے سب کیلئے استغفار کرتے ہیں؟

یہاں پر ایک سوال پیدا ہوتا ہے اور وہ یہ کہ ”وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَن فِي الْأَرْضِ“ کا جملہ مطلق ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ تمام روئے زمین پر رہنے والوں کے لیے فرشتے استغفار کرتے ہیں، خواہ وہ مومن ہوں یا کافر، آیا یہ بات ممکن ہے؟  
اس سوال کا جواب سورہ مومن کی ساتویں آیت میں دیا جا چکا ہے جہاں فرمایا گیا ہے وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا وہ با ایمان لوگوں کے لیے استغفار کرتے ہیں اور پھر یہ کہ فرشتے معصوم ہیں اور ان لوگوں کے لیے ہرگز محال چیز کا تقاضا نہیں کرتے جو بخشش کی لیاقت نہیں رکھتے۔

- ۶۔ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ اللَّهُ حَفِیْظٌ عَلَيْهِمْ وَمَنْ  
مَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِیْلٍ ○
- ۷۔ وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَتُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَى وَمَنْ  
حَوْلَهَا وَتُنْذِرَ يَوْمَ الْجَمْعِ لَا سَرِیْبَ فِیْهِ طَفْرِیْقٌ فِی الْجَنَّةِ  
وَفَرِیْقٌ فِی السَّعِیْرِ ○
- ۸۔ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَهُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَٰكِنْ يُدْخِلُ مَنْ  
یَّشَاءُ فِی رَحْمَتِهِ وَالظَّالِمُونَ مَا لَهُمْ مِنْ وَلِیٍّ  
وَلَا نَصِیْرٍ ○

### ترجمہ

- ۶۔ جنہوں نے خدا کے علاوہ اوروں کو اپنا ولی بنایا ہے اللہ ان کے تمام اعمال کا حساب محفوظ رکھتا ہے اور تیرا یہ کام نہیں ہے کہ انہیں حق کے قبول کرنے پر مجبور کرے۔
- ۷۔ اور اس طرح ہم نے تیری طرف (فیصح) عربی قرآن نازل کیا ہے تاکہ ام القریٰ اور اس کے اطراف میں رہنے والوں کو ڈرائے اور انہیں اس روز سے بھی خوف دلائے جس میں تمام لوگ جمع ہوں گے اور اس میں کسی قسم کا شک بھی نہیں ہے، وہی دن جس میں کچھ لوگ تو بہشت میں اور کچھ جہنم میں ہوں گے۔
- ۸۔ اور اگر خدا چاہتا تو ان سب کو ایک ہی امت قرار دیتا اور انہیں زبردستی ہدایت کرتا لیکن

زبردستی ہدایت کا کوئی فائدہ نہیں ہوتا، لیکن خدا جسے چاہے اپنی رحمت میں داخل کر دیتا ہے اور ظالموں کے لیے کوئی ولی اور مددگار نہیں ہے۔

تفسیر

## ”ام القریٰ“ سے قیام

چونکہ گزشتہ آیات میں شرک کے مسئلہ کی طرف اشارہ ہو چکا ہے لہذا زیر نظر آیات میں سے پہلی آیت میں مشرکین کے انجام کی نشاندہی کی گئی ہے ارشاد ہوتا ہے: جن لوگوں نے خدا کے علاوہ دوسرے لوگوں کو اپنا ولی بنایا ہے خدا ان کے اعمال کا حساب محفوظ رکھتا ہے اور ان کی نیتوں سے آگاہ ہے (والذین اتخذوا من دونه اولیاء اللہ حفیظ علیہم)۔

تاکہ موقع پر ہی ان کا حساب چکا دے اور انہیں ضروری سزا دے دے۔

پھر روئے سخن پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف کر کے فرمایا گیا ہے: تیرا یہ کام نہیں ہے کہ انہیں حق قبول کرنے پر مجبور کرے (وما انت علیہم بسوکیل)۔

آپ کا کام تو صرف تبلیغ رسالت اور خدا کے احکام خدا کی بندگی تک پہنچانا ہے۔ اس جملہ سے ملتے جلتے اور بھی بہت سے جملے قرآن مجید میں ملتے ہیں جیسے:

لست علیہم بمصیطر

تیرا کنٹرول تو نہیں ہے (غاشیہ/۲۲)

وما انت علیہم بجبار

تیرا کام انہیں مجبور کرنا نہیں (ق/۴۵)

وما جعلناک علیہم حفیظاً

ہم نے تجھے ان کے اعمال کا ذمہ دار بنا کر نہیں بھیجا (العام/۱۰۷)

ما علی الرسول الا البلاغ

رسول کا کام صرف تبلیغ و پیام رسانی ہے (مائدہ/۹۹)

یہ آیات اس حقیقت کو بیان کرتی ہیں کہ خداوند تبارک و تعالیٰ چاہتا ہے کہ اس کے بندے آزاد رہ کر اس کے راستے کو اپنائیں کیونکہ ایمان اور عمل صالح کی حقیقی قدر و قیمت بھی اسی وقت ہوتی ہے جب اسے بغیر کسی پابندی کے اپنایا جائے اور مجبوری سے لایا جانے والا ایمان اور انجام دیا جانے والا عمل صحیح معنوں میں کسی قدر و قیمت اور اہمیت کا حامل

نہیں ہوتا۔

اس کے بعد ایک بار پھر مسئلہ وحی کو بیان کیا جا رہا ہے اور اگر سابقہ آیات میں خود وحی کی بات ہو رہی تھی تو یہاں پر وحی کا مقصد بتایا جا رہا ہے، فرمایا گیا ہے: اور اسی طرح ہم نے تیری طرف فصیح عربی قرآن نازل کیا ہے اور تجھ پر اس کی وحی کی ہے تاکہ تو ام القریٰ (مکہ) اور اس کے ارد گرد والوں کو ڈرائے (وَكَذَلِكَ اَوْحَيْنَا لِيكَ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَتُنذِرَ اَمْرَ الْقُرْآنِ وَمَنْ حَوْلَهَا)۔

اور انہیں اس دن سے ڈرائے کہ جس دن تمام لوگ جمع ہوں گے اور اس میں کسی قسم کا شک و شبہ بھی نہیں ہے (وَتُنذِرُ يَوْمَ الْجُمُعِ لَا رَيْبَ فِيْهِ)۔

جس دن کہ لوگ دو حصوں میں تقسیم ہو جائیں گے "ایک گروہ بہشت میں اور ایک جہنم کی آگ میں ہوگا" (فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَ فَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ)۔

"كَذَلِكَ" کی تعبیر ممکن ہے اس بات کی طرف اشارہ ہو کہ جس طرح ہم نے گزشتہ انبیاء کی طرف ان کی اپنی زبان میں وحی نازل کی ہے آپ کی طرف بھی اسی طرح قرآن عربی زبان میں وحی کیا ہے۔ (ربنا بریں "كَذَلِكَ" کا اشارہ "وَالِی الذِّیْنَ مِنْ قَبْلِكَ" کی طرف ہوگا)۔ اور یہ بھی ممکن ہے کہ بعد کے جملے کی طرف اشارہ ہو یعنی آپ پر ہماری وحی اس طرح ہے: قرآن کو عربی زبان میں اور ڈرانے کی غرض سے۔

یہ ٹھیک ہے کہ "فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَ فَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ" سے یہ بات سمجھی جاسکتی ہے کہ پیغمبر خدا کا فریضہ انذار بھی ہے اور اشارت دینا بھی ہے۔ لیکن چونکہ "انذار" کی تاثیر خصوصاً نادان اور ہٹ دھرم لوگوں کے دلوں میں زیادہ ہوتی ہے لہذا آیت میں بھی دومرتبہ "انذار" کو بیان کیا گیا ہے۔ البتہ فرق اتنا ہے پہلے مرحلے میں ڈرائے جانے والے لوگوں کی بات ہے اور دوسرے مرحلے میں جس چیز سے ڈرایا جا رہا ہے یعنی قیامت کی۔

جس دن کہ تمام انسانوں کے اجتماع کی وجہ سے ذلت و رسوائی سخت اور دردناک ہوگی۔

یہاں پر ایک سوال پیدا ہوتا ہے اور وہ یہ کہ آیا "تُنذِرَ اَمْرَ الْقُرْآنِ وَمَنْ حَوْلَهَا" سے یہ بات نہیں سمجھی جاتی کہ قرآن کے نزول کا مقصد مکہ اور اس کے اطراف کے لوگوں کو ڈرانا نہیں ہے؟ اگر ایسا ہے تو پھر یہ بات اسلام کے مالک ہونے کے منافی نہیں ہے؟

لیکن ایک نکتہ کی طرف توجہ کرنے سے اس کا جواب واضح ہو جاتا ہے اور وہ یہ کہ "اَمْرَ الْقُرْآنِ" کا کلمہ دو الفاظ سے مرکب ہے ایک "اَمْر" ہے جس کا اصل معنی کسی چیز کی بنیاد، ابتدا اور آغاز ہے اور "اَمْر" کو "اَمْر" اس لیے کہتے ہیں کہ وہ اولاد کے لیے اصل اور بنیاد کی حیثیت رکھتی ہے۔

پہلے توجہ رہے کہ "انذار" دو مفعولوں کی طرف متعدی ہوتا ہے اور زیر نظر آیات میں پہلے جملے میں اس کا پہلا مفعول ذکر ہوا ہے اور دوسرے جملے میں اس کا دوسرا مفعول۔ البتہ کبھی اس کا دوسرا مفعول "بَا" کے ساتھ آتا ہے اور کہتے ہیں "انذاراً بِذَلِكَ"۔

جبکہ ”قمری“ ”قمریہ“ کی جمع ہے جس کا معنی ہر قسم کی آبادی ہے خواہ وہ شہری ہو یا دیہاتی۔ شہر بڑے ہوں یا چھوٹے، اس بات کے شواہد قرآن میں بہت ملتے ہیں۔

اب دیکھنا یہ ہے کہ ”مکہ“ کو ”ام القریٰ“ تمام آبادیوں کی اصل و بنیاد (کس لیے کہتے ہیں؟ چنانچہ روایات اس بات کی صراحت کرتی ہیں کہ پہلے پہل تمام زمین، پانی میں غرق تھی اور آہستہ آہستہ خشکی پانی سے ظاہر ہونا شروع ہوئی (جدید سائنس بھی اسی نظریے کی تائید کرتی ہے)۔

یہی روایات کہتی ہیں کہ سب سے پہلے جس سرزمین نے پانی سے سر نکالا ”خانہ کعبہ“ تھا پھر اس کے اطراف کی زمین ظاہر ہونا شروع ہوئی جسے ”دحو الارض“ (یعنی زمین کا بچھنا) کے نام سے یاد کیا جاتا ہے۔

اس تاریخی پس منظر سے ظاہر ہوتا ہے کہ مکہ معظمہ روئے زمین کی تمام آبادیوں کی بنیاد، اصل اور نقطہ آغاز ہے۔ اسی لئے جب بھی ”ام القریٰ ومن حولها“ کہا جاتا ہے اس سے مراد روئے زمین کے تمام لوگ ہوتے ہیں۔ علاوہ انہیں ہم یہ بھی جانتے ہیں کہ اسلام نے تدریجی ترقی کی ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو پہلے پہل حکم ہوا کہ وہ اپنے قریب کے رشتہ داروں کو تبلیغ کریں جیسا کہ سورۃ شعراء کی ۲۱۴ ویں آیت میں ہے ”وانذر عشیرتک الاقربین“ تاکہ اس طرح سے اسلام کی بنیادیں مضبوط ہوں اور بڑھنے پھیلنے کے لیے آمادہ ہو۔ پھر دوسرے مرحلے میں آپ کو حکم ہوا کہ عرب قوم کو تبلیغ و انذار کریں، جیسا کہ سورۃ طہ سجدہ کی تیسری آیت میں آیا ہے:

قرانا عربیًا لقوم یعلمون

یہ قرآن عربی ہے اس قوم کے لیے جو فہم و ادراک رکھتی ہے۔

سورۃ زخرف کی ۴۴ ویں آیت میں بھی ہے:

وانہ لذكرک و لقومک

یہ قرآن تیرے لیے اور تیری قوم کے لیے یاد آوری ہے۔

چنانچہ جب اس قوم میں اسلام کی بنیادیں پختہ ہو گئیں تو پھر آپ کو وسیع اور عالمی سطح پر تبلیغ اسلام کا حکم ہوا جیسا کہ سورۃ فرقان کے آغاز میں ہے:

تبارک الذی نزل الفرقان علی عبدہ لیكون للعالمین نذیرا

۱۔ یہ تعبیر سورۃ انعام کی آیت ۹۲ میں بھی آئی ہے اور ہم نے اس بارے میں مذکورہ آیت کی تفسیر کے ذیل میں تفسیر نمونہ کی تیسری جلد میں مزید تفصیل بیان کی ہے۔

۲۔ یہ اس صورت میں ہے جب ”عربی“ کا معنی ”عربی زبان“ کیا جائے۔ لیکن اگر اس کا معنی ”فیض“ کیا جائے تو پھر اس کا مفہوم کچھ اور ہوگا۔

بابرکت ہے وہ ذات جس نے اپنے بندے پر قرآن نازل کیا تاکہ وہ تمام جہان والوں کو ڈرائے۔

یہ اور اس قسم کی کئی دوسری آیات ہیں۔

یہ اسی حکم کی وجہ تھی کہ اس زمانے میں پیغمبر اسلام علیہ وآلہ السلام نے جزیرۃ العرب سے باہر کے بادشاہوں کے نام خطوط روانہ کئے اور کسری، قیصر اور نجاشی جیسے بادشاہوں کو اسلام کی دعوت دی۔ اور انہی خطوط اور بنیادوں پر ہی آپ کے بعد آپ کے پیروکاروں نے تبلیغ اسلام کا سلسلہ جاری رکھا اور عالمی سطح پر آگے بڑھ کر پوری دنیا میں اسلام کو روشناس کروایا۔

اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ قیامت کو "یوم الجمعہ" کیوں کہتے ہیں؟ چنانچہ اس بارے میں کئی تفسیریں ملتی ہیں۔

کئی مفسرین کہتے ہیں چونکہ اس دن ارواح اور اجسام جمع ہوں گے۔

بعض کہتے ہیں چونکہ اس دن انسان اور اس کے اعمال جمع ہوں گے۔

بعض کہتے ہیں چونکہ اس دن ظالم اور مظلوم جمع ہوں گے۔

لیکن بظاہر یہ ہے کہ اس عظیم دن میں تمام مخلوقات جمع ہوں گی خواہ وہ اولین میں سے ہوں یا آخرین میں سے جیسا کہ سورہ واقعہ کی ۴۹-۵۰ آیت میں آیا ہے: (قل ان الاولین والآخرین لمجموعون الی میقات یوم معلوم)۔

اور چونکہ "فریق فی الجنة و فریق فی السعیر" کا جملہ لوگوں کی دو حصوں میں تقسیم کی نشاندہی کرتا ہے لہذا بعد کی آیت میں ارشاد ہوتا ہے: اگر خدا چاہتا تو ان سب کو ایک ہی امت قرار دیتا ان کو جبری طور پر ہدایت کرتا اور مؤمن بناتا (ولو شاء الله لجعلهم امة واحدة)۔

لیکن جبری طور پر ایمان لانے کا کیا فائدہ؟ اور یہ انسانی کمال کا معیار کیونکر قرار پا سکتا ہے؟ حقیقی تکامل اور ارتقاء وہی ہوتا ہے جو انسان اپنے ارادے، اختیار اور مکمل آزادی سے طے کرے۔

قرآنی آیات، انسان کی آزادی، ارادے اور اختیار کے دلائل سے معمور ہیں اصولی طور پر انسان کو یہی چیز دوسرے جانوروں سے ممتاز کرتی ہے۔ اگر انسان سے آزادی چھین لی جائے تو گویا اس سے انسانیت چھین لی جاتی ہے۔

یہ ایک عظیم ترین امتیاز اور اعزاز ہے جو خدا نے انسان کو عطا فرمایا ہے اور تکامل و ارتقاء کا غیر محدود راستہ بھی اس کے لیے کھول دیا گیا ہے اور یہ خداوند عالم کی ناقابل تردید اور اٹل سنت ہے۔

تعجب تو اس بات پر ہوتا ہے کہ اب بھی کچھ ناکاہ اور بے خبر لوگ ایسے ہیں جو جبر کے عقیدے کی حمایت کرتے ہیں اور طرۃ یہ کہ انبیاء کے پیروکار بھی کہلاتے ہیں۔ حالانکہ جبر کے عقیدے کو مان لینا تمام انبیاء کے مسلک کی نفی اور انکار کے مترادف ہے، اس طرح نہ تو فرائض و واجبات کا کوئی مفہوم ہوگا، نہ سوال و جواب کا اور نہ ہی وعظ و نصیحت کا حتیٰ کہ ثواب اور عقاب یعنی جزا اور سزا اپنی حیثیت کھو دیں گے۔

اس طرح سے نہ تو انسان اپنے اعمال پر نظر ثانی کر سکتا ہے، نہ ندامت اور پشیمانی کا کوئی مفہوم ہوگا اور نہ ہی توبہ اور

گزشتہ اعمال کی اصلاح کی ضرورت ہوگی۔

پھر اس بارے میں ایک اور اہم مسئلہ بیان فرمایا گیا ہے اور ایسے لوگوں کی تعریف اور توصیف کی گئی ہے جو بہشت کے مستحق اور سعادت مند ہیں اور یہ ان لوگوں کے مقابلہ میں ہے جو جہنم میں جائیں گے۔ ارشاد ہوتا ہے: لیکن خدا جسے چاہے اپنی رحمت میں داخل کر دے اور ظالموں کے لیے کوئی ولی اور مددگار نہیں ہے (ولکن یدخل من یشاء فی رحمۃہ والظالمون ما لہم من ولی ولا نصیر)۔

چونکہ دوزخی لوگوں کو ”ظلم“ کی صفت سے موصوف کیا جا رہا ہے جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ پہلے جملے میں ”من یشاء“ (جسے چاہے) سے مراد وہ لوگ ہیں جو ظالم نہیں ہیں اور اس طرح سے گویا عادل افراد بہشتی اور ظالم جہنمی ہیں۔ لیکن توجہ رہے کہ اس آیت میں اور قرآن مجید کی بہت سی دوسری آیات میں لفظ ”ظالم“ وسیع معنی ہے اور صرف ان لوگوں کے لیے نہیں جو دوسروں پر ظلم کرتے ہیں بلکہ ایسے لوگوں کے لیے بھی ہے جو اپنے آپ پر ظلم کرتے ہیں یا عقیدے کے لحاظ سے گمراہ ہیں اور شرک و کفر سے بڑھ کر اور کیا ظلم ہو سکتا ہے؟ حضرت لقمان اپنے فرزند سے فرماتے ہیں:

یا بنی لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظیم

میرے بیٹے خدا کا شریک نہ ٹھہراؤ کہ شرک عظیم ظلم ہے۔ (لقمان ۱۳)

ایک اور آیت میں ہے:

اللعنة الله على الظالمين الذين يصدون عن سبيل الله و يبغونها عوجا  
و هم بالآخرة هم كافرون

خبردار رہو کہ خدا کی لعنت ظالموں پر ہے وہی کہ جو لوگوں کو راہ حق سے روکتے ہیں اور اسے تبدیل کر دیتے ہیں اور آخرت پر ایمان نہیں رکھتے۔ (ہود - ۱۹)

”ولی“ اور ”نصیر“ کے درمیان فرق کے بارے میں بعض کہتے ہیں ”ولی“ وہ ہوتا ہے جو کسی درخواست کے بغیر کسی انسان کی مدد کرے لیکن ”نصیر“ کا معنی اس سے عام ہے۔ یہ احتمال بھی ہے کہ ”ولی“ ایسے سرپرست کی طرف اشارہ ہے جو ولایت کے حکم کے تحت اور کسی درخواست کے بغیر حمایت اور مدد کرتا ہے اور ”نصیر“ وہ فریادرس ہے جو امداد کی درخواست کے بعد انسان کی امداد کو آتا ہے۔

- ۹۔ اِمْرَاتٍ تَخِذُ وَا مِنْ دُونِهٖ اَوْلِيَاءَ ۚ فَاللّٰهُ هُوَ الْوَلِيُّ وَهُوَ يُحْيِي الْمَوْتٰى وَهُوَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ۝
- ۱۰۔ وَمَا اخْتَلَفْتُمْ فِيْهِ مِنْ شَيْءٍ فَحُكْمُهُ اِلَى اللّٰهِ ذٰلِكُمُ اللّٰهُ رَبِّىْ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ ۚ وَ اِلَيْهِ اُنِيْبُ ۝
- ۱۱۔ فَاِطْرُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ۚ جَعَلَ لَكُمْ مِّنْ اَنْفُسِكُمْ اَزْوَاجًا ۚ وَمِنَ الْاَنْعَامِ اَزْوَاجًا ۚ يَذُرُّوْكُمْ فِيْهِ ۚ لَيْسَ كَمِثْلِهٖ شَيْءٌ ۚ وَهُوَ السَّمِيْعُ الْبَصِيْرُ ۝
- ۱۲۔ لَهٗ مَقَالِيْدُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ۚ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَّشَآءُ ۚ وَ يَقْدِرُ ۚ اِنَّهٗ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمٌ ۝

### ترجمہ

- ۹۔ آیا انہوں نے خدا کے علاوہ دوسروں کو اپنا ولی بنالیا ہے؟ جبکہ ولی تو صرف اللہ ہے اور وہی مُردوں کو زندہ کرتا ہے اور وہی ہر چیز پر قادر ہے۔
- ۱۰۔ تم جس چیز میں بھی اختلاف کرتے ہو اس کا فیصلہ خدا کے ہاتھ ہے، وہی خدا میرا پروردگار ہے، میں نے اسی پر بھروسہ کیا ہے اور اسی کی طرف پلٹ جاؤں گا۔
- ۱۱۔ وہ ہی آسمانوں اور زمین کو پیدا کرنے والا ہے اور تمہاری جنس ہی سے تمہارے لیے جوڑا

بنایا ہے اور جانوروں میں بھی جوڑے بنائے ہیں۔ اور اسی (جوڑے ہونے کے) کے ذریعے تمہاری تعداد بڑھاتا ہے، اس کی مثل کوئی چیز نہیں ہے وہی سننے اور دیکھنے والا ہے۔

۱۲۔ آسمانوں اور زمین کی چابیاں اسی کے پاس ہیں۔ جن کے لیے چاہتا ہے اس کا رزق وسیع کر دیتا ہے اور جس کے لیے چاہتا ہے محدود کر دیتا ہے یقیناً وہ ہر چیز سے آگاہ ہے۔

## تفسیر ولی مطلق صرف خدا ہے

چونکہ گزشتہ آیات کی تفسیر میں یہ حقیقت بیان ہوئی تھی کہ خدا کے سوا کوئی بھی ولی اور مددگار نہیں ہے۔ زیر نظر آیات میں اس حقیقت کی تائید اور غیر خدا کی ولایت کی نفی میں کچھ معتبر اور مضبوط دلائل پیش کئے جا رہے ہیں۔ چنانچہ سب سے پہلے تعجب اور انکار کے انداز میں ارشاد فرمایا گیا ہے: آیا انہوں نے خدا کے علاوہ دوسروں کو اپنا ولی بنالیا ہے (اھ اتخذوا من دونہ اولیاء)۔

بلکہ ولی تو صرف خدا ہے (فانہ ہوالولی)۔

لہذا اگر وہ اپنے لیے کوئی ولی اور سرپرست بنانا بھی چاہتے ہیں تو انہیں چاہیے کہ خدا کو ہی بنائیں کیونکہ گزشتہ آیات میں اس کی ولایت کے دلائل اس کی صفات کمالیہ کے ساتھ ہی بیان ہو چکے ہیں یعنی جو خداوند عزیز و حکیم ہے، جو مالک، علی اور عظیم ہے، جو غفور اور رحیم ہے۔ یہ سات اوصاف جو ابھی بیان ہو چکے ہیں بذات خود خداوند عالم کی ولایت کے لیے بہترین دلیل ہیں۔

اس کے بعد ایک اور دلیل بیان کرتے ہوئے فرمایا گیا ہے: وہی مردوں کو زندہ کرتا ہے (وہو یحیی الموتی)۔ اور چونکہ معاد اور قیامت کا معاملہ اسی کے ہاتھ میں ہے اور انسان کی سب سے بڑی پریشانی اس کی مرنے کے بعد دوبارہ زندگی کی کیفیت کے بارے میں ہے لہذا اسی کی ذات پر توکل کرنا چاہیے نہ کہ کسی اور پر۔

پھر تیسری دلیل بیان فرماتے ہوئے فرمایا گیا ہے: وہی ہر چیز پر قادر و توانا ہے (وہو علی کل شیء قدير)۔ یہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ ”ولی“ ہونے کی اصل شرط قدرت رکھنے اور صحیح معنوں میں قادر ہونے میں مضمر ہے۔

۱۔ زحشری نے کشاف میں اور فخر الدین رازی نے تفسیر کبیر میں اور دوسرے بہت سے مفسرین نے یہاں پر ”ام“ کا معنی استفہام انکاری لیا ہے اور بعض دوسرے مفسرین مثلاً طبرسی نے مجمع البیان میں اور قرطبی نے الجامع لاحکام القرآن میں اس کا معنی ”بل“ لکھا ہے۔

بعد کی آیت میں اللہ تعالیٰ اپنی ولایت کی چوتھی دلیل کو اس صورت میں بیان کرتا ہے: ”تم جس چیز میں اختلاف کرو گے اس کا فیصلہ خدا کے ہاتھوں میں ہے“ اور وہی تمہارے اختلافات ختم کر سکتا ہے (وما اختلفتم فیہ من شیء فحکمہ الی اللہ)۔

جی ہاں! ولایت کی ایک شان یہ بھی ہے کہ جو لوگ اس کے پرچم تلے زندگی بسر کر رہے ہوں اگر ان کے درمیان کسی قسم کا اختلاف ہو جائے تو وہ صحیح فیصلے کے ذریعے اس اختلاف کو ختم کر دے۔ کیا بت یا شیاطین کہ جنہیں مبعود بنایا گیا ہے اس بات کی قدرت رکھتے ہیں یا پھر یہ کام خداوند عالم کی ذات کے ساتھ خاص ہے؟ جو ہر قسم کے اختلافات حل کرنے کے فرائض بھی آگاہ ہے حکیم بھی ہے اور اپنے فیصلہ پر عملدرآمد کروانے کی قدرت بھی رکھتا ہے۔ لہذا خداوند عزیز و حکیم ہی کو حاکم ہونا چاہیئے نہ کہ کسی اور کو۔

اگرچہ بعض مفسرین نے ”وما اختلفتم فیہ من شیء“ کے مفہوم کو آیات متشابہات کی تاویل کے بارے میں اختلافات یا صرف قانونی لڑائی جھگڑوں میں محدود کرنے کی کوشش کی ہے لیکن حقیقت یہ ہے کہ آیت کا مفہوم وسیع ہے اور اس مفہوم میں ہر قسم کے اختلافات آجاتے ہیں خواہ وہ معارف الہیہ اور عقائد کے بارے میں ہوں یا احکام تشریعی کے بارے میں اور یا قانونی معاملات وغیرہ میں۔ کیونکہ انسانی سلومات محدود اور ناچیز ہوتی ہیں لہذا ان کے درمیان پیدا ہونے والے اختلافات کو علم حق کے سرچشمہ فیض اور وحی کے ذریعے دور کیا جانا چاہیئے۔

خداوند عالم کی پاک ذات میں ولایت کے انحصار کے مختلف دلائل ذکر کرنے کے بعد پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زبانی ارشاد فرمایا گیا ہے: ”وہی خدا میرا پروردگار ہے“ جس میں کمال کی یہ صفات پائی جاتی ہیں (ذالکوا اللہ ربی)۔ اسی لیے تو میں نے اسے اپنا ولی اور مددگار منتخب کیا ہے، اسی پر توکل کیا ہے اور تمام مشکلات و مصائب کے وقت انہی کی جانب رجوع کرتا ہوں (علیہ توکل و الیہ انیب)۔

یہ بات بھی قابل توجہ ہے ”ذالکوا اللہ ربی“ کا جملہ خداوند عالم کی ربوبیت مطلقہ کی طرف اشارہ ہے یعنی ایسی مالکیت جس میں تدبیر بھی پائی جاتی ہو، اور ربوبیت کی دو قسمیں ہیں۔ ایک تو ربوبیت تکوینی جو کائنات کا نظام چلانے کے لیے ہوتی ہے اور دوسری ربوبیت تشریعی جو خداوند عالم کے سفیروں کے ذریعے احکام و قوانین وضع کرنے اور لوگوں کو ہدایت اور تبلیغ کرنے کے لیے ہوتی ہے۔

اسی بنیاد پر اس کے بعد ”توکل“ اور ”انابہ“ کے الفاظ آئے ہیں جن میں سے پہلا اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ مخوینی نظام میں اپنے تمام امور کو خدا کے سپرد کر دیا جائے اور دوسرا اس امر کی جانب کہ تشریعی امور کی بازگشت بھی اسی کی ذات

لے اس جملے کے آغاز میں لفظ ”قل“ مقدر ہے لہذا صرف یہی جملہ اور اس کے بعد کا جملہ پیغمبر اسلام کی زبانی ادا ہو رہا ہے۔ اور ”وما اختلفتم فیہ من شیء“ کا جملہ پروردگار عالم کے بیانات کا تسلسل ہے اور جن لوگوں نے اس کے علاوہ کوئی اور مؤلف اپنایا ہے ظاہر اُردہ صحیح نہیں ہے۔

کی جانب ہے (غور کیجئے گا)۔

بعد کی آیت خداوند کریم کی ولایت مطلقہ کی پانچویں دلیل بھی ہو سکتی ہے اور مقام ربوبیت اور توکل و انابہ کی لیاقت اور اہلیت کی دلیل بھی ہو سکتی ہے۔ فرمایا گیا ہے: وہی ہے جس نے آسمانوں اور زمین کو وجود بخشا ہے (فاطر السموات والارض)۔

”فاطر“ ”فطر“ (بروزن سطر) کے مادہ سے ہے جس کا اصل معنی کسی چیز کو بچاڑنا ہے۔ جو کہ ”قط“ کے مقابل میں ہے جس کا معنی بعض لوگوں کے بقول عرض میں کاٹنا ہے۔ گویا چیزوں کی تخلیق کے وقت عدم کا تاریک پردہ چاک ہو جاتا ہے اور بتی اس سے باہر نکل آتی ہے۔ اسی مناسبت کے تحت ہی جب خرماء کے خوشہ کا غلاف شق ہوتا ہے اور خوشہ اس سے باہر نکلتا ہے تو اسے ”فطر“ (بروزن شتر) کہتے ہیں۔

البتہ یہاں پر آسمانوں اور زمین سے مراد تمام آسمان، زمین اور ان میں موجود تمام چیزیں ہیں۔ کیونکہ خداوند عالم کی خلاقیت ان سب پر محیط ہے۔

پھر خدا کے دوسرے افعال کی توصیف کرتے ہوئے قرآن کہتا ہے: تمہاری جنس ہی سے تمہارے لیے جوڑا بنایا ہے اور جانوروں کے بھی جوڑے بنائے ہیں اور تمہیں اس (جوڑے ہونے کے) ناطے سے بڑھاتا اور پھیلاتا ہے (جعل لکم من انفسکم ازواجاً ومن الانعام ازواجاً یذروکم فیہ)۔

یہ بذات خود پروردگار عالم کی تدبیر اور اس کی ربوبیت اور ولایت کی عظیم نشانیوں میں سے ہے کہ اس نے انسانوں کے لیے جوڑا بھی انسانی جنس ہی سے بنایا ہے کہ ایک طرف تو روحانی طور پر اس کی تسکین و آرام کا سبب ہے اور دوسری طرف اس کی نسل کی بقا، تولید اور اس کے وجود کو برقرار رکھنے کا ذریعہ ہے۔

اگرچہ قرآن مجید نے ”یذروکم“ (تم انسانوں کو بڑھاتا اور پھیلاتا ہے) کہہ کر انسانوں کو مخاطب کیا ہے لیکن ظاہر سی بات ہے کہ نسل کے بڑھانے کا سلسلہ جانوروں اور دوسرے زندہ موجودات میں بھی جاری اور ساری ہے۔ لیکن حقیقت خداوند عالم نے سب کو ایک خطاب میں جمع ذکر کے انسانی عظمت کو برقرار رکھا ہے۔ لہذا خطاب صرف انسانوں ہی کو کیا ہے تاکہ دوسری چیزوں کا حکم بھی اس کے ضمن میں آجائے۔

۱۔ المیزان جلد ۸ ص ۲۳۔

۲۔ ”خطر“ کے معنی کے سلسلہ میں تفسیر نمونہ کی تیسری جلد میں سورہ انعام کی آیت ۱۲ کے ذیل میں دلچسپ گفتگو ہو چکی ہے یہاں پر اسے دہرانے کی ضرورت نہیں۔

۳۔ ”فیہ“ کی ضمیر ”انہ“ تدبیر کی طرف لوٹ رہی ہے یا پھر ”جعل ازواج“ کی طرف منہی طور پر یہ بھی بتاتے ہیں کہ ”یذروکم“ ”ذراً“ (بروزن) ”زرع“ کے مادہ سے ہے جس کا معنی ”تخلیق“ اور ”پیدائش“ ہے۔ لیکن تخلیق ایسی جس سے مخلوق ظاہری طور پر منصفہ شہود پر آجائے اور یہ لفظ پھیلانے اور منتشر کرنے کے معنی میں بھی آتا ہے۔

اس آیت میں جو تیسری صفت بیان ہوئی ہے وہ یہ کہ ”اس جیسی کوئی چیز نہیں ہے“ لیس کچھ شے (۶)۔  
در اصل یہ جملہ تمام خدائی صفات کی معرفت کی بنیاد ہے جب تک اس جملے کو پیش نظر نہ رکھا جائے خدا کی کسی بھی صفت کی حقیقت تک رسائی نہیں ہو سکتی۔ کیونکہ ”معرفۃ اللہ“ کی راہ کے راہیوں کے لیے جو سب سے زیادہ اور خطرناک مقام ایسا ہے وہ ہے ”تشبیہ کا مقام“ کہ جہاں پر وہ اسے مخلوق کی صفات سے تشبیہ دیتے ہیں اور یہ امر اس بات کا سبب بن جاتا ہے کہ انسان شرک کی گھاٹی میں جا گرتا ہے۔

بالفاظ دیگر خدا ہر لحاظ سے غیر محدود اور لامتناہی وجود ہے اور اس کے علاوہ جو بھی ہے وہ ہر لحاظ سے محدود اور متناہی ہے عمر، قدرت، علم، حیات، ارادہ، فعل غرض ہر لحاظ سے اور اسی چیز کا نام ”تنزیہ“ ہے جس کے ذریعے خداوند عالم کو ممکنات کے تمام نقائص سے پاک سمجھا جاتا ہے۔

یہی وجہ ہے کہ بہت سے مفہوم ایسے ہیں جو غیر خدا کے لیے تو ثابت ہیں لیکن ذات خداوند ذوالجلال کے لیے ان کا اطلاق بے معنی ہے۔ بطور مثال بعض کام ہمارے لیے آسان ہوتے ہیں اور بعض سخت، بعض چیزیں ہم سے دور ہیں اور بعض نزدیک، بعض واقعات ماضی میں رونما ہوئے ہیں اور بعض حال اور مستقبل میں رونما ہوں گے۔ اسی طرح بعض چیزیں ہمارے لیے چھوٹی ہیں اور بعض بڑی ہیں۔ کیونکہ ہمارا وجود محدود ہے اور دوسری چیزوں کے ساتھ موازنہ کرنے سے یہ مفہوم پیدا ہوتا ہے لیکن جو وجود ہر لحاظ سے غیر متناہی ہے اور ازل اور ابد پر محیط ہے اس کے لیے اس قسم کے معانی کا تصور کرنا ہی غلط ہے۔ نزدیک یا دور کا سوال اس کے نزدیک بے معنی سی بات ہے۔ سب اس کے نزدیک ہیں۔ اس کے لیے مشکل اور آسان کی اصطلاح کوئی حقیقت نہیں رکھتی سب کام اس کے لیے آسان ہیں۔ ماضی اور مستقبل کا مفہوم اس کے لیے بے معنی مفہوم ہیں اس کے لیے سب حال ہی حال ہے اور یہ بات بھی قابل توجہ ہے کہ ان معانی کے ادراک کے لیے خوب غور و غوض کی ضرورت ہے اور ذہن کو ان تمام چیزوں سے خالی کرنا ہو گا جن کا وہ خوگر ہو چکا ہے۔ اسی لیے تو ہم کہتے ہیں جو خدا کی معرفت تو آسان ہے لیکن اس کی صفات کی شناخت بہت ہی مشکل ہے۔ امیر المومنین علی بن ابی طالبؑ نبج البلاغہ میں فرماتے ہیں :

وما الجلیل واللطیف والشقیل والنفیس والقوی والضعیف فی خلقه

الاسواء

چیزیں خواہ بڑی ہوں یا چھوٹی، بھاری ہوں یا ہلکی، طاقتور ہوں یا کمزور، تخلیق و پیدائش میں سب یکساں ہیں اور اس کی قدرت کے سامنے سب ایک ہی ہیں۔

آیت کے آخر میں اس کی پاک ذات کی ایک اور صفت کو بیان کرتے ہوئے فرمایا گیا ہے : وہ سننے اور دیکھنے والا ہے (وہو السميع البصير)۔

جی ہاں وہی خالق بھی ہے اور مدبر بھی، سننے والا بھی ہے اور دیکھنے والا بھی۔ اس کے باوجود نہ تو اس کی کوئی مثال ہے نہ

شبیمہ اور نظیر۔ اس لیے اسی کے سایہ ولایت و ربوبیت میں پناہ لینی چاہیے اور اس کے غیر کی بندگی کا جو اگر دن سے آتا کر چھینک دینا چاہیے۔

زیر نظر آیات میں سے آخری آیت میں خداوند عالم کی تین اور صفات بیان کی جا رہی ہیں کہ جن میں سے ہر ایک صفت ولایت اور ربوبیت کے مسئلے کو خاص انداز میں پیش کر رہی ہے۔

سب سے پہلے فرمایا گیا ہے: آسمانوں اور زمین کی چابیاں اسی کے ہاتھ میں ہیں (لہ مقالید السماوات والارض)۔

اسی لیے جو شخص بھی جو کچھ رکھتا ہے سب اسی کا ہے جو کچھ حاصل کرنا چاہتا ہے اسی سے حاصل کرے صرف چابیاں ہی اس کے ہاتھ میں نہیں بلکہ زمین و آسمان کے خزانے بھی اسی کے قبضہ قدرت میں ہیں:

والله خزائن السماوات والارض

آسمانوں اور زمین کے خزانے خدا کے لیے ہیں۔ (منافقوں ۷)

”مقالید“ ”مقلید“ ”ربوزن“ ”اقلید“ کی جمع ہے جس کا معنی ہے چابی۔ یہ کلمہ بہت سے مقامات پر کنایہ کی صورت میں کسی چیز پر کامل تسلط حاصل ہونے کے معنی میں استعمال ہوتا ہے۔ مثلاً کہا جاتا ہے کہ اس کام کی چابی میرے ہاتھ میں ہے، یعنی وہاں تک رسائی اور اسے سر کرنے اور اس پر تسلط پانے کا سارا اختیار میرے پاس ہے۔ (اس لفظ کی اصل، اور خصوصیات کی تفصیل تفسیر نمونہ جلد ۱۱ سورہ زمر کی آیت ۶۲ کے ضمن میں بیان ہوئی ہے)۔

بعد کی صفت (جو کہ درحقیقت پہلی صفت کا نتیجہ ہے) کے بارے میں فرمایا گیا ہے: جس کے لیے چاہے رزق کو کشادہ کر دے اور جس کے لیے چاہے روزی تنگ کر دے (یسط الرزق لمن یشاء ویقدر)۔

چونکہ خزانے عالم اسی کے ہاتھ میں ہیں لہذا ہر شخص کا رزق و روزی بھی اسی کے دست قدرت میں ہے۔ اپنی مشیت کے مطابق جو کہ اس کی حکمت سے ظاہر ہوتی ہے اور بندگان خدا کی مصلحت بھی اسی میں ہوتی ہے رزق تقسیم کرتا ہے۔ چونکہ تمام موجودات کو رزق سے بہرہ مند کرنا، ان کی ضروریات اور دوسری بہت سی خصوصیات کو جاننے اور ان سے آگاہ ہونے پر موقوف ہے لہذا آخری صفت کے بارے میں فرمایا گیا ہے: وہ ہر چیز کو جانتا ہے (انہ بکل شیء علیم)۔

یہاں بعینہ وہی بات ہو رہی ہے جو سورہ ہود کی چھٹی آیت میں آئی ہے کہ:

وما من دابة فی الارض الا علی اللہ ساقھا ویعلم مستقرھا ومستودعھا

کل فی کتاب مبین

روئے زمین پر کوئی بھی چلنے والا ایسا نہیں ہے جس کی روزی خدا کے ذمہ نہ ہو۔ وہ اس کے

رہنے اور منتقل ہونے کی جگہ کو جانتا ہے۔ یہ سب کچھ کتاب مبین میں درج ہے۔

تو اس طرح سے چار آیات میں خدا کی گیارہ (ذاتی اور فعلی) صفات بیان ہوئی ہیں۔ یعنی اس کی ولایت مطلقہ، مردوں کو

زندہ کرنا، ہر چیز پر قدرت رکھنا، آسمان و زمین کی تخلیق، انسانوں کے جوڑے جوڑے بنانا اور انہیں پھیلانا اور بڑھانا، اس کا شریک نہ ہونا، سننے اور دیکھنے والا ہونا، آسمان و زمین کے خزانوں پر قدرت رکھنا، رازق ہونا اور تمام چیزوں سے آگاہ اور عالم ہونا۔ یہ صفات بیان کے لحاظ سے ایک دوسرے کی تکمیل کرتی ہیں اور سب اس کی ولایت اور ربوبیت کی دلیل ہیں نتیجتاً توحید عبادت کے ثبوت کا راستہ ہیں۔

## چند اہم نکات

۱۔ خدائی صفات کی معرفت: چونکہ ہماری معلومات بلکہ ہمارا تمام وجود محدود ہے لہذا ہم لامحدود ذات خداوند عالم کی کنہ حقیقت تک نہیں پہنچ سکتے، کیونکہ کسی چیز کی حقیقت سے آگاہی دراصل اس کے احاطہ کرنے کے معنی میں ہوتا ہے، اسی لیے ایک محدود چیز کسی لامحدود ذات کا کیسے احاطہ کر سکتی ہے؟ نیز جس طرح اس کی ذات کی حقیقت سے آشنائی مشکل ہے اسی طرح اس غیر محدود ذات کی صفات کے بارے میں بھی آگاہی ہم جیسے محدود افراد کے بس سے باہر ہے کیونکہ اس کی صفات بھی تو عین ذات ہوتی ہیں۔

بنابریں ہم خدا کی ذات اور صفات کے بارے میں جو کچھ بھی جانتے یا سمجھتے ہیں وہ صرف اپنے ایک اجمالی علم کی بنا پر ہے جس کا زیادہ تر محور اس کے آثار ہیں۔

پھر یہ کہ ہمارے الفاظ، ہماری روزمرہ کی زندگی کی ضروریات پورا کرنے کے لیے ہوتے ہیں اور برحق خدا کی لامحدود ذات اور صفات کو بیان نہیں کر سکتے۔ لہذا علم و قدرت، حیات و ولایت اور مالکیت جیسے الفاظ جو کہ اس کی صفات ثبوتیہ اور صفات سببیہ کو بیان کرتے ہیں درحقیقت ان کا اصل معنی کچھ اور ہی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ بعض اوقات ہمیں ایسی تعبیرات دیکھنے میں آتی ہیں جو بادی النظر میں تناقض اور تضاد معلوم ہوتی ہیں لیکن جب ان پر اچھی طرح غور و خوض کیا جائے تو کچھ اور حقیقت سامنے آتی ہے۔ مثلاً ہم کہتے ہیں کہ خدا "اول" بھی ہے اور "آخر" بھی "ظاہر" بھی ہے اور "باطن" بھی۔ سب کے ساتھ بھی ہے مگر ان کے ہمراہ نہیں، سب سے جدا ہے لیکن ان سے اجنبی نہیں۔

البتہ اگر ان الفاظ کے معیار اور مفہوم کے ساتھ محدود اور ممکن موجودات کے متعلق بات کریں تو یہ چیز سمجھ میں آتی ہے کہ جو چیز اول ہوتی ہے وہ آخر نہیں ہو سکتی اور جو ظاہر ہوتی ہے وہ باطن نہیں ہو سکتی۔ لیکن جب ان الفاظ کو غیر متناہی اور لامحدود ذات کے افق میں دیکھنا چاہیں تو سب اس میں جمع ہیں کیونکہ غیر متناہی وجود اول ہونے کے باوجود آخر ہے اور ظاہر ہونے کے ساتھ ساتھ باطن ہے۔

جب یہ بات سمجھ آگئی تو ہم یہیں پر ایک اور بات کہیں گے اور وہ یہ کہ اس کی جمالی اور جلالی صفات کی معرفت کے لیے جو سب سے ضروری اور اہم بات پیش نظر رکھنی چاہیے وہ یہ ہے کہ یہ حقیقت ہمیشہ پیش نظر رہے کہ "نہ تو کوئی چیز اس کی مثل ہے اور نہ ہی وہ کسی کے مشابہ ہے" یعنی (دیس کمشلہ شیء)

امیر المؤمنین علی بن ابی طالب علیہ السلام نے اسی حقیقت کو بڑی وضاحت کے ساتھ نبج البلاغہ کے خطبات میں

بیان فرمایا ہے، مثلاً

ما وحده من کیفه، ولا حقیقته. اصاب من مثله، ولا ایاه عتی من شبهه،  
ولا صمده من اشار الیه و توهمه  
جو شخص اس کی کیفیت کا قائل ہوا اس نے اسے اکیلا نہ جانا اور جس نے اس کے لیے شبیہ  
اور مثال قرار دی وہ اس کی ذات کی حقیقت تک رسائی حاصل نہ کر سکا اور جس نے اسے  
کسی کے مشابہ سمجھا اس نے اس کا قصد نہیں کیا اور جو اس کی طرف اشارہ کرے گا یا اپنے  
وہم و گمان میں لے آئے گا وہ اسے منزه نہیں سمجھے گا۔  
ایک اور مقام پر ارشاد فرماتے ہیں:

کل مسمی بالوحدة غیره قلیل  
ہر وہ چیز جس کو وحدت کے نام سے موسوم کیا جائے وہ بہت قلیل اور کم مقدار میں ہوتی  
ہے سوائے ذات خدا کے کیونکہ اس کی وحدت اس کی غیر متناہی عظمت پر واضح دلیل  
ہے۔

مختصر یہ کہ صفات خداوندی کے باب میں، ہمیشہ "لیس کمثله شیء" (اس کے مانند کوئی چیز نہیں)  
کا چراغ لے کر حرکت کرنی چاہیئے اور نہ یکن لہ کفو احد " (اس کے مانند نہ کوئی چیز نہیں) کے  
پر تو میں اسے دیکھنا چاہیئے اور عبادات وغیرہ میں "سبحان اللہ" (وہ پاک و پاکیزہ ہے) کا ارشاد بھی اسی حقیقت  
کی طرف ہے۔

۲۔ ایک ادبی نکتہ: "لیس کمثله شیء" میں "کاف" حرف تشبیہ ہے، جس کا معنی ہے "مثل" اور یہ  
پورا جملہ مل کر یہ معنی دے گا "اس کی مثل جیسی کوئی چیز نہیں" اس لفظی تکرار کی وجہ سے بہت سے مفسرین نے "کاف" کو  
زائد تسلیم کیا ہے جو عام طور پر تاکید کے لیے آتا ہے۔ فصحاء عرب کے کلام میں ایسی ہزاروں مثالیں ملتی ہیں۔  
لیکن یہاں پر ایک نہایت ہی لطیف تفسیر ملتی ہے اور وہ یہ کہ بعض لوگ کہتے ہیں تمہارے جیسے میدان سے فرار نہیں  
کرتے یعنی تمہارے جیسے لوگوں کو میدان حوادث سے نہیں بھاگنا چاہیئے جن میں اس قدر شجاعت، بہادری، عقل اور  
ہوش و خرد ہو۔ (یعنی جن لوگوں میں تمہارے جیسی صفات پائی جاتیں انہیں یہ کام کرنا چاہیئے)۔  
زیر بحث آیات کا یہ معنی ہو گا: خداوند عالم کی مثل کی مثل کبھی نہیں ہو سکتی جس میں وسیع علم اور عظیم ولائتناہی صفات  
پائی جاتیں۔

یہ نکتہ بھی پیش نظر رہے کہ بعض ارباب لغت کے بقول چند الفاظ ایسے ہیں جو "مثل" کا معنی دیتے ہیں۔ البتہ اس

کے مفہوم کے جامع ہونے کو نہیں پہنچ سکتے۔

”ند“ (بروزن ضد) کا لفظ وہاں بولا جاتا ہے جہاں پر صرف جوہر اور ماہیت میں شبہیت مقصود ہو۔

”شبہ“ کا لفظ وہاں بولا جاتا ہے جہاں کیفیت کی بات درپیش ہو۔

”مساوی“ کا اطلاق وہاں ہوتا ہے جہاں پر تعدد (رکیت) کی بات کرنی مقصود ہو۔

”شکل“ وہاں پر بولتے ہیں جہاں پر مقدار کی بات ہو۔

لیکن ”مثل“ کا مفہوم وسیع اور عام ہے کہ جس میں سب مفہام جمع ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ جب خداوند عالم اپنی ذات سے ہر قسم کی شبیہ و نظیر کی نفی کرنا چاہتا ہے تو فرماتا ہے ”یس کہ مثله شیء“۔  
۳۔ خدا کے رازق ہونے کے بارے میں کچھ باتیں۔

(الف) : روزی کے وسیع اور تنگ ہونے کا معیار کیا ہے؟ یہ بات تو ہمیشہ ذہن میں رہنی چاہیئے کہ کسی کے رزق کی وسعت کا ہمیشہ یہ مطلب نہیں کہ خدا اس پر راضی ہے اور کسی پر رزق کی تنگی سے ہمیشہ یہ مراد نہیں کہ خدا اس پر ناراض ہے۔ کیونکہ خدا کبھی انسان کو روزی کی وسعت کے ذریعے آزما رہا ہے اور بے انتہا مال اس کے اختیار میں دے دیتا ہے اور کبھی معیشت کی تنگی کی وجہ سے اس کے صبر و استقامت اور پامردی کا امتحان لینا چاہتا ہے اور اس طرح سے ان صفات کو پروان چڑھاتا ہے۔

کبھی تو ایسا ہوتا ہے کہ مال و دولت کی فراوانی صاحبان مال کے لیے وبال جان بن جاتی ہے اور ان سے ہر قسم کا سکھ اور چین چھین لیتی ہے چنانچہ سورۃ توبہ کی ۵۵ دس آیات میں ارشاد ہوتا ہے :

فلا تعجبک اموالہم ولا اولادہم انما یرید اللہ لیعذبہم بہا فی

الحیوۃ الدنیا و تزہق انفسہم و ہم کافرون

ان لوگوں کے مال و دولت اور اولاد کی فراوانی تجھے حیران نہ کر دے، خدا تو یہی چاہتا ہے کہ

انہیں اس ذریعے سے دنیاوی زندگی میں عذاب دے اور وہ کفر کی حالت میں مریں۔

سورۃ مؤمنوں کی آیات ۵۵-۵۶ میں فرمایا گیا ہے :

ایحسبون انما نعدہم بہ من مال و بنین نسارع لہم فی الخیرات

بل لا یشعرون

کیا وہ یہ گمان کرتے ہیں کہ ہم نے جو انہیں مال و اولاد عطا کی ہے اس لیے ہے کہ ان پر اچھائیوں

کے دروازے کھول دیئے ہیں، ایسا نہیں ہے، وہ اس بات کو نہیں سمجھتے۔

(ب) : روزی کا مقرر کرنا اس کی تلاش کے منافی نہیں : روزی کے بارے میں خداوند عالم کی طرف سے

تقدیر کی جو آیات قرآن مجید میں آئی ہیں ان سے یہ نتیجہ نہیں نکالنا چاہیئے کہ چونکہ خداوند عالم نے انسان کی روزی تو مقرر فرما ہی دی ہے لہذا اس بارے میں تلاش اور کوشش کی کیا ضرورت ہے۔ اس بات کو سستی کا بہانہ بنا کر انفرادی اور اجتماعی کوششوں سے فرار نہیں کرنا چاہیئے۔ ورنہ یہ سوچ قرآن مجید کی ان اکثر و بیشتر آیات کے خلاف ہوگی جن میں سعی و کوشش اور تلاش و حصول کو کامیابی کا معیار سمجھا گیا ہے۔

مقصود یہ ہے کہ تمام تلاش اور کوششوں کے باوجود بھی کبھی ہم واضح طور پر دیکھتے ہیں کہ کوئی ایسا ہاتھ کار فرما ہوتا ہے کہ ان سب کوششوں کا نتیجہ کچھ بھی نہیں نکلتا اور کبھی اس کے بالکل برعکس ہوتا ہے ایسا اس لیے ہے تاکہ دنیا کو معلوم ہو جائے کہ اس عالم اسباب کے پس پردہ ذات "مبب الاسباب" کا دست قدرت کار فرما ہے۔ بہر حال سستی اور کاہلی کی وجہ سے حاصل ہونے والی محرومیوں کو ہرگز خدا کے کھاتے میں نہیں ڈالنا چاہیئے کیونکہ اس نے تو پہلے دن سے فرمادیا ہے کہ تلاش و کوشش کے مطابق روزی ملے گی۔

(ج) : رزق صرف دنیاوی نعمتوں ہی کا نام نہیں : رزق اور روزی کا وسیع معنی ہے جو معنوی اور روحانی روزی پر بھی بولا جاتا ہے۔ بلکہ حقیقت میں روزی کہتے ہی معنوی رزق کو ہیں۔ دعاؤں میں بھی اسی معنوی روزی کے بارے میں رزق کا لفظ اکثر مقام پر بولا گیا ہے۔ مثلاً حج کے بارے میں ہم دعا مانگتے ہیں۔

اللھم ارزقنی حج بیتک الحرام

اطاعت کی توفیق اور معصیت سے دوری کے لیے کہتے ہیں :

اللھم ارزقنی توفیق الطاعة وبعد المعصية ۔۔۔

ماہ رمضان کی دعاؤں میں کہتے ہیں (۵ اویں روزے کی دعائیں) :

اللھم ارزقنی فیہ طاعة البخاشعین

اور اسی طرح دوسری چیزوں کے بارے میں ہے۔

(د) : قرآن مجید اور روزی کی کثرت : قرآن مجید نے چند امور ایسے ذکر کئے ہیں جو بذات خود انسانی تربیت کے لیے تعمیری درس کی حیثیت رکھتے ہیں، ایک مقام پر ارشاد فرماتا ہے :

لئن شکرتم لآتینا بیدنکم

اگر تم نے نعمتوں کا شکر ادا کیا (انہیں اپنے صحیح مصرف میں خرچ کیا) تو تمہیں زیادہ نعمتیں عطا کر دیں

گ۔ (ابراہیم / ۷)

ایک دوسرے مقام پر لوگوں کو تلاش و حصول روزی کی دعوت دیتے ہوئے فرماتا ہے :

هو الذی جعل لکم الارض ذلولا فامشوا فی مناكبھا وکلوا من رزقہ

خدا تو وہ ذات ہے جس نے زمین کو تمہارے لیے خاضع اور خاشع بنا دیا ہے تاکہ تم اس کی

پشت پر چلو پھرو اور اس کے رزق سے کھاؤ پیو۔ (ملک / ۱۵)

ایک اور مقام پر تقویٰ اور پرہیزگاری کو وسعت رزق کا معیار بتایا ہے، ارشاد ہوتا ہے :  
 ولوان اهل القرى امنوا واتقوا الفتحنا عليهم بركات من السماء والارض  
 یعنی اگر روئے زمین کے لوگ ایمان لے آئیں اور تقویٰ اختیار کر لیں تو ہم آسمان و زمین کی برکتیں  
 ان کے لیے کھول دیں۔ (اعراف/۹۶)

(۸) رزق کی تنگی اور تربیتی مسائل : بعض اوقات ایسا بھی ہوتا ہے کہ لوگوں پر رزق کی تنگی اس لیے کی جاتی  
 ہے تاکہ ان کی طرف سے پیدا ہونے والے فتنہ و فساد کے آگے بند باندھا جاسکے جیسا کہ اسی سورہ (شوریٰ) کی ۲۷ ویں آیت  
 میں ہے :

ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا في الارض  
 اگر خدا اپنے بندوں کے لیے روزی کشادہ کر دے تو وہ ظلم و طغیان کی راہ اختیار کر لیں۔  
 (۹) رزق صرف خدا کے ہاتھ میں ہے : قرآن مجید نے اس بات پر زور دیا ہے کہ انسانوں کو چاہیے کہ وہ  
 اپنا روزی رسان صرف خدا کو جانیں اور غیر خدا سے کبھی روزی نہ مانگیں اور اس کے ساتھ ساتھ خدا پر ایمان اور توکل کے بعد  
 سعی و کوشش سے کام لیں سورہ فاطر کی تیسری آیت میں ارشاد فرمایا گیا ہے :  
 هل من خالق غير الله يرزقكم من السماء والارض  
 آیا خدا کے علاوہ کوئی اور خالق ہے جو تمہیں زمیں و آسمان سے روزی بہم پہنچائے ؟  
 سورہ عنکبوت کی آیت ۷ میں ارشاد فرمایا گیا ہے :  
 فابتغوا عند الله الرزق  
 رزق صرف خدا ہی سے مانگو۔

اس طرح کا حکم دے کر انسان کے اندر عزت نفس، بے نیازی، خودداری اور غیر وابستگی کی روح کو اجاگر کر دیا ہے۔  
 روزی کی تقسیم، زندگی بسر کرنے کے لیے رزق کی تلاش، روزی کے اسباب اور اس کے سرچشمے کے بارے میں ہم  
 نے تفسیر نمونہ کی جلد ۶ (سورہ نحل کی ۱۷ ویں آیت کے ذیل) میں اور جلد ۵ (سورہ ہود کی چھٹی آیت کے ذیل) میں  
 تفصیل سے گفتگو کی ہے۔

۱۳۔ شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ ۚ كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ ۚ اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ ۝

۱۴۔ وَمَا تَفَرَّقُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ ۚ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى لَّفَقَضَ بَيْنَهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ أُورِثُوا الْكُتُبَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٌ ۝

## ترجمہ

۱۳۔ تمہارے لئے وہی دین مقرر کیا ہے کہ جس کے متعلق نوح کو ہدایت کی تھی اور وہ جو ہم نے تیری طرف وحی بھیجی اور جو ہدایت ہم نے ابراہیم، موسیٰ اور عیسیٰ کو کی (وہ یہ تھی) کہ دین کو قائم و برقرار رکھو اور اس میں تفرقہ ایجاد نہ کرو۔ ہر چند کہ تیری یہ دعوت مشرکین پر سخت گراں ہے، خدا جسے چاہے منتخب کر لیتا ہے اور جو اس کی طرف لوٹے اس کی ہدایت کرتا ہے۔

۱۴۔ وہ علم اور آگاہی کے بعد ہی تفرقہ کا شکار ہوئے ہیں اور یہ تفرقہ بازی حق سے انحراف راہِ عداوت و حسد کی وجہ سے تھی اور اگر تیرے پروردگار کی جانب سے فرمان صادر نہ ہو چکا ہوتا کہ وہ ایک خاص مقرر شدہ مدت تک کے لیے زندہ اور آزاد رہیں تو خدا نے ان کے دُریان

فیصلہ کر دیا ہوتا اور جو لوگ ان کے بعد کتاب کے وارث ہوئے ہیں وہ بدگمانی پر مبنی شک و شبہ میں مبتلا ہیں۔

## تفسیر آپ کا دین تمام انبیاء کے دین کا پچوڑ ہے

اس سورہ کی اکثر گفتگو مشرکین سے متعلق ہے اور گزشتہ آیات میں بھی اسی موضوع پر بات ہو رہی تھی۔ لہذا زیر نظر آیات بھی اس حقیقت کو واضح کر رہی ہیں کہ توحید الہی کی طرف اسلام کی دعوت کوئی نئی بات نہیں ہے بلکہ تمام اولوالعزم انبیاء کی دعوت ہے نہ صرف توحید کی حد تک، تمام بلکہ بنیادی مسائل میں تمام انبیاء کی دعوت کے اصول تمام آسمانی ادیان میں ایک ہی تھے۔ چنانچہ ارشاد ہوتا ہے: خدا نے ایسا دین تمہارے لیے مقرر فرمایا ہے جس کی ہدایت پہلے اولوالعزم پیغمبر نوح کو فرمائی تھی (شرع لکم من الدین ما وصی بہ نوحاً)۔

”اور اسی طرح جس چیز کی ہم نے تیری طرف وحی بھیجی اور ابراہیم، موسیٰ اور عیسیٰ کو اس کی سفارش کی“ (والذی اوحینا الیک وما وصینا بہ ابراہیم و موسیٰ و عیسیٰ)۔

تو اس طرح سے جو کچھ گزشتہ پیغمبروں کی شریعتوں میں موجود تھا وہ سب کچھ آپ کی شریعت میں موجود ہے۔

ع۔ آنچہ خوبان ہمہ دارند تو تنہا داری

”من الدین“ کی تعبیر سے واضح ہوتا ہے آسمانی شریعتوں کی ہم آہنگی صرف توحید یا اصول دین کے دوسرے مسائل

تک محدود نہیں ہے بلکہ دین الہی اساسی اور بنیادی لحاظ سے مجموعی طور پر ہر جگہ ایک ہے ہر چند کہ انسانی معاشرے کے ارتقائی تقاضوں کے تحت فروعی قوانین کو انسان کے ارتقائی مراحل سے ہم آہنگ کرنا پڑتا ہے تاکہ وہ بالتدریج اپنی آخری حد و ”خاتم ادیان“ تک پہنچ جائیں۔

یہی وجہ ہے کہ قرآن پاک کی دیگر آیات میں بہت سارے شواہد موجود ہیں جن سے پتہ چلتا ہے کہ تمام ادیان کے عقائد، فرائض اور قوانین کے کلی اصول ایک جیسے ہیں۔

مثلاً قرآن مجید میں بہت سے انبیاء کے حالات میں ہم پڑھتے ہیں کہ ان کی ابتدائی دعوت یہی تھی ”یا قوم اعبدوا اللہ“۔

ایک اور جگہ ارشاد ہوتا ہے :

وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ

ہم نے ہر امت میں ایک رسول بھیجا تاکہ وہ لوگوں کو کہے کہ خدائے واحد کی عبادت کرو۔

قیامت کے بارے میں ڈرانے کا سلسلہ بھی بہت سے انبیاء کی دعوت میں آیا ہے ملاحظہ ہوں سورۃ انعام کی ۱۲۰ آیات، سورۃ اعراف کی ۵۹ دین آیت، سورۃ شعراء کی ۱۳۵ دین، سورۃ مریم کی ۳۱ دین اور طہ کی ۵۱ دین۔

حضرت موسیٰ، عیسیٰ اور شعیب علیہم السلام نماز کی تبلیغ کرتے ہیں ملاحظہ ہو سورۃ طہ ۱۲۱، سورۃ مریم ۳۱ اور سورۃ ہود ۸۷ اور حضرت ابراہیم علیہ السلام حج کی دعوت دیتے ہیں ملاحظہ ہو سورۃ حج ۲۷۔

روزہ تمام گزشتہ اقوام میں تھا۔ ملاحظہ ہو سورۃ بقرہ ۱۸۳۔

لہذا آیت میں ایک کلی حکم کے تحت تمام انبیاء کے بارے میں فرمایا گیا ہے : ہم نے ان سب کو حکم دیا : دین کو قائم و برقرار رکھو اور اس میں تفرقہ نہ ڈالو (ان اقموا الدین ولا تفرقوا فیہ)۔

دواہم امور کا حکم تھا، ایک تو تمام امور میں خدا کے دین کو قائم و برقرار رکھیں (صرف عمل کی حد تک نہیں بلکہ اسے قائم، زندہ اور برقرار بھی رکھیں) اور دوسرے بہت بڑی بلا سے پرہیز کریں یعنی دین میں تفرقہ اور نفاق ایجاد نہ کریں۔

اسی آیت میں آگے چل کر فرمایا گیا ہے : ہر چند کہ تیری یہ دعوت مشرکین کے لیے سخت گراں ہے (کبر علی المشرکین ما تدعوہم الیہ)۔

سالہا سال کے تعصب اور جہالت کی وجہ سے وہ لوگ شرک اور بت پرستی سے مانوس ہو چکے ہیں اور شرک ان کے دہود میں حلول کر چکا ہے جس کی بنا پر توحید کی دعوت سے انہیں وحشت ہوتی ہے علاوہ ازیں شرک سے مشرکین کے سرغنون کے شخصی مفادات وابستہ ہیں جبکہ دعوت توحید تو مستضعفین کو ایسے لوگوں کے خلاف اٹھ کھڑا ہونے پر آمادہ کرتی ہے اور مشرکین کی ہوا دہوس پرستی اور مظالم کی روک تھام کرتی ہے۔

لیکن پھر بھی جس طرح انبیاء کا انتخاب خدا کے ہاتھ میں ہے اسی طرح لوگوں کی ہدایت بھی اسی کے دست قدرت میں ہے "خدا جسے چاہے منتخب کرے اور جو اس کی طرف لوٹ جائے اسے ہدایت کرتا ہے" (اللہ یجتبی الیہ من یشاء ویہدی الیہ من ینیب)۔

## قابل غور نکات

۱۔ "شَرَعَ" "شَرَع" (بروزن "زرع") کا اصل معنی روشن اور واضح راستہ ہے اور جو راستہ نہر یا دریا میں داخل ہوتا ہے اسے بھی "مشریعة" کہتے ہیں۔ بعد ازاں یہ کلمہ خدائی ادیان اور آسمانی شریعتوں کے بارے میں استعمال ہونے لگا کیونکہ سعادت اور بھلائی کا روشن اور واضح راستہ انہی میں ہے اور ایمان، تقویٰ، صلح اور عدالت کے آب حیات تک پہنچنے کے لیے بھی یہی راستہ ہے۔

اور چونکہ پانی طہارت، پاکیزگی اور زندگی کا بہت بڑا ذریعہ ہے لہذا یہ لفظ بھی خدائی دین کے ساتھ واضح مناسبت رکھتا ہے۔ کیونکہ یہ بھی معنوی لحاظ سے انسانی معاشرے اور انسان کی جان اور روح کے ساتھ وہی کچھ کرتا ہے جو پانی کرتا ہے۔  
۲۔ اس آیت میں خدا کے صرف پانچ انبیاء کی طرف اشارہ ہوا ہے یعنی نوح، ابراہیم، موسیٰ، عیسیٰ اور حضرت محمد علیہم الصلوٰۃ والسلام کی طرف (کیونکہ یہی پانچ اولوالعزم رسول ہیں یعنی نئے دین وائین کے مالک صرف یہی پانچ بزرگوار ہیں درحقیقت یہ آیت اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ شریعت صرف ان پانچ بزرگوں میں منحصر ہے۔

۳۔ سب سے پہلے حضرت نوحؑ کا ذکر ہے کیونکہ سب سے پہلی شریعت کہ جس میں ہر قسم کے عبادی اور اجتماعی قوانین موجود تھے آپ ہی سے آغاز ہوتی ہے اور آپ سے پہلے کے انبیاء کے پاس محدود پروگرام اور احکام تھے۔  
یہی وجہ ہے کہ قرآن مجید اور روایات میں نوح علیہ السلام سے پہلے کسی آسمانی کتاب کا ذکر نہیں ملتا۔

۴۔ یہ بات بھی قابل ذکر ہے کہ ان پانچ اولوالعزم رسولوں میں سب سے پہلے جناب نوحؑ کا ذکر آیا ہے پھر پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا پھر ابراہیمؑ، موسیٰؑ اور عیسیٰ علیہ السلام کا اور اس طرح کی ترتیب اس لیے ہے کیونکہ نوح علیہ السلام بوجہ آغازِ شریعت کے پہلے ذکر ہوئے ہیں اور پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ذکر بوجہ ان کی عظمت کے ہے پھر دیگر حضرات کا ذکر بلحاظ ان کے زمانہ کے ہے۔

۵۔ یہ نکتہ بھی قابل توجہ ہے کہ آیت میں پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بارے میں ”اوجینا الیک“ رہم نے آپ کی طرف وحی بھیجی (کی تعبیر آئی ہے لیکن دوسرے انبیاء کے لیے ”توصیہ“ کا لفظ استعمال ہوا ہے شاید یہ فرق اس لیے ہے کہ دوسرے آسمانی ادیان کی نسبت اسلام کی اہمیت کو واضح کیا جائے۔

۶۔ آیت کے آخر میں انبیاء کے انتخاب کے طریقہ کار کو ”من یشاء“ کے اشارہ کے ساتھ بیان کیا جا رہا ہے یعنی انبیاء کا انتخاب ان کی وجودی لیاقت کی بنا پر ہوتا ہے۔

لیکن امت کے بارے میں ”من یشاء“ (جو خدا کی طرف رجوع کرے، گناہوں سے توبہ کرے اور اطاعت اختیار کرے) کی تعبیر ہے تاکہ خداوند عالم کی ہدایت کا معیار اور اس کی شرائط سب لوگوں پر واضح ہو جائیں اور ان پر عمل پیرا ہو کر اس کے دریا تے رحمت تک پہنچ جائیں۔

حدیث قدسی میں آیا ہے :

من تقرب منی شبرا تقربت منه ذراعا ومن اتانی یمشی، اتیتہ ہرولة  
جو ایک بالشت کے برابر میرے قریب ہو گا میں ایک ہاتھ کے برابر اس کے قریب ہوں گا۔ جو  
شخص چل کر میرے پاس آئے گا میں دوڑ کر اس کی طرف جاؤں گا۔

۱۔ یہ معنی اجمالی طور پر انسان العرب، مفردات راغب اور لغت کی دوسری کتابوں میں آیا ہے۔

۲۔ اس سلسلے میں مزید تفصیل سورہ بقرہ کی آیت ۲۱۳ کے ذیل (تفسیر نمونہ جلد اول) میں ملاحظہ فرمائیں۔

۳۔ تفسیر کبیر فخر رازی جلد ۲، ص ۱۵۷۔ (اس آیت کے ذیل میں)۔

آخری جملے کی تفسیر میں یہ احتمال بھی ذکر کیا گیا ہے کہ ”اجتباء“ اور انتخاب صرف انبیاء کے ساتھ مخصوص نہیں بلکہ خدا کے وہ خالص و مخلص بندے جو اس مقام کی لیاقت کے حامل ہیں وہ بھی اس کا مصداق ہیں۔

چونکہ اولوالعزم انبیاء کی دعوت کے دوران میں سے ایک دین میں تفرقہ بازی سے پرہیز ہے اور یقیناً ان سب نے اسی اساس پر تبلیغ بھی کی ہے، لیکن سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ آخر ان مذہبی اختلافات کا سرچشمہ کیا ہے اور یہ کہاں سے پیدا ہوئے ہیں؟

بعد کی آیت اسی سوال کا جواب دیتی ہے اور دینی اختلافات کے سرچشمہ کی نشاندہی یوں کرتی ہے، انہوں نے تو تفرقہ بازی کا رستہ اُس وقت اختیار کیا جب ان پر اتمام حجت ہو گئی اور کافی حد تک علم ان کے پاس پہنچ گیا اور یہ فرقہ بازی دنیاوی محبت، جاہ طلبی، ظلم، حسد اور عداوت کی وجہ سے تھی۔ ”وَمَا تَفْرَقُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ“۔

جی ہاں ظالم دنیا پرست اور کینہ پرور حاسد لوگ انبیاء کے اس کچھتی پر مبنی دین و آئین کے خلاف اٹھ کھڑے ہوئے اور ہر ایک گروہ کے لیے ایک ایک رستہ بنا کر انہیں اسی راہ پر لگا دیا تاکہ اس طرح سے اپنی حکومتوں کی بنیادوں کو مستحکم بنا سکیں، دنیاوی منفعت حاصل کر سکیں اور سچے مومنین اور انبیاء کے ساتھ اپنے بغض و حسد کو آشکار کر سکیں۔ لیکن یہ سب کچھ اتمام حجت ہو جانے کے بعد تھا۔

معلوم ہوا کہ ان کے مذہبی اختلافات کا سرچشمہ جہالت اور بے خبری نہیں بلکہ بغاوت، سرکشی، ظلم، راہ حق سے انحراف اور ذاتی آرا تھیں۔

یہ آیت ان لوگوں کے لیے ایک واضح جواب ہے جو یہ کہتے ہیں کہ مذہب نے اگر آدمیت کے درمیان اختلاف اور انتشار پیدا کر دیا ہے۔ اور پوری تاریخ میں منصب ہی خونریزی کا سبب بنا ہے۔ کیونکہ اگر اچھی طرح غور و فکر سے کام لیا جائے تو معلوم ہو گا کہ ہمیشہ مذہب ہی اپنے ماحول اور محیط میں اتحاد اور وحدت کا سبب رہا ہے۔ (جیسا کہ اسلام نے حجازی قبائل بلکہ جزیرہ نمائے عرب سے باہر کی اقوام کو بھی ساتھ ملا کر اُن کے درمیان موجود اختلافات کو ختم کر کے انہیں ”امت واحدہ“ قرار دیا)۔

لیکن استعماری سیاست نے لوگوں کے درمیان تفرقہ پیدا کر دیا اور اختلافات کو ہوا دی جس سے لوگوں کا خون بہا اور سرخوٹاں ہوئی۔ شخصی اور ذاتی خواہشات اور طریقہ کار کو مذہب میں شامل کر لیا گیا اور اسے آسمانی مذاہب پر مسلط کر دیا گیا جس کے نتیجے میں لوگوں کے درمیان تفرقہ بڑھ گیا۔ اور یہ سب کچھ لوگوں کی سرکشی یعنی ”بغی“ کے باعث ہوا۔ ”بغی“ کا اصلی معنی جوار باب لغت نے ذکر کیا ہے کچھ اس طرح ہے ”درمیانی خط سے انحراف و تجاوز کی طلب اور افراط و تفریط کی جانب رجحان“ خواہ یہ طلب پایہ تکمیل تک پہنچے خواہ نہ پہنچے، کبھی تو یہ طلب افراط و تفریط کسی چیز کی کمیت میں ہوتی ہے اور کبھی کیفیت میں۔ اسی لیے عام طور پر یہ لفظ ظلم کے معنی میں بولا جاتا ہے۔ یہ لفظ کبھی ہر قسم کی ”طلب اور حصول“ کے معنی میں بھی آتا ہے ہر چند کہ یہ امر مناسب ہی کیوں نہ ہو، لہذا اگر غیب نے مفردات میں ”بغی“ کو دو حصوں میں تقسیم کیا ہے۔ ایک ”قابل تعریف“ اور دوسرا ”قابل مذمت“

پہلا عدالت کی حد سے بڑھ کر احسان اور ایثار تک اور واجبات سے بڑھ کر مستحبات تک جا پہنچنے کے معنی میں اور دوسرا حق سے ہٹ کر باطل کی طرف جھک جانے کے معنی میں آتا ہے۔

پھر خداوند عالم فرماتا ہے: اگر تمہارے پروردگار کی طرف سے فرمان جاری نہ ہو چکا ہو تا کہ وہ ایک مقررہ وقت تک کے لیے زندہ اور آزاد رہیں تو خدا نے ان کے درمیان فیصلہ کر دیا ہوتا یعنی وہ باطل کے طرفداروں کو نیست و نابود کر دیتا اور حق کے پیروکاروں کو کامیابی عطا کرتا (ولولا کلمۃ سبقت من ربک الی اجل مسیحی لقضی بینہم)۔

یقیناً یہ دنیا آزمائش، نشوونما اور ارتقاء کا گھر ہے اور یہ چیز آزادی عمل کے بغیر امکان پذیر نہیں ہے۔ یہ خداوند عالم کا مکوینی فرمان ہے جو ابتدائے آفرینش سے چلا آرہا ہے جس میں کسی قسم کی کوئی تبدیلی واقع نہیں ہو سکتی۔ یہ دنیاوی زندگی کی طبیعت میں شامل ہے۔ لیکن آخرت کے امتیازات میں سے یہ بات ہے کہ یہ تمام اختلافات وہاں پر حل ہوں گے اور انسانیت ایک ہی لڑی میں منسلک ہوگی۔ اسی لیے توحید کو ”یوم الفصل“ کے نام سے بھی یاد کیا گیا ہے۔

آخری جملے میں ان لوگوں کے حالات بیان فرمائے گئے ہیں جو ان لوگوں کے بعد برسر کار آئے ہیں یعنی جنہوں نے انبیاء کا زمانہ نہیں دیکھا اور ایسے زمانے میں آنکھ کھولی جس میں نفاق پرور اور تفرقہ انداز لوگوں نے عالم انسانیت کی فضا کو اپنے شیطانی اعمال کے ذریعے تاریک کر دیا تھا۔ لہذا یہ لوگ بخوبی حق تک نہیں پہنچ سکے اور اسے حاصل نہیں کر پائے۔

ارشاد فرمایا گیا ہے: جو لوگ ان کے بعد آسمانی کتاب کے وارث ہوئے ہیں وہ اس کے بارے میں شک و شبہ میں مبتلا ہو گئے اور شک بھی ایسا کہ جس میں بدگمانی شامل ہے (وان الذین اورثوا الکتاب من بعدہم لفی شک منہ مریب)۔

مفسرین نے ”مریب“ کے معنی کی حقیقت میں اس شرط کو بھی ذکر کیا ہے کہ ”مریب ایسے شک کو کہتے ہیں کہ جس سے آخر کار بردہ اٹھایا جائے اور وہ حقیقت میں بدل جائے اور شاید یہ امر پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ظہور کی طرف اشارہ ہو کہ جنہوں نے روشن دلائل کے ذریعے حق طلب لوگوں کے دلوں سے شک و ریب کو دور کر دیا۔

ایک نکتہ: تفسیر علی بن ابراہیم میں امام جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہے کہ آپ نے ”مشرع لکم من الدین“ کی تفسیر میں فرمایا کہ ”ان اقیمو الدین“ سے مخاطب امام ہے اور ”لا تتفرقوا فیہ“ کا جملہ امیر المؤمنین علی علیہ السلام کے بارے میں کنایہ ہے۔

ظاہر سی بات ہے کہ دین سے منحصر اعلیٰ کی ولایت مراد نہیں لیکن یہ بھی حقیقت ہے کہ امیر المؤمنین کی ولایت کا شمار ارکان دین میں تو ضرور ہوتا ہے۔

۱۔ اسی تفسیر کی بنا پر جو کہ پہلے جملوں سے مکمل ہم آہنگ ہے ”بعدہم“ کی ضمیر گزشتہ امتوں کی طرف لوٹ رہی ہے جنہوں نے مذہب میں تفرقہ ڈالے۔ نہ کہ انبیاء کی طرف جو گزشتہ آیت میں مذکور ہوئے ہیں۔ (غور کیجئے گا)۔

۱۵۔ فَلِذَلِكَ فَادْعُ ۚ وَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ ۚ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ  
وَقُلْ أَمَنْتُ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ ۚ وَأُمِرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَ  
اللَّهِ رَبِّنَا وَرَبِّكُمْ ۖ لَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ ۖ لَا حُجَّةَ  
بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ ۖ اللَّهُ يَجْمَعُ بَيْنَنَا ۚ وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ ۝

## ترجمہ

۱۵۔ تو بھی ان لوگوں کو اس خدا کے واحد دین کی طرف بلا اور جیسا تجھے حکم دیا گیا ہے استقامت  
اور ان کی خواہشات کی پیروی نہ کر اور کہہ دے کہ میں ہر اس کتاب پر ایمان لا چکا ہوں جو  
نازل ہوئی ہے۔ اور مجھے حکم دیا گیا ہے کہ تمہارے درمیان عدالت کروں۔ اللہ ہمارا اور تمہارا  
رب ہے، ہمارے اعمال کا نتیجہ ہمارے لیے اور تمہارے اعمال کا نتیجہ تمہارے لیے ہے  
ہمارے اور تمہارے درمیان کوئی ذاتی جھگڑا تو ہے نہیں۔ خدا ہمیں اور تمہیں ایک جگہ  
جمع کرے گا، اور سب کی بازگشت اسی کی طرف ہے۔

## تفسیر حکم کے مطابق استقامت کیجئے

گزشتہ آیات میں بغاوت، ظلم اور انحراف کی وجہ سے امتوں کے درمیان اختلافات اور تفرقہ بازی کی بات ہو چکی  
تھی، لہذا ان آیات میں خداوند عالم نے پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو حکم دیا ہے کہ اختلافات کو دور کرنے اور انبیاء  
دین کے احیاء کی کوشش میں لگے رہیں اور اس راہ میں پوری استقامت سے کام لیں۔

ارشاد ہوتا ہے: انسانوں کو خدا کے واحد دین کی طرف دعوت دے اور انہیں اختلافات سے نجات دلا (فلذلک فادع)۔

پھر اس راہ میں استقامت کا حکم دیتے ہوئے فرمایا گیا ہے: اور جیسا کہ تجھے حکم دیا گیا ہے استقامت دکھا (واستقم کما امرت)۔

”کما امرت“ (جیسا کہ تجھے حکم دیا گیا ہے) ہو سکتا ہے کہ استقامت کے اعلیٰ درجہ کی طرف اشارہ ہو اور یا پھر اس بات کی طرف اشارہ ہو کہ یہ استقامت بھی کثرت، کیفیت، مدت اور دوسری خصوصیات کے لحاظ سے خدائی احکام کے مطابق ہونی چاہیئے۔

چونکہ انسانی خواہشات اس راہ میں بہت بڑی رکاوٹ ہوتے ہیں لہذا تیسرے حکم میں ارشاد ہوتا ہے: ان کی خواہشات کی پیروی نہ کر (ولا تتبع اھواءہم)۔

کیونکہ یہ لوگ آپ کو اپنے ذاتی رجحانات اور مفادات کی طرف دعوت دیتے ہیں جس کا انجام تفرقہ جلدائی انتشار اور لفاق ہے۔ ان کی خواہشات کو ٹھوکر لگائیں اور سب کو پروردگار کے ایک دین پر جمع کریں۔

ہر دعوت کا ایک نقطہ آغاز ہوتا ہے اور اس کا نقطہ آغاز خود پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو قرار دیتے ہوئے چوتھا حکم دیا گیا ہے: کہہ دے کہ میں ایمان لایا ہوں ہر اس کتاب پر جو خدا کی طرف سے نازل ہوئی ہے (وقل امنتم بما انزل اللہ من کتاب)۔

میں آسمانی کتابوں کے درمیان فرق کا قائل نہیں ہوں، سب کو ماننا ہوں اور سب کو توحید، پاک دینی معارف، تقویٰ، پاکیزگی، حق اور عدالت کا داعی سمجھتا ہوں۔ میرا دین درحقیقت ان سب کا جامع اور تکمیل کنندہ ہے۔

میں اہل کتاب کی طرح نہیں ہوں کہ جو ایک دوسرے کی نفی کرتے ہیں اور ایک دوسرے کو جھٹلاتے ہیں۔ یہود، نصاریٰ کو اور نصاریٰ یہود کو، حتیٰ کہ ہر دین کے پیروکار بھی اپنی دینی کتابوں کی ان آیات کو مانتے ہیں جو ان کی خواہشات سے ہم آہنگ ہوں، میں کسی استثناء کے بغیر سب کو تسلیم کرتا ہوں کیونکہ بنیادی اصول سب کے ایک ہیں۔

وحدت اور اتحاد کو وجود میں لانے کے لیے ”اصول عدالت“ کی پاسداری ضروری ہوتی ہے لہذا پانچوں حکم میں ارشاد فرمایا گیا ہے کہہ دے کہ مجھے حکم مل چکا ہے تم سب کے درمیان عدالت کروں (وامرت لاعدل بینکم)۔

یہ عدالت خواہ فیصلہ جات میں ہو یا اجتماعی حقوق اور دوسرے مسائل میں۔ اس طرح سے زیر نظر آیت پانچ اہم احکام پر مبنی ہے، جن کا آغاز اصل دعوت سے ہوتا ہے پھر اس کی ترقی کے

لئے کچھ مفسرین نے ”لذلک“ کی ”لام“ کو ”الی“ کے معنی میں لیا ہے اور کچھ نے ”علت“ کے معنی میں۔ پہلی صورت میں ”ذلک“ گزشتہ آیت کے دین کی طرف اشارہ ہے اور دوسری صورت میں انہی کے اختلافات کی طرف۔

اس مقام پر کچھ مفسرین نے ”عدالت“ کو صرف فیصلوں کی حد تک محدود رکھا ہے جبکہ اس محدودیت پر کوئی قرینہ موجود نہیں ہے۔

وسائل کو بیان کیا گیا ہے اس کے بعد ہوا اور ہوس پرستی کا ذکر ہے جو اس دعوت کے موانع میں سے ہے۔ اس سے آگے چل کر اپنی ذات سے اس کے آغاز کرنے کا بیان ہے اور آخر میں ان سب کا آخری مقصد ذکر ہوا ہے جو کہ عدالت کو عام کرنا اور پھیلانا ہے۔

ان پانچ احکام کے بعد تمام اقوام کے مشترکہ نکات کی طرف اشارہ کیا گیا ہے اور فرمایا گیا ہے: اللہ ہمارا اور تمہارا پروردگار ہے (اللہ بیننا و بینکم)۔

ہمارے اعمال ہمارے لیے اور تمہارے اعمال تمہارے لیے ہیں اور ہر شخص اپنے اعمال کا جوابدہ ہے (لنا اعمالنا و لکم اعمالکم)۔

”ہمارے اور تمہارے درمیان کوئی لڑائی اور کسی قسم کا جھگڑا نہیں“ کسی کو ایک دوسرے پر فوقیت حاصل نہیں ہے اور ہمارا تم سے کوئی ذاتی مفاد وابستہ نہیں ہے (لا حجة بیننا و بینکم)۔

اصولی طور پر احتجاج اور استدلال کی ضرورت بھی نہیں کیونکہ حق کافی حد تک واضح ہو چکا ہے۔ اس کے علاوہ آخر کار ہم ایک جگہ اکٹھے ہوں گے ”اور خدا ہمیں اور تمہیں قیامت میں جمع کرے گا“ (اللہ یجمع بیننا)۔

اور اس دن ہم سب کے درمیان فیصلہ کرنے والا ایک ہی ہو گا اور ”ہم سب کی بازگشت اسی کی طرف ہو گی“ (و الیہ المصیر)۔

تو اس طرح سے ہم سب کا خدا ایک، انجام ایک، قاضی اور مرجع ایک اور پھر یہ کہ ہم سب اپنے اعمال کے جوابدہ ہیں اور ایمان اور عمل صالح کے بغیر کسی کو کسی پر کوئی فوقیت حاصل نہیں۔

اس تمام بحث کو ایک جامع حدیث کے ذریعے ہم پایہ تکمیل تک پہنچاتے ہیں۔ پیغمبر اسلامؐ فرماتے ہیں:

ثلاث منجیات وثلاث مہلکات، فالمنجیات: العدل فی الرضا والغضب، والقصد فی الغنی والفقر، وخشیة اللہ فی السر والعلانیة، والمہلکات: شح مطاع وھوی متبع، واعجاب المرء بنفسه

تین چیزیں انسان کی نجات کا سبب ہیں اور تین ہلاکت کا ذریعہ ہیں۔ جو تین چیزیں اس کی نجات کا باعث ہیں وہ خوشی اور غصے کی حالت میں عدل و انصاف، خوشحالی اور تنگدستی کی حالت میں اعتدال پسندی اور جلوت و خلوت میں خوف خدا ہے جو تین چیزیں انسان کی ہلاکت کا سبب بنتی ہیں وہ ہیں: بخل کہ جس کی انسان پروری کرتا ہے، سرکشی اور حاکم خواہشات انسانی کی اتباع اور تکبر اور غرور۔

۱۔ ”بیننا“ میں شکم مع النیر کی ضمیر سنیہ الکریم اور زمین کی طرف اشارہ ہے اور ”بینکم“ کی ضمیر جمع تمام کفار کی طرف اشارہ ہے خواہ اہل کتاب ہوں یا مشرک۔  
۲۔ ”جمع البیان“ زیر بحث آیات کے ذیل میں دتھف العقول کلمات پیامبر اسلام۔

۱۶- وَالَّذِينَ يَحْتَجُّونَ فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا اسْتَجِيبَ لَهُ حُجَّتُهُمْ دَاحِضَةً عِنْدَ رَبِّهِمْ وَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ۝

۱۷- اللَّهُ الَّذِي أَنْزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَالْمِيزَانَ وَمَا يُدْرِيكُ كَعْلَ السَّاعَةِ قَرِيبٌ ۝

۱۸- يَسْتَعْجِلُ بِهَا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا وَالَّذِينَ آمَنُوا مُشْفِقُونَ مِنْهَا وَيَعْلَمُونَ أَنَّهَا الْحَقُّ إِلَّا الَّذِينَ يُمَارُونَ فِي السَّاعَةِ لِفَضْلِ بَعِيدٍ ۝

## ترجمہ

خدا کے خدائے واحد کے بارے میں

۱۶- جو لوگ اس کی دعوت قبول کر لینے کے بعد جھگڑا کرتے ہیں ان کی دلیل ان کے پروردگار کے نزدیک باطل اور بے بنیاد ہے ان پر خدا کا غضب ہے اور ان کے لیے سخت عذاب ہے۔  
۱۷- اللہ تو وہ ہے جس نے کتاب کو برحق نازل کیا اور برحق و باطل کی پہچان کا ترازو بھی۔ تجھے کیا معلوم کہ شاید قیام قیامت کی گھڑی قریب ہو۔

۱۸- جو لوگ قیامت پر ایمان نہیں رکھتے وہ اس کے بارے میں جلدی کرتے ہیں لیکن جو ایمان دار ہیں وہ ہمیشہ خوف و ہراس کے ساتھ اس کے منتظر ہیں اور جانتے ہیں کہ وہ حق ہے۔ آگاہ رہو جو لوگ قیامت کے بارے میں شک کرتے ہیں وہ پرے درجے کی گمراہی میں مبتلا ہیں۔

## تفسیر

## جلدی نہ کرو قیامت آکر ہے گی

گزشتہ آیات میں آنحضرت کو حکم ملا تھا کہ تمام آسمانی کتابوں کا احترام کرنے کے ساتھ ساتھ لوگوں کے درمیان صل و انصاف بھی رائج فرمائیں۔ اور ان سے کسی قسم کا جھگڑا نہ کریں زیر نظر آیات میں ان باتوں کی تکمیل ہو رہی ہے اور یہ بتایا جا کہ پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حقانیت کسی دلیل کی محتاج نہیں ہے۔ ارشاد ہوتا ہے: اس کی دعوت لوگوں کی طرف سے ہو جانے کے بعد خدائے واحد کے بارے میں جھگڑا کرتے ہیں ان کی دلیل ان کے پروردگار کے نزدیک باطل اور بے بنیاد ہے (والذین یحاجون فی اللہ من بعد ما استجیب لہ حجۃہم و احضۃ عند ربہم)۔

”اور ان پر خدا کا غضب ہے“ کیونکہ وہ جان بوجھ کر اس کی مخالفت کرتے ہیں (وعلیہم غضب)۔ اور قیامت کے دن بھی ان کے لیے خدا کا سخت عذاب ہوگا (ولہم عذاب شدید)۔ کیونکہ ہٹ دھرمی اور جھگڑے کا انجام یہی ہوتا ہے۔

یہاں پر من بعد ما استجیب لہ (اس کی دعوت قبول کر لیے جانے کے بعد) سے کیا مراد ہے مفسرین نے اس بارے میں کئی تفاسیر بیان کی ہیں۔

بعض مفسرین کہتے ہیں کہ اس سے مراد پاکدل اور بے لوث لوگوں کی طرف سے دعوت کی قبولیت ہے جو فطرت الہی کی راہنمائی، وحی پروردگار کے مضامین اور پیغمبر اسلام علیہ وآلہ السلام کے مختلف معجزات دیکھنے کی وجہ سے مسلمان ہو گئے۔ کچھ لوگ کہتے ہیں اس سے مراد پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی دعا کی قبولیت ہے جو آپ نے جنگ بدر کے دن اسلام دشمن طاقتوں کے برخلاف کی تھی، جس کے نتیجے میں ان کا ایک عظیم لشکر نیست و نابود ہو گیا اور ان کی شان و شوکت جاتی رہی اور انہیں رسوا کن شکست نصیب ہوئی۔

بعض لوگ کہتے ہیں کہ اس سے مراد خود ان اہل کتاب کی اپنی دعا کی قبولیت ہے جو وہ اسلام سے پہلے کیا کرتے تھے اور آنحضرتؐ کے ظہور کی انتظار میں تھے اور اپنی کتابوں سے آپ کی نشانیاں لوگوں کو پڑھ پڑھ کر سنایا کرتے تھے اور آنحضرتؐ کی ذات سے اپنے ایمان اور تعلق کا اظہار کیا کرتے تھے۔ لیکن جب اسلام کا ظہور ہو گیا اور ان کے ناجائز مفروضات کو خطرات لاحق ہونے لگے تو انہوں نے انکار کر دیا۔

سب سے زیادہ مناسب تفسیر وہی پہلی ہے کیونکہ دوسری تفسیر کی رو سے ان آیات کو غزوہ بدر کے بعد نازل ہونا چاہیئے تھا جب کہ ہمارے پاس اس بارے میں کوئی واضح دلیل موجود نہیں ہے اور معلوم ہوتا ہے کہ یہ سب آیات مکہ مکرمہ میں نازل ہوئی ہیں۔

تیسری تفسیر کثرت کے لب و لہجہ سے ہم آہنگ نہیں ہے کیونکہ اس کے مطابق یوں کہنا چاہیئے تھا ”من بعد

استجبوا لہ یعنی اس کے بعد کہ وہ اس رسول کی دعوت کو قبول کر چکے۔ اور پھر یہ کہ ”یٰٰحَاجُّوْنَ فِی اللّٰہِ“ کا جملہ بظاہر مشرکین کی خدا کے بارے میں گفتگو کی طرف اشارہ ہے نہ کہ اہل کتاب کی۔ انحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بارے میں۔ اب یہ باطل اور غلط جھگڑا کن مسائل کی طرف اشارہ ہے، اس میں بھی غلط آراء ہیں۔

بعض کہتے ہیں کہ یہود کے اس دعویٰ کی طرف اشارہ ہے جس میں وہ کہتے تھے کہ ہمارا دین، اسلام سے پہلے کا ہے۔

یابہ کہ آپ چونکہ اتحاد کے علمبردار ہیں لہذا آیتے موسیٰ علیہ السلام کے دین کو اختیار کر لیں جو سب کے لیے قابلِ عمل ہے۔

لیکن جیسا کہ ہم پہلے بتا چکے ہیں کہ یہ بات بعید معلوم ہوتی ہے کہ ان آیات میں روئے سخن یہود اور اہل کتاب کی طرف ہو، کیونکہ خدا کے بارے میں جھگڑا زیادہ تر مشرکین کی طرف سے ہی متوقع معلوم ہوتا ہے۔ بنابرین مندرجہ بالا جملہ ان بے بنیاد اور بودے دلائل کی طرف اشارہ ہے جو مشرک لوگ شرک کی قبولیت کے لیے گھڑا کرتے تھے۔ ان میں سے ایک دلیل تو ہے کہ یہ بُت ان کی شفاعت کریں گے اور دوسری یہ کہ وہ اپنے بزرگوں کے دین کی پیروی کر رہے ہیں۔ بہر حال جو ضدی مزاج لوگ حق آشکار ہو جانے کے بعد بھی اپنی ہٹ دھرمی اور ضد پر باقی رہ جاتے ہیں وہ مخلوق خدا کی نگاہوں میں بھی رسوا ہیں اور اس دنیا اور آخرت دونوں جہانوں میں غضب الہی کے بھی مستحق ہیں۔

پھر خداوند عالم کی توحید اور اس کی قدرت کے دلائل میں سے ایک دلیل کو بیان فرمایا گیا ہے جس میں بے منطق لوگوں نے والوں کے لیے نبوت کا ثبوت بھی موجود ہے۔ ارشاد ہوتا ہے: خدا تو وہ ہے جس نے آسمانی کتاب کو برحق نازل فرمایا ہے اور اسی طرح میزان کو بھی (اللّٰہ الذی انزل الکتاب بالحق والمیزان)۔

”حق“ ایک جامع کلمہ ہے جو معارف اور عقائد حقہ، صحیح خبروں، فطری اور اجتماعی ضرورتوں اور اس قسم کی دوسری چیزوں پر محیط ہے۔ کیونکہ حق وہ چیز ہوتی ہے جو عینیت خارجی سے موافق ہو اور ذہنی اور خیالی پہلو نہ رکھتی ہو۔ اسی طرح ایسے مواقع پر ”میزان“ کا بھی ایک جامع معنی ہے، ہر چند کہ لغوی طور پر اس کا اطلاق ”ترازو“ اور وزن کرنے والے آلات پر ہوتا ہے لیکن کنائے کے طور پر اس کا اطلاق پرکھنے کے ہر قسم کے معیار، خدا کے صحیح قوانین اور حتیٰ کہ پیغمبر اسلام ﷺ اظہار علیہم السلام کی ذات پر بھی ہوتا ہے کیونکہ ان کا وجود بھی حق اور باطل کے درمیان امتیاز کا معیار ہے۔ اور ان کے دن کا میزان بھی اسی معنی کا ایک نمونہ ہے۔

اسی طرح سے خداوند عالم نے پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ایک ایسی کتاب نازل فرمائی ہے جو حق بھی ہے اور قادر کو پرکھنے کا معیار اور میزان بھی ہے۔ وہ اس طرح کہ اس کتاب کے مضامین میں غور کرنے سے بہت سے امور ظاہر ہوتے ہیں۔ معارف و عقائد سے لے کر اس کے منطقی طرز استدلال تک، اجتماعی قوانین سے لے کر ان پروگراموں تک جو تہذیب و تمدن اور ارتقاء انسانیت کے لیے بنائے گئے ہیں سب اس کی حقانیت کی دلیل ہیں۔ ذرا غور تو کیجئے کہ اس قدر اعلیٰ اور

معیاری مطالب اور وہ بھی اس گہرائی اور عظمت کے ساتھ اور پھر ایک اُمّی شخص کی طرف سے جس نے دنیا کے کسی فرد سے تعلیم حاصل نہیں کی اور ایک پسماندہ ترین ماحول سے کھڑا ہوا۔ یہ سب کچھ بذات خود پروردگار عالم کی عظمت اور عالم ماورائے طبیعت پر روشن برہان اور اس کتاب کے لانے والے کی حقانیت و صداقت پر کھلی دلیل ہے۔

تو گویا مندرجہ جملہ مشرکین کے لیے بھی ایک جواب ہے اور اہل کتاب کے لیے بھی۔

چونکہ ان تمام مسائل کا خصوصی نتیجہ حق و عدالت اور قیامت کے دن میزان اعمال کا ظہور ہے لہذا آیت کے آخر میں فرمایا گیا ہے: تجھے کیا معلوم، شاید قیامت کی گھڑی قریب ہو (و ما يدريك لعل الساعة قريب)۔

وہی قیامت جو جب برپا ہوگی تو سب اس کی عدالت میں حاضر ہوں گے اور وہاں پر ان کے اعمال کو میزان پر تولایا جائے گا اور رائی کے دانے کے برابر بلکہ اس سے بھی کمتر کو ٹھیک ٹھیک سے پرکھا اور تولایا جائے گا۔

پھر قرآن قیامت کے بارے میں کفار اور مومنین کے رد عمل کو بیان کرتے ہوئے کہتا ہے: جو لوگ قیامت پر ایمان نہیں رکھتے وہ اس کے بارے میں جلدی کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ قیامت کب آئے گی (يستعجل بها الذين لا يؤمنون بها)۔

وہ اس قسم کی باتیں اس لیے ہرگز نہیں کرتے کہ انہیں قیامت سے کوئی محبت ہے یا محبوب سے ملاقات کا شوق ہے، نہیں بلکہ وہ تو قیامت کا مذاق اڑانے کے لیے ایسی باتیں کرتے ہیں، لیکن اگر وہ جان لیں کہ قیامت ان کے لیے کیا ہے کر آئے گی تو وہ ایسی باتیں ہرگز نہ کریں۔

البتہ جو لوگ ایمان لاپچکے ہیں وہ ہمیشہ خوف و ہراس کے ساتھ اس کے منظر میں اور وہ اچھی طرح جانتے ہیں کہ وہ ہمیشہ حق ہے اور یقیناً آکر رہے گی (والذين امنوا مشفقون منها و يعلمون انہا الحق)۔

البتہ قیامت کا لمحہ ہر شخص سے پوشیدہ ہے حتیٰ کہ انبیائے مرسل اور ملائک مقرب بھی اسے نہیں جانتے۔ تاکہ ایک طرف سے تو مومنین کے لیے ہمیشہ کی تربیت کا ذریعہ بن جائے اور دوسری طرف منکرین کے لیے آزمائش اور اتمام حجت ہو۔ لیکن اس کے واقع ہونے میں انہیں کوئی شک نہیں ہے۔

یہیں سے یہ بات بھی واضح ہو جاتی ہے کہ قیامت اور خدا کی عظیم عدالت پر ایمان، خاص کر اس امر کی طرف توجہ کرتے ہوئے کہ قیامت کسی وقت بھی واقع ہو سکتی ہے، مومنین کی تربیت کے لیے کس قدر مؤثر ہے۔

آیت کے آخر میں ایک عمومی اعلان کے طور پر ارشاد فرمایا گیا ہے: آگاہ ہو! جو لوگ قیامت کے بارے میں شک کرتے ہیں اور اس کے بارے میں کٹ جھتی کرتے ہیں وہ سخت گمراہی میں ہیں (الان الذين يمدون في الساعة لفي ضلال بعيد)۔

لے "مشفقون" "اشفاق" کے مادہ سے ہے جس کا معنی ہے ایسی محبت جس میں خوف پایا جاتا ہو جو بے لفظ "من" کے ساتھ متعدی ہو تو خوف کا پہلو غالب ہوتا ہے اور جب "علی" کے ساتھ متعدی ہو تو توجہ اور محبت و انتظار کا اس میں غلبہ ہوتا ہے۔ لہذا انسان اپنے درست سے کہتا ہے "انا مشفق علیک"۔ ملاحظہ ہو تفسیر روح المعانی اور مفردات راغب۔

کیونکہ اس دنیا کا نظام بذات خود اس بات پر دلیل ہے کہ یہ کسی اور جہان کا مقدمہ ہے کہ جس کے بغیر اس دنیا کی آفرینش لغو اور بے معنی ہوگی جو نہ تو حکمت الہی سے ہم آہنگ ہے اور نہ ہی اس کی عدالت سے۔  
”ضلال بعید“ کی تعبیر اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ کبھی کبھار انسان راہ کو گم کر بیٹھتا ہے لیکن اس سے زیادہ فاصلہ نہیں رہتا ممکن ہے تھوڑی سی تلاش اور جستجو سے اسے پالے، لیکن کبھی فاصلہ اس قدر زیادہ ہوتا ہے کہ راستے کی تلاش مشکل یا ناممکن ہو جاتی ہے۔

یہ بات بھی بڑی دلچسپ ہے کہ آنحضرتؐ کے بارے میں روایت ہے کہ ایک شخص نے ایک سفر کے دوران میں آنحضرتؐ سے بلند آواز سے پوچھا: یا محمد! تو آنحضرتؐ نے بھی بلند آواز میں فرمایا: کیا کہتے ہو؟  
اس نے کہا: ”مَتَى السَّاعَةُ“ (قیامت کب برپا ہوگی؟)  
آپؐ نے فرمایا: ”انھا کائنۃ فما اعددت لھا“ (قیامت تو آکر رہے گی، لیکن تم نے اس کے لیے کیا تیاری کی ہے؟)  
اس نے عرض کیا: ”حب اللہ ورسولہ“ (خدا اور رسول خدا سے محبت ہی میرا سارا سرمایہ ہے)۔  
نبی اکرمؐ نے فرمایا: ”انت مع من احببت“ (تم ان لوگوں کے ساتھ ہو گے جن سے محبت کرتے ہو)۔

۱۹۔ اَللّٰهُ لَطِیْفٌ بِعِبَادِهِ یَرْزُقُ مَنْ یَّشَاءُ ۚ وَهُوَ الْقَوِیُّ  
الْعَزِیْزُ ۝

۲۰۔ مَنْ كَانَ یُرِیْدُ حَرْثَ الْاٰخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِی حَرْثِهِ ۚ وَمَنْ  
كَانَ یُرِیْدُ حَرْثَ الدُّنْیَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِی الْاٰخِرَةِ  
مِنْ نَّصِیْبٍ ۝

## ترجمہ

۱۹۔ خدا اپنے بندوں کے لیے صاحب لطف و کرم ہے۔ جسے چاہے رزق عطا کرتا ہے۔ اور وہ طاقتور اور ناقابل تسخیر ہے۔

۲۰۔ جو شخص آخرت کی کھیتی کو چاہتا ہے ہم اسے برکت دیتے ہیں اور اس کے محصول میں اضافہ کر دیتے ہیں اور جو شخص دنیاوی کھیتی کا طلب گار ہے اسے اس میں سے حصہ دیتے ہیں لیکن آخرت میں ان کا کوئی حصہ نہیں ہوگا۔

## تفسیر

### دنیا اور آخرت کی کھیتی

گزشتہ آیات میں خداوند عالم کے سخت عذاب کی بات ہو رہی تھی اور ساتھ ہی منکرین قیامت کا یہ تقاضا بھی زیر بحث آیا تھا کہ قیامت جلدی کیوں نہیں آتی؟ اب زیر نظر آیات میں سے سب سے پہلی آیت میں اس کے ”قر“ کا تذکرہ اس کے ”لطف“ کے ساتھ ساتھ کیا گیا ہے اور منکرین معاد کے قیامت کے بارے میں بے معنی جلد بازی پر مبنی سوال کا جواب دیتے ہوئے فرمایا

ایا ہے: خدا اپنے بندوں کے بارے میں لطیف ہے اور صاحب لطف و کرم ہے (اللہ لطیف بعبادہ)۔  
اگر وہ کہیں پر عذاب شدید کی دھمکی دیتا ہے تو دوسری طرف اپنے لطف و کرم کا وعدہ بھی کرتا ہے اور لطف بھی ایسا ہو  
مردود اور نہایت وسیع ہوتا ہے۔ چنانچہ اگر مغرور جاہلوں کو عذاب دینے میں جلدی نہیں کرتا تو یہ بھی اس کا لطف و کرم  
ہے۔

اس کے بعد اللہ تعالیٰ اپنے لطف عمیم کے مظاہر میں سے ایک کو بیان فرماتا اور وہ ہے اس کی طرف سے عطا ہونے  
والا رزق۔ ارشاد ہوتا ہے: وہ جسے چاہے رزق عطا فرماتا ہے (یبرزق من یشاء)  
اس کا مقصد یہ نہیں ہے کہ کچھ لوگ اس کی روزی سے محروم ہیں بلکہ اس سے مراد رزق کی وسعت ہے کہ جسے چاہے  
وسیع روزی عطا فرمادیتا ہے۔ جیسا کہ سورہ رعد کی ۲۶ ویں آیت میں فرمایا گیا ہے:

اللہ یبسط الرزق لمن یشاء و یقدر

خدا جسے چاہے وسیع روزی دے دیتا ہے اور جس پر چاہے روزی تنگ کر دیتا ہے۔  
ہر چند کہ انہی سورت کی بعد والی آیت میں ہے:

ولو بسط اللہ الرزق لعبادہ لبغوا فی الارض

اگر خدا سب بندوں کے لیے روزی فراخ کر دے تو وہ زمین میں سرکشی کرنے لگیں۔

(شوریٰ / ۲۷)

ظاہر ہے کہ یہاں پر ”روزی“ کے مفہوم میں منوی اور مادی دونوں طرح کی روزی شامل ہے اور جسمانی اور روحانی  
روزی بھی اسی زمرے میں آتی ہے جب لطف و کرم کا مبداء اور روزی رسان وہی ذات ہے تو پھر تم بتوں کے پیچھے کیوں  
جاتے ہو جو نہ تو رزق ہیں اور نہ لطیف، نہ تو کسی کو نقصان پہنچا سکتے ہیں اور نہ نفع۔

آیت کے آخر میں فرمایا گیا ہے: وہ طاقتور اور ناقابل تسخیر ہے (وہو القوی العزیز)۔

اگر وہ اپنے بندوں کے ساتھ روزی اور لطف کا وعدہ کرتا ہے تو اس کی انجام دہی پر قادر بھی ہے۔ اسی لیے اس  
کے وعدہ کے بارے میں خلاف ورزی کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا۔

اس نکتے کی طرف بھی توجہ ضروری ہے کہ ”لطیف“ کے دو معنی ہیں ایک تو وہی جو سطور بالا میں ذکر ہو چکا ہے یعنی صاحب  
لطف و کرم اور دوسرا معنی ہے باریک ترین اور مخفی ترین امور سے آگاہی رکھنے والا اور چونکہ بندوں کے بارے میں اس کی  
رزاقت اس بات کی متقاضی ہوتی ہے کہ وہ اپنے تمام بندوں کی ضروریات سے اچھی طرح آگاہ ہو چاہے وہ زمین میں ہیں یا  
آسمان میں۔ لہذا آیت کے آغاز میں اپنے لطیف ہونے کی طرف اشارہ کرتا ہے پھر اپنی رزاقت کے مقام کو بیان فرماتا ہے۔  
اسی وجہ سے کہ سورہ ہود کی چھٹی آیت میں فرماتا ہے: ”روئے زمین پر تمام چلنے والوں کی روزی خدا کے ذمہ ہے اس کے بعد  
فرماتا ہے:

و یعلم مستقرها و مستودعها

وہ ان کے ٹھکانوں اور آمد و رفت کے مقامات کو بھی جانتا ہے۔

البتہ ان دونوں معانی میں نہ صرف تناقض نہیں بلکہ یہ ایک دوسرے کی تکمیل بھی کرتے ہیں۔ لطیف وہ ہوتا ہے جو علم اور آگاہی کے لحاظ سے بھی کامل ہو اور بندوں کے حق میں لطف و کرم کی رو سے بھی مکمل ہو۔ چونکہ خداوند عالم اپنے بندوں کی ضروریات سے بخوبی آگاہ بھی ہے اور بہترین طریقے سے ان کی ضروریات کو پورا بھی فرماتا ہے لہذا سب سے بڑھ کر یہ نام اسی کے شایان شان ہے۔

بہر حال مندرجہ بالا آیت میں خدا کے اوصاف میں سے چار کی طرف اشارہ ہوا ہے، لطف، رازقیت، قوت اور عزت اور یہی چیز اس کی ”ربوبیت“ کی بہترین دلیل ہے کیونکہ ”رب“ (مالک و مدبر) کو ان صفات کا حامل ہونا چاہیے۔

بعد کی آیت میں ایک لطیف تشبیہ کے ذریعے دنیا والوں کو خدا کی روزی سے استفادہ کرنے کے لحاظ سے ایسے کسانوں سے تشبیہ دی گئی ہے جن میں سے کچھ تو آخرت کے لیے کھیتی باڑی کرتے ہیں اور کچھ دنیا کے لیے اور پھر ان دونوں ذرائعوں کا نتیجہ واضح طور پر بیان فرمایا گیا ہے، جو شخص آخرت کی زراعت کا طلب گار ہے ہم اسے برکت دیں گے اور اس کے محصولات میں اضافہ کریں گے (من کان یرید حرث الاخرة نزدلہ فی حرثہ)۔

اور جو لوگ صرف دنیا کے لیے کاشت کرتے ہیں اور ان کے پیش نظر بھی صرف یہی فانی دنیا اور اس کا مال و متاع ہے تو اس میں سے کچھ حصہ ہم انہیں دیں گے لیکن آخرت میں انہیں کچھ بھی نصیب نہیں ہوگا (ومن کان یرید حرث الدنيا نؤتہ منها و مالہ فی الاخرة من نصیب)۔

یہ ایک عمدہ تشبیہ اور خوبصورت کنایہ ہے۔ تمام انسان کسان ہیں اور یہ دنیا ایک کھیتی ہے۔ ہمارے اعمال اس کا بیج ہیں۔ خدائی ذرائع بارش کے مانند ہے جو اس پر برتی ہے۔ لیکن یہ بیج مختلف ہوتے ہیں بعض بیج تو ایسے ہوتے ہیں جن کا محصول غیر محدود اور جادو دانی ہوتا ہے اس کے پودے ہمیشہ سرسبز و شاداب اور ثمرات سے معمور ہوتے ہیں۔ جب کہ کچھ بیج ایسے ہوتے ہیں جن کا محصول بہت کم، زندگی مختصر اور پیداوار کڑوی اور ناخوشگوار ہوتی ہے۔

”یرید“ (چاہتا ہے، ارادہ کرتا ہے) کی تعبیر درحقیقت لوگوں کی نیتوں کے مختلف ہونے کی طرف اشارہ ہے اور یہ آیت گزشتہ آیت میں مجموعی طور پر پروردگار عالم کی عطا کردہ روزی اور نعمتوں کے بارے میں اس کی شرح ہے کہ کچھ لوگ تو ان نعمتوں سے بیج کی صورت میں آخرت کے لیے استفادہ کریں گے اور کچھ لوگ صرف دنیاوی فائدہ اٹھائیں گے۔

یہ بات بھی دلچسپی سے خالی نہیں ہوگی کہ آخرت کے زراعت کاروں کے لیے ہے ”نزدلہ فی حرثہ“

لے لاغب نے مفردات میں لفظ ”حرث“ کے بارے میں لکھا ہے کہ ”حرث“ دراصل زمین میں بیج ڈالنے اور زمین کو کھیتی باڑی کے لئے تیار کرنے کے معنی میں آتا ہے۔ اور قرآن مجید میں بھی کئی مرتبہ یہ لفظ اسی معنی میں استعمال ہوا ہے۔ لیکن معلوم نہیں کہ بعض مفسرین نے اس سے ”عمل اور کام“ کیونکر مراد لیا ہے۔

ہے جو علم  
بندوں  
بھ کر یہ

در عزت

کسانوں

ناراضوں

محصولات

ع ہے

رٹ

س کا

جن کا

پھرنج

ہے اور

ہے کہ

مائیں

رٹہ

ی کے

لے اس

رہم اس کی زراعت میں اضافہ کر دیں گے) لیکن یہ نہیں کہا کہ وہ دنیاوی متاع سے محروم جائیں گے۔ لیکن دنیاوی کسانوں کے بارے میں ہے: ”جو وہ چاہیں گے اس میں سے کچھ انہیں دیں گے“ پھر فرمایا گیا ہے: آخرت میں ان کا کوئی حصہ نہیں ہوگا۔

اس طرح سے نہ تو دنیا پرست اپنی آرزو کو پہنچ پائیں گے اور نہ ہی آخرت کے طلب گار دنیا سے محروم رہ جائیں گے لیکن فرق یہ ہوگا کہ دنیا کے طلب گار خالی ہاتھ آخرت کو سدھاریں گے اور آخرت کے خواہاں بھرے دامن کے ساتھ وہاں پہنچیں گے۔

اسی سے ملتی جلتی سورۃ بنی اسرائیل کی ۱۸ ویں اور ۱۹ ویں آیت دوسری صورت میں بیان ہوئی ہیں: ارشاد ہوتا ہے:

مَنْ كَانَ يَرْيِدُ الْعَاجِلَةَ عَجَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ يَصْلَاهَا مَذْمُومًا مَدْحُورًا وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَىٰ لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا

یعنی جو شخص اس جلد گزر جانے والی زندگی کو پسند کرتا ہے ہم جتنی مقدار جس شخص کے لئے چاہیں اسے دے دیتے ہیں۔ پھر اس کے لیے جہنم قرار دیتے ہیں۔ وہ اس میں ایسی صوت میں داخل ہوگا جب کہ قابل مذمت اور راندہ درگاہ ہوگا اور جو شخص سرائے آخرت کا طلب گار ہے اور اپنی کوشش بھی اسی کے لیے صرف کرتا ہے اور ایمان بھی رکھتا ہے، اس کی کوششوں کو سراہا جائے گا اور اسے بدلہ دیا جائے گا۔

”نزدلہ فی حشرثہ“ کی تعبیر قرآن مجید کی دیگر آیات سے ہم آہنگ ہے جو اس بارے میں بیان ہوئی ہیں۔ ان میں سے سورۃ العام کی آیت ۱۶۰ میں ہے:

مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرٌ مِّثَالِهَا  
جو نیک کام انجام دے اس کا دس گنا ثواب ہے۔  
سورۃ فاطر کی آیت ۳۰ میں ہے:

لِيُوقِيَهُمْ أَجُورَهُمْ وَيَزِيدَهُمْ مِنْ فَضْلِهِ

خدا انہیں مکمل جزا دے گا اور اپنے فضل و کرم کی وجہ سے اس میں مزید اضافہ کر دے گا۔

بہر حال زیر بحث آیت دنیاوی زندگی کے بارے میں اسلامی نکتہ نظر کی جیتی جاگتی تصویر ہے جو دنیا مطلوب بالذات ہے وہ ناپسندیدہ ہے اور جو دنیا دوسرے جہان کے لیے مقدمہ اور مطلوب بالغیر ہے، اسلام اس دنیا کو ایک ایسی حیثیت سے دیکھتا ہے جس کا ثمر قیامت میں ملے گا۔

روایات اور قرآن مجید کی بعض دیگر آیات میں جو تعبیرات بیان ہوئی ہیں وہ اسی معنی کی تائید اور تاکید کرتی ہیں۔ مثلاً

سورۃ بقرہ کی ۲۶۱ ویں آیت میں راہ خدا میں خرچ کرنے والوں کے خرچ کو اس بیج سے تشبیہ دی گئی ہے جس سے سات بالیاں نکلیں اور ہر بالی میں سو سودا خانے ہوں اور اس سے بھی بیشتر، اور یہ آخرت میں اجرِ جزیل کی علامت ہے۔

پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ایک حدیث میں ہے :

وہل تکب الناس علی مناخرهم فی النار الا حصائد السنتهم  
آیا لوگوں کو جہنم میں منہ کے بل ڈالنے والی چیزیں سوائے زبان کے بونے کو کاٹنے کے  
کچھ اور ہو سکتا ہے ؟

امیر المؤمنین علی علیہ السلام سے منقول ہے :

ان المال والبنین حرث الدنیا والعمل الصالح حرث الآخرة وقد  
یجمعهما الله لا قوام

مال اور اولاد دنیا کی کھیتی ہیں اور عمل صالح آخرت کی اور کبھی بعض قوموں کے لیے الشان دونوں  
کو جمع کر دیتا ہے ۔

آیت مذکورہ بالا سے یہ نکتہ بھی سمجھ میں آتا ہے کہ دنیا اور آخرت دونوں کے لیے سعی اور کوشش کی ضرورت ہے۔  
اور کوئی بھی مشقت اور تکلیف اٹھائے بغیر حاصل نہیں ہوتی۔ جس طرح کوئی بیج تکلیف اٹھائے بغیر محصول نہیں دیتا۔ لہذا  
کیا ہی بہتر ہے کہ انسان رنج و مشقت کے ذریعہ ایسے درخت کو پر دان پڑھائے جس کا ثمر میٹھا، مستقل، دائم اور برقرار  
ہو نہ کہ ایسا درخت جو خزاں میں خشک ہو کر تباہ ہو جائے۔

ہم اس گفتگو کو پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اس فرمان کے ساتھ پایہ تکمیل تک پہنچاتے ہیں :

من کانت نیتہ الدنیا فرق الله علیہ امرہ ، وجعل الفقر بین عینیہ ،  
ولم یأتہ من الدنیا الا ما کتب لہ ، ومن کانت  
نیتہ الآخرة جمع الله شملہ ، وجعل غناہ فی قلبہ ، واتتہ  
الدنیا وہی راغمة

جس شخص کی نیت دنیا ہو خدا اس کے امور کو درگروں کر دیتا ہے ، فقر و تنگدستی کو  
اس کی آنکھوں کے سامنے مجسم کر دیتا ہے اور اس کے پاس ، دنیاوی حصے میں  
سے وہی کچھ آکر رہتا ہے جو اس کے لیے مقرر کیا گیا ہے اور جس کی نیت آخرت

کا جہان ہو خدا اسکے منتشر امور کو بھی یکجا کر دیتا ہے۔ اس کے دل کو تو نگری اور بے نیازی سے معمور کر دیتا ہے اور دنیا سر جھکائے اس کے پاس آجاتی ہے یہ جو علماء کے درمیان مشہور ہے کہ "الدنیا مزرعة الاخرة" (دنیا آخرت کی کھیتی ہے) درحقیقت مندرجہ بالا فرمان ہی سے حاصل شدہ ہے۔

۲۱۔ اَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ  
وَلَوْلَا كَلِمَةُ الْفَصْلِ لَفُضِلَ بَيْنَهُمْ ۖ وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ  
عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝

۲۲۔ تَرَى الظَّالِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا كَسَبُوا وَهُوَ وَاقِعٌ بِهِمْ ۖ  
وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي رَوْضَةٍ أَلْبَنٍ لَهُمْ  
مَا يَشَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ۖ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ ۝

۲۳۔ ذَلِكَ الَّذِي يُبَشِّرُ اللَّهُ عِبَادَهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ  
قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ ۖ وَمَن يَقْتَرِفْ  
حَسَنَةً نَّزِدْ لَهُ فِيهَا حُسْنًا ۖ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ شَكُورٌ ۝

## ترجمہ

۲۱۔ آیا ان کے ایسے معبود ہیں جنہوں نے خدا کی اجازت کے بغیر ان کے لیے کوئی دین بنا دیا ہے؟ اگر ان کے لیے ایک ہمدت مقرر نہ ہوتی تو ان کے درمیان فیصلہ ہو چکا ہوتا اور خدا کے عذاب کا حکم نازل ہو چکا ہوتا اور ظالموں کے لیے دردناک عذاب ہے۔

۲۲۔ اس دن تو ظالموں کو دیکھے گا کہ وہ اپنے انجام دیئے ہوئے اعمال کی وجہ سے سخت خائف ہوں گے لیکن وہ انہیں اپنی لپیٹ میں لے لے گا لیکن جو لوگ ایمان لے آئے اور انہوں نے عمل صالح بھی انجام دیئے وہ بہشت کے بہترین باغوں میں ہوں گے اور جو کچھ بھی وہ چاہیں

گے ان کے پروردگار کے پاس ان کے لیے فراہم ہے اور یہی فضل عظیم ہے۔  
 ۲۲۔ یہ وہی چیز ہے جس کی خدا اپنے ان بندوں کو خوشخبری دیتا ہے جو ایمان لے آئے ہیں اور انہوں نے عمل صالح انجام دیئے ہیں کہہ دے میں تم سے رسالت کا کوئی اجر نہیں مانگتا سوائے اپنے قریبیوں کی دوستی کے۔ جو شخص نیک عمل انجام دے گا ہم اس کی نیکی میں اضافہ کریں گے، کیونکہ خداوند عالم بخشنے والا اور قدردان ہے۔

## شان نزول

تفسیر مجمع البیان میں اس سورت کی ۲۳ ویں تا ۲۶ ویں آیت کی شان نزول پیغمبر اسلام کے بارے میں مروی ہے جس کا خلاصہ اس طرح ہے :

”جب پیغمبر اسلام مدینہ تشریف لے چکے اور اسلام کی بنیادیں مضبوط ہو گئیں تو انصار نے کہا کہ ہم رسول اللہ کی خدمت میں جا کر عرض کرتے ہیں کہ اگر آپ کو مالی مشکلات درپیش ہیں تو ہمارے یہ مال غیر مشروط طور پر آپ کی خدمت میں حاضر ہیں۔ جب آنحضرتؐ نے ان کی باتیں سُن لیں تو یہ آیت نازل ہوئی ”قُلْ لَا اسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ اجْرًا اَلَا الْمَوَدَّةُ فِي الْقُرْبٰی“ کہہ دیجئے کہ میں تم سے اپنی رسالت کا اجر نہیں مانگتا مگر یہ کہ میرے نزدیکوں سے محبت کرو) تو آنحضرتؐ نے یہ آیت انہیں سنائی اور ساتھ ہی یہ بھی فرمایا کہ میرے بعد بھی میرے قریبیوں سے محبت کرنا۔

یہ سُن کر وہ خوشی خوشی وہاں سے واپس آ گئے، لیکن منافقین نے یہ شوشہ چھوڑ دیا کہ یہ بات (معاذ اللہ) رسولؐ نے از خود کہی ہے اور خدا پر جھوٹ باندھا ہے اور اس کا مقصد یہ ہے کہ وہ اپنے بعد ہیں اپنے رشتہ داروں کے آگے ذلیل و رسوا کرے۔

چنانچہ اس کے بعد اگلی آیت نازل ہوئی ”اَمْ يَقُولُونَ افْتَرٰی عَلٰی اللّٰهِ كَذِبًا.....“ جو ان لوگوں کا جواب تھا۔ پیغمبر اسلامؐ نے کسی کو بھیج کر یہ آیت انہیں سنائی۔ کچھ لوگ نادام ہو کر رونے لگے اور سخت پریشان ہوئے آخر کار اس کے بعد والی آیت نازل ہوئی جس میں کہا گیا ہے ”وَهُوَ الَّذِیْ یَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ.....“

آنحضرتؐ نے پھر کسی کو بھیج کر یہ آیت ان تک پہنچائی اور انہیں خوشخبری دی کہ ان کی خالص توبہ قبول بارگاہ ہو چکی ہے۔

## تفسیر مودت اہل بیت اجر رسالت ہے

اسی سورت کی ۱۴ ویں آیت میں ذکر تھا دین کا تعین پروردگار عالم کی طرف سے اور تبلیغ کا کام اللہ العزیز انبیاء کے ذریعے ہے۔ اب مذکورہ بالا آیات میں سے پہلی آیت میں اس تعین کی غیر خدا سے نفی کی بات ہو رہی ہے اور یہ بتایا جا رہا ہے کہ قانون الہی کے مقابلے میں کسی اور قانون کو کوئی قانونی حیثیت حاصل نہیں ہے بلکہ اصولی طور پر قانون گزار سی کا حق ہی مرتضیٰ کو حاصل ہے۔ ارشاد ہوتا ہے: آیا ان کے ایسے معبود ہیں جنہوں نے خدا کی اجازت کے بغیر ان کے لیے کوئی دین بنا دیا (۱) لہم شرکاء شرعوا لہم من الدین مالم یأذن بہ اللہ)۔

جبکہ کائنات کا خالق، مالک اور مدبر صرف خدا ہے۔ لہذا قانون گزار سی کا حق بھی صرف اسے حاصل ہے اور اس کو اجازت کے بغیر کوئی شخص بھی اس کی اس قلمرو میں مداخلت نہیں کر سکتا۔ لہذا اس کی قانون سازی کے مقابلے میں جو کچھ بھی ہوگا وہ باطل ہوگا۔

اس کے فوراً بعد باطل قانون سازوں کو دھکی اور تنبیہ کے لیے خبردار کیا جا رہا ہے: اگر ان لوگوں کو مہلت دینے کے بارے میں خدا کا فرمان حق نہ ہوتا اور ان کے لیے مہلت مقرر نہ ہو چکی ہوتی تو ان کے درمیان فیصلہ ہو چکا ہوتا۔ ان کے عذاب کا حکم آچکا ہوتا اور انہیں کسی قسم کی مہلت نہ ملتی (ولولا کلمۃ الفصل لقضیٰ بینہم)۔

اس کے باوجود انہیں یہ حقیقت فراموش نہیں کرنی چاہیے کہ ”ظالموں کے لیے دردناک عذاب ہے“ (وان الظالمین لہم عذاب الیم)۔

”کلمۃ الفصل“ سے مراد وہ مقررہ مہلت ہے جو خدا نے انہیں دی ہے تاکہ وہ آزادی سے کام کریں اور ان پر عمل کو حجت ہو جائے۔

خدا کی قوانین کے مقابلے میں اپنے خود ساختہ قوانین اپنانے والے مشرکین پر ”ظالمین“ کا اطلاق اس لیے کیا گیا ہے کہ ”ظلم“ کے مفہوم میں اس قدر وسعت ہے کہ اس کا اطلاق ہر اس کام پر ہوتا ہے جو بے موقع و محل انجام دیا جائے اور عذاب الیم سے بظاہر مراد روز قیامت کا عذاب ہے کیونکہ قرآن مجید میں عام طور پر ”عذاب الیم“ اسی معنی میں استعمال ہوا ہے اور ان کی آیت بھی اسی حقیقت کی گواہ ہے اور قرطبی جیسے بعض مفسرین نے جو اس سے دنیا اور آخرت کا عذاب مراد لیا ہے، بعید عن

















ہوتا ہے۔

پھر "ظالمین کے لیے عذاب" اور ان کے مقابلے میں "مؤمنین کی جزا" کی کچھ مزید وضاحت فرماتے ہوئے کہا گیا ہے: اس دن آپ ظالموں کو دیکھیں گے کہ وہ اپنے انجام دیئے گئے اعمال سے سخت خائف ہوں گے، لیکن اس کا کیا فائدہ ان کے اعمال کی سزا انہیں مل کر رہے گی (توی الظالمین مشفقین مما کسبوا و هو واقع بهم)۔

لیکن جو لوگ ایمان لے آئے اور انہوں نے نیک اعمال انجام دیئے وہ بہشت کے بہترین اور سرسبز و شاداب باغات میں ہوں گے (والذین آمنوا وعملوا الصالحات فی روضات الجنات)۔

"روضات" روضۃ کی جمع ہے جس کا معنی ایسی جگہ ہے جہاں پانی اور درخت وافر مقدار میں ہوں۔ ہذا سرسبز و شاداب باغات کو "روضۃ" کہا جاتا ہے۔ اس تعبیر سے یہ بات بخوبی سمجھی جاسکتی ہے کہ بہشت کے باغات بھی مختلف ہیں اور صالح مؤمنین کی رہائش بہشت کے بہترین باغات میں ہوگی جس کا مفہوم یہ ہے کہ جب گناہگار مؤمنین کو خدا کی طرف سے معافی ملے گی تو وہ بہشت میں تو ضرور جائیں گے مگر ان کی جگہ "روضات" نہیں ہوگی۔

جبکہ صالح مؤمنین کے بارے میں خداوند عالم کا فضل و کرم ہمیں پر ختم نہیں ہو جاتا۔ ان پر خدا کی اس قدر مہربانی ہوگی کہ جو کچھ بھی چاہیں گے ان کے پروردگار کے پاس ان کے لیے سب کچھ فراہم ہوگا (لہم ما یشاءون عند ربہم)۔

گویا ان کے "عمل" اور "جزا" کا کوئی تقابل نہیں کیا جاسکتا، کیونکہ "لہم ما یشاءون" کا جملہ اس حقیقت کا ترجمان ہے۔

اس سے بھی بڑھ کر دلچسپ بات "عند ربہم" (ان کے پروردگار کے پاس) کی تعبیر ہے، جو مؤمنین کے بارے میں خداوند عالم کے بے حد و حساب لطف و کرم کو بیان کر رہی ہے۔ اس سے بڑھ کر اور کیا مہربانی ہو سکتی ہے کہ انہیں خدا کا قرب حاصل ہوگا جیسا کہ شہداء کے بارے میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

بَلْ اَحْيَاۤءٌ عِنْدَ رَبِّہُمْ یَرْزُقُوْنَ

اور صالح مؤمنین کے بارے میں فرماتا ہے:

لَہُمْ مَا یَشاءُوْنَ عِنْدَ رَبِّہُمْ

چنانچہ آیت کے آخر میں فرمایا گیا ہے: یہ ہے خدا کا بہت بڑا فضل (ذالک هو الفضل الکبیر)۔

ہم کئی مرتبہ کہہ چکے ہیں کہ بہشت کی نعمتیں اس قدر وسیع و عظیم ہیں کہ قلم و زبان ان کے بیان سے قاصر ہیں اور ہم مادی دنیا کے سیردول کے لیے اس کا تصور بھی محال ہے کہ ہم سمجھ سکیں کہ لہم ما یشاءون عند ربہم کے جملے میں کیا کیا مفہوم پوشیدہ ہیں؟ مؤمنین کیا چاہیں گے اور خداوند عالم کے قرب میں انہیں کیا کچھ ملے گا؟

اصولی طور پر خداوند عالم جس چیز کی فضل کبیر کے عنوان سے توصیف کرے صاف ظاہر ہے کہ وہ چیز اس قدر عظمت کی ملک ہوگی کہ ہم جس قدر بھی اس کا تصور کریں پھر بھی ہمارا ظاہر خیال وہاں تک نہیں پہنچ سکتا۔

دوسرے لفظوں میں خدا کے ان خاص بندوں کا مرتبہ اس قدر بلند ہوگا کہ وہ جس چیز کا ارادہ کریں گے وہ چیز فوراً

ہمیا ہو جائے گی۔ گویا وہ اس خداوند عالم کی اس لاتناہی قدرت و طاقت کے آئینہ دار ہوں گے جو فرماتا ہے :

انما امرہ اذا اراد شیئاً ان یقول لہ کن فیکون (یس - ۸۲)

اور اس سے بڑھ کر اور کیا فضیلت ہو سکتی ہے۔

اس عظیم جزا کی عظمت کو بعد کی آیت میں بیان کرتے ہوئے فرمایا گیا ہے : یہ وہی چیز ہے جس کی خوشخبری خدا نے اپنے ان بندوں کو دی ہے جو ایمان لے آئے اور عمل صالح بجالائے ہیں ( ذالک الذی یشیر اللہ عباده الذین امنوا و عملوا الصالحات )۔

وہ خوشخبری دیتا ہے تاکہ اطاعت اور بندگی کرتے ہوئے اور خواہشات نفسانی سے مقابلے کے دوران میں اور دشمنوں سے جہاد کرتے ہوئے وہ جن مشکلات سے گزریں انہیں خوشی سے جھیل لیں اور وہ اس عظیم جزا کی وجہ سے خداوند کریم کی خوشنودی حاصل کرنے کے لیے زندگی کے نشیب و فراز والے راستوں میں زیادہ سے زیادہ ہمت و طاقت کا مظاہرہ کریں۔

چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تبلیغ رسالت کی وجہ سے یہ خیال لوگوں کے دل میں آسکتا تھا کہ آپ اپنی رسالت کی تبلیغ کا لوگوں سے اجرت طلب فرمائیں گے۔ اسی بارے میں فوراً پیغمبر اکرم کو حکم دیا گیا ہے کہ ”کہہ دے میں اس بارے میں تم سے کچھ نہیں مانگتا مگر یہ کہ میرے قریبیوں کے ساتھ محبت کرو“ (قل لا اسئلكم علیہ اجراً الا المودة فی القربی)۔

ذوی القربی کی دوستی جیسا کہ آگے چل کر بیان ہو گا ولایت کے مسئلے اور خاندان رسالت میں سے ہونے والے ائمہ معصومین کی پیشوائی اور رہبری کی طرف لوٹ جاتی ہے۔ جو درحقیقت پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی رہبری اور ولایت الہیہ کے تسلسل کے مترادف ہے اور ظاہر ہے کہ اس ولایت اور رہبری کو تسلیم کرنا ایسا ہے جیسا کہ رسول پاک کی رسالت و نبوت کو تسلیم کرنا، جو کہ انسان کی اپنی سعادت کا ذریعہ ہوتا ہے اور اس کا نتیجہ خود انسان کی طرف ہی لوٹ جاتا ہے۔

## مودت فی القربی کی وضاحت

اس جملہ کے بارے میں مفسرین نے لمبی چوڑی گفتگو اور خوب بحث کی ہے اور جب ہم خالی الذہن ہو کر ان کے پہلے سے طے شدہ فیصلے کے تحت بیان کردہ تفاسیر کی طرف نگاہ کرتے ہیں تو معلوم ہوتا ہے کہ وہ مختلف عوامل اور اسباب کی وجہ سے آیت کے اصلی مفہوم سے ہٹ گئے ہیں اور انہوں نے ایسے احتمالات کو اپنایا ہے جو نہ تو آیت کے مفہوم سے مطابقت رکھتے ہیں نہ شان نزول سے اور نہ ہی دوسرے تاریخی اور روایاتی قرائن سے۔

اس سلسلے میں تقریباً چار مشہور تفسیریں بیان ہوئی ہیں :

- ۱۔ جیسا کہ اشارہ ہو چکا ہے کہ ذوی القربی سے مراد پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اہل بیت ہیں اور ان کی محبت ائمہ معصومین علیہم السلام کی امامت اور رہبری کو تسلیم کرنے کا ایک ذریعہ اور فریضے کی ادائیگی کی ضمانت ہے۔
- اس معنی کو بہت سے قدیمی مفسرین اور تمام شیعہ مفسرین نے اپنایا ہے۔ شیعہ، سنی دونوں کی طرف سے اس بارے

بہت سی روایات منقول ہوئی ہیں جن کی طرف ہم بعد میں اشارہ کریں گے۔  
۲۔ دوسری تفسیر کے مطابق مراد یہ ہے کہ رسالت کا اجر یہی ہے کہ تم ان چیزوں کو دوست رکھو جو تمہیں "خدا کے قرب" کی دعوت دیتی ہیں۔

اس تفسیر کو بعض اہل سنت مفسرین نے اپنایا ہے جو کسی بھی لحاظ سے آیت کے ظاہری مفہوم سے ہم آہنگ نہیں ہے کیونکہ اس صورت میں آیت کا معنی یہ ہو گا کہ میں تم سے یہ چاہتا ہوں کہ تم خدا کی اطاعت کو دوست رکھو اور اس کی محبت کو دل میں رکھو، جبکہ کہنا یہ چاہیے تھا کہ میں تم سے خدا کی اطاعت کو چاہتا ہوں (نہ کہ اطاعت الہی کی محبت)۔  
اس کے علاوہ آیت کے مخاطب افراد میں کوئی بھی ایسا نہیں تھا جو خدا کا قرب نہ چاہتا ہو، حتیٰ کہ مشرکین بھی اس بات کے خواہش مند تھے کہ خدا کے نزدیک ہوں اور اصولی طور پر وہ بتوں کی پرستش کو اسی بات کا ذریعہ سمجھتے تھے۔  
۳۔ تیسری تفسیر کے مطابق مراد یہ ہے کہ تم اجر رسالت کے طور پر اپنے قریبی رشتہ داروں کو دوست رکھو اور صلہ رہنما لاؤ۔

اس تفسیر میں رسالت اور اجر رسالت کے درمیان کوئی مناسبت نظر نہیں آتی کیونکہ اپنے رشتہ داروں سے دوستی کرنے سے پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی کوئی خدمت نہ ہوتی ہوگی اور پھر یہ دوستی کس طرح اجر رسالت قرار پاسکتی ہے؟  
۴۔ چوتھی تفسیر کے مطابق مراد یہ ہے کہ تم سے جو میری قرابت ہے اس کی حفاظت کرو اور اسے محفوظ رکھو یہی ساری رسالت والا ہے۔ چونکہ میرا تمہارے اکثر قبائل سے رشتہ ہے لہذا مجھے تکلیف نہ پہنچایا کرو کیونکہ آنحضرت کا نسبى لحاظ سے قریش کے قبائل سے رشتہ تھا اور سببی (ازدواجی) لحاظ سے بہت سے قبائل سے تعلق تھا نیز مادری لحاظ سے مدینہ میں قبیلہ بنی نجار کے متعدد لوگوں سے اور رضاعی ماں کے لحاظ سے قبیلہ بنی سعد سے آپ کا رشتہ تھا۔

یہ تعبیر تمام معنوں میں سے بدترین معنی ہے جو آیت کے لیے کیا جاتا ہے کیونکہ اجر رسالت کا تقاضا ان لوگوں سے کیا جاتا ہے جو آپ کی رسالت کو قبول کر چکے ہیں جب یہ لوگ آپ کی رسالت کو قبول کر چکے ہیں تو پھر ان سے اس قسم کی خواہش الٹا غیر ضروری معلوم ہوتا ہے۔ یہ لوگ آنحضرت کا بیعت رسول اللہ احترام کیا کرتے تھے۔ پھر کیا ضرورت تھی کہ وہ آپ کی نسبت نسبی یا سببی رشتہ دار کے احترام کریں، کیونکہ رسالت کی وجہ سے کیا جانے والا احترام دوسرے تمام اسباب و ذرائع سے بالاتر ہوتا ہے۔ درحقیقت اس تفسیر کا شمار بہت بڑی غلطیوں میں سے ہوتا ہے جو بعض مفسرین سے سرزد ہوئی ہے اور اس نے آیت کے مفہوم کو مکمل طور پر مسح کر کے رکھ دیا ہے۔

یہاں پر آیت کے مضمون و مفہوم کی حقیقت سے خوب آگاہی کے لیے بہتر یہی راہ یہ ہے کہ قرآن مجید کی دوسری بات سے امداد حاصل کریں۔

قرآن مجید کی بہت سی آیات میں ہم پڑھتے ہیں کہ: انبیاء کرام فرماتے تھے:  
وما اسئلكم عليه من اجوان اجوی الا علی رب العالمین

دعوت رسالت کے بدلے ہم تم سے کوئی اجر نہیں مانگتے، ہمارا اجر تو صرف پروردگار عالم کے پاس ہے۔

اور خود پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ذات کے بارے میں بھی مختلف تعبیریں دیکھی جاسکتی ہیں۔ کہیں ارشاد ہوتا ہے  
 قل ما سئلتکم من اجر فهو لکم ان اجری الا علی اللہ  
 کہہ دے میں نے جو بھی اجر رسالت تم سے طلب کیا ہے وہ صرف تمہارے ہی فائدہ کے لیے ہے اور میرا اجر تو صرف خدا کی ذات پر ہے۔ (سبا، ۴۷)  
 ایک اور مقام پر ارشاد ہوتا ہے :

قل ما سئلتکم علیہ من اجر الا من شاء ان يتخذ الى ربہ سبیلاً  
 کہہ دے میں تبلیغ رسالت کے بدلے تم سے کچھ بھی اجر نہیں مانگتا مگر جو لوگ پروردگار کے راستے کو اختیار کریں۔ (فرقان، ۵۷)۔  
 اور آخر میں ایک اور آیت :

قل ما سئلتکم علیہ من اجر و ما انا من المتکلفین

کہہ دے میں تم سے کوئی اجر نہیں مانگتا اور نہ ہی تم پر کوئی بوجھ ڈالتا ہوں۔ (ص، ۸۶)  
 جب ہم ان تینوں آیات کو زیر بحث آیت کے ساتھ ملا کر دیکھتے ہیں تو نتیجہ نکالنا آسان ہو جاتا ہے ایک مقام پر تو اجر اور اجرت کی بالکل نفی کی گئی ہے۔

دوسرے مقام پر فرماتے ہیں میں اجر رسالت صرف ان لوگوں سے مانگتا ہوں جو خدا کی راہ کو اپناتے ہیں۔  
 تیسرے مقام پر ارشاد ہوتا ہے میں تم سے جو بھی اجر مانگتا ہوں وہ صرف اور صرف تمہارے فائدہ کے لیے ہے۔  
 اور زیر نظر آیت میں فرماتے ہیں : میرے قریبیوں سے مودت ہی میری رسالت کا اجر ہے۔ یعنی :  
 میں نے تم سے ایسا اجر رسالت طلب کیا ہے کہ جس کی یہ خصوصیات ہیں کہ یہ بالکل ایسی چیز نہیں ہے جس کا فائدہ مجھے پہنچے، بلکہ اس کا سو فیصد فائدہ خود تمہیں ہی ملے گا اور یہ ایسی چیز ہے جو خدا تک پہنچنے کے لیے تمہاری راہ ہموار کرتی ہے۔

اس لحاظ سے کیا اس کا اس کے علاوہ کوئی مفہوم ہو سکتا ہے کہ رسول اللہ کے مکتب کے راستے کو ان ہادیان الہی اور آپ کے معصوم جانشینوں کے ذریعے تسلسل بننا جائے کہ جو تمام تر آپ کے خاندان میں سے ہوں۔ اور چونکہ مودت کا مسئلہ اس تسلسل اور رابطے کی بنیاد ہے لہذا اس آیت میں صراحت اور وضاحت کے ساتھ اس کا ذکر ہوا ہے۔

دلچسپ بات یہ ہے کہ اسی آیت ”مودت فی القربی“ کے علاوہ قرآن مجید میں اور پندرہ مقامات پر ”القربی“ کا لفظ استعمال ہوا ہے۔ جو ہر جگہ پر قریبیوں اور نزدیکوں کے معنی میں ہے۔ پھر معلوم نہیں کہ بعض لوگ اس بات پر کیوں اصرار کرتے ہیں کہ صرف اسی آیت میں ”قربی“ کو ”تقرب الی اللہ“ کے معنی میں منحصر کر دیا جائے اور اس کے واضح اور ظاہر معنی کو جو کہ قرآن

بن ہر جگہ استعمال ہوا ہے، صرف نظر کر دیا جائے۔  
پھر یہ نکتہ بھی قابل توجہ ہے کہ اسی زیر بحث آیت کے آخر میں آیا ہے، جو شخص نیک عمل بجالائے تو ہم اس کی نیکیوں میں اضافہ کریں گے کیونکہ خدا بخشنے والا اور شکر گزار ہے اور بندوں کے اعمال کی مناسب جزا عطا فرماتا ہے (ومن یقترب حسنة نزد له فیہا حسنا ان الله غفور، شکور)۔

اس سے بڑھ کر اور کیا نیکی ہو سکتی ہے کہ انسان ہمیشہ خدائی رہبروں کے پرچم تلے رہے، ان کی محبت کو دل میں جگہ دے، ان کے بتائے ہوئے اصولوں پر عمل پیرا ہو، کلام الہی کے سمجھنے میں جہاں ابہام پیدا ہو وہاں ان سے وضاحت حاصل کرے، ان کے اعمال کو اپنے لیے معیار عمل قرار دے اور خود ان کی ذات کو اپنے لیے اسوہ اور نمونہ قرار دے۔

## مودت فی القربی روایات کی نظر سے

مندرجہ بالا آیت کی اس تفسیر پر شاہد ناطق وہ بہت سی روایات ہیں جو شیعہ اور سنی کتب میں خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زبانی نقل ہوئی ہیں اور پکار پکار کر کہہ رہی ہیں کہ ”قربی“ سے مراد پیغمبر اسلام علیہ وآلہ السلام کے نزدیک اور مخصوص لوگ ہیں۔ نمونے کے طور پر:

۱۔ احمد نے ”فضائل الصحابة“ میں اسناد کے ساتھ سعید بن جبیر سے اور انہوں نے عامر سے یوں روایت نقل کی ہے:

لما نزلت قل لا أسئلكم علیہ اجرًا الا المودة فی القربی، قالوا یا رسول الله! من قرابتك؟ من هؤلاء الذین وجبت علینا مودة تهم؟ قال: علی وفاطمة وابناهما (علیہم السلام) وقالها ثلاثًا

جب آیت ”قل لا أسئلكم علیہ اجرًا الا المودة فی القربی“ نازل ہوئی تو اصحاب نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ کے وہ نزدیک کون لوگ ہیں کہ جن کی مودت ہم پر واجب ہوئی ہے؟ تو آپ نے ارشاد فرمایا علی، فاطمہ اور ان کے دو بیٹے ہیں۔

اور اس بات کو آپ نے تین مرتبہ دہرایا۔

۲۔ ”مستدرک الصحیحین“ میں امام علی بن الحسین (زین العابدین) علیہ السلام سے منقول ہے کہ امیر المؤمنین علی بن ابی طالب علیہ السلام کی شہادت کے بعد امام حسن علیہ السلام نے لوگوں سے جو خطاب فرمایا اس کا ایک حصہ یہ بھی ہے: انامن اهل البیت الذین افترض الله مودة تهم علی کل مسلم فقال تبارک

سے ”حقائق الحق“ جلد ۲ ص ۱، نیز قرطبی نے بھی اسی روایت کو اسی آیت کے ذیل میں درج کیا ہے۔ علامہ ابو نعیم حنفی

و تعالیٰ لنبیہ (ص) قل لا اسئلكم علیہ اجرًا الا المودة فی القربی ومن یقترف

حسنة نزدلہ فیہا حسنًا فاقتراف الحسنة مودتنا اهل البيت

میں اس خاندان میں سبوں خدا نے جس کی مودت ہر مسلمان پر فرض کر دی ہے اور اپنے رسول سے فرمایا ہے قل لا اسئلكم علیہ اجرًا..... اور ”نیکی کمانے سے خدا کی مراد ہم اہلبیت کی مودت ہے۔“

۳۔ ”سیوطی“ نے ”در منثور“ میں اسی آیت کے ذیل میں مجاہد سے، انہوں نے ابن عباس سے روایت کی ہے کہ ”قل لا اسئلكم علیہ اجرًا الا المودة فی القربی“ کی تفسیر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا:

ان تحفظونی فی اہل بیتی وتودوہم فی

مراد یہ ہے کہ تم میرے حق کی میرے اہلبیت کے بارے میں حفاظت کرو اور میری وجہ سے ان سے محبت کرو۔

یہاں سے یہ بات بھی اچھی طرح واضح ہو جاتی ہے کہ ابن عباس سے جو ایک اور روایت نقل ہوئی ہے وہ مسلم نہیں ہے جس کا مفہوم یہ ہے کہ اس سے مراد یہ ہے پیغمبر اسلام کی عرب قبائل سے قربت کی وجہ سے انہیں تکلیف نہ دی جائے کیونکہ جیسا کہ ہم نے دیکھا ہے ابن عباس سے اس کے خلاف روایت نقل ہوئی ہے۔

۴۔ ابن جریر طبری نے اپنی تفسیر میں اپنی اسناد کے ساتھ سعید بن جبیر سے اور دوسری اسناد کے ساتھ عمر بن شعیب سے نقل کیا ہے کہ اس آیت سے مراد

ہی قربی رسول اللہ

رسول خدا کے نزدیکی افراد ہیں۔

۵۔ مشہور مفسر مرحوم طبرسی رحمۃ اللہ علیہ نے حاکم حکانی کی کتاب ”شواہد التنزیل“ سے ایک روایت نقل کی ہے۔ حاکم کا شمار اہل سنت کے مشہور مفسرین اور محدثین میں ہوتا ہے۔ انہوں نے ”الوامامہ بابی“ سے نقل کیا ہے کہ پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں:

ان الله خلق الانبياء من اشجار شتى، وانا وعلى من شجرة واحدة، فانا اصلها،

وعلى فرعها، وفاطمة لقاحها، والحسن والحسين ثمارها، واشيا عنتا

۱۔ ”مستدرک المصححین“ جلد ۲ ص ۱۶۲۔ صحابہ الدین طبری نے بھی اسی حدیث کو اپنی کتاب ”ذخائر العقبی“ کے ص ۱۲۴ میں اور ابن حجر کی نے اپنی کتاب ”مواہق محرقہ“ میں نقل کیا ہے ملاحظہ ہو ص ۱۱۔

۲۔ تفسیر در منثور جلد ۶ ص ۱۱۱۔ اسی آیت کے ذیل میں۔

۳۔ تفسیر طبری جلد ۲۵ ص ۱۴۱۔

اور اقصا ، — یہاں تک کہ فرمایا — لو ان عبدا عبد  
الله بین الصفا والمروة الف عام ، ثم الف عام . ثم الف عام ، حتی  
یصیر کالشئ البالی ، ثم لیم یدرک فمحبتنا کبه الله علی منخریه فی النار ،  
ثم تلاہ قل لا اسئلكم علیہ اجرًا

خدا نے تمام انبیاء کو مختلف درختوں سے پیدا کیا ہے لیکن مجھے اور علی کو ایک ہی درخت  
سے پیدا کیا۔ جس کی جڑ میں ہوں، شاخ علی ہیں، فاطمہ اس کی افزائش کا ذریعہ ہیں، حسن اور  
حسین اس کے میوے ہیں اور ہمارے شیعہ اس کے پتے ہیں — پھر فرمایا —  
اگر کوئی شخص صفا اور مروہ کے درمیان ہزار سال تک خدا کی عبادت کرے، پھر ہزار سال اور،  
پھر ہزار سال اور اس کی عبادت کرے اور اتنی عبادت کرے کہ سوکھ کر پرانی مشک کے مانند ہو جائے  
لیکن ہماری محبت اس کے دل میں نہ ہو تو خدا اسے منہ کے بل جہنم میں ڈالے گا۔ پھر آپ نے  
یہ آیت تلاوت فرمائی "قل لا اسئلكم علیہ اجرًا الا المودة فی القربیٰ"

قابل توجہ بات یہ ہے کہ اس روایت کو اس قدر شہرت حاصل ہوئی ہے کہ مشہور شاعر کمیت نے بھی اپنے اشعار میں  
ان کی جانب اشارہ کیا ہے اور کہا ہے :

وجدنا لکم فی ال حامیہ رایۃ — تاو لہا مناقی و معرب

تمہاری (اہلبیت) شان میں ہمیں خم سورتوں میں ایک ایسی آیت مل گئی ہے جسے تفسیر کرنے  
والوں نے تاویل کر کے اور واضح بیان کرنے والوں نے آشکارا طور پر بیان کیا ہے۔  
۴۔ "سیوطی" نے اپنی تفسیر درمنثور میں "ابن جریر" سے انہوں نے "ابی دینار" سے یوں نقل کیا ہے :

"جب علی بن الحسین کو قید کر کے دمشق کے دروازے پر لایا گیا تو اہل شام میں سے ایک  
شخص نے کہا الحمد للہ الذی قتلکم واستاصلکم" خدا کا شکر جس نے تمہیں قتل کیا اور  
تمہاری بیخ کنی کر دی (تو علی بن الحسین نے فرمایا : کیا تم نے قرآن پڑھا ہے ؟ اس نے  
کہا ، ہاں ! پھر فرمایا خم سورتوں کو بھی پڑھا ہے ؟ کہا نہیں۔ امام نے کہا : آیا اس آیت کی  
تلاوت نہیں کی قل لا اسئلكم علیہ اجرًا الا المودة فی القربیٰ ؟ وہ کہنے لگا  
تو کیا وہ "قربانی" آپ لوگ میں جن کی طرف آیت میں اشارہ کیا گیا ہے ؟ فرمایا، جی ہاں !

۵۔ زمخشری نے اپنی تفسیر کشاف میں ایک حدیث نقل کی ہے جسے فخر رازی اور قرطبی نے اپنی تفسیروں میں لکھا ہے۔

حدیث بڑی صراحت کے ساتھ آل محمد کے مقام اور ان کی محبت کی اہمیت کو بیان کر رہی ہے، رسول خدا فرماتے ہیں :

من مات علی حب آل محمد مات شهیداً  
 الاومن مات علی حب آل محمد مات مغفوراً لہ۔  
 الاومن مات علی حب آل محمد مات تائباً۔  
 الاومن مات علی حب آل محمد مات مؤمناً مستکمل الایمان۔  
 الاومن مات علی حب آل محمد بشرہ ملک الموت بالجنة ثم منکرو نکیر۔  
 الاومن مات علی حب آل محمد یزف الی الجنة کما تزف العروس الی بیت زوجها۔  
 الاومن مات علی حب آل محمد فتح له فی قبره بابان الی الجنة۔  
 الاومن مات علی حب آل محمد جعل الله قبره مزار ملائکة الرحمة۔  
 الاومن مات علی حب آل محمد مات علی السنة والجماعة۔  
 الاومن مات علی بغض آل محمد جاء یوم القيامة مکتوب بین عینیه ایس من رحمة الله۔  
 الاومن مات علی بغض آل محمد مات کافراً۔  
 الاومن مات علی بغض آل محمد لم یشر رائحة الجنة۔  
 جو شخص آل محمد کی محبت پر مرادہ شہید ہو کر مرا۔  
 خبردار رہو! جو شخص آل محمد کی محبت کے ساتھ مرا اس کے گناہ بخش دیئے جائیں گے۔  
 خبردار رہو! جو شخص آل محمد کی محبت کے ساتھ مرادہ تائب ہو کر مرا۔  
 خبردار رہو! جو شخص آل محمد کی محبت کے ساتھ مرادہ کامل الایمان مؤمن ہو کر مرے گا۔  
 خبردار رہو! جو شخص آل محمد کی محبت کے ساتھ مرا موت کے فرشتے اسے بہشت کی خوشخبری دیں گے، پھر قبر میں سوال کرنے والے فرشتے (منکرو اور نکیر) اسے خوشخبری دیں گے۔  
 خبردار رہو! جو شخص آل محمد کی محبت کے ساتھ مرا اسے یوں آراستہ کر کے احترام کے ساتھ بہشت میں لے جایا جائے گا جس طرح دلہن کو اس کے دولہا کے گھر لے جایا جاتا ہے۔  
 خبردار رہو! جو شخص آل محمد کی محبت پر مرا اس کی قبر میں بہشت کے دو دروازے کھول دیئے جائیں گے۔  
 خبردار رہو! جو شخص آل محمد کی محبت کے ساتھ مرا خدا اس کی قبر کو ملائکہ رحمت کی زیارت گاہ بنادے گا۔  
 خبردار رہو! جو شخص آل محمد کی محبت کے ساتھ مرادہ اسلام کی سنت و مسلمانوں کی جماعت پر مرے گا۔  
 آگاہ رہو! جو شخص آل محمد کی دشمنی کے ساتھ مرا قیامت کے دن وہ ایسی حالت میں عرصہ محشر میں داخل ہو گا کہ اس کی پیشانی پر لکھا ہو گا کہ یہ خدا کی رحمت سے یالوس ہے۔

آگاہ رہو! جو شخص آل محمد کی دشمنی کے ساتھ مرے گا وہ کافر ہو کر مرے گا۔  
آگاہ رہو! جو شخص آل محمد کی دشمنی کے ساتھ مرے گا وہ بہشت کی خوشبو کو نہیں سونگھ پائے گا۔

دلچسپ بات یہ ہے کہ فخر رازی اس حدیث شریف کو جسے صاحب کشاف نے ”حدیث مرسل مسلم“ کے نام سے یاد کیا ہے، ذکر کرنے کے بعد کہتے ہیں:

”آل محمد وہ لوگ ہیں جن کے امور کی بازگشت آپ ہی کی طرف ہوتی ہے، جن لوگوں کا رابطہ زیادہ محکم اور کامل ہو گا اپنی کا ”آل“ میں شمار ہو گا اور اس میں شک نہیں کہ فاطمہ علی حسن اور حسین (علیہم السلام) کا رسول خدا سے محکم ترین رشتہ ہے اور یہ بات مسلمات میں سے ہے اور متواتر احادیث سے ثابت ہے۔ بنا بریں لازم ہے کہ ہم انہیں ”آل رسول“ سمجھیں۔“  
آگے چل کر کہتے ہیں:

”کچھ لوگوں نے آل کے مفہوم میں اختلاف کیا ہے، بعض لوگ تو کہتے ہیں کہ آنحضرت (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کے قریبی رشتہ داری آل رسول ہیں اور بعض کہتے ہیں کہ آپ کی امت آپ کی آل ہے۔ اگر ہم اس لفظ کو پہلے معنی پر محمول کریں تو اس سے مراد صرف اور صرف مذکورہ بزرگ ہستیاں ہیں اور اگر اس سے مراد امت یعنی وہ افراد ہیں جنہوں نے آنحضرت کی دعوت کو قبول کیا تو پھر بھی رسول خدا کے نزدیک رشتہ دار آپ کی آل سمجھے جائیں گے، بنا بریں ہر لحاظ سے یہ ہستیاں تو آپ کی آل ہیں، البتہ ان کے علاوہ لوگ آل میں داخل ہیں یا نہیں اس میں اختلاف ہے۔“

اس کے بعد فخر رازی نے صاحب کشاف سے یوں نقل کیا ہے۔  
جب یہ آیت نازل ہوئی تو لوگوں نے عرض کی، یا رسول اللہ! آپ کے قریبی رشتہ دار کون ہیں جن کی محبت ہم پر فرض ہوئی ہے؟ تو آنحضرت نے ارشاد فرمایا: وہ علی و فاطمہ اور ان کے دو فرزند ہیں۔

پس معلوم ہوا یہ چار بزرگوار ہستیاں پیغمبر اسلام کی ذوی القربی ہیں اور جب یہ ثابت ہو گیا تو پھر ضروری ہے کہ ان کا انتہائی احترام کیا جائے۔

فخر الدین رازی مزید کہتے ہیں کہ اس مسئلے پر مختلف دلائل دلالت کرتے ہیں:

۱۔ ”الا المودة فی القربی“ کا جملہ کہ جس کا طرز استدلال بیان ہو چکا ہے۔  
 ۲۔ اس میں شک نہیں کہ رسول اللہ کو حضرت فاطمہ سے محبت تھی اور ان کے بارے میں فرمایا  
 ”فاطمۃ بضعة منی یؤذینی ما یؤذیہا“ (فاطمہ میرے بدن کا ٹکڑا ہے جو چیز اسے  
 تکلیف دے گی وہ مجھے تکلیف دے گی اور رسول خدا کی تو اثر حدیثوں سے یہ بات پایہ ثبوت کو پہنچ چکی ہے کہ آپ  
 علی، حسن اور حسین سے محبت فرماتے تھے، اور جب یہ بات ثابت ہو گئی تو ان کی محبت تمام  
 امت پر واجب ہے چونکہ خدا فرماتا ہے ”واتبعوه لعلکم تہتدون“ (رسول خدا کی  
 پیروی کرو تاکہ تم ہدایت پاؤ گے) نیز فرماتا ہے ”فلیحذر الذین یخالفون عن امرہ“  
 (جو لوگ فرمان رسول کی مخالفت کرتے ہیں انہیں عذاب الہی سے ڈرنا چاہیے) اور یہ بھی  
 فرماتا ہے ”قل ان کنتم تحبون اللہ فاتبعونی یحببکم اللہ“ (پیغمبر اکرم ﷺ کیجئے  
 کہ اگر خدا کو دوست رکھنا چاہتے ہو تو میری اتباع کرو تاکہ خدا تمہیں دوست رکھے) ساتھ  
 ہی اس کا یہ فرمان بھی ہے کہ ”لقد کان لکم فی رسول اللہ اسوۃ حسنۃ“  
 (تمہارے لیے رسول خدا کی زندگی بہترین نمونہ ہے)۔

۳۔ ”آل“ کے لیے دعا ایک عظیم اعزاز ہے لہذا یہ دعا شہد کے اختتام پر موجود ہے  
 ”اللہم صل علی محمد وعلی آل محمد، وارحم محمدًا و آل محمد اور اس قسم کی  
 عظمت اور احترام آل کے علاوہ کسی اور کے بارے میں نظر نہیں آتا لہذا ان سب دلائل کی  
 روشنی میں یہ بات پایہ ثبوت کو پہنچ جاتی ہے کہ آل محمد کی محبت واجب ہے۔  
 آخر الامیر فخر الدین رازی اپنی گفتگو کو امام شافعیؒ کے ان مشہور اشعار پر ختم کرتے ہیں:

یار اکبا قف بالمحصب من منی۔ واهتف بساکن خیفھا و الناهض  
 سحرًا اذا فاض الحجیب الی منی۔ فیضا کما نظم الفرات الفاض  
 ان کان رفضا حب ال محمد۔ فلیشهد الشقلاں فی سرافضی  
 لے ج کے لیے جانے والے سوار! جہاں پر منی کے نزدیک رمی جبرأت کے لیے کنکریاں اکٹھا  
 کرتے ہیں اور جو خانہ خدا کے زائرین کا عظیم اجتماعی مرکز ہے تو وہاں پر ٹھہر جا اور ان لوگوں کو

۱۔ سورہ اعراف آیت ۱۵۸۔

۲۔ سورہ نور آیت ۶۳۔

۳۔ سورہ آل عمران آیت ۳۱۔

۴۔ سورہ احزاب آیت ۲۱۔

آواز دے جو مسجد خیف میں مصروف عبادت ہیں یا چل رہے ہیں۔  
اس وقت پکار جب بوقت سحر حجاج شجر الحرام سے منیٰ کی جانب چل پڑتے ہیں اور عظیم اور ٹھاٹھیں  
مارتے دریا کے مانند سر زمین منیٰ میں داخل ہوتے ہیں۔  
ہاں تو آواز بلند کہہ دے کہ اگر آل محمد کی محبت کا نام رفض (رفض ہونا) ہے تو تمام جن و انس  
گواہ رہیں کہ میں رافضی ہوں۔

جی ہاں یہ ہے آل محمد کا مقام اور ان کی قدر و منزلت، ہم جن کے دامان سے متمسک ہیں اور جنہیں ہم نے اپنا دین اور  
دنیا کا راہبر و راہنما تسلیم کیا ہے۔ ہم انہیں اپنے لیے اسوہ حسنہ اور نمونہ کامل سمجھتے ہیں اور ہم سمجھتے ہیں کہ ان کی امامت کے  
ذریعے راہ نبوت کا تسلسل باقی ہے۔

البتہ مندرجہ بالا احادیث کے علاوہ اسلامی کتابوں میں اور بھی بہت سی احادیث موجود ہیں لیکن ہم اختصار اور تفسیری  
پہلوؤں پر قناعت کرتے ہیں اور مندرجہ بالا سات احادیث پر اکتفا کرتے ہیں، لیکن اس نکتے کو بیان کرنا مناسب سمجھتے  
ہیں کہ علم کلام کی بعض کتابوں مثلاً "استحقاق الحق" اور اس کی مبسوط شرح میں "قل لا اسئلكم عليه اجراً الا المودة  
فی القربی" کی تفسیر میں مذکورہ بالا مشہور حدیث اہل سنت کی سچاس سے زائد کتابوں سے نقل کی گئی ہے جس سے  
معلوم ہوتا ہے کہ یہ روایت کس قدر مشہور و معروف ہے۔ البتہ کتب شیعہ میں بھی یہ حدیث اہل بیت کے حوالے سے بہت  
سی کتب حدیث میں نقل کی گئی ہے۔

## چند نکات

۱۔ مشہور مفسر "آلوسی" سے کچھ باتیں: یہاں پر ایک سوال جو بہت سے لوگوں کے پیش نظر ہے اور مشہور مفسر  
آلوسی نے اسے شیعوں پر ایک اعتراض کی صورت میں اپنی تفسیر روح المعانی میں پیش کیا ہے، بیان کر کے اس کا تجزیہ و تحلیل کریں  
گے آلوسی کی گفتگو کا خلاصہ کچھ یوں ہے:

"بعض شیعوں نے اس آیت کو علیؑ کی امامت پر دلیل کے طور پر پیش کیا ہے اور کہا ہے کہ علیؑ  
کی محبت واجب ہے اور جس کی محبت واجب ہوتی ہے اس کی اطاعت بھی واجب ہوتی ہے  
اور جس کی اطاعت واجب ہوتی ہے وہ امام ہوتا ہے۔ اس سے وہ یہ نتیجہ نکالتے ہیں کہ  
علیؑ مقام امامت کے مالک ہیں اور اسی آیت کو انہوں نے دلیل کے طور پر پیش کیا ہے۔  
لیکن ان کی یہ باتیں کئی لحاظ سے قابل اعتراض ہیں پہلے تو یہ کہ اس آیت کو محبت کے وجہ  
پر دلیل ہم اس وقت مانیں گے جب ہمیں یہ معلوم ہو جائے کہ یہ آیت پیغمبر خدا کے اقرباء

کی محبت کے معنی میں ہے جب کہ بہت سے مفسرین نے اس معنی کو تسلیم نہیں کیا ان کی دلیل یہ ہے کہ یہ بات مقام نبوت کے شایان شان نہیں ہے کیونکہ اس سے آپ کی ذات پر تہمت آتی ہے کہ آپ کا یہ مقام دنیا پرستوں کے کام جیسا ہو گا کہ پہلے تو وہ کسی کام کو شروع کر دیتے ہیں پھر اس کے فوائد اور منافع کا اپنی اولاد اور رشتہ داروں کے لیے مطالبہ کرتے ہیں۔ علاوہ ازیں یہ بات سُوۃ یوسف کی آیت ۱۰۲ کے بھی منافی ہے جس میں ارشاد ہے ”وَمَا تَسْأَلُهُمْ عَلَيْهِ مِنْ اَجْرٍ“ یعنی اے پیغمبر! تم ان لوگوں سے اپنی اجرت طلب نہیں کرتے۔

دوسرے یہ کہ ہم اس بات کو تسلیم نہیں کرتے کہ محبت کا وجوب اطاعت کی دلیل بن سکے کیونکہ ابن بابویہ اپنی کتاب ”اعتقادات“ میں کہتے ہیں کہ: امامیہ کا اس پر اتفاق ہے کہ علویوں کی محبت لازم ہے جبکہ وہ ان سب کو واجب الاطاعت نہیں سمجھتے۔

تیسرے یہ کہ ہم یہ بات بھی نہیں مانتے جس شخص کی اطاعت واجب ہوتی ہے وہ امام یعنی زعامت کبریٰ کا مالک بھی ہو ورنہ ہر پیغمبر اپنے زمانے میں امام ہوتا، جب کہ ہم جناب طاووس کی داستان میں پڑھتے ہیں کہ وہ ایک گروہ کے امام ہوئے جبکہ اس زمانے میں ایک اور پیغمبر بھی موجود تھے۔

چوتھے یہ کہ: آیت کا تقاضا ہے کہ تمام اہلبیت واجب الاطاعت ہوں، اور اسی بنا پر وہ سب امام ہوں جبکہ امامیہ کا ایسا عقیدہ نہیں ہے۔

### اعتراض پر ایک تحقیقی نظر

آیہ مؤدت اور دوسری آیات میں بہت سے موجود قرائن میں غور کرنے سے ان میں سے کئی اعتراضات کا جواب واضح طور پر معلوم ہو جاتا ہے۔

کیونکہ ہم پہلے ہی بیان کر چکے ہیں کہ یہ محبت کوئی معمولی اور عام چیز نہیں ہے بلکہ یہ تو نبوت کی جزا اور رسالت کا اجر ہے اور فطرۃ اس محبت کو بھی نبوت و رسالت کے ہم پلہ ہونا چاہیئے۔ تاکہ اس کا اجر قرار پاسکے۔

پھر دوسری آیات سے معلوم ہوتا ہے اور قرآن مجید گواہی دیتا ہے کہ اس محبت کا فائدہ کوئی ایسی چیز نہیں ہے جو خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو پہنچے بلکہ اس کا سو فیصد فائدہ خود مؤمنین کو پہنچتا ہے، دوسرے لفظوں میں یہ ایک ایسا معنوی امر ہے جو مسلمانوں کی ہدایت کے ارتقاء میں موثر ہے۔

اس طرح سے اگرچہ آیت کے ظاہر سے محبت کے وجوب کے علاوہ اور کوئی چیز معلوم نہیں ہوتی لیکن اس محبت کے وجوب کے لیے جو قرائن مذکور ہوئے ہیں وہ مسئلہ امامت کو واضح کرتے ہیں کہ جو مقام نبوت و رسالت کا مددگار اور پشت پناہ ہے۔

مندرجہ بالا مختصر سی وضاحت کے بعد ہم مذکورہ اعتراضات کا جواب پیش کرتے ہیں۔

پہلے تو یہ کہ، اَلوسی کہتے ہیں کہ بعض مفسرین اس آیت سے مودتِ اہلبیت مراد نہیں لیتے۔ یہ بات ماننی پڑے گی کہ پہلے سے کئے ہوئے فیصلے اور رسومات ایسا کرنے میں حائل ہوتی ہیں۔ مثال کے طور پر کچھ لوگ تو ”قربانی“ کا معنی ”خدا کا تقرب کرتے ہیں جب کہ قرآن مجید کی تمام آیات میں جہاں جہاں بھی یہ کلمہ استعمال ہوا ہے وہاں پر ”قریبی رشتہ داروں“ کے معنی میں ہے۔ یا بعض لوگ اس کی پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی عرب قبائل کے ساتھ رشتہ داری سے تفسیر کرتے ہیں جب کہ یہ تفسیر آیت کے نظام کو مکمل طور پر درہم برہم کر دیتی ہے۔ کیونکہ اس صورت میں اجر رسالت ان لوگوں سے طلب کیا جا رہا ہے جنہوں نے رسالت کو قبول کر لیا ہے اور جو لوگ پیغمبر اسلام کی رسالت کو قبول کر چکے ہوں پھر کیا ضرورت ہے کہ ان سے یہ تقاضا کیا جائے کہ وہ پیغمبر اکرم کی رشتہ داری کا پاس کرتے ہوئے انہیں تکلیف دینے سے باز رہیں۔

پھر کیا وجہ ہے کہ جب بے انتہار روایات آیت کو اہلبیت کی ولایت سے تفسیر کرتی ہیں انہیں چھوٹا کر دیا جائے؟ اس لیے یہ بات قبول کرنا پڑے گی کہ مفسرین کے اس گروہ نے ہرگز ہرگز خالی الذہن ہو کر آیت کی تفسیر نہیں کی، ورنہ کوئی پیچیدہ بات آیت کے مطلب میں موجود نہیں ہے۔

اسی سے واضح ہو جاتا ہے کہ مودتِ اہلبیت کا تقاضا نہ تو مقامِ نبوت کے منافی ہے اور نہ ہی اسے دنیا پرستوں کے طریقہ کار پر قیاس کیا جاسکتا ہے۔ اور یہ معنی سورہ یوسف کی آیت ۱۰۴ سے بھی مکمل طور پر ہم آہنگ ہے جو ہر قسم کی اجرت کی نفی کر رہی ہے، کیونکہ اہلبیت کی مودت کا اجر حقیقت میں ایسا اجر نہیں ہے جس سے خود رسول اللہ کو کوئی فائدہ ہو، بلکہ اس میں خود مسلمانوں کا اپنا فائدہ ہے۔

دوسرے یہ کہ: یہ صحیح ہے کہ عام اور معمولی محبتِ اطاعت کے وجوب کی ہرگز دلیل نہیں بن سکتی لیکن جب ہم اس بات کو پیش نظر لاتے ہیں کہ یہ محبت کوئی عام محبت نہیں بلکہ نبوت و رسالت کے ہم پلہ ہے تو یقین ہو جاتا ہے کہ اطاعت کا وجوب بھی اسی میں پوشیدہ ہے اور یہیں پر یہ بات بھی واضح ہو جاتی ہے کہ ابن بابویہ رشیخ صدوق کی گفتگو بھی اس امر کے منافی نہیں ہے۔

تیسرے یہ کہ: یہ ٹھیک ہے کہ ہر اطاعت کا وجوب زعامتِ کبریٰ اور امامت کی دلیل نہیں بن سکتی لیکن یہ بات بھی تو مد نظر ہونی چاہیے کہ جس اطاعت کا وجوب، رسالت کا اجر قرار پارہا ہے وہ امام کے علاوہ کسی اور کے شایانِ شان نہیں ہو سکتی۔

چوتھے یہ کہ: امام معنی رہبر و پیشوا — ہر دور میں صرف ایک ہی شخصیت ہو سکتی ہے اور پس لہذا تمام اہلبیت کی امامت کا کوئی معنی نہیں ہے۔ اس کے علاوہ آیت کا معنی سمجھنے میں روایات کے تعلق کو بھی بہر صورت پیش نظر رکھنا چاہیے۔ پھر یہ نکتہ بھی قابلِ غور ہے کہ اَلوسی نے ذاتی طور پر مودتِ اہلبیت کو بہت بڑی اہمیت دی ہے اور مندرجہ بالا بحث سے چند سطور پہلے وہ کہتے ہیں:

حق بات یہ ہے کہ پیغمبر اسلام کے اقربا کی مودت بوجہ ان کے پیغمبر کا رشتہ دار ہونے کے واجب

ہے اور قربت جتنی زیادہ قوی ہوگی محبت کا خوب اس قدر بیشتر ہوگا۔

آخر میں کہتے ہیں :

اس مودت کے آثار پیغمبر اسلام کے اقرباء کی تعظیم، احترام اور ان کے حقوق کی ادائیگی سے ظاہر ہوتے ہیں جبکہ بعض لوگ اس بارے میں سستی سے کام لیتے ہیں حتیٰ کہ اقرباء پیغمبر سے محبت کو ایک قسم کی رافضیت سمجھتے ہیں لیکن میں ایسا نہیں کہتا بلکہ وہی کچھ کہتا ہوں جو امام شافعی نے اپنے جاذب اور دل نشین اشعار میں کہا ہے۔

پھر وہ امام شافعی کے مذکورہ اشعار نقل کرتے ہیں اور کہتے ہیں :

اس کے ساتھ میرا یہ بھی عقیدہ ہے کہ میں اہلسنت کے بزرگوں کے عقائد سے باہر نہیں ہوں جو وہ صحابہ کرام کے بارے میں رکھتے ہیں اور ان کی محبت کو بھی واجب سمجھتا ہوں۔

۲۔ کشتی نجات : جناب فخر الدین رازی نے اسی بحث کے ذیل میں ایک نکتہ کو بیان کیا ہے اور اسے اپنا پسندیدہ نکتہ قرار دیا ہے اور مفسر اوسمی نے بھی اسے ”ایک لطیف نکتہ“ کے عنوان سے اپنی تفسیر روح المعانی میں، انہیں سے نقل کیا ہے، یہ وہ نکتہ ہے جو ان کے خیال کے مطابق بہت سے تضادات کو برطرف کر رہا ہے :

ایک طرف تو پیغمبر اسلام ارشاد فرماتے ہیں ”مثل اهل بیتي كمثل سفينة نوح من ركبها نجي“ (میرے اہل بیت کشتی نوح کے مانند ہیں جو اس پر سوار ہوا وہ نجات پاگیا) اور دوسری طرف ارشاد فرماتے ہیں ”اصحابي كالنجوم بايهم اقتديتم اهتديتم“ (میرے اصحاب ستاروں کے مانند ہیں ان میں سے جس کی اقتداء کرو گے ہدایت پا جاؤ گے)۔

اب ہم فرائض کی ادائیگی کے سمندر میں گرفتار ہیں، شکوک و شبہات اور خواہشات نفسانی کی موجیں ہمیں ہر طرف سے گھیرے ہوئے ہیں اور جسے سمندر عبور کرنا ہوتا ہے اسے دو چیزوں کی ضرورت ہوتی ہے ایک کشتی جو ہر طرح کے عیب و نقص سے پاک ہو اور دوسرے چمکدار اور روشن ستارے جن کے ذریعے کشتی کی راہوں کو متعین کیا جاتا ہے، جب انسان کشتی پر سوار ہو جائے اور اپنی نگاہیں ستاروں پر لگائے رکھے تو نجات کی امید ہو سکتی ہے۔ اسی طرح اہل سنت میں سے جو شخص آل محمد کی محبت کی کشتی پر سوار ہو کر ستاروں جیسے اصحاب پر اپنی نگاہیں جمائے رکھے تو امید ہے کہ خدا اسے دنیا و آخرت کی سلامتی اور سعادت سے بہرہ مند کر دے۔

لیکن ہم کہتے ہیں کہ یہ شاعرانہ تشبیہ اگرچہ ظاہری طور پر دلکش اور جاذب نظر تو ہے لیکن صحیح معنوں میں درست نہیں

ہے کیونکہ

ایک تو: کشتی نوح اس وقت نجات کا ذریعہ بنی جبکہ طوفان کے پانی نے ہر جگہ کو اپنی لپیٹ میں لے رکھا تھا اور وہ ہمیشہ چلتی رہی تھی، دوسری عام کشتیوں کے مانند کسی ایک منزل مقصود کی طرف اس کی حرکت نہیں تھی کہ ستاروں کے ذریعے اس منزل کا تعین کیا جاتا۔ بلکہ منزل مقصود خود کشتی ہی تھی اور یہ اس وقت تک اپنے حال پر قائم رہی جب تک کہ طوفان کا پانی ختم نہیں ہو گیا اور کشتی کو وہ جو دی پر ٹھہر نہیں گئی اور کشتی کے سواروں نے نجات نہیں پالی۔

دوسرے یہ کہ: اہلسنت بھائیوں کی کتابوں میں درج ایک روایت میں جو کہ پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے منقول ہے یوں آیا ہے:

النجوم امان لاهل الارض من العرق واهل بیتى امان لامتى من الاختلاف  
فی الدین

ستارے اہل زمین کے لیے امان ہیں ان کے غرق ہونے سے اور میرے اہل بیت میری امت کے لیے دین میں اختلاف سے امان ہیں۔

۳۔ ”ومن یقرّف حسنة...“ کی تفسیر: ”ومن یقرّف حسنة نزد له فیہا حسناً“ (جو شخص کوئی نیکی کمائے گا ہم اس کی اچھائی میں اضافہ کر دیں گے) اس جملے میں لفظ ”اقتراف“ اصل میں ”قرف“ (بروزن ”حرف“) کے مادہ سے ہے جس کا معنی ہے درخت کی اضافی چھال کا اتار لینا یا زخم کی اضافی کھال کا اتار لینا کہ بعض اوقات جس سے صحت و تندرستی حاصل ہو جاتی ہے۔ بعد میں یہ کلمہ اکتساب (کمانے اور حاصل کرنے) کے معنی میں استعمال ہونے لگا، خواہ یہ اکتساب اچھا ہو یا برا۔ لیکن راغب کہتے ہیں کہ یہ کلمہ خوبی کی نسبت برائی کے لیے زیادہ استعمال ہوتا ہے (اگرچہ اس آیت میں خوبی کے لیے استعمال ہوا ہے)

یہی وجہ ہے کہ عربوں میں ایک ضرب المثل مشہور ہے:

الاعتراف یزیل الاقتراف

گناہ کا اعتراف گناہ کو مٹا دیتا ہے۔

یہ بات لائق توجہ ہے کہ ابن عباس اور ایک اور مقدم مفسر ”سدی“ سے منقول ہے کہ آیت میں ”اقتراف“ حسنة سے مراد آل محمد کی مودت ہے۔

ایک اور حدیث میں جو کہ ہم امام حسن علیہ السلام کے حوالے سے بیان کر آئے ہیں، آیا ہے:

لے مستدرک حاکم جلد ۳ ص ۱۴۹ منقول از عباس، حاکم پھر کہتے ہیں کہ ”هذا حدیث صحیح الاسناد ولو یخسر جاہ“ (یہ حدیث معتبر ہے لیکن بخاری اور مسلم نے اسے نقل نہیں کیا ہے)۔

لے ”تفسیر مجمع البیان“ اسی آیت کے ذیل میں، تفسیر سانی اور تفسیر قرطبی۔

اقتراف الحسنۃ مودتنا اهل البیت

نیکی کمانے سے مراد ہم اہلبیت کی مودت ہے۔

ظاہر ہے کہ اس طرح کی تفسیر دل کی مراد اکتساب حسنہ کے معنی کو اہلبیت کی مودت میں محدود کرنا نہیں ہے، بلکہ اس کا نہایت وسیع اور عمومی معنی ہے لیکن چونکہ یہاں پر ذوی القربیٰ کی مودت کے بعد آیا ہے لہذا اس کا واضح ترین مصداق یہی مودت ہے۔

۴۔ یہ چند آیات مدنی ہیں؛ جیسا کہ ہم آغاز میں کہہ چکے ہیں کہ سورہ شوریٰ کی ہے۔ لیکن بہت سے مفسرین کا نظریہ ہے کہ یہ چار آیات (آیت ۲۲ تا ۲۶) مدینہ میں نازل ہوئی ہیں لیکن جیسا کہ ہم آغاز میں بتا چکے ہیں کہ ان آیات کی شان نزول ہمارے اس مدعا کی دلیل ہے اور وہ روایات بھی اسی بات کے لیے اچھی دلیل ہیں جن کے مطابق اہل بیت سے علیؑ، فاطمہؑ، حسنؑ اور حسینؑ مراد ہیں۔ کیونکہ معلوم ہے کہ حضرت علیؑ کا سیدہ طاہرہؑ سے عقد مدینہ منورہ میں انجام پایا اور مشہور روایات کی بنا پر جناب حسنؑ اور جناب حسینؑ کی ولادت تیسری اور چوتھی ہجری میں ہوئی۔

۲۴۔ اَمْ يَقُولُونَ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ۚ فَاِنْ يَشِاَ اللّٰهُ يُخَيِّمُ عَلٰى قَلْبِكَ ط  
وَيَمْحُ اللّٰهُ الْبَاطِلَ وَيُحِقُّ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهٖ اِنَّهٗ عَلِيْمٌ بِذَاتِ  
الصُّدُوْر ۝

۲۵۔ وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهٖ وَيَعْفُو عَنِ السَّيِّئَاتِ وَ  
يَعْلَمُ مَا تَفْعَلُوْنَ ۝

۲۶۔ وَيَسْتَجِیْبُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصَّٰلِحٰتِ وَيَزِيْدُهُمْ مِّنْ  
فَضْلِهٖ ط وَالْكَافِرُوْنَ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيْدٌ ۝

## ترجمہ

۲۴۔ کیا وہ کہتے ہیں کہ اس نے خدا پر جھوٹ باندھا ہے لیکن اگر خدا چاہے تو تیرے دل پر مہر لگا دے  
(اور ان آیات کے اظہار کی قدرت تجھ سے چھین لے) اور وہ باطل کو نابود کر دیتا ہے اور حق کو اپنے  
فرمان سے قائم کر دیتا ہے، کیونکہ وہ دلوں کے اندر سے آگاہ ہے۔

۲۵۔ وہ وہی تو ہے جو اپنے بندوں کی توبہ قبول کرتا ہے اور گناہ معاف کر دیتا ہے اور جو کچھ تم انجام دیتے  
ہو اسے جانتا ہے۔

۲۶۔ اور جو لوگ ایمان لائے ہیں اور انہوں نے عمل صالح انجام دیئے ہیں ان کی دعاؤں کو قبول کرتا ہے  
اور ان پر اپنے فضل کا اضافہ کر دیتا ہے لیکن کافروں کے لیے سخت عذاب ہے۔

## تفسیر وہ بندوں کی توبہ قبول کرتا ہے

یہ آیات، رسالت، اجر رسالت، مودت ذی القربیٰ اور اہلبیتؑ کے بارے میں سابقہ آیات کے سلسلے کی کڑیاں ہیں۔ سب سے پہلے فرمایا گیا ہے کہ وہ لوگ اس وحی خدا کو قبول نہیں کرتے بلکہ کہتے ہیں کہ اس نے خدا پر جھوٹ باندھا ہے یہ سب باتیں اس کے اپنے ذہن کی پیداوار ہیں جنہیں خدا کی طرف منسوب کرتا ہے (امر یقولون افترا علی اللہ کذباً)۔

”جب کہ اگر خدا چاہے تو میرے دل پر بھر لگا دے اور ان آیات کے انکار کی قدرت تجھ سے چھین لے“ (فان یشاء اللہ یختم علی قلبک)۔

درحقیقت یہ چیز اس مشہور منطقی استدلال کی طرف اشارہ ہے کہ اگر کوئی شخص نبوت کا دعویٰ کرے اور معجزے اور آیات بتاتا بھی اس کے ہاتھوں اور زبان سے ظاہر ہوں اور خدا کی تائید اور نصرت بھی اسے حاصل ہو۔ لیکن وہ خدا پر جھوٹ باندھنا شروع کر دے تو حکمت الہی اس بات کی متقاضی ہوگی کہ وہ تمام معجزات اور خدا کی نصرت و حمایت سب اس سے واپس لے لی جائے اور خدا اسے ذلیل و رسوا کر دے جیسا کہ سورہ ”حاقة“ کی آیت ۴۲ تا ۴۶ میں ہے:

ولو تقول علينا بعض الاقاويل  
لاخذنا منه باليمين ثم لقطعنا  
منه الوتين

اگر وہ ہم پر جھوٹ باندھنا شروع کر دے تو ہم اس سے پوری طاقت سے مواخذہ کریں گے اور اسے سزا دیں گے اور اس کے دل کی رگ کو کاٹ ڈالیں گے۔

البتہ آیت کی اس تفسیر میں مفسرین نے اور بھی بہت سے احتمال ذکر کئے ہیں لیکن جو تفسیر ہم سطور بالا میں بیان کر چکے ہیں وہ زیادہ واضح معلوم ہوتی ہے۔

یہ نکتہ بھی قابل غور ہے کہ کفار و مشرکین منجملہ دیگر ناجائز تہمتوں کے جو وہ رسول گرامی اسلامؐ پر لگایا کرتے تھے ایک تہمت یہ بھی تھی کہ رسول اللہؐ نے خدا پر جھوٹ باندھ کر اپنی رسالت کا اجرا اپنے اہلبیت سے مودت کی صورت میں لیا ہے۔ (جیسا کہ گذشتہ آیات میں اس چیز کا ذکر ہو چکا ہے) اور یہ آیت اس تہمت کی نفی کر رہی ہے۔

لیکن اس کے باوجود آیت کا مفہوم اس معنی میں منحصر بھی نہیں۔ کیونکہ دوسری قرآنی آیات کی رو سے دشمنان دین و اسلام تمام قرآن اور وحی کے بارے میں بھی آنحضرتؐ کی ذات باریکات کو مورد الزام ٹھہرایا کرتے تھے۔ چنانچہ سورہ یونس کی آیت ۲۸ میں ہے:

امر یقولون افتراء قل فأتوا بسورة مثله۔

بلکہ وہ تو یہ کہتے ہیں کہ اس (پیغمبرؐ) نے خدا پر جھوٹ باندھا ہے تو کہہ دے کہ تم بھی اس جیسی ایک سورت لے آؤ۔

اسی سے ملتی جلتی بات لیکن کچھ فرق کے ساتھ سورہ ہود کی تیرھویں اور پینتیسویں آیات کے علاوہ قرآن پاک کی بعض دوسری آیات میں بھی موجود ہے اور یہ آیات ہماری مذکورہ تفسیر کی گواہ ہیں۔

پھر اسی امر پر تاکید کے طور پر ارشاد فرمایا گیا ہے: خدا باطل کو مٹاتا ہے اور حق کو اپنے حکم سے قائم اور ثابت کرتا ہے (ویمح الله الباطل ويحق الحق بكلماته)۔

یہ خداوند عالم کا فریضہ ہوتا ہے کہ اپنی حکمت کی بنا پر حق کو ظاہر اور باطل کو ذلیل و خوار کرے تو پھر کوئی نہ کہ کسی کو اس بات کی شکایت دے سکتا ہے کہ وہ اس پر افسر اپر دازی کرے اور پھر وہ اس کی امداد بھی کرے اور پھر معجزات کو اس کے ہاتھوں پر عطا کرے؟

اور اگر کوئی شخص یہ تصور کرے کہ پیغمبر اسلام علم خدا سے چھپ کر ایسا اقدام کرتے ہیں تو یہ اس کی زبردست غلطی ہوگی کیونکہ وہ (آزل میں موجود ہر چیز سے آگاہ ہے) "انہ علیہ بذات الصدور"۔

جیسا کہ سورہ فاطر کی آیت ۳۸ کی تفسیر میں ہم بتا چکے ہیں کہ عربی زبان میں "ذات" کا لفظ اشیاء کی عین اور حقیقت کے لیے استعمال نہیں ہوا بلکہ یہ تو فلاسفہ کی اصطلاح ہے جبکہ عربی میں "ذات" صاحب کے معنی میں آیا ہے۔ لہذا اس لحاظ سے "انہ علیہ بذات الصدور" کے جملہ کا معنی اور مفہوم یہ ہوگا کہ خدا ان افکار اور عقائد سے اچھی طرح واقف ہے جو لوگوں کے دلوں پر حاکم ہیں اور گویا ان دلوں کے مالک ہو چکے ہیں اور یہ انسانوں کے قلوب و ارواح پر ان کے افکار کی ملکیت کی طرف ایک لطیف اشارہ ہے (غور کیجئے گا)۔

اور چونکہ خداوند عالم نے اپنے بندوں کے لیے بازگشت کا راستہ ہمیشہ کھلا رکھا ہے اور آیات قرآن مجید میں بار بار مشرکین اور گناہگاروں کے برے اعمال کا ذکر کرنے کے بعد گناہگاروں کے لیے توبہ کے دروازوں کو کھلا رکھنے کی طرف اشارہ کیا گیا ہے۔ زیر تفسیر آیات میں بھی سابق گفتار کے بعد فرمایا گیا ہے: خدا تو وہ ہے جو اپنے بندوں کی توبہ قبول کرتا ہے اور گناہوں کو معاف کرتا ہے (وهو الذي يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات)۔

لے تو جہ رہے کہ "یمح" دراصل "یمحو" تھا جو عام طور پر قدآن کے بہت سے رسم الخط میں "و" کے ساقط ہونے کے باعث آیا ہے، جیسا کہ "ویدع الانسان بالشر" (سورہ بنی اسرائیل - ۱۱) اور "سند التبانیه" (سورہ علق - ۱۸) ایسے تمام موارد میں موجودہ رسم الخط میں واؤ ذکر ہوتی ہے لیکن عام طور پر قدآن میں محذوف ہے۔

لیکن اگر ظاہر میں تو توبہ کر لو اور باطن میں کچھ اور کام کرو تو یہ تصویر مت کرو کہ تمہارا یہ طریقہ کار خداوند عالم کے علم کی تیز بین نگاہوں سے چھپا رہے گا نہ ! نہ !! ”جو کچھ تم بجالاتے ہو وہ اسے جانتا ہے۔ (ويعلم ما تفعلون)۔

گزشتہ آیات کے آغاز میں شان نزول کے بارے میں ہم بیان کر چکے ہیں کہ کہا جاتا ہے کہ آیہ مودت نازل ہوئے کے بعد بعض منافقین اور ضعیف الایمان لوگوں نے کہنا شروع کر دیا کہ

یہ تو وہ باتیں ہیں جو محمدؐ نے خدا پر جھوٹ باندھتے ہوئے اپنی طرف سے گھڑ لی ہیں اور وہ چاہتا ہے کہ اپنے بعد ہمیں اپنے رشتہ داروں کے آگے ذلیل کرے۔

اس پر ”امیقولون افتزی علی اللہ کذباً“ والی آیت نے نازل ہو کر ان کے اعتراض کا جواب دے دیا اور جب وہ نزول آیات سے باخبر ہوئے تو کچھ لوگوں نے اظہارِ ندامت کیا اور پشیمان ہوئے، رونے لگے اور غمگین ہوئے تو آیت ”وہو الذی یقبل التوبۃ۔۔۔۔۔“ نازل ہوئی، یعنی اگر ان لوگوں نے خاص توبہ کر لی ہے تو خدا نے بھی ان کی توبہ کو قبول فرمایا ہے اور ان کی خطاؤں کو معاف کر دیا ہے۔

زیر تفسیر آیات کے سلسلے کی آخری آیت میں مؤمنین کی عظیم جزا اور کافروں کے دردناک عذاب کو مختصر سے جملوں میں بیان کرتے ہوئے فرمایا گیا ہے : خدا ان لوگوں کی دعاؤں کو قبول کرتا ہے جو ایمان لے گئے ہیں اور اعمال صالح بجالاتے ہیں (و یتجیب الذین آمنوا وعملوا الصالحات)۔

”بلکہ ان کے لیے اپنا فضل بڑھا دیتا ہے“ اور جن چیزوں کے لیے وہ دعا بھی نہیں کرتے انہیں عطا کر دیتا ہے (و یزید ہم من فضلہ)۔

”لیکن کافروں کے لیے سخت عذاب ہے“ (والکافرون لہم عذاب شدید)۔

اور یہ کہ مؤمنین کی کن دعاؤں کو قبول کرتا ہے، اس بارے میں مختلف تفسیریں ہیں بعض مفسرین نے انہیں بعض دعاؤں میں محدود سمجھا ہے جن میں سے :

بعض کہتے ہیں کہ وہ مؤمنین کی ایک دوسرے کے حق میں دعاؤں کو قبول کرتا ہے، بعض کہتے ہیں کہ ان کی عبادتوں اور اطاعتوں کو قبول کرتا ہے۔

اور بعض مفسرین نے یہ دعائیں مؤمنین کی ان کے اپنے بھائی بندوں کے بارے میں شفاعت کے بارے میں سمجھی ہیں۔

لیکن اس قسم کی محدودیت پر ان کے پاس کوئی دلیل نہیں ہے بلکہ خداوند عالم صالح مؤمنین کی ہر قسم کی دعاؤں کو قبول فرماتا ہے اور اس سے بڑھ کر ان باتوں کو بھی جو ان کے دہم و گمان میں بھی نہیں ہیں کہ وہ خدا سے طلب کریں لیکن وہ اپنے فضل و کرم کی بناء پر انہیں عطا فرماتا ہے اور مؤمنین کے بارے میں یہ خدا کا انتہائی لطف و کرم ہے۔

”و یزید ہم من فضلہ“ کی تفسیر میں حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام کی ایک حدیث ہے جو آپؑ نے حضرت رسول پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے نقل فرمائی ہے :

الشفاعة لمن وجبت له النار ممن احسن اليهم في الدنيا  
خدا ان پر اپنا اضافی فضل یہ فرمائے گا کہ ان مومنین کی ان لوگوں کے بارے میں شفاعت قبول  
فرمائے گا جنہوں نے دنیا میں ان کے ساتھ کوئی نیکی کی ہوگی لیکن اپنے بُرے اعمال کی  
بنا پر (جہنم کے مستحق ہو چکے ہوں گے)۔

اس معنی خیز حدیث کا مفہوم یہ نہیں ہے کہ خدا کا اضافی فضل اسی چیز میں منحصر ہے بلکہ یہ تو صرف اس کے روشن مصداقوں  
ن کے ایک ہے۔

۲۷۔ وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ وَلَكِنْ يُنَزِّلُ بِقَدَرٍ مَا يَشَاءُ إِنَّهُ بِعِبَادِهِ خَبِيرٌ بَصِيرٌ ۝  
 ۲۸۔ وَهُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ الْغَيْثَ مِنْ بَعْدِ مَا قَنَطُوا وَيَنْشُرُ رَحْمَتَهُ وَهُوَ الْوَلِيُّ الْحَمِيدُ ۝

۲۹۔ وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا مِنْ دَابَّةٍ ۖ وَهُوَ عَلَىٰ جَمْعِهِمْ إِذَا يَشَاءُ قَدِيرٌ ۝  
 ۳۰۔ وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ ۝  
 ۳۱۔ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ ۖ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ۝

## ترجمہ

۲۷۔ جب اللہ اپنے بندوں کی روزی وسیع کر دیتا ہے تو وہ زمین میں سرکشی اور ظلم کرنے لگ جاتے ہیں، لہذا جتنی مقدار وہ چاہتا ہے نازل کرتا ہے کیونکہ وہ اپنے بندوں سے آگاہ اور بینا ہے۔  
 ۲۸۔ اور وہ تو وہی ہے جو مفید بارش کو اس وقت نازل کرتا ہے جب وہ مایوس ہو چکے ہوتے ہیں اور اپنی رحمت کا دامن پھیلا دیتا ہے اور وہ ولی اور حمید ہے۔  
 ۲۹۔ اور اس کی نشانیوں میں سے ہے آسمانوں اور زمین کی خلقت، اوزان کے اندر چلنے والی مخلوق

بھی کہ جسے اُس نے پھیلایا ہے اور جب بھی وہ چاہے انہیں اکٹھا کرنے پر قادر ہے۔  
۲۔ جو مصیبت بھی تم پر نازل ہوتی ہے وہ خود تمہارے اپنے ہی انجام دیئے ہوئے اعمال کی وجہ سے ہوتی ہے اور وہ ہر ت سے تو معاف کر دیتا ہے۔  
۳۔ اور تم زمین میں خدا کی قدرت سے ہرگز فرار نہیں کر سکتے اور خدا کے علاوہ تمہارا کوئی بھی ولی اور مددگار نہیں ہے۔

## شان نزول

مشہور صحابی جناب بن ارت کہتے ہیں کہ پہلی آیت ”ولو بسط الله“۔۔۔۔۔ ہم لوگوں کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ ہماری یہودی قبائل بنی قریظہ، بنی نضیر اور بنی قینقاع کے فراواں مال پر نظر تھی اور ہماری آرزو تھی کہ اُسے کاش بہارے پاس بھی ایسا ہی مال ہوتا۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی جس نے ہمیں خبردار کر دیا کہ اگر خداوند عالم اپنے بندوں کی روزی فراواں کر دے تو وہ سرکشی پر اتر آئیں گے۔  
تفسیر درمنثور میں ایک اور حدیث بیان ہوئی ہے وہ یہ کہ یہ آیت اصحاب صفہ کے بارے میں نازل ہوئی ہے کیونکہ ان کی آرزو تھی کہ ان کی دنیاوی زندگی بہتر ہو جائے۔  
اصحاب صفہ کون لوگ تھے، انشاء اللہ اس بارے میں ان آیات کے آخر میں تفصیلی ذکر ہوگا۔

## تفسیر

### سرکش ثروتمند

ان آیات کا گزشتہ آیات سے تعلق شاید اس وجہ سے ہو سکتا ہے کہ گزشتہ آیات میں سے آخری آیت میں آیا تھا کہ خدا مومنین کی دعا قبول فرماتا ہے جس سے یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ اگر یہی صورت حال ہے تو پھر ان مومنین میں لوگ غریب

کیوں ہیں اور وہ، جو دعا کرتے ہیں قبول کیوں نہیں ہوتی؟

اس قسم کے سوالوں کا جواب دیتے ہوئے خداوند عالم فرماتا ہے: اگر خدا اپنے بندوں کی روزی و سیع کر دے تو وہ زمین میں طغیان، سرکشی اور ظلم کرنے لگتے ہیں (ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا في الارض)۔

”لہذا جتنی مقدار میں وہ چاہتا ہے اور صحت سمجھتا ہے، روزی نازل کرتا ہے“ (ولکن ينزل بقدر ما يشاء)۔

گویا اس طرح سے روزی کی تقسیم کا مسئلہ باقاعدہ حساب و کتاب کے تحت ہے، جو خدا نے اپنے بندوں کے بارے میں مقرر کر دیا ہوا ہے۔ ”کیونکہ وہ اپنے بندوں کو اچھی طرح جانتا ہے اور ان سے خوب واقف ہے“ (انہ بعبادہ خبیر بصیر) وہ ہر شخص کے ظرف کو اچھی طرح جانتا ہے اور اسی کی مصلحت کے پیش نظر اسے روزی عطا کرتا ہے، نہ اس قدر زیادہ دیتا ہے کہ سرکش ہو جائے اور نہ اس قدر کم دیتا ہے کہ فقر و فاقہ سے داد و فریاد کرنے لگے۔

اسی طرح کی دو اور آیتیں سورۃ علق میں بھی آئی ہیں :

إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَافٍ ۖ إِنَّ رَأْسَ الْإِنْسَانِ لَصَافِيٍّ ۚ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَافٍ ۖ إِنَّ رَأْسَ الْإِنْسَانِ لَصَافِيٍّ ۚ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَافٍ ۖ إِنَّ رَأْسَ الْإِنْسَانِ لَصَافِيٍّ ۚ

انسان اس وقت سرکشی کرتا ہے جب وہ خود کو بے نیاز اور غنی سمجھنے لگتا ہے۔

حقیقت بھی یہی ہے اور انسان کے بارے میں مطالعہ بھی اس حقیقت کا سچا گواہ ہے کہ جب دنیا کسی کی طرف رخ کرتی ہے، وہ خوشحال ہو جاتا ہے اور حالات اُس کی مرضی کے مطابق ہو جاتے ہیں تو پھر وہ خدا کا بندہ نہیں رہتا، بہت جلد خدا سے دور ہو جاتا ہے، دریلے شہوات میں غرق ہو جاتا ہے اور ایسی ایسی حرکتوں کا ارتکاب کرتا ہے جن کے ذکر سے شرم آتی ہے اور ہر ظلم و فساد روا سمجھنے لگتا ہے۔

اس آیت کی تفسیر میں ابن عباس نے کہا ہے کہ ”یعنی“ سے مراد یہاں پر ظلم و ستم اور سرکشی نہیں بلکہ اس سے مراد طلب ہے یعنی اگر خدا اپنے بندوں کو وسیع روزی بھی دے دے پھر بھی وہ اس پر قانع نہیں ہوتے بلکہ اور مانگتے ہیں اور کبھی سیر ہونے میں نہیں آتے۔

لیکن پہلی تفسیر جسے بہت سے مفسرین نے انتخاب کیا ہے زیادہ صحیح معلوم ہوتی ہے کیونکہ قرآن مجید کی کئی آیات میں ”یبعثون فی الارض“ کا مفہوم زمین میں فساد اور ظلم لیا گیا ہے، جیسے سورہ یونس آیت ۲۳ میں ہے:

فَلَمَّا أَجْمَعُوا إِذَا هُمْ يَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ

نیز سورۃ شوریٰ ہی کی ۴۲ دین آیت میں ہے:

إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ وَيَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ

یہ ٹھیک ہے کہ ”بغی“ بمعنی ”طلب“ بھی آیا ہے لیکن جب اس کا اطلاق ”فی الارض“ کے ساتھ ہو تو زمین میں فساد اور ظلم کے معنی میں ہوتا ہے۔

دوسوال : یہاں پردوسوال پیداہوتےہیں :

پہلا سوال : اگر روزی کی تقسیم کا مسئلہ ایسا ہی ہے تو پھر ہم کچھ لوگوں کو دیکھتے ہیں کہ ان کے پاس بے انتہا دولت

ہوتی ہے اور وہ طغیان اور فساد برپا کر کے دنیا کو تباہ کر رہے ہیں اور خدا انہیں کچھ نہیں کہتا اور یہی حالت طاقتور استعماری حکومتوں کی ہے۔ آخر ایسا کیوں ہے؟

اس سوال کے جواب کے لیے اس نکتے کی طرف توجہ ضروری ہے کہ کبھی رزق کی فراوانی امتحان اور آزمائش کا ذریعہ بھی ہوتی ہے کیونکہ اس دنیا میں ہر شخص کا امتحان ہوتا ہے اور امتحان کبھی دولت اور ثروت کے ذریعے بھی عمل میں آتا ہے۔

نیز کبھی اس لیے کہ دولت حاصل کر کے انسان خود بھی اور دوسرے لوگ بھی یہ جان لیں کہ دولت مندی خوش قسمتی کا موجب نہیں ہو کرتی اور اس طرح سے ہو سکتا ہے کہ انسان اپنے خالق کی طرف متوجہ ہو جائے۔ اس وقت جو صورت حال ہے وہ یہ کہ ہم بہت سے ایسے معاشروں کو دیکھ رہے ہیں جو ہر طرح کی نعمت، ثروت اور خوشحالی کی زندگی میں غرق ہیں لیکن اس کے ساتھ ساتھ وہ مختلف مصائب اور مشکلات سے بھی دوچار ہیں، بے چینی، قتل و غارت، انتہائی اخلاقی بے راہروی، اضطراب اور دوسری کئی مادی اور روحانی پریشانیوں نے انہیں گھیر رکھا ہے۔

علاوہ ازیں کبھی بے اندازہ مال و دولت خدا کا ایک طرح کا عذاب بھی ہوتا ہے جس میں خداوند عالم بعض لوگوں کو مبتلا کر دیتا ہے۔ دور سے تو ایسے لوگوں کی زندگی بڑی بھلی اور دل فریب ہوتی ہے لیکن اگر انہیں نزدیک سے دیکھیں تو معلوم ہوگا کہ وہ اپنے آپ ہی سے بیزار ہوتے ہیں۔ اس بارے میں کئی بادشاہوں کے قصے کہانیاں ہیں جنہیں بیان کرنے سے بات لمبی ہو جائے گی۔

دوسرا سوال یہ ہے کہ آیا اس بات سے یہ معلوم نہیں ہوتا کہ جب انسان محروم، غریب اور فقیر ہی ہے تو پھر اسے وسعت رزق کے لیے ادھر ادھر ہاتھ پاؤں مارنے کی کوئی ضرورت نہیں، کیونکہ ہو سکتا ہے کہ خدا کی مصلحت بھی اس کی غربت اور افلاس ہی میں ہو۔

اس سوال کا جواب حاصل کرنے کے لیے بھی اس نکتے کی جانب توجہ کرنی چاہیے کہ بعض اوقات رزق کی تنگی انسان کی اپنی منکلت، سستی اور کاہلی کی وجہ سے ہوتی ہے، اس قسم کی محرومی اور رزق کی کمی خدا کے حتمی منشاء کے مطابق نہیں ہوتی، بلکہ انسان کے اپنے اعمال ہی کا نتیجہ ہوتی ہے جسے وہ دیکھ رہا ہوتا ہے اور اسلام نے سعی و کوشش کے اصولوں کے پیش نظر جو قرآن کی متعدد آیات، سنت رسول اور سیرت ائمہ علیہم الصلوٰۃ والسلام میں بیان ہوئے ہیں سب لوگوں کو تلاش اور جدوجہد کی راہ دی ہے۔

لیکن جب انسان بے حد جدوجہد اور سعی و کوشش میں بھی ناکام ہو جاتا ہے اور اس پر رزق کے سارے دروازے بند ہو جاتے ہیں تو پھر اسے سمجھ لینا چاہیئے کہ اس امر میں ضرور کوئی مصلحت ہے۔ لہذا اسے کسی قسم کی بے چینی کا اظہار نہیں کرنا چاہیئے اور بالواس ہو کر کفر کے کلمے اپنی زبان پر جاری نہیں کرنے چاہئیں بلکہ اپنی کوشش کو جاری رکھتے ہوئے رضائے الہی پر راضی رہنا چاہیئے۔

یہاں پر یہ نکتہ بھی قابل ذکر ہے کہ ”عبادہ“ (اس کے بندے) کی تعبیر رزق کی فراوانی کی صورت میں ان کے طغیان اور کبر کی منافی نہیں ہے۔ کیونکہ اس قسم کی تعبیر ہر قسم کے نیک، بد اور متوسط قسم کے لوگوں کے لیے استعمال ہوتی ہے جیسے

قرآن میں ہے :

قُلْ لِّعِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِن رَّحْمَةِ اللَّهِ

کہہ دے اے میرے وہ بندو کہ جنہوں نے اپنے بارے میں اسراف کیا ہے خدا کی رحمت سے ناامید نہ ہو۔ (النور - ۵۳)

یہ ٹھیک ہے کہ خدا تعالیٰ روزی کو حساب کے ساتھ نازل کرتا ہے تاکہ اس کے بندے سرکشی نہ کریں لیکن ایسا بھی نہیں ہے کہ انہیں محروم کر دے اور روزی ان سے بالکل روک دے۔ لہذا بعد کی آیت میں فرمایا گیا ہے :

اور وہ تو وہ ہے جو مفید بارش، لوگوں کے یلاس ہو جانے کے بعد نازل کرتا ہے اور اپنی رحمت کا دامن پھیلا دیتا ہے (وہوالذی یمنزل الغیث من بعد ما قنطوا وینشر رحمته)۔

ایسا ہونا بھی چاہیئے "کیونکہ وہ ایک دلی و سرپرست اور تعریف کے لائق ہے" (وہوالولی الحمید)۔

یہ آیت باوجودیکہ پروردگار عالم کی نعمتوں اور مہربانیوں کو بیان کر رہی ہے لیکن توحید کی نشانیوں کو بھی ظاہر کر رہی ہے، کیونکہ باران کا نزول ایک دقیق اور منظم نظام کے تحت عمل میں آتا ہے، سورج، ہمنندول پر ضیا پاشی کرتا ہے، پانی کے لطیف ذرات کونکیات سے جدا کرتا ہے اور انہیں بادلوں کے ٹکڑوں کی صورت میں آسمان کی طرف بھیجتا ہے، جب فضا کا سرد بالائی حصہ انہیں آپس میں جوڑ کر ملا دیتا ہے تو پھر ہوائیں انہیں اپنے دوش پر سوار کر لیتی ہیں اور تیز اور خشک زمینوں کی فضا میں جلا پہنچاتی ہیں جہاں پر وہ ہوا کے مخصوص دباؤ اور ٹھنڈک کی وجہ سے بارش کے چھوٹے چھوٹے قطروں میں تبدیل ہو کر آہستہ آہستہ زمین پر اترنے لگتے ہیں اور نقصان پہنچائے بغیر زمین کے اندر جذب ہو جاتے ہیں۔

اگر ہم اس نظام کا بغور مطالعہ کریں تو اس میں ہیں خدا کے علم و قدرت کی نشانیاں واضح طور پر نظر آئیں گی۔ وہ ایسا دلی اور حمید ہے جو اپنے بندوں کی ضروریات کو پورا کرتا ہے اور انہیں اپنی رحمت میں شامل کر دیتا ہے۔

یہ بات بھی غور طلب ہے کہ "غیث" کا معنی "مفید بارش" ہے — جیسا کہ بہت سے مفسرین اور بعض اہل لغت نے اس کی وضاحت کی ہے — اور "مطر" ہر مفید اور غیر مفید بارش کو کہا جاتا ہے۔

اسی لیے اس کے فوراً بعد "وینشر رحمته" (اپنی رحمت کو پھیلاتا ہے) کا جملہ آیا ہے۔

کس قدر زیبا اور جامع تعبیر ہے؟ مردہ زمینوں کو زندہ کرنے میں، نباتات کے اگانے میں، فضا کو دھونے اور صاف کرنے میں، انسانوں اور دوسرے زندہ موجودات کے لیے پینے کا پانی جمیا کرنے میں غرض تمام صورتوں میں اپنی رحمت کو پھیلاتا ہے اور اسے ہر چیز تک پہنچاتا ہے۔

اگر کوئی شخص اس قرآنی جملے کا صحیح معنوں میں مفہوم سمجھنا چاہتا ہے تو اسے چاہیئے کہ بارش ہو جانے کے بعد جب مطلع صاف ہو جاتا ہے پہاڑ، جنگل یا بیابان کی سیر کرے اور خدا کی رحمت کے نظارے کرے کہ کیونکر اس کی رحمت نے لطافت، زیبائی اور طراوت کی صورت میں کرشمہ سازی کی ہے؟

”غیث“ کے لفظ سے یہ معنی شاید اس لیے مراد لیا گیا ہے کیونکہ وہ ”غوث“ بمعنی فریادریں، کے ساتھ مشترک ہے، اسی لیے بعض مفسرین نے مندرجہ بالا تعبیر کو ہر قسم کی تومیدیوں کے بعد خدا کی فریادریں اور اس کا دامن رحمت پھیلنے کی طرف اشارہ سمجھا ہے۔

اور اسی مناسبت سے ایک بار پھر بعد کی آیت میں خداوند عالم کے علم و قدرت کی اہم ترین نشانیوں میں سے ایک نشانی کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا گیا ہے: اس کی نشانیوں میں سے ہے آسمان اور زمین کی تخلیق اور ان کے اندر چلنے والی مخلوق بھی کب سے اس نے پھیلایا ہے (ومن آیاتہ خلق السماوات والارض وما بٹ فیہما من دآبۃ)۔

یہ سب آسمان اس قدر عظمت کے ساتھ، اس قدر نظام ہائے شمس اور کہکشانوں کے ساتھ، کروڑوں عظیم اور روشن ستاروں کے ساتھ اور ایسے نظام کے ساتھ کہ جس کے مطالعے سے انسان درطبع سیرت میں پڑ جاتا ہے اور زمین اپنے مختلف حیاتیاتی منابع کے ساتھ، رنگارنگ اور مختلف النوع نباتات کے ساتھ، پھولوں اور پھلوں کے ساتھ، مختلف نعمتوں اور برکتوں کے ساتھ اور مختلف زیبا تیوں کے ساتھ سب کے سب خدائے واحد کی آیات اور نشانیاں ہیں۔

یہ تو تھا ایک طرف، ادھر دوسری طرف زمین اور آسمان میں چلنے والی مخلوق، مختلف قسم کے پرندے، لاکھوں قسم کے حشرات اور کیڑے کوڑے، وحشی اور پالتو جانوروں کی مختلف قسمیں ریگنے اور کاٹنے والے جانور، چھوٹی سے چھوٹی، خوبصورت اور اسی طرح بڑی سے بڑی اور غول پیکر مچھلیاں اور پانی میں رہنے والی دوسری مخلوق اور پھر مذکورہ مخلوقات کے ڈھانچے اور طرز تخلیق میر العقول اور حیرتناک ہے اور ان سب سے زیادہ اہم اور اصل چیز زندگی کی حقیقت اور اس پر حکم فرماوہ اسرار اور رموز ہیں کہ لاکھوں سائنس دان ہزار ہا سال کی تحقیق اور ریسرچ کے بعد بھی اس کی گہرائیوں تک نہیں پہنچ سکے، یہ سب کچھ خدا کی نشانیاں ہیں۔

یہ امر بھی قابل توجہ ہے کہ ”دآبۃ“ کے لفظ کا اطلاق اس زندہ چیز پر بھی ہوتا ہے جو خوردبین کے علاوہ دکھائی نہیں دیتی اور اس کی حرکت انتہائی ظریف اور مخفی ہوتی ہے اور ان غول پیکر حیوانات پر بھی ہوتا ہے جن کی لمبائی بیسیوں میٹر اور وزن بیسیوں ٹن ہوتا ہے۔ ہر ایک چیز کسی نہ کسی صورت میں تسبیح حق بیان کرتی ہے اور اس کی شناختی میں مصروف ہے اور زبان حال کے ساتھ اس کے بے پایاں علم کی عظمت اور قدرت بیان کر رہی ہے۔

آیت کے آخر میں ارشاد فرمایا گیا ہے: اور وہ ان کو جب چاہے، جمع کرنے پر قادر ہے (وہو علیٰ جمعیہم اذا یشاء قدیر)۔

اس آیت میں تمام چلنے والی چیزوں کو جمع کرنے سے کیا مراد ہے؟ بہت سے مفسرین نے انہیں بروز قیامت حساب

۱۔ راعب مفروات میں کہتے ہیں کہ ”غوث“ مدد کرنے کے موقع پر بولا جاتا ہے اور ”غیث“ بارش کے لئے: الغوث یقال فی النصرة والغیث فی المطر۔

۲۔ صاحب کشف کے بقول ”اذا“ کا کلمہ جس طرح فعل ماضی پر داخل ہوتا ہے اسی طرح فعل مضارع پر بھی داخل ہوتا ہے جیسے ”واللیل اذا یفشی“ لیکن ”اذا“ کے بعد کا فعل زیادہ تر ماضی کی صورت میں ہوتا ہے اور مضارع کی صورت میں بہت کم ہوتا ہے۔

کتاب اور اعمال کی جزا کے لیے جمع ہونے کے معنی میں آیا ہے اور جن آیات میں قیامت کو "یوم الجمع" کے نام سے یاد کیا گیا ہے، انہیں اس معنی پر شاہد کی صورت میں لایا جاسکتا ہے۔ (جیسے اسی سورہ شوریٰ کی ساتویں اور سورہ لقمان کی نویں آیت ہے)۔

لیکن اس صورت میں یہ سوال اور پیش آتا ہے کہ آیا قیامت میں تمام چلنے والی چیزیں محسوس ہوں گی حتیٰ کہ غیر انسانی مخلوق بھی؟ بلکہ کچھ لوگ تو یہ کہتے ہیں کہ "دابتہ" (چلنے والی چیز) کا اطلاق ہی عام طور پر غیر انسانی مخلوق پر ہوتا ہے۔ تو ایسی صورت میں یہ مشکل پیش آ جاتی ہے کہ چلنے والی غیر انسانی مخلوق کا حشر و نشر اور حساب و کتاب کیسا جب کہ نہ ان کا عقل و شعور ہے اور نہ ہی ان کے ذمہ کسی فرض کی ادائیگی ہے؟

ہم اس سوال کا جواب سورہ انعام کی ۲۸ ویں آیت کی تفسیر میں دے چکے ہیں آیت یوں ہے :

وما من دآبۃ فی الارض ولا طائر یطیر بجناحہ الا امعنا مثلکم  
ما فرطنا فی الكتاب من شیء ثم الی ربہم یمحشرون

ہم بتا چکے ہیں کہ بہت سے حیوانات کی زندگی کا نظام جاذب نظر اور معجز العقول ہے اور کیا مانع ہے کہ یہ اعمال ان کے اندر موجود عقل و شعور کی کسی قسم کو بیان کر رہے ہوں؟ یہ کیا ضروری ہے کہ ہم ان سب اعمال کو جبلت کے زیر اثر قرار دیں تو ایسی صورت میں ان کے لیے ایک طرح کے حشر و نشر اور حساب و کتاب کا تصور کیا جاسکتا ہے۔ (اس موضوع کی مزید تفصیل کے لیے تفسیر نمونہ کی جلد ۳ میں سورہ انعام کی ۲۸ ویں آیت کی تفسیر کی طرف رجوع فرمائیں)۔

زیر تفسیر آیت میں یہ امکان بھی ہے کہ یہاں پر "جمع" کا لفظ "بث" کا لفظ مقابل ہو۔ یعنی "بث" کا لفظ تمام زندہ اور چلنے والی مخلوق کی پیدائش اور توسیع کی طرف اشارہ ہو۔ پھر فرمایا گیا ہے کہ جب بھی خدا چاہے گا انہیں "جمع" کر کے نیست و نابود کر دے گا۔

جیسا کہ تاریخی طور پر اب تک روئے زمین پر کئی قسم کی چلنے پھرنے والی چیزیں عجیب طریقے پر بڑھیں اور ساری زمین میں پھیل گئیں اور اس کے کچھ عرصے بعد جمع اور منقرض ہو گئیں۔ ان کی افزائش اور وسعت بھی خدا کے ہاتھ میں ہے اور ان کا جمع کرنا اور خاتمہ کرنا بھی اسی کے ہاتھ میں ہے۔ یہ آیت درحقیقت ان آیات کے مشابہ ہے جن میں کہا گیا ہے کہ زندگی دینے والا بھی خدا ہے اور مارنے والا بھی وہی ہے۔

ایسی صورت میں اس آیت میں جانوروں کے لیے حساب و کتاب اور سزا اور جزا کا مسئلہ پیدا نہیں ہوگا۔  
ستاروں میں مخلوق رہتی ہے

اس آیت سے جو قابل غور نکتہ پیدا ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ یہ آیت اس بات پر دلالت کر رہی ہے کہ آسمانوں میں بھی کئی قسم کی زندہ مخلوق رہتی ہے۔ اگرچہ اس بارے میں سائنس دانوں نے کوئی قطعی اور حتمی فیصلہ نہیں کیا بلکہ وہ صرف اسی حد تک دے گئے لفظوں میں کہتے ہیں کہ آسمانی ستاروں میں قوی انداز سے کے مطابق بہت سے ستارے ایسے ہیں جن میں زندہ مخلوق رہتی ہے لیکن "وما بث فیہما من ذآبۃ" (جو کہ آسمانوں اور زمین میں چلنے والی مخلوق پھیلا دی ہے) کا جملہ واضح طور پر اس حقیقت کو بیان کر رہا ہے کہ آسمانی وسعتوں میں بھی چلنے والی زندہ مخلوق کی فراوانی ہے۔

بعض مفسرین نے جو یہ احتمال ذکر کیا ہے کہ ”فیہما“ صرف کرۃ زمین ہی میں منحصر ہے، بہت بعید معلوم ہوتا ہے، کیونکہ ضمیر تشبیہ کی ہے اور زمین و آسمان دونوں کی طرف لوٹ رہی ہے اسی طرح ”دابۃ“ کے لفظ کا فرشتوں پر اطلاق بہت بعید معلوم ہوتا ہے۔ کیونکہ اس لفظ کا اطلاق عام طور پر چلنے پھرنے والی مادی مخلوق پر ہوتا ہے اور قرآن مجید کی کئی اور آیات سے بھی یہی معنی معلوم ہوتا ہے۔

حضرت امیر المومنین علی بن ابی طالب علیہ السلام سے منقول ہے :

هذه النجوم التي في السماء مدائن مثل المدائن التي في الارض مربوطه  
كل مدينة الى عمود من نور  
یہ ستارے جو آسمان میں ہیں ان میں بھی زمین کے شہروں کے مانند شہر ہیں۔ ہر شہر دوسرے شہر سے  
(ہر ستارہ دوسرے ستارے سے) نور کے ستون کے ذریعے ملا ہوا ہے۔

اس بارے میں بہت سی روایات نقل ہوئی ہیں (مزید تفصیلات کے لیے کتاب ”الہیئة والاسلام“ کا مطالعہ

(رہائیں)

گوشہ آیات میں رحمت خدا کی بات ہو رہی تھی اور اس سے فطری طور پر یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ جن مصائب میں ہم گھرے ہوئے ہیں یہ کہاں سے آتے ہیں ؟

تو بعد کی آیت اسی سوال کا جواب دیتے ہوئے کہتی ہے : جو مصائب اور ناخوشگوار واقعات تمہیں پیش آتے ہیں وہ ان اعمال کی وجہ سے ہوتے ہیں جن کو تم نے خود انجام دیا ہے (وما اصابکم من مصیبة فبما کسبت ایدیکم)۔

نیز یہ بات بھی یاد رکھو کہ یہ تمہارے غلط اعمال کی مکمل سزا نہیں ہے کیونکہ ”وہ تمہارے بہت سے کاموں کو بخش دیتا ہے“ (ويعفو عن کثیر)۔

مصائب کیوں نازل ہوتے ہیں ؟

اس آیت میں چند ایک قابل غور نکلتے موجود ہیں :

۱۔ یہ آیت واضح طور پر بتا رہی ہے کہ جو مصائب انسان پر نازل ہوتے ہیں وہ خداوند عالم کی ایک قسم کی سزا ہے جو انسان کو خبردار کرنے کے لیے ہوتی ہے (مگر بعض استثنائی مقامات ہیں کہ جن کی طرف بعد میں اشارہ ہوگا) اس طرح دردناک حوادث اور زندگی کی مشکلات کا ایک فلسفہ تو واضح ہو جاتا ہے۔

یہ بات قابل توجہ ہے کہ امیر المومنین علی علیہ السلام پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے روایت کرتے ہیں :

خیر اية في كتاب الله هذه الآية ! يا علی ! ما من خدش عود، ولا نكبة

قدم الابد تب و ما عفی الله عنه فی الدنیا فهو اکرم من ان یعود فیہ و ما عاقب علیہ فی الدنیا فهو اعدل من ان یتثنی علی عبده

یہ آیت (و ما اصابکم من مصیبة....) قرآن کی بہترین آیات میں سے ہے۔ یا علی! انسان کے جسم پر اگر کلکڑی کی بھی خراش واقع ہوتی ہے یا قدم سے کوئی لغزش سرزد ہوتی ہے تو یہ ان گناہوں کی وجہ سے ہوتی ہے جن کا انسان ارتکاب کرتا ہے۔ اور جو گناہ خدا دنیا میں معاف کر دیتا ہے (قیامت کے دن) ان پر پھر نظر کرنا اس کی شان کے خلاف ہے، اور دنیا میں جن گناہوں کی سزا دے دیتا ہے آخرت میں ان کی سزا دینا اس کے عدل کے منافی ہے۔

گویا اس قسم کے مصائب ایک تو انسان کے گناہوں کا بوجھ ہلکا کرتے ہیں اور دوسرے اسے مستقبل کے لیے کنٹرول بھی کر لیتے ہیں۔

۲۔ اگرچہ آیت ظاہری طور پر عمومیت کی حامل ہے اور اس میں تمام مصائب آجاتے ہیں لیکن معمول کے مطابق عموم میں استثناء ہوتا ہے۔ جیسے وہ مصائب اور مشکلات جو ائمہ یا انبیاء علیہم السلام کو پیش آتے رہے ہیں۔ وہ یا تو ان کے مقامات کی بلندی کے لئے تھے یا پھر ان کی آزمائش کے لیے۔ اسی طرح بعض مصائب جو غیر معصوم پر نازل ہوتے ہیں ان میں بھی آزمائش کا پہلو ہوتا ہے۔ یا پھر کچھ مصائب ایسے ہوتے ہیں جو انسان کی اپنی غور نہ کرنے، بے سمجھی اور کسی سے مشورہ لئے بغیر کام کرنے یا سہل انگاری سے کام لینے کی وجہ سے لاحق ہوتے ہیں درحقیقت ایسے مصائب انسان کے اپنے اعمال کا کوئی نتیجہ ہوتے ہیں۔

دوسرے لفظوں میں قرآن کی مختلف آیات اور اسلامی روایات کو جب ایک جگہ اکٹھا کیا جائے تو اس سے یہ نتیجہ نکلے گا کہ اس آیت کا عمومی حکم کچھ صورتوں میں تخصیص پیدا کر لے گا اور یہ کوئی ایسی نئی بات نہیں ہے۔ لہذا بعض مفسرین نے جو اس پر اعتراض کیا اس کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔

قصہ مختصر یہ کہ سخت مصائب اور مشکلات کے کئی فلسفے ہیں جن کی طرف توحید اور عدل کے مباحث میں اشارہ ہو چکا ہے مثلاً مصیبتوں کے سائے میں استعداد اور لیاقتوں کا اجاگر ہونا، مستقبل کے بارے میں تنبیہ، خدا کی آزمائش، غرور اور غفلت سے بیداری اور گناہوں کا کفارہ وغیرہ۔

البتہ چونکہ ان میں سے اکثر کا تعلق سزا اور کفارے سے ہوتا ہے لہذا مندرجہ بالا آیت نے اسے عمومی صورت میں پیش کیا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ روایت میں ہے کہ جب حضرت امام زین العابدین علیہ السلام یزید ملعون کے دربار میں پہنچے تو اس نے امام کی طرف منہ کر کے کہا:

یا علی! ما اصابکم من مصیبة فبما کسبت ایدیکم

اے تفسیر مجمع البیان جلد ۹ ص ۳۱۔ (اسی آیت کے ذیل میں) اس سے متنی جلتی حدیث درثور اور روح المعانی میں بھی آیات زیر بحث کے ذیل میں کچھ فرق کے ساتھ بیان ہوئی ہے۔ اس بارے میں احادیث بھی بہت مٹی ہیں۔

اس کا اشارہ اس بات کی طرف تھا کہ حادثات کر بلا خود تمہارے ہی اعمال کا نتیجہ ہیں۔  
تو انا زین العابدین علیہ السلام نے فوراً اس کا ان لفظوں میں جواب دیا :

كَلَّا مَا هَذِهِ فِينَا نَزَلَتْ، اِنَّمَا اَنْزَلَ فِينَا "ما اصاب من مصيبة في الارض ولا في  
انفسكم الا في كتاب من قبل ان نبرأها ان ذالك على الله يسير لكيلا تأسوا  
على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم" فتحزن الذين لاناسي على ما فاتتنا من  
اموال الدنيا، ولا تفرح بما آوتينا

ایسی بات نہیں ہے، یہ آیت ہمارے بارے میں نازل نہیں ہوئی، بلکہ ہمارے بارے میں ایک  
اور آیت اتری ہے جس میں کہا گیا ہے "بوصیبت بھی زمین یا تمہارے جسم و جان پر نازل ہوتی  
ہے، تمہاری تخلیق سے پہلے کتاب (روح محفوظ) میں درج تھی اور اس بات کا علم خدا کے لیے  
آسان ہے اور یہ صرف اس لیے ہے کہ جو چیز تمہارے ہاتھوں سے چلی جائے اس پر غمگین نہ ہو  
اور جو کچھ تمہارے پاس موجود ہے اس پر زیادہ خوشی نہ مناد۔ (ان مصیبتوں کا مقصد یہ ہے کہ چند  
روزہ دنیاوی زندگی کے ساتھ دل نہ لگا اور یہ ایک طرح سے تمہاری تربیت اور آزمائش ہے)۔

پھر امامؑ نے فرمایا :

ہم جو کچھ دے چکے ہیں اس پر ہرگز غمگین نہیں ہیں اور جو کچھ ہمارے پاس موجود ہے اس پر خوش  
نہیں ہیں۔ (ہم سب چیزوں کو عارضی اور چند روزہ سمجھتے ہیں اور صرف خدا کے لطف و عنایت  
کے منتظر ہیں)۔

ہم اپنی اس گفتگو کو حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام کی اس حدیث پر ختم کرتے ہیں کہ جس کے مطابق جب امامؑ سے مذکورہ  
آیت کی تفسیر پوچھی گئی تو آپؑ نے فرمایا :

"تم جانتے ہو کہ علی اور ان کے اہل بیت مصیبتوں میں گرفتار ہوئے آیا یہ ان کے اعمال کی وجہ  
سے تھا ؟ حالانکہ وہ سب اہل بیت طہارت ہیں اور ہر قسم کے گناہوں سے پاک ہیں ! پھر  
فرمایا :

ان رسول الله كان يتوب الى الله ويستغفر في كل يوم وليلة مائة مرة من غير ذنب،  
ان الله يخلص اوليائه بالمصائب لياجرهم عليها من غير ذنب  
رسول الله ہمیشہ توبہ کیا کرتے تھے اور ہر دن رات میں سو مرتبہ استغفار کیا کرتے تھے، حالانکہ  
کسی قسم کا گناہ ان سے سرزد نہیں ہوتا تھا۔ خدا نے اپنے دوستوں کے لیے کچھ مصائب مقرر کئے

ہیں تاکہ ان پر صبر کر کے وہ اس کا ثواب پائیں، حالانکہ ان سے کوئی گناہ سرزد نہیں ہوتا۔  
۳۔ کچھ لوگوں کو اس بات میں تردد ہے کہ مذکورہ آیت میں مصائب سے مراد دنیاوی مصیبتیں ہیں کیونکہ دنیا عمل کا گھر ہے نہ کہ سزا یا جزا کا گھر۔

لیکن یہ بہت بڑی غلط فہمی ہے بہت سی آیات اور روایات شاہد ہیں کہ بعض اوقات انسان اسی دنیا میں اپنے کئے کا نتیجہ سزا یا جزا کی صورت میں دیکھ لیتا ہے۔ اگر یہ کہا جاتا ہے کہ دنیا سزا یا جزا کا گھر نہیں ہے تو اس کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ اسے اپنے تمام اعمال کی سزا یا جزا یہاں نہیں ملتی۔ نہ یہ کہ اسے ہرگز سزا یا جزا نہیں ملتی اور آیات و روایات سے باخبر لوگوں کی نگاہیں اس حقیقت کا انکار ایسے ہی ہے جیسے کسی ظاہر چیز کا انکار ہوتا ہے۔

۴۔ کبھی مصائب، مجموعی حیثیت کے ہوتے ہیں جو کئی لوگوں کے مجموعی گناہوں کی وجہ سے ظاہر ہوتے ہیں جیسا کہ سورہ روم کی ۴۱ ویں آیت میں ہے :

ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي  
عَمَلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ

لوگوں کے اعمال کی وجہ سے خشکی اور سمندروں میں خرابی پیدا ہو گئی تاکہ خدا انہیں ان کے کچھ ایسے اعمال کے انجام کا مزہ چکھائے جو انھوں نے انجام دیئے ہیں تاکہ وہ ان سے باز آجائیں۔

ظاہر سی بات ہے کہ یہ بات انسانی معاشروں سے متعلق ہے کہ جن کے افراد دل کر گناہوں کا ارتکاب کر کے شکلات اور مصائب میں پھنس جاتے ہیں۔

سورہ رعد کی ۱۱ ویں آیت میں ہے :

إِنَّ اللَّهَ لَا يَغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّىٰ يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ

اللہ کسی قوم کی حالت اس وقت تک نہیں بدلتا جب تک کہ وہ خود اپنے آپ کو نہیں بدلتی۔

اس قسم کی آیات اس بات کی شاہد ہیں کہ انسانی اعمال اور کائنات کے تکوینی نظام زندگی کا ایک گہرا اور نزدیکی رابطہ ہے کہ اگر وہ فطری اصولوں اور تخلیقی قوانین کے مطابق چلیں گے تو خدا کی برکتیں ان کے شامل حال ہوں گی اور اگر بے راہروی اختیار کریں گے تو ان کی زندگی میں بگاڑ پیدا ہو جائے گا۔

کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ مذکورہ صورت انسانوں میں سے ہر ایک فرد پر صادق آجاتی ہے اور جو بھی شخص کسی گناہ کا مرتکب ہوتا ہے، اس کے نتیجے میں اس کا اپنا جسم و جان یا مال و متعلقات کسی مصیبت میں گرفتار ہو جاتے ہیں جیسا کہ زیر تفسیر آیت میں مذکور ہے۔

بہر حال ہو سکتا ہے کہ کچھ لوگ اس بات کا تصور کریں کہ وہ خدا کے اس حتمی قانون اور ناقابلِ امتناع طریقہ کار سے راہ فرار اختیار کر سکتے ہیں لہذا اس سلسلے کی آخری آیت میں فرمایا گیا ہے تم زمین میں خدا کی قدرت سے ہرگز فرار نہیں کر سکتے (وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ)۔

تم کس طرح اس کی قدرت اور حکومت کے دائرہ اختیار سے فرار کر سکتے ہو جبکہ تمام کائنات ارض و سماوی پر بلا شرکت غیر اس کی حکومت ہے۔

اگر تم یہ باور کرتے ہو کہ اس بارے میں کوئی امداد کو آپہنچے گا تو یاد رکھو ”خدا کے علاوہ نہ تو کوئی تمہارا ولی ہے اور نہ ہی (وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ)۔

ممکن ہے ”ولی“ اور ”نصیر“ کے درمیان فرق اس لحاظ سے ہو کہ ”ولی“ وہ سرپرست ہوتا ہے جو فائدہ چاہتا ہے اور ”نصیر“ وہ مددگار ہوتا ہے جو نقصان دور کرتا ہے یا یہ فرق اس لحاظ سے ہو کہ ”ولی“ اس شخص کو کہتے ہیں جو مستقل صورت میں کسی کا دفاع کرے اور ”نصیر“ وہ ہوتا ہے جو خود شانہ بشانہ رہ کر مدد کرتا ہے۔

درحقیقت آخری آیت انسان کی کمزوری اور ناتوانی کو مجسم کرتی ہے جب کہ اس سے پہلی آیت خدا کی عدالت اور رحمت کو ظاہر کرتی ہے۔

## چند اہم نکات

۱۔ تمہاری مصیبتیں خود تمہاری ہی پیدا کردہ ہیں؛ بہت سے لوگ گمان کرتے ہیں کہ انسانی اعمال کا خدا کی سزا اور جزا کے ساتھ رابطہ اس کے مقرر کردہ قوانین سے ایسے ہی ہے جیسے دنیاوی قوانین اور جرم کا باہمی رابطہ ہوتا ہے، حالانکہ ہم بار بار بتا چکے ہیں کہ انسانی جرم اور خدائی قانون کا باہمی رابطہ تشریفی اور مقرر کردہ سزاؤں کی نسبت تکوینی بنیادوں سے زیادہ مشابہ ہے۔ بالفاظ دیگر گناہوں کی سزا بیشتر انسان کے اعمال کا طبعی اور تکوینی نتیجہ ہے کہ جو انسان کو جگہ تنہا پڑے گا اور اندر جہ بالا آیات اس بات کی واضح گواہ ہیں۔

اس سلسلے میں احادیث اسلامی کی کتابوں میں بہت سی روایات ذکر ہوئی ہیں جن میں سے چند ایک کو ہم گفتگو کی تکمیل کے لیے بیان کرتے ہیں :

(۱) نبی البلاغہ کے خطبہ ۵۷ء میں ہے کہ امیر المؤمنینؑ نے فرمایا :

مَا كَانَ قَوْمٌ قَطُّ فِي غَضِّ نِعْمَةٍ مِنْ عَيْشٍ، فَنَالَ عَنْهُمْ، إِلَّا بِذُنُوبٍ اجْتَرَحَوْهَا،

”مَعْجِزِينَ“ کا کلمہ ”اعجاز“ کے مادہ سے لیا گیا ہے جس کا معنی ہے کسی کو عاجز کر دینا۔ لیکن یہی کلمہ قرآن کی بہت سی آیات میں قدرت الہی اور اس کے مذاہب سے فرار کرنے کے معنی میں بھی آیا ہے جو اصل معنی کا لازمہ ہے۔

تفسیر فی ظلال القرآن ج ۲، ص ۲۹۰۔

لأن الله ليس بظلام للعبيد، ولعان الناس حين تنزل بهم النقم، وتنزل عنهم النعم، فزعوا إلى ربهم بصدق من نياتهم، وله في قلوبهم، لود عليهم كل شارد، واصلح لهم كل فاسد

کوئی بھی قوم ناز و نعمت کی آغوش سے اسی وقت جدا ہوئی ہے کہ اس نے گناہوں کا ارتکاب کیا، کیونکہ خدا اپنے بندوں پر ہرگز ظلم نہیں کرتا، اگر لوگ بلاؤں کے نزول اور نعمتوں کے چھن جانے کے موقع پر سچی نیت کے ساتھ خدا کی بارگاہ میں اپنی عاجزی کا اظہار کریں اور خدا کی محبت سے والہ و شفیقہ دل کے ساتھ ان کی تلافی کی دعا کریں، تو یقیناً خدا ان کی ضائع شدہ چیزوں کو پلٹا دے اور ان کے ہر قسم کے بگاڑ کی اصلاح فرما دے۔

(۲) جامع الاخبار میں امیر المؤمنین علیہ السلام سے ایک اور حدیث بھی منقول ہے۔ امام فرماتے ہیں : ان البلاء للظالم ادب، وللمؤمن امتحان، وللابناء درجة وللأولياء كرامة بلائیں، ظالموں کے لیے تادیب ہوتی ہیں، مومنوں کے لیے امتحان، انبیاء کے لیے درجات اور اولیاء کے لیے مقام و مرتبہ اور بزرگی ہوتی ہیں۔

یہ حدیث ہمارے بیان کردہ اس استثناء کی شاہد ہے جو آیت مذکورہ کے بارے میں ہے۔

(۳) کافی میں حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے ایک اور حدیث یوں مروی ہے : ان العبد اذا كثرت ذنوبه، ولم يكن عنده من العمل ما يكفرها، ابتلاه بالحزن ليكفرها

جب انسان کے گناہ زیادہ ہو جاتے ہیں اور عمل بھی اتنی مقدار میں نہیں ہوتے جو ان گناہوں کا کفارہ بن سکیں تو خدا اسے رنج و غم میں مبتلا کر دیتا ہے جس سے اس کے گناہوں کا کفارہ ہو جاتا ہے۔

(۴) کتاب کافی میں اس موضوع پر مستقل اور مکمل باب قائم کیا گیا ہے جس میں بارہ حدیثیں درج کی گئی ہیں۔ پھر یہ کہ یہ گناہ ان گناہوں کے علاوہ ہیں جو مذکورہ صریح آیت کے مطابق خداوند کریم کی عفو و رحمت کی وجہ سے معاف کر دیئے جائیں گے اور وہ بھی اپنے مقام پر بہت سے ہیں۔

۲۔ ایک زبردست غلط فہمی کا ازالہ : ہو سکتا ہے کہ کچھ لوگ اس قرآنی حقیقت سے غلط نتیجہ نکالتے ہوئے،

جو مصیبت بھی ان پر آن پڑے اسے قبول کر لیں اور کہیں کہ ہر تکلیف مصیبت اور ناخوش گوار واقعے کے سامنے ہتھیار ڈال دینے چاہئیں اور یوں وہ قرآن کے ایک سبق آموز اور متحرک اصول کا اثنا نتیجہ نکالیں، یہ بہت ہی خطرناک بات ہوگی۔

قرآن مجید یہ کبھی نہیں کہتا کہ مصیبتوں کے آگے ہتھیار ڈال دینے جائیں مشکلات کو دور کرنے کے لیے کسی قسم کی کوشش نہ کی جائے اور اپنے آپ کو ظلم و ستم اور بیماریوں کے حوالے کر دیا جائے بلکہ وہ تو کہتا ہے کہ اگر سعی و کوشش اور تلاش بسیار کے بعد بھی مصیبتیں تم پر غالب ہیں تو تمہیں جان لینا چاہیئے کہ تم سے کوئی ایسا گناہ سرزد ہو گیا ہے جس کا نتیجہ اور کفارہ اب بھی تمہارا دامن میں چھوڑ رہا، لہذا اپنے گزشتہ اعمال پر نظر کرو، اپنے کیے کی معافی مانگو، اپنی اصلاح کرو اور خامیوں کی تلافی کرو۔

یہ جو بعض روایات میں اس آیت کو بہترین قرآنی آیت قرار دیا گیا ہے تو اس کی وجہ بھی یہی ہے کہ اس میں اہم تربیتی آثار پائے جاتے ہیں، یہ آیت انسان کا بوجھ ہلکا کرتی ہے، قلب و روح میں عشق پروردگار کی جوت جگاتی ہے اور چراغ اُمید کو روشن کرتی ہے۔

۳۔ "اصحاب صفہ" کون لوگ ہیں؟ جو لوگ آج کل مسجد نبوی کی زیارت کے لیے مدینہ منورہ جاتے ہیں تو مسجد کے پاس اور قبر رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے نزدیک ایک جگہ دیکھتے ہیں جو زمین سے قدے بلند ہے اور اس کے اطراف کو ایک مختصر اور معمولی سی دیوار کے ذریعے باقی مسجد سے زیبا اور دلپذیر صورت میں جدا کیا گیا اور بہت سے لوگ نماز اور تلاوت کا کام پاک کے لیے اس جگہ کا انتخاب کرتے ہیں۔

یہ جگہ اس "صفہ" اور چوترے کی یادگار کے طور پر ہے جس پر پیغمبر اسلام کے حکم سے چھپر ڈال کر مدینہ سے باہر سے آنے والے ان لوگوں کے لیے تیار کیا گیا تھا جو اسلام قبول کرتے تھے لیکن ان کا کوئی ٹھکانہ نہیں ہوتا تھا۔

اس کی تفصیل یہ ہے کہ سب سے پہلے جس ایسے شخص نے اسلام قبول کیا کہ مدینہ میں جس کی کوئی رہائش گاہ نہیں تھی، یا مہاجرینے والا ایک جوان تھا جس کا نام جویر تھا کہ جس کی شادی کی داستان کو تاریخ اسلام میں شہرت حاصل ہے اور اس کی شادی دلفانامی خاتون سے ہوئی اور شادی طبقاً نظام پر ایک اچھی ضرب تھی۔

جویر جویر کے لیے رہائش کی کوئی جگہ نہیں تھی لہذا پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے انہیں رات کو مسجد میں سونے کی اجازت دے دی، لیکن جوں جوں اسلام قبول کرنے والے بے گھر افراد کی تعداد میں اضافہ ہوتا گیا اور وہ سب کے سب مسجد میں اپنا ڈیرہ بسیر کرنے لگے تو مسجد کے انتظامی امور میں پیچیدگیاں پیدا ہونے لگیں لہذا انہیں حکم دیا گیا کہ وہ مسجد سے باہر جا کر رہیں تاکہ مسجد ہر لحاظ سے پاک و پاکیزہ رہے اور ساتھ ہی آنحضرت کا یہ حکم بھی ہوا کہ اصحاب کے گھروں کے جو دروازے مسجد کی طرف تھے ان سب کو بند کر دیا جائے سوائے علی وفاطمہ علیہما السلام کے دروازہ کے چنانچہ ایسا ہی ہوا۔

اسی موقع پر رسول گرامی نے حکم دیا کہ ایک جگہ پر کھجور کی لکڑیوں کا چھپر ڈال دیا جائے تاکہ باہر سے آنے والے اور فقیر مسلمان دہاں رہا کریں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ذاتی طور پر ان کی دیکھ بھال فرماتے تھے۔ روٹی، کھجور اور دوسری اشیاء

خوردنی انہیں عطا فرمایا کرتے تھے۔ دوسرے مسلمان بھی ان کا خیال رکھا کرتے تھے اور زکوٰۃ و صدقات وغیرہ سے ان کی معاونت کیا کرتے تھے۔

وہ بھی ہر اسلامی جنگ میں شرکت کیا کرتے تھے اور پورے خلوص کے ساتھ جہاد کیا کرتے تھے۔ قرآن مجید کی کچھ آیات بھی ان کی فضیلت، پاکدامنی، صفائے قلبی اور تقدس کے بارے میں نازل ہوئی ہیں۔ بہر حال اس "صفہ" میں ان کے رہنے کی وجہ سے انہیں "اصحاب صفہ" کہا جانے لگا۔

- ۳۲۔ وَمِنْ آيَاتِهِ الْجَوَارِ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ ۝  
 ۳۳۔ اِنْ يَشَأْ يُسْكِنِ الرِّيحَ فَيَظْلَلْنَ رَوَاكِدَ عَلَى ظَهْرِهِ اِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ۝  
 ۳۴۔ اَوْ يُوقِنُ أَنَّ بِمَا كَسَبُوا وَاعْفُ عَنْ كَثِيرٍ ۝  
 ۳۵۔ وَيَعْلَمَ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِنَا مَا لَهُمْ مِنْ مَّحِيصٍ ۝  
 ۳۶۔ فَمَا أُوتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَمَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَى لِلَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ۝

## ترجمہ

- ۳۲۔ اس کی نشانیوں میں سے وہ کشتیاں ہیں جو پہاڑوں کی طرح سمندر میں رواں دواں ہیں۔  
 ۳۳۔ اگر وہ چاہے تو ہوا کو روک دے اور یوں وہ کشتیاں پشتِ سمندر پر رکھ دیں، اس میں ہر صبر اور شکر کرنے والے کے لیے نشانیاں ہیں۔  
 ۳۴۔ یا اگر وہ چاہے تو ان میں سوار افراد کے انجام شدہ اعمال کی وجہ سے انہیں تباہ کر دے، جبکہ وہ بہت سے لوگوں کو معاف کر دیتا ہے۔  
 ۳۵۔ تاکہ جو لوگ ہماری آیات کے بارے میں جھگڑا کرتے ہیں وہ یہ بات جان لیں کہ ان کی کوئی پناہ گاہ نہیں ہے۔  
 ۳۶۔ جو چیز تمہیں عطا کی گئی ہے وہ دنیاوی زندگی کا ناپائیدار مال و متاع ہے اور جو کچھ پروردگار کے پاس

ہے وہ ایمانداروں اور اپنے رب پر بھروسہ کرنے والوں کے لئے زیادہ بہتر اور زیادہ پائیدار ہے۔

## تفسیر ہواؤں اور کشتیوں کی روانی۔ خدا کی نشانی

قرآن مجید نے ان آیات میں ایک بار پھر پروردگار عالم کی نشانیوں اور توحید کے دلائل کو بیان کیا ہے، اور اس سلسلے کی گزشتہ گفتگو کو جاری رکھے ہوئے ہے۔

یہاں پر ان چیزوں کو بیان کیا جا رہا ہے جن سے انسان کو اپنی مادی زندگی میں ہر روز سروکار رہتا ہے۔ خاص کر جو لوگ ساحل پر رہتے ہیں یا دریائی سفر اختیار کرتے ہیں۔ فرمایا گیا ہے: خدا کی آیات اور نشانیوں میں سے وہ کشتیاں ہیں جو پہاڑوں کی طرح سطح سمندر پر رواں دواں ہیں (ومن آیاتہ الجوار فی البحر کالاعلام)۔

”جوار“ ”جاریۃ“ کی جمع ہے، جو ”سفن“ یعنی ”سفینۃ“ بمعنی کشتی کی جمع کی صفت ہے کہ جو عبارت کے اختصار کے پیش نظر حذف ہے۔ اور چونکہ آیت کشتیوں کی حرکت کو خاص طور پر بیان کر رہی ہے لہذا اسی صفت کو بطور خاص موضوع سخن بنایا گیا ہے۔

یہ جو لغت عرب میں جواران لڑکیوں کو ”جاریۃ“ کہا جاتا ہے اس کی وجہ بھی یہی ہے کہ ان کے وجود میں نشاط جوانی جاری ہوتا ہے۔

”اعلام“ ”علم“ (بروزن قلم) کی جمع ہے جس کا معنی ”پہاڑ“ ہے۔ لیکن اصولی طور پر علم کا معنی ایسی علامت اور نشان ہوتا ہے جو کسی چیز کی خبر دیتا ہے جیسے ”علم الطريق“ (نشان راہ) اور ”علم الجیش“ (لشکر کا نشان) وغیرہ اور اگر پہاڑ کو ”علم“ کہا جاتا ہے تو اس کی وجہ بھی یہی ہے کہ وہ دور سے نمایاں ہوتا ہے اور بعض اوقات اس کی چوٹی پر آگ جلائی جاتی تھی تاکہ مسافروں کے لیے کوئی نشانی موجود ہو۔ لیکن آگ کے ہونے یا نہ ہونے کا اس کی وجہ تسمیہ میں کوئی کردار نہیں ہے۔

اس طرح سے قرآن مجید نے متعدد دوسری آیات کے مانند اس آیت میں بھی نظم ہواؤں کی وجہ سے سطح سمندر پر کھینچ کشتیوں کی حرکت کو خدا کی نشانیوں میں شمار کیا ہے۔

اگر چھوٹی چھوٹی کشتیاں ہواؤں کی وجہ سے سطح آپ پر حرکت کریں تو کوئی اہم بات نہیں ہے، اہم بات تو یہ ہے کہ وہ بیکار ہو جائیں۔ لہذا ہوا کی لطیف لہروں کے ذریعے بڑی تعداد میں مسافروں اور سامان کے ساتھ ہزاروں میل کا سمندری سفر کریں اور منزل مقصود تک جا پہنچیں۔

پچھلے کس ذات نے ان گہرے اور عمیق سمندروں کو اس خصوصیت کا حامل بنا کر پیدا کیا ہے؟ کس ذات نے کڑی اور کشتی کے دوسرے مواد کو اس مخصوص انداز میں پیدا کیا ہے کہ اس سے کشتیاں بنا کر انہیں پانی کی سطح پر چلایا جاتا ہے؟ کس ذات نے

ہواؤں کو حکم دیا ہے کہ وہ پانی اور سمندروں کی سطح پر ایسی منظم صورت میں چلیں کہ جس شخص کا جیسے جی چاہے ایک نقطہ سے دوسرے نقطہ تک پہنچنے کے لیے اس سے استفادہ کرے ؟

نظم و انضباط ہر جگہ عقل و دانش کی علامت ہے اور یہاں پر بھی یہی صورت حال ہے۔

اصولی طور پر اگر ان نقشوں کو غور سے دیکھا جائے تو سمندری سفر کرنے والے لوگوں کے پاس ہوتے ہیں تو معلوم ہوگا کہ ہواؤں کے چلنے کے انداز کس قدر منظم اور باقاعدہ حساب و کتاب کے مطابق ہیں۔ ان نقشوں میں ہواؤں کے چلنے کے بارے میں جو معلومات درج ہوتی ہیں ان سے پتہ چلتا ہے کہ ان کے یہ راستے قطب شمالی اور قطب جنوبی سے خط استوا اور خط استوا سے قطب شمالی اور قطب جنوبی کی طرف، اسی طرح ساحل اور خشکی سے سمندروں کی طرف اور سمندروں سے خشکی کی جانب ہوتے ہیں، جنہیں دیکھ اور سمجھ کر عقل رنگ رہ جاتی ہے۔

البتہ موجودہ دور میں کشتیوں اور بحری جہازوں کو چلانے کے لیے زبردست طاقتور انجنوں سے کام لیا جاتا ہے جو جہازوں کے کپروں کو متحرک کرتے اور انہیں چلاتے ہیں لیکن پھر بھی ان جہازوں کے چلانے میں ہواؤں کا بڑا عمل دخل ہے۔ مزید تاکید کے طور پر فرمایا گیا ہے: اگر خدا چاہے تو ہواؤں کو روک دے اور کشتیاں سطح سمندر پر ٹھہر جائیں (ان یثأبنسکن الریح فیظلمن رواکد علی ظہرہ)۔

آیت کے آخر میں نتیجے کے طور پر ارشاد فرمایا گیا ہے: اس میں ہر اس شخص کے لیے نشانیاں ہیں جو صبر اور شکر کرتا ہے (ان فی ذلک لآیات لکل صبار شکور)۔

یقیناً ہواؤں کی اس حرکت، کشتیوں کے چلنے، سمندروں کی تخلیق اور ان امور میں حکم فرمانظام اور ہم آہنگی میں خدا کی پاک ذات کے لیے گوناگون نشانیاں ہیں۔

ہم جانتے ہیں کہ ہواؤں کی حرکت پہلے مرحلے میں، روئے زمین پر دو نقاط کے درجہ حرارت کے اختلاف کی وجہ سے عمل میں آتی ہے۔ کیونکہ حرارت کی وجہ سے ہوا پھیلتی ہے۔ پھر وہ اوپر کی طرف اٹھتی ہے جس کی وجہ سے ایک تو اطراف کی ہوا میں دباؤ پیدا ہو جاتا ہے کہ جو اسے متحرک کرتا ہے اور دوسرے جب وہ اوپر کو اٹھتی ہے تو اپنی جگہ اطراف کی ہوا کو دے دیتی ہے، لہذا اگر خداوند عالم صرف پھیلاؤ کی اس خاصیت کو سلب کر لے تو فضا پر ٹھہراؤ اور سکوت حکم فرما ہو جائے اور بادبانوں سے جانے والی کشتیاں بے جس و حرکت سطح سمندر پر کھڑی رہ جائیں۔

”صبار“ اور ”شکور“ دونوں مبالغہ کے صیغے ہیں ایک میں زیادہ صبر اور دوسرے میں زیادہ شکر کا معنی پایا جاتا ہے۔

زیر تفسیر آیت اور قرآن کی دوسری آیات میں لحاظ ان دونوں صیغوں کا استعمال چند لطیف نکات کی طرف راہنمائی کرتا ہے:

۱۔ یہ دو اوصاف مجموعی صورت میں حقیقت ایمان کی منہ بولتی تصویریں ہیں۔ کیونکہ ہومن مشکلات اور مصائب میں صبور

ہوتا ہے اور نعمتوں پر شکور یہی وجہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں :

الایمان نصفان : نصف صبر و نصف شکر

ایمان کے دو حصے ہیں ، ایک صبر ہے اور دوسرا شکر ہے

علاوہ ازیں تخلیق کائنات کے نظام کے اسرار میں مطالعہ اور غور و فکر کے لیے جہاں صبر اور حوصلے کی ضرورت ہوتی ہے وہاں پر یہ منعم حقیقی کے شکر کا موجب بھی ہوتا ہے ۔

جب یہ دونوں صفات مل جاتی ہیں تو انسان کو ان آیات کے مطالعے کے لیے آمادہ کرتی ہیں بلکہ اصولی طور پر تو اسرار آفرین کا مطالعہ بذات خود شکر کی ایک قسم ہے ۔

تیسری بات یہ ہے کہ جب انسان کشتی پر سوار ہوتا ہے تو اس میں یہ دونوں صفیں دیگر اوقات کی نسبت زیادہ نمایاں ہوتی ہیں صبر سمندر کی مشکلات اور حادثات کے موقع پر اور شکر ساحل مقصود پر پہنچ جانے کے موقع پر ۔

بعد کی آیت میں اس نعمت الہی کی عظمت کو ایک بار پھر اجاگر کرنے کے لیے ارشاد فرمایا گیا ہے :

یا اگر اللہ چاہے تو ان کشتیوں میں سوار افراد کے انجام شدہ اعمال کی وجہ سے انہیں تباہ و برباد کر دے (او یوقھن بما کسبوا)۔

جیسا کہ ہم گزشتہ آیات میں بھی پڑھ چکے ہیں کہ جو مصیبتیں انسان پر نازل ہوتی ہیں عام طور پر اس کے اپنے اعمال ہی کا نتیجہ ہوتی ہیں ۔ لیکن پھر بھی لطف خداوندی انسان کے شامل حال ہوتا ہے ”اور وہ بہت سے لوگوں کو معاف کر دیتا ہے“ (و یعف عن کثیر)۔

اگر وہ معاف نہ کرے تو اس کے خاص و پاک بندوں اور معصومین کے علاوہ کوئی بھی شخص اس کی منزل سے نہ بچ سکے ، جیسا کہ سورۃ فاطر کی آیت ۴۵ میں ہے :

وَلَوْ يُوَاجِدُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا مَا تَرَكَ عَلَى ظَهْرِهِمَا مِنْ ذَاتِبَةٍ وَ لَئِنْ يُوَخِّرُوهُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى

اگر خدا لوگوں کو ان کے کئے کی سزا دینا شروع کر دے تو زمین پر کوئی بھی چلنے والی چیز باقی نہ رہے لیکن (اپنی مہربانی کی وجہ سے) وہ انہیں ایک مقررہ مدت تک ہلکتا دیتا ہے۔

جی ہاں ! اگر وہ چاہے تو ہواؤں کو چلنے سے روک دے جس کی وجہ سے کشتیاں سمندروں کے بیچ میں رکی رہیں اور اگر چاہے تو ہواؤں کو زبردست طوفانوں میں تبدیل کر دے جن کی وجہ سے کوہ پیکر جہاز ایک دوسرے سے ٹکرا کر پاش پاش ہو جائیں اور سمندر کی موجوں میں تنکوں کے مانند اڑتے پھریں ، لیکن اس کا لطف و کرم ان چیزوں سے مانع ہے ۔

”تاکہ جو لوگ ہماری آیات کے بارے میں جھگڑا کرتے ہیں اور مخالفت اور انکار پر کمر بستہ ہو جاتے ہیں وہ جان لیں کہ اذات خدا کے علاوہ) ان کی کوئی بھی پناہ گاہ نہیں ہے“ (و يعلم الذین یجادلون فی آیا تنامالهم من محیص)۔  
کیونکہ یہ وہ لوگ ہیں جو عفو الہی کے مستحق نہیں ہیں، اس لیے کہ وہ سوچ بچ کر اور جان بوجھ کر مخالفت پر کمر بستہ ہو چکے ہیں اور دشمنی اور ہٹ دھرمی کی وجہ سے اپنی ستمزہ کاری جاری رکھے ہوئے ہیں، لہذا وہ خدا کے عفو و رحمت کے فیضان سے محروم ہیں اور عذاب کے جھگڑ میں پھنس چکے ہیں۔

”محیص“ ”جیس“ (بروزن ”جیف“ کے مادہ سے ہے جس کا معنی ہے، بازگشت، لوٹ آنا اور کسی چیز سے کنارہ کشی اختیار کر لینا اور چونکہ ”محیص“ کا لفظ اسم مکان ہے لہذا فرار کی جگہ یا پناہ گاہ کے معنی میں آتا ہے۔  
اس سلسلے کی آخری آیت میں روئے سخن تمام لوگوں کی طرف کرتے ہوئے فرمایا گیا ہے :  
جو کچھ تمہیں عطا کیا گیا ہے وہ دنیاوی زندگی کا ناپائیدار مال و متاع ہے فما اوتیتہ من شیء فمتاع الحیوۃ الدنیا)۔

مبادا دنیا تمہیں فریب دے کر غفلت میں ڈال دے اور تم یہ سمجھتے رہو کہ وہ ہمیشہ تمہارے پاس رہے گی، وہ تو بجلی کی ایسی رو ہے جو ایک لمحے میں گزر جاتی ہے، ایسا شعلہ ہے جو ہوا کے ایک جھونکے سے بجھ جاتا ہے، سطح آب پر ایک بلبہ ہے اور طوفانوں کی راہ میں ایک غبار ہے۔ لیکن جو کچھ پروردگار کے پاس ہے وہ ایمانداروں اور اپنے رب پر بھروسہ کرنے والوں کے لیے زیادہ بہتر اور زیادہ پائیدار ہے (وما عند اللہ خیر و ابقی للذین امنوا و علی ربہم یتوکلون)۔  
اگر تم کر سکتے ہو تو اس مادی کائنات کی پست، محدود اور چند روزہ متاع زندگی کا اس جاودانی سرمائے سے تبادلو کر لو، یہی تمہاری سودمند تجارت اور بے مثال کامیابی ہے۔

کیونکہ اس دنیا کی نعمتیں سرردی سے خالی نہیں، ہمیشہ ہر گل کے ساتھ خار اور ہر نوش کے ساتھ نیش، ہوتا ہے جب کہ خدا کی جزا خیر ہی خیر اور ہر قسم کی ناخوشگوار چیزوں سے بالکل پاک ہوتی ہے پھر یہ دنیاوی نعمتیں جس قدر اور جیسی بھی ہیں دیر پا نہیں ہیں لیکن وہ نعمتیں پائیدار اور جاودانی ہیں، کوئی عقل اس بات کی اجازت دے گی کہ انسان اس قسم کے سودمند سودے کو چھوڑ کر غرور و غفلت کا شکار ہو جائے اور دنیاوی زرق برق کے فریب میں آجائے؟

یہی وجہ ہے کہ سورۃ توبہ کی ۳۸ ویں آیت کہتی ہے :

أَرْضِیْتُمْ بِالْحَیْوَةِ الدُّنْیَا مِنَ الْآخِرَةِ فَمَا مَتَاعُ الْحَیْوَةِ الدُّنْیَا فِی الْآخِرَةِ  
إِلَّا قَلِیلٌ

لحد تفسیر کشاف میں زخشری کے بقول ”و يعلم الذین یجادلون“۔۔۔۔۔ کا جملہ اس لیے منسوب ہے کیونکہ اس کا عطف، محذوف قلیل پر ہے جس کی تقریر یوں ہے ”ولینستقم منہم و یعلم الذین یجادلون“۔۔۔۔۔ یعنی جس کا مقصد یہ ہے کہ خدا اس گروہ سے انتقام لے اور ہدف یہ ہے کہ مادیانہ کرنے والے جان لیں کہ نجات کا کوئی راستہ نہیں ہے۔

لحد تفسیر نمونہ جلد دہم صفحہ ۲۶۳ پر یہ کلمہ ”محیص“ کے مادہ کے طور پر ذکر ہوا ہے جس کی اصلاح ہونی چاہیے۔

اے وہ لوگو! جو جہاد سے روگردانی کرتے ہو! آیا تم آخرت کے مقابلے میں دنیاوی زندگی پر راضی ہو گئے ہو؟ حالانکہ دنیاوی زندگی کی متاع آخرت کے مقابلے میں بہت ہی معمولی ہے۔  
اصولی طور پر اگر دیکھا جائے تو "الحیوة الدنیا" (اس کے وصفی معنی کو پیش نظر رکھتے ہوئے) پست اور گھٹیا زندگی کی طرف اشارہ ہے اور واضح سی بات ہے کہ ایسی زندگی سے بہرہ مند ہونے کے وسائل اور مال و متاع بھی ایسا ہی ناپچیز ہوگا۔  
اسی لیے تو اسلام کے عظیم الشان پیغمبرؐ فرماتے ہیں:

واللہ ما الدنیا فی الآخرة الا مثل ان يجعل احدکم اصبعہ ہذہ فی الیم

فلینظر بم ترجع

خدا کی قسم آخرت کے مقابلے میں دنیا کی مثال ایسے ہے جیسے تم میں سے کوئی شخص اپنی انگلی کو سمندر میں ڈبوئے اور پھر اسے نکال کر دیکھے کہ اس سے اسے کیا ملا ہے؟ لہ  
یہ بات قابل توجہ ہے کہ اس آیت میں زیادہ زور خدا پر ایمان اور بھروسے پر دیا گیا ہے کیونکہ خدا کی سزا و جزا کی امید ان لوگوں کو ہوتی ہے جو خدا پر ایمان کے علاوہ اپنے کاموں کو بھی اسی کے سپرد کر دیتے ہیں۔ اس گروہ کے مقابلے میں وہ لوگ ہیں جو دنیا سے محبت اور اس کی ناپائیدار متاع سے دلچسپی کی وجہ سے خدائی آیات کے بارے میں جھگڑے پر کمر بستہ ہو جاتے ہیں اور حقائق کو پا مال کر دیتے ہیں۔ تو اس طرح سے یہ آخری آیت علت کے بیان کی وجہ سے پہلی آیت کے ساتھ بالکل ملتی جلتی ہے جس میں آیات الہی کے بارے میں مجادلہ کرنے والوں کی بات کی گئی ہے۔

- ۳۷۔ وَالَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبِيرَ الْأَثَمِ وَالْفَوَاحِشَ وَإِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ ۝
- ۳۸۔ وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَمْرُهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ۝
- ۳۹۔ وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنْتَصِرُونَ ۝
- ۴۰۔ وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِّثْلُهَا فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ۝

## ترجمہ

- ۳۷۔ وہی لوگ جو بڑے گناہوں اور بُرے اعمال سے اجتناب کرتے ہیں اور جب غصے میں آتے ہیں تو معاف کر دیتے ہیں۔
- ۳۸۔ وہی جنہوں نے اپنے پروردگار کی دعوت کو قبول کیا ہے اور نماز قائم کرتے ہیں اور ان کے کام باہم مشورے کے ذریعے انجام پاتے ہیں اور ہم نے جو کچھ انہیں دیا ہے اس میں سے خرچ کرتے ہیں۔
- ۳۹۔ وہی لوگ جب ان پر ظلم ہوتا ہے تو (وہ ظلم کے آگے جھک نہیں جاتے بلکہ) مدد طلب کرتے ہیں۔
- ۴۰۔ اور برائی کا بدلہ اسی جیسی سزا ہے اور جو شخص معاف کر دے اور اصلاح کرے اس کا اجر خدا پر ہے،

بے شک خدا ظالموں کو دوست نہیں رکھتا۔

## تفسیر اہل ایمان ظلم کے آگے نہیں جھکتے

یہ آیات اس گفتگو کا تسلسل ہیں جو گذشتہ آیات میں توکل پیشہ مومنین کے لیے خدا کی جزا کے بارے میں ہو چکی ہے۔ ایمان اور توکل کی صفات کے بعد جو کہ قلبی صفات ہیں ان آیات میں ان کے سات قسم کے اعمال کی طرف اشارہ ہو رہا ہے۔ ان میں سے کچھ تو منفی پہلو کے حامل ہیں اور کچھ مثبت کے، کچھ انفرادی ہیں اور کچھ اجتماعی، کچھ مادی ہیں اور کچھ معنوی۔ اور یہ ایسے اعمال ہیں جو ایک صالح اور طاقتور حکومت اور صحیح و سالم معاشرے کے بنیادی ارکان ہیں۔

قابل توجہ بات یہ ہے کہ ظاہری طور پر یہ آیات مکہ میں نازل ہوئی ہیں اور ان دنوں میں نازل ہوئی ہیں جب اسلامی معاشرے کی تشکیل نہیں ہوئی تھی اور نہ ہی اسلامی حکومت کا وجود عمل میں آیا تھا۔ لیکن ان آیات سے ظاہر ہوتا ہے کہ انہی دنوں سے ایسی آیات کے ذریعے مسلمانوں کو صحیح اسلامی بصیرت سے آگاہ کیا جانے لگا تھا کیونکہ مکہ میں قیام کے دوران ہی مستقبل کے لیے ایک صحیح اسلامی معاشرے کی تشکیل کے لیے پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم انہیں مسلسل اور مکمل تعلیم سے بہرہ مند فرما رہے تھے۔

پہلی صفت کو اصلاح سے شروع کرتے ہوئے فرمایا گیا ہے: خدا کی جزا اور جو کچھ خدا کے پاس ہے ان لوگوں کے لیے سب سے بہتر اور سب سے زیادہ پائیدار ہے جو گناہان کبیرہ سے اجتناب کرتے ہیں اور بری باتوں سے پرہیز کرتے ہیں (وَالَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشِ)۔

”کبائر“ کبیرہ کی جمع ہے جس کا معنی ہے بڑے گناہ، اب رہا یہ سوال کہ گناہوں کے بڑا ہونے کا کیا معیار ہے؟ کچھ مفسرین نے تو اس سے ایسے گناہ مراد لیے ہیں جو قرآن میں مذکور ہوئے ہیں اور خداوند عالم نے ان کے ارتکاب پر عذاب کی وعید کی ہے، یا ایسے گناہ جو شرعی حد کا سبب بنتے ہیں۔

بعض مفسرین نے کہا ہے کہ شاید اس سے مراد بدعتیں ہیں اور لوگوں کے ذہن میں اعتقادی شکوک و شبہات کا پیدا کرنا ہے۔ لیکن جس طرح کہ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ اگر ہم ”کبیرہ“ کے لغوی معنی کی طرف رجوع کریں تو معلوم ہوگا کہ کبیرہ سے

لے اکثر مفسرین کے خیال کے مطابق ”الذین یجتنبون“ کا عطف گزشتہ آیت ”لذین امنوا“ پر ہے۔ ہر چند کہ بعض مفسرین نے یہ احتمال بھی دیا ہے کہ یہ جملہ مبتدا ہے اور اس کی خبر محذوف ہے جو تقدیری طور پر یوں ہوگا۔

وَالَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ ..... لَهُمْ مِثْلُ ذَلِكَ مِنَ الثَّوَابِ

لیکن پہلا معنی زیادہ مناسب معلوم ہوتا ہے۔

مراد ہر وہ گناہ ہے جو اسلامی نکتہ نظر سے بڑا اور باہمیت ہے۔ اس کے بڑا ہونے کی ایک علامت یہ بھی ہے کہ قرآن مجید میں اس کے بارے میں عذاب کی دھمکی دی گئی ہو۔ اسی لیے روایات اہلبیت میں بھی ”کیائش“ کی اس صورت میں تفسیر ہوئی ہے کہ:

اللتی اوجب اللہ عزوجل علیہ النار

گناہان کبیرہ وہ ہوتے ہیں جن کی سزا خداوند عزوجل نے جہنم مقرر فرمائی ہے۔

اسی طرح اگر کسی گناہ کی عظمت اور بڑائی دوسرے حوالوں سے ثابت ہو جائے تو بھی اس پر کبیرہ کا عنوان صادق آتا ہے۔

”فواحش“ ”فاحشہ“ کی جمع ہے جس کا معنی ہے ”نہایت ہی برے اور ناپسندیدہ اعمال“۔ اس کلمہ کو ”کبائر“ کے

بعد ذکر کرنا اصطلاحی طور پر عام کے بعد خاص کا ذکر ہے اور حقیقت یہ ہے کہ سچے مومنین کے بارے میں یہ بتانے کے بعد کہ وہ تمام کبیرہ گناہوں سے بچتے ہیں اب برے اور شرم آور گناہوں سے بچنے کی تاکید کی گئی ہے تاکہ ان کی اہمیت واضح ہو۔

اس طرح سے خدا پر ایمان اور توکل کی پہلی نشانی گناہان کبیرہ سے پرہیز اور اجتناب ہے۔ یہ بات کیونکر ممکن ہے کہ انسان، خدا پر ایمان اور توکل کا دعویٰ تو کرے لیکن خود کئی قسم کے گناہوں سے آلودہ ہو اور اس کا دل شیطان کا ٹھکانا ہو؟

دوسری صفت بھی پاکیزگی اور اصلاح کے پہلو کی حامل ہے اور انسان کے زبردست بحرانی حالات میں غیظ و غضب پر کٹر ٹول کی علامت ہے، خدا فرماتا ہے: وہ ایسے لوگ ہیں جو غصے کے وقت معاف کر دیتے ہیں (واذا ما غضبوا هو یغفرون)۔

نہ صرف غصے کے وقت زمام اختیار ان کے قابو میں رہتی ہے اور وہ کسی غلط کام کا ارتکاب نہیں کرتے بلکہ آپ عفو و غفران سے اپنے اور دوسرے لوگوں کا دل کیوں سے صاف کر دیتے ہیں۔

یہ وہ صفت ہے جو خدا پر صحیح معنوں میں ایمان اور ذات حق پر توکل کے سوا پیدا نہیں ہوتی۔ یہ بات لائق غور ہے کہ خدا یہ نہیں فرماتا کہ وہ غصہ نہیں کرتے، کیونکہ یہ تو انسانی فطرت کا تقاضا ہے اور بعض مقامات پر تو اس کی ضرورت بھی

ہوتی ہے جیسے خدا کی راہ اور مظلوم لوگوں کے حق کو ثابت کرنے کے لیے غیظ و غضب کا اظہار، بلکہ فرماتا ہے کہ وہ غصے کے وقت گناہوں سے آلودہ نہیں ہوتے اور معاف بھی کر دیتے ہیں اور ایسا ہونا بھی چاہیے۔ انسان کیونکر خدا کی مغفرت کی توقع کر

سکتا ہے جبکہ وہ خود کینہ پرور اور منتقم مزاج ہو اور غیظ و غضب کے موقع پر کسی قانون کو خاطر میں نہ لاتا ہو؟

اگر ہم دیکھتے ہیں کہ یہاں پر ”غصے“ کے مسئلے پر زیادہ زور دیا گیا ہے تو اس کی وجہ صرف یہ ہے کہ یہ حالت ایک ایسی جلا وطنی والی آگ ہوتی ہے جو انسان کے اندر ہی اندر سلگتی رہتی ہے اور بہت سے لوگ ایسی حالت میں اپنے نفس پر قابو پانے

سے عاجز ہوتے ہیں لیکن حقیقی مومن کسی بھی حالت میں مغلوب الغضب نہیں ہوتے۔

حضرت امام محمد باقر علیہ السلام فرماتے ہیں:

من ملک نفسه اذا رغب، واذا رهب، واذا غضب، حرم الله

جسده علی النار

جو شخص خواہشات، خوف اور غصے کے وقت اپنے آپ کو قابو میں رکھتا ہے، خدا اس کے جسم کو جہنم کی آگ پر حرام کر دیتا ہے۔

بعد کی آیت میں تیسری سے چھٹی صفات کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا گیا ہے:

وہی لوگ کہ جنہوں نے اپنے پروردگار کی دعوت کو قبول کیا ہے اور اس کے فرمان کو دل و جان سے مانا ہے (والذین استجابوا للربہم)۔

اور نماز کو قائم کیا ہے (واقاموا الصلوٰۃ)۔

اور ان کے کام باہم مشورے کی صورت میں انجام پاتے ہیں (وامرہم شورٰی بینہم)۔

اور جو کچھ ہم نے انہیں دیا ہے اس میں سے ہماری راہ میں خرچ کرتے ہیں (ومما رزقناہم ینفقون)۔

گزشتہ آیت میں مومنین کے وجود کی گناہوں سے دوری اور غیظ و غضب پر قابو پانے کی بات کی گئی تھی لیکن زیر تفسیر آیت میں ان کے وجود کی مختلف پہلوؤں سے اصلاح کی بات ہو رہی ہے جن میں سے اہم ترین چیز دعوت پروردگار کی قبولیت اور اس کے فرمان کے آگے تسلیم خم کر دینا ہے۔ یہ ایک ایسی چیز ہے کہ جس میں تمام نیکیاں، اچھائیاں اور فرمان الہی کی اطاعت سب کے سب یکجا ہیں اور مومنین اپنے تمام وجود کے ساتھ اس کے حکم کے آگے سر جھکاتے ہوتے ہیں، اس کے ارادے کے مقابلے میں اپنے ارادے کو نہیں لاتے اور ہونا بھی ایسا ہی چاہیے کیونکہ گناہ کہ جو راہ حق میں سب سے بڑی رکاوٹ ہوتے ہیں، قلب و روح کو ان کے آثار سے پاک کرنے کے بعد، اسی کے آگے تسلیم خم کر دینے کا مرحلہ قطعی ہو جاتا ہے۔

نیز خدائی احکام میں سے بھی بعض ایسے ہیں جو نہایت ہی اہم مسائل پر مشتمل ہیں کہ خاص طور پر جن کی نشاندہی کی جانی چاہیے چنانچہ یہاں پر اسی قسم کے مسائل کو ذکر کیا گیا ہے جن میں سے اہم ترین نماز ہے۔ نماز دین کا ستون ہے، خالق اور مخلوق کے درمیان رابطہ ہے، نفوس کی تربیت کنندہ ہے، مومن کی معراج ہے اور برائیوں سے روکنے والی ہے۔

اس کے بعد اہم معاشرتی اور اجتماعی مسئلہ بیان کیا گیا ہے اور وہ ہے ”شوریٰ“ کا مسئلہ جس کے بغیر تمام کام ناقص ہوتے ہیں۔ ایک انسان فکری لحاظ سے جتنا بھی قوی کیوں نہ ہو مختلف مسائل کو ایک یا چند پہلوؤں سے سوچتا ہے، اس لیے دوسرے پہلو اس سے پوشیدہ رہ جاتے ہیں مگر جب مسائل کو شوریٰ میں پیش کیا جائے اور مختلف عقولیں، تجربے اور نقطہ نظر ایک دوسرے کی مدد کریں تو مسائل یقیناً مکمل، پختہ اور نقص و عیب سے تقریباً خالی ہو کر سامنے آ جاتے ہیں جن میں لغزش

۱۔ تفسیر نور الثقلین جلد ۲ ص ۵۸۳ منقول از تفسیر علی بن ابراہیم۔

۲۔ ”شوریٰ“ کا لفظ مصدر ہے اور شاورت کے معنی میں ہوتا ہے لہذا مذکورہ آیت میں ”ذو“ کے لفظ کو مقدر مانا جائے گا اور اسے تقدیری طور پر لیا سمجھا جائے گا۔ ”امرہم ذو شورٰی بینہم“ یہ بعض مفسرین کا موقف ہے۔ یا پھر اسے مبالغے اور تاکید پر محمول کیا جائے گا کیونکہ جہاں پر ”مفت“ کے بجائے ”مصدر“ ذکر ہوتا ہے عام طور پر یہی معنی ظاہر ہوتا ہے۔ لیکن اگر ”شوریٰ“ کا معنی ایسا کام ہو جس میں مشورہ دیا جاتا ہے تو مفردات میں راجع کے بقول: ”الامر الذی یشاور فیہ“ کے معنی میں ہو گا اور کسی چیز کو مقدر ماننے کی ضرورت درپیش نہیں آئے گی۔ (غور کیجئے گا)

کا امکان بہت کم ہوتا ہے۔

یہی وجہ ہے کہ سرکار رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں :

انہ ما من رجل یشاور احدا الا ھدی الی الرشاد

جو شخص بھی اپنے کاموں میں کسی دوسرے شخص سے مشورہ کرتا ہے اسے مطلوبہ اور سیدھے راستے کی ہدایت کی جاتی ہے۔

یہ بات بھی قابل توجہ ہے کہ یہاں پر عبارت کے الفاظ ایسے انداز میں ذکر ہوئے ہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ مؤمنین کے مستقل طرز عمل میں شامل ہے نہ صرف ایک فوری اور عارضی کام میں مؤمنین ایک دوسرے سے مشورہ کرتے ہیں بلکہ ان کے سارے کام ہی باہمی مشوروں سے انجام پاتے ہیں اور پھر دلچسپی کی بات یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عقل کل ہونے اور مبداء وحی سے مستقل رابطہ رکھنے کے باوجود مختلف اجتماعی، معاشرتی، انتظامی نیز جنگ اور صلح کے مسائل اور دوسرے اہم امور میں صحابہ سے مشورہ کیا کرتے تھے بلکہ بعض اوقات ان کی رائے کو ترجیح دیا کرتے تھے، خواہ اس میں انہیں مشکلات کا سامنا ہی کیوں نہ کرنا پڑتا۔ اس طرح سے آپ نے لوگوں کے لیے ایک مثال قائم کر دی کیونکہ مشورے کی برکتیں اس کے امکانی نقصانات سے کہیں زیادہ ہوتی ہیں۔

مشورے کی اہمیت، شوریٰ کی شرائط اور مشیر کے اوصاف اور فرائض کے بارے میں تفسیر نمونہ کی دوسری جلد میں سورہ آل عمران کی ۱۵۹ ویں آیت کے ذیل میں تفصیل کے ساتھ گفتگو ہو چکی ہے یہاں پر اسے دہرانے کی ضرورت نہیں۔ البتہ چند ایک موضوعات کو یہاں پر اضافی صورت میں ذکر کیا جاتا ہے۔

الف : شوریٰ صرف انتظامی امور اور موضوع کی شناخت کے بارے میں ہوتا ہے نہ کہ احکام الہی کے سلسلے میں، کیونکہ احکام الہی کا تعلق مبداء وحی اور کتاب و سنت سے ہوتا ہے اور ”امرھم“ (ان کے کام) کی تعبیر بھی اسی بات کو بیان کرتی ہے کیونکہ احکام کا نفاذ خدا کا کام ہوتا ہے لوگوں کا نہیں۔

بنا بریں اگر آلو سی جیسے بعض مفسرین نے اس کے دائرہ کو وسیع کر دیا ہے اور جن احکام کے بارے میں خاص نص وارد نہیں ہوئی انہیں بھی اس میں شامل کر دیا ہے تو ان کا یہ نظریہ بے بنیاد ہے بالخصوص جب ہم اس بات کے متفقہ ہیں کہ اسلام میں کوئی ایسا امر نہیں ہے جس کے بارے میں خاص یا عام نص موجود نہ ہو، وگرنہ ”الیوم اکملت لکم دینکم“ (مائدہ - ۳) کا نزول صحیح نہیں ہوگا۔ (اس کی تفصیل اور تشریح کا اصول فقہ کی کتابوں میں مطالعہ کیا جائے جہاں پر اسلام میں قانون سازی کے بارے میں اجتہاد کے باطل ہونے کے بارے میں بحث کی گئی ہے)۔

ب : بعض مفسرین کہتے ہیں کہ ”امرھم شوریٰ بینھم“ کا جملہ انصار کے بارے میں نازل ہوا ہے اور ان کے لیے یہ حکم یا تو اس لیے ہے کہ قبل از اسلام بھی ان کے امور شورائی طریقے پر انجام پاتے تھے یا پھر انصار کے اس گروہ کے لیے ہے جو ہجرت سے پہلے پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ایمان لے گئے، مقام ”عقبہ“ پر آپ کی بیعت کی اور آپ کو مدینہ شریف لانے کی دعوت دی (چونکہ یہ سورت مکی ہے اور مذکورہ بالا آیات بھی بظاہر مکہ ہی میں نازل ہوئی ہیں)۔

صورت حال خواہ کچھ بھی ہو آیت کا حکم اپنی شان نزول کے ساتھ مخصوص نہیں ہے بلکہ ایک عام اور وسیع حکمت عملی کو بیان کر رہا ہے۔

ہم اپنی اس گفتگو کو حضرت امیر المومنین علیہ السلام کی ایک حدیث کے ساتھ ختم کرتے ہیں۔ آپؑ فرماتے ہیں:

لا ظہیر کالمشاورة والاستشارة عین الہدایة

باہمی مشورت جیسا کوئی پشت پناہ نہیں اور مشورہ لینا عین ہدایت ہے۔

یہ نکتہ بھی قابل توجہ ہے کہ اس آیت میں جو آخری صفت بیان ہوئی ہے صرف مال خرچ کرنے کو بیان نہیں کر رہی بلکہ ہر اس چیز میں سے خرچ کرنے کو بیان کر رہی ہے کہ جو خدا نے انسان کو عطا فرمائی ہے خواہ وہ مال ہو یا علم عقل ہو یا فکر اور یا پھر اجتماعی تجربہ، غرض ہر ایک چیز میں سے خرچ کرنے کا بتا رہی ہے۔

ایک اور توصیف میں جو سچے مومنین کی ساتویں صفت ہے فرمایا گیا ہے: وہ ایسے لوگ ہیں کہ جب بھی ان پر ظلم کیا جاتا ہے (ظلم کے آگے ہتھیار نہیں ڈالتے بلکہ) دوسروں سے مدد طلب کرتے ہیں (والذین اذا اصابہم البغی هم ینتصرون)۔

یہ وضاحت بھی ضروری معلوم ہوتی ہے کہ جہاں پر تم رسیدہ لوگوں کا یہ فرض بنتا ہے کہ وہ ظلم و ستم کے مقابلے کے لیے دوسرے لوگوں سے مدد طلب کریں، وہاں پر دوسرے لوگوں کا بھی فرض بنتا ہے کہ ان کی مدد کریں۔ کیونکہ جب مدد کرنے والا موجود نہ ہو مدد طلب کرنا فضول ہوتا ہے۔ درحقیقت مظلوم کا فرض ہے کہ ظلم کا مقابلہ کرے اور دوسروں سے مدد طلب کرے اور دوسرے مومنین پر لازم ہے کہ اس کی فریاد کو پہنچیں اور مدد کریں۔ چنانچہ سورۃ انفال کی ۲۷ دین آیت میں ہے:

ان استنصر وکم فی الدین فعلیکم النصر

جب بھی وہ تم سے دین کی حفاظت کے لیے نصرت طلب کریں تو تم پر بھی لازم ہے کہ ان کی مدد کرو۔

”ینتصرون“ کا کلمہ ”انتصار“ سے لیا گیا ہے۔ جس کا معنی مدد طلب کرنا ہے، لیکن بعض مفسرین نے اسے ”تناصر“ (راہم مدد کرنا) کے معنی میں لیا ہے لیکن اگر توجہ سے کام لیا جائے تو مندرجہ بالا تشریح کے پیش نظر دونوں کا ایک ہی نتیجہ نکلتا ہے۔

بہر صورت اگر مظلوم تنہا ظلم و ستم کے دور کرنے پر قادر نہیں ہے تو خاموشی اختیار نہ کرے بلکہ دوسرے لوگوں کی توانائیوں سے استفادہ کرتے ہوئے، ظالم کے مقابلے میں ڈٹ جائے اور تمام دوسرے مسلمانوں کا فرض بنتا ہے کہ اس کی نصرت طلبی کا مثبت جواب دیں۔

لیکن جہاں تک ایک دوسرے کی مدد کرنے کا سوال ہے وہ مدد عدل و انصاف کی راہوں سے ہٹ کر جذبہ انتقام، کینے اور تجاؤز کی حد تک نہ پہنچ جائے، اسی لیے بعد کی آیت میں فوراً ہی اسے ان چیزوں سے مشروط کرتے ہوئے خداوند عالم

فرماتا ہے کہ اس بات کا خاص خیال رہے کہ ”برائی کی سزا، اسی برائی جیسی ہوتی ہے“ (وجزاء سیئۃ سیئۃ مثلھا)۔ کہیں ایسا نہ ہو کہ تمہارے دوستوں پر ظلم ہوا ہے تو تم حد سے بڑھ جاؤ اور خود ظالم بن جاؤ۔ خاص کر بعض معاشروں میں جیسے اداکل اسلام میں عرب معاشرہ تھا، ظلم کا جواب دیتے وقت حد سے بڑھ جانے کا بہت بڑا اندیشہ تھا، اسی لیے مظلوم کی نصرت اور جذبہ انتقام کا فرق بتا دینا ضروری تھا۔

یہاں پر یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ ظالم کے کام کو تو ”سیئۃ“ اور برائی سے تعبیر کرنا صحیح ہے لیکن اسے سزا دینا تو یقیناً ”سیئۃ“ اور برائی نہیں ہے، یہاں پر ”سیئۃ“ کا لفظ کیوں استعمال ہوا ہے؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ اگر آیت میں مظلوم کی نصرت طلبی کے جواب میں ظالم کی سزا کو ”سیئۃ“ سے تعبیر کیا گیا ہے تو اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ لفظ درحقیقت برابر کے قرینے کے طور پر استعمال ہوا ہے یا اس لیے کہ چونکہ سزا پانے والے ظالم کی نگاہ میں یہ رد عمل ”سیئۃ“ ہوتا ہے نیز ایک احتمال یہ بھی ہے کہ اس کو ”سیئۃ“ سے اس لیے تعبیر کیا گیا ہے کہ سزا بھی ایک تکلیف اور دکھ ہوتی ہے جو بذاتہ ایک بُری چیز ہے ہر چند کہ قصاص اور ظلم کی سزا اچھی چیز شمار ہوتی ہے۔

یہ بات اُس تعبیر سے ملتی جلتی ہے جو سورہ بقرہ کی آیت ۱۹۲ میں یوں بیان ہوئی ہے :

فَمَنْ اعْتَدَىٰ عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَىٰ عَلَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ  
جو شخص تم پر تجاوز کرے تم بھی ایسے ہی اس پر تجاوز کرو اور خدا سے ڈرو (اور حد سے نہ بڑھ جاؤ)۔

لیکن صورت حال خواہ کچھ بھی ہو، ہو سکتا ہے کہ یہ تعبیر اس عفو و درگزر کا مقدمہ ہو جو بعد کے جملے میں بیان ہوا ہے۔ گویا قرآن یہ کہنا چاہتا ہے کہ : سزا جیسی بھی ہو ایک قسم کی تکلیف ضرور ہے لہذا اگر فریق مخالف نادم اور پشیمان ہو جائے تو عفو و درگزر کے لائق ہے۔

ایسے حالات میں درگزر سے کام لو کیونکہ ”جو شخص عفو اور اصلاح سے کام لیتا ہے اس کا ثواب خدا کے پاس ہے“ (فمن عفا واصلح فاجره علی اللہ)۔

یہ ٹھیک ہے کہ ضائع شدہ حقوق کے بدلے میں بظاہر کوئی چیز نہیں ملتی، لیکن درگزر و بخشش سے جو نتیجہ حاصل ہوتا ہے وہ ایسے حقوق سے کہیں زیادہ فوائد کا حامل ہوتا ہے کیونکہ اس سے ایک تو معاشرے میں اتحاد و فروغ پاتا ہے، دوسرے دلوں سے کینے اور بغض دور ہوتے ہیں، تیسرے محبت بڑھتی ہے، چوتھے جذبہ انتقام ٹھنڈا پڑ جاتا ہے اور پانچویں معاشرے میں سکون اور سکھ کا سانس لیا جاتا ہے۔ اسی لیے اس کا اجر خدا خود ہی عطا فرماتا ہے جو یقیناً اس کا بے انتہا فضل و کرم ہے اور کیا ہی بہترین تعبیر ہے ”علی اللہ“ کے کلمہ سے، گویا خداوند عالم اپنے آپ کو ایسے افراد کا مرہون سمجھتا ہے اور فرماتا ہے کہ اس کا اجر میرے ذمہ ہے۔

آیت کے آخر میں فرمایا گیا ہے : خدا ظالموں کو ہرگز دوست نہیں رکھتا (انہ لا یحب الظالمین)۔ ہو سکتا ہے کہ یہ جملہ ذیل کے چند نکات کی طرف اشارہ ہو :

یہ لائنکتہ یہ کہ عفو و درگزر کا حکم شاید اس لیے ہے کہ قصاص اور سزا کی صورت میں بعض اوقات انسان خود کو صحیح معنوں میں کمزور نہیں کر پاتا اور حد سے بڑھ جاتا ہے جس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ وہ ظالموں کی فہرست میں آجاتا ہے۔  
دوسرا نکتہ یہ کہ اگر عفو کا حکم دیا گیا ہے تو اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ ظالموں کا دفاع کیا گیا ہے کیونکہ خدا ظالموں کو تو ہرگز دست نہیں رکھتا۔ بلکہ اصل مقصد گناہوں کی ہدایت اور اجتماعی رابطوں کو مضبوط بنانا ہے۔

تیسرا نکتہ یہ کہ جو لوگ عفو کے مستحق ہیں وہ ظلم کا راستہ ترک کریں، اپنے کئے پر ندامت اور پشیمانی کا اظہار کریں اور اپنی اصلاح پر آمادہ ہوں وہ ایسے ظالم نہ ہوں جنہیں عفو مزید جسارت پر آمادہ کرے اور وہ مزید جبری ہو جائیں۔

زیادہ واضح الفاظ میں یہ ہے کہ ہر ایک کے لیے عفو اور سزا کے اپنے حالات اور مواقع ہوتے ہیں۔ عفو ایسے مقام پر ہوتا ہے جہاں انسان انتقام کی قدرت رکھتا ہو، اگر معاف کر دے تو یہ اس کی کمزوری نہیں ہوگی ایسی معافی کا بہت فائدہ ہوتا ہے کامیاب مظلوم کے لیے اس لیے مفید ہوتی ہے کہ وہ اپنے نفس پر قابو رکھتے ہوئے اور صاف دل کے ساتھ معاف کر دیتا ہے اور مظلوم ظالم کے لیے اس لیے کہ اسے اپنے نفس کی اصلاح پر آمادہ کرتی ہے۔

کسی کے لیے کیے کی سزا اور انتقام ایسے مقام پر عمل میں آنے چاہئیں جہاں ظالم ہنوز شیطانی راستے پر قائم ہو اور مظلوم اپنی طاقت کی بنیادوں کو مضبوط مستحکم نہ کر سکا ہو اور معاف کرنا کمزوری سمجھا جاتا ہو تو ایسے مقامات پر ظالم کو سزا ملنی چاہیے۔  
ایک حدیث میں پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرماتے ہیں :

اذا كان يوم القيامة نادى مناد من كان اجره على الله فليدخل الجنة فيقال  
من ذا الذي اجره على الله؟ فيقال العاصون عن الناس فيدخلون الجنة  
بغير حساب

جب قیامت کا دن ہوگا، (خدا کی طرف سے) ایک منادی نداء دے گا کہ جس جس شخص کا اجر خدا کے ذمہ ہے وہ بہشت میں چلا جائے۔ تو پوچھا جائے گا، خدا کے ذمہ کس کا اجر ہے؟ تو جواب ملے گا، جنہوں نے لوگوں کو معاف کر دیا ہے۔ چنانچہ وہ حساب کے بغیر بہشت میں چلے جائیں گے۔  
درحقیقت یہ حدیث زیر تفسیر آیات میں سے آخری آیت سے نتیجے کے طور پر اخذ کی گئی ہے۔ اور اسلام کا اصل اور صحیح راستہ بھی یہی ہے۔

- ۴۱۔ وَلَمَن اٰتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ فَاُولٰٓئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِّنْ سَبِيْلٍ ۝  
۴۲۔ اِنَّمَا السَّبِيْلُ عَلَى الَّذِيْنَ يَظْلِمُوْنَ النَّاسَ وَيَبْغُوْنَ فِي الْاَرْضِ  
بِغَيْرِ الْحَقِّ ۝ اُولٰٓئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ اَلِيْمٌ ۝  
۴۳۔ وَلَمَن صَبَرَ وَغَفَرَ اِنَّ ذٰلِكَ لَمِنْ اَلْمُوْسِرِ ۝

## ترجمہ

- ۴۱۔ جو شخص مظلوم ہونے کے بعد مدد طلب کرے تو اس پر کوئی اعتراض نہیں۔  
۴۲۔ اعتراض اور سزا تو ان لوگوں کے لیے ہے جو دوسرے لوگوں پر ظلم کرتے ہیں اور زمین میں ناحق ظلم روا رکھتے ہیں۔ ان کے لیے دردناک عذاب ہے۔  
۴۳۔ لیکن جو لوگ صبر کرتے ہیں اور معاف کر دیتے ہیں تو یہ بڑے کاموں میں سے ہے۔

## تفسیر

### نصرت طلبی عیب نہیں ظلم کرنا عیب ہے

یہ آیات درحقیقت نصرت طلبی، ظالم کی سزا اور عفو و درگزر کے سلسلے میں گزشتہ آیات کی تاکید و تشریح اور تتمہ ہیں اور اس کا مقصد یہ ہے کہ ظالم کو سزا دینا اور اس سے انتقام لینا مظلوم کا حق ہے اور کسی کو یہ حق حاصل نہیں ہے کہ اس کی راہ میں کسی قسم کی رکاوٹ کھڑی کرے اور اس کے ساتھ ساتھ اگر مظلوم کو اس پر غلبہ حاصل ہو جائے تو اگر وہ صبر سے کام لے کر اس سے انتقام نہ لے تو یہ اس کے لیے بہت بڑی فضیلت ہوگی۔

پہلے فرمایا گیا ہے: جو شخص مظلوم ہونے کے بعد کسی سے مدد طلب کرے تو اس پر کوئی اعتراض نہیں ہے (و لَمَن

انتصر بعد ظلمه فاولئك ما عليهم من سبيل<sup>۱</sup>

کسی کو یہ حق حاصل نہیں ہے کہ اس کام سے اسے روکے یا اسے ملامت اور سرزنش کرے یا اسے سزا دے، بلکہ ایسے مظلوم کی مدد کرنے میں کسی قسم کے شک و شبہ کا شکار بھی نہ ہو۔ کیونکہ استغاثہ اور نصرت طلبی مظلوم کا مسلم حق ہے اور مظلوم کی مدد کرنا ہر آزادی پسند اور بیدار ضمیر کے مالک انسان کا فرض ہے۔

اعتراض اور سزا تو صرف ان لوگوں کے لیے ہے جو لوگوں پر ستم کرتے ہیں اور زمین میں ناحق ظلم کو روا رکھتے ہیں (انما السبیل علی الذین یظلمون الناس ویبغون فی الارض بغیر الحق)۔

دنیا میں کفر اور سزا پانے کے علاوہ "ان کے لیے آخرت میں بھی دردناک عذاب ہے" (اولئك لهم عذاب الیم) "یظلمون الناس" اور "یبغون فی الارض بغیر الحق" کا آپس میں کیا فرق ہے؟ بعض مفسرین نے پہلے جملے کو "ظلم و ستم" کی طرف اشارہ سمجھا ہے اور دوسرے جملے کو "تکبر اور خود پسندی" کی طرف لے جکے بعض دوسرے مفسرین نے پہلے جملے کو "ظلم" کی طرف اور دوسرے جملے کو "اسلامی حکومت کی مخالفت" کی طرف اشارہ قرار دیا ہے۔

"بغی" کا اصل معنی کسی چیز کے حصول کے لیے سعی و کوشش کرنا ہے لیکن اکثر ایسا ہوتا ہے کہ یہ لفظ دوسروں کے حقوق غصب کرنے یا خدا کے حقوق و حدود سے تجاوز کرنے کے موقع پر بولا جاتا ہے۔ اسی لیے "ظلم" کا مفہوم خاص ہوتا ہے اور "بغی" کا مفہوم عام ہوتا ہے اور حقوق الہی سے ہر قسم کے تجاوز اور تعدی پر اس کا اطلاق ہوتا ہے۔

"بغیر الحق" کی تفسیر بھی اسی معنی کے لیے تاکید کے طور پر آئی ہے اور اس طرح سے دوسرا جملہ خاص کے بعد عام کا ذکر ہے۔ اس سلسلے کی آخری آیت میں صبر و استقامت اور عفو و درگزر کے مسئلے کو ایک بار پھر بیان کیا گیا ہے تاکہ ایک مرتبہ پھر اس حقیقت کو زوردار لفظوں میں بیان کر دیا جائے کہ مظلوم کا ظالم سے انتقام، قصاص اور اسے سزا، ہرگز عفو و درگزر و شست سے مانع نہیں ہے جیسا کہ فرمایا گیا ہے: جو لوگ صبر کرتے ہیں اور فریق مخالف کو صاف کر دیتے ہیں تو یہ ان کے بڑے کاموں میں سے ہے (ولمن صبر وغفر ان ذلك لمن عزم الامور)۔

"عزم" دراصل کسی کام کے انجام دینے کے لیے پختہ ارادہ کر لینے کو کہتے ہیں اور حکم ارادے پر بھی اس کا اطلاق ہوتا ہے۔ "عزم الامور" کی تفسیر سے ممکن ہے اس بات کی طرف اشارہ ہو کہ یہ ایسے کاموں سے ہے جن کا خدا نے حکم دیا ہے اور ہرگز منسوخ نہیں ہوگا۔ یا ایسے کاموں میں سے ہے جن کے بارے میں انسان کو عزم راسخ سے کام لینا چاہیے۔ ان دونوں معانی میں سے جو بھی مراد ہو ہر صورت میں اس کام کی اہمیت کی دلیل ہے۔

۱۔ "ظلمہ" میں مصدر کو مفعول کی طرف مضاف کیا گیا ہے۔

۲۔ ملاحظہ ہوں تفسیر کثاف، تفسیر روح المعانی اور تفسیر روح البیان، اسی آیت کے ذیل میں۔

۳۔ "لمن صبر" میں لام، لام قسم ہے اور "لمن عزم الامور" میں لام تاکید ہے اور دونوں اس خدائی حکم و عضو کی اہمیت کو واضح کرتے ہیں۔

یہ بات بھی قابل توجہ ہے کہ ”صبر“ کا ذکر ”غضبان“ سے پہلے ہوا ہے کیونکہ اگر صبر و شکیبائی نہ ہو تو عفو و درگزر کی نوبت نہیں آتی۔ نفس، انسان کے قابو میں نہیں رہتا اور وہ انتقام پر ہی ڈٹا رہتا ہے۔

اس حقیقت کی ایک بار پھر یاد دہانی کروائی جاتی ہے کہ ”عفو اور درگزر ایسی صورت میں مطلوب اور قابل تعریف ہے کہ مظلوم طاقتور ہو اور طاقت کے ہوتے ہوئے اسے معاف کر دے اور فریق مخالف بھی اس سے صحیح معنوں میں فائدہ اٹھائے اور ”من عزم الامور“ کی تعبیر بھی شاید اسی معنی کی تاکید کر رہی ہے کیونکہ کسی چیز کے بارے میں حتیٰ فیصلہ اسی وقت کیا جاتا ہے کہ جب انسان اس کے انجام دینے پر قادر ہو۔ لیکن جو معافی ظالم کی طرف سے مسلط کی جائے یا اسے اپنے اعمال میں زیادہ جبری اور گستاخ بنادے وہ قابل تعریف اور مطلوب نہیں ہے۔

بعض روایات کے مطابق مندرجہ بالا آیات میں حضرت امام ہمدی عجل اللہ فرجہ کے قیام اور زمین میں آپ کے اور آپ کے رفقاء کار کے ظالموں اور مفسدین سے انتقام لینے کی طرف اشارہ کیا گیا ہے۔ جیسا کہ بارہا بتایا جا چکا ہے کہ اس قسم کی تفسیری آیات کا واضح اور روشن مصداق ہو اگر تہی ہیں اور آیت سے عمومی مفہوم مراد لینے سے مانع نہیں ہوتیں۔

۴۴۔ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ وَلِيٍّ مِّنْ بَعْدِهِ ۖ وَتَرَى الظَّالِمِينَ

لَمَّا رَأَوْا الْعَذَابَ يَقُولُونَ هَلْ إِلَىٰ مَرَدٍّ مِّنْ سَبِيلٍ ۚ

۴۵۔ وَتَرَاهُمْ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا خَشِيعِينَ مِنَ الذَّلِيلِ يَنْظُرُونَ مِمَّنْ

طَرَفٍ خَفِيٍّ وَقَالَ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ الْخُسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا

أَنفُسَهُمْ وَأَهْلِيَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ۖ أَلَا إِنَّ الظَّالِمِينَ فِي عَذَابٍ

مُقِيمٍ ۚ

۴۶۔ وَمَا كَانَ لَهُمْ مِّنْ أَوْلِيَاءَ يَنْصُرُونَهُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ ۖ وَمَنْ

يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ سَبِيلٍ ۚ

### ترجمہ

۴۴۔ جسے خدا اگر اسی میں ڈال دے اس کے لیے اس کے بعد کوئی بھی ولی اور مددگار نہیں ہوگا اور قیامت

کے دن تم ظالموں کو دیکھو گے کہ جب وہ عذاب الہی کا مشاہدہ کریں گے تو کہیں گے کہ آیا واپسی

راور تلافیٰ کی کوئی سبیل ہے؟

۴۵۔ اور تو انہیں دیکھے گا کہ وہ آگ کے لیے پیش کئے جائیں گے جب کہ سخت ذلت کی بنا پر وہ سر

جھکائے ہوں گے، اور کنکھیوں سے (اس کی طرف) دیکھیں گے اور جو لوگ ایمان لا چکے ہیں وہ

کہیں گے صحیح معنوں میں ان لوگوں نے خسارہ اٹھایا ہے جو بروز قیامت اپنے آپ کو اور اپنے اہل

عیال کو کھو چکے ہیں۔ آگاہ رہو! (آج کے دن) ظالم دائمی عذاب میں ہیں۔

۴۶۔ ان کے لیے خدا کے علاوہ اُن کے اولیاء اور مددگار نہیں کہ جو ان کی مدد کو پہنچیں اور جسے خدا گمراہی میں ڈال دے اس کے لئے نجات کی کوئی سبیل نہیں ہے۔

## تفسیر آیا واپسی کی کوئی سبیل ہے؟

گزشتہ آیات میں ظالموں، تمکاروں اور تجاوز کاروں کے بارے میں گفتگو تھی، زیر نظر آیات میں ان کے انجام اور سزاؤں کی بات ہو رہی ہے۔

پہلے تو انہیں ایسا گمراہ قرار دیا گیا ہے جن کا کوئی ولی اور سرپرست نہیں ہوتا، ارشاد ہوتا ہے: جسے خدا گمراہی میں چھوڑ دے، اس کے بعد اُس کا کوئی ولی اور مددگار نہیں ہوگا (وَمَنْ يَضِللِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ وَلِيٍّ مِنْ بَعْدِهِ)۔

جو لوگ ہدایت اور ضلالت کے بارے میں قرآنی تعبیرات سے آشنا ہیں ان کے لیے یہ بات اچھی طرح واضح ہے کہ نہ تو ایت کا پہلو جبری ہوتا ہے اور نہ ہی ضلالت کا۔ بلکہ یہ انسانوں کے اپنے اعمال کا براہ راست نتیجہ ہوتا ہے۔ بعض اوقات انسان نے کام انجام دیتے ہیں جن کی وجہ سے خدا ان کی توفیق سلب کر لیتا ہے اور نور ہدایت ان کے دل میں خاموش کر دیتا ہے اور انیں گمراہی کی تاریکیوں میں چھوڑ دیتا ہے۔

یہ انسان کا عین اختیار ہے۔ جس طرح اگر کوئی شخص زبردست مے خواری کی وجہ سے گوناگوں بیماریوں میں مبتلا ہو جاتا ہے، یہ برا انجام اس شخص نے خود اپنے ہی ہاتھوں سے فراہم کیا ہے، چونکہ خدا کا کام اشیاء کو اسباب فراہم کرنا ہوتا ہے۔ ان کی وجہ سے یہ نتیجہ اسی کی طرف منسوب کرتے ہیں۔

بہر حال یہ ان ظالموں کی دردناک سزاؤں میں سے ایک ہے۔ پھر فرمایا گیا ہے: تم ظالموں کو دیکھو گے کہ جب وہ رب الہی کا مشاہدہ کریں گے تو سخت پشیمان ہو کر کہیں گے کہ آیا واپسی اور ان گناہوں کی تلافی کی کوئی سبیل ہے؟ (وَيَسْأَلُ الظَّالِمِينَ لِمَ أُرُوا الْعَذَابَ يَقُولُونَ هَلْ لَنَا مِنْ رَبٍّ غَيْرٍ)۔

قرآن مجید نے کئی مرتبہ کافروں اور ظالموں کی واپسی کی درخواست کا ذکر کیا ہے، کبھی تو یہ درخواست موت کے قریب آنے کے وقت ہوتی ہے، جیسا کہ سورہ مؤمنون کی آیات ۹۹ تا ۱۰۰ میں ہے کہ:

حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا

۱۔ اس بارے میں تفصیلی گفتگو ہم نے تفسیر نمونہ کی ۱۱ ویں جلد میں سورہ زمر کی ۳۶ ویں آیت کے ذیل میں کی ہے اور اس مسئلہ کے تمام پہلوؤں پر تفصیل سے روشنی ڈالی ہے۔

فِيمَا تَرَكْتُ -

جب ان میں سے کسی ایک کے پاس موت آجاتی ہے تو کہتا ہے کہ پروردگار! مجھے لوٹا دے تاکہ میں نے جو کوتاہی کی تھی، اس کے لیے کوئی عمل صالح بجا لاؤں۔  
کبھی یہ تقاضا عرصہ محشر میں ہوگا، جب وہ جہنم کے کنارے لاکھڑے کئے جائیں گے، جیسا کہ سورہ العنکبوت کی ۲۷ ویں آیت میں ہے:

وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ وَقَفُوا عَلَى النَّارِ فَقَالُوا يَا لَيْتَنَا نُرَدُّ وَلَا نُكَذِّبُ بِآيَاتِ رَبِّنَا وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۝

جب وہ آگ کے سامنے کھڑے کئے جائیں گے اگر تم دیکھو تو وہ کہیں گے اے کاش! ہم دنیا کی طرف لوٹ جاتے اور اپنے رب کی آیات کو نہ جھٹلاتے اور مومنین میں سے ہوتے۔  
لیکن ان کی درخواست خواہ کسی بھی صورت میں ہو، مسترد کر دی جائے گی۔ کیونکہ واپسی کے سب امکانات ختم ہو چکے ہوں گے اور یہ خدا کا ایک اٹل فیصلہ ہے۔ جس طرح انسان بڑھاپے سے جوانی کی طرف، جوانی سے بچپن کی طرف اور بچپن سے شکم مادر کی طرف واپس نہیں جاسکتا، اسی طرح عالم برزخ اور آخرت سے بھی رجعت و فقرائی قطعاً ناممکن ہے۔

بعد کی آیت اس گروہ کی تیسری منزل کو یوں بیان کرتی ہے: اس دن تم ان کو دیکھو گے کہ جب وہ جہنم کی آگ کے سامنے پیش کئے جائیں گے تو سخت ذلت کی وجہ سے سر جھکائے ہوئے نکلیں گے اس کی طرف نگاہ کریں گے و تراہم يعرضون عليها خاشعين من الذل ينظرون من طرف خفي ۱۰

وحشت اور اضطراب کی حالت ان کے تمام وجود پر مستط ہوگی اور ذلت انہیں سرتاپا گھیرے ہوئے ہوگی اب نہ تکبر کا نام و نشان ہوگا، نہ ہی مقابلہ بازی، سرکشی، ظلم، استبداد اور مظلوموں کے لیے اذیت اور آزار کا کوئی موقع ہوگا اور وہ نکلیں گے آتش جہنم کو دیکھیں گے اور بس۔

یہ اس شخص کی صورت حال ہوتی ہے جو کسی چیز سے زبردست ڈر جاتا ہے اور پوری آنکھ سے اسے نہیں دیکھنا چاہتا اور اس سے غافل بھی نہیں رہنا چاہتا۔ مجبوراً اسے اس چیز کا خیال بھی رکھنا پڑتا ہے اور بار بار اسے دیکھنا بھی پڑتا ہے لیکن پوری آنکھ سے نہیں بلکہ نظر بچا کے۔

بعض مفسرین نے کہا ہے کہ یہاں پر ”طرف خفی“ کا معنی نیم باز آنکھوں کے ساتھ دیکھنا ہے، کیونکہ وہ سخت گھبراہٹ

۱۰ ”طرف“ درودن ”طرف“ مصدر ہے اور آنکھ کی گردش کرنے کے معنی میں ہے اور ”طرفۃ العین“ آنکھ کی ایک گردش کے معنی میں ہے نیز ”علیہا“ میں ”ہا“ کی ضمیر عذاب کی طرف لوٹ رہی ہے۔ اگرچہ عذاب مذکر ہے لیکن چونکہ یہاں پر نار اور جہنم کے معنی میں ہے لہذا مؤنث کی ضمیر اس کی طرف لوٹ رہی ہے۔

اور زبردست خوف کی وجہ سے پوری آنکھ کھولنے پر قادر نہیں ہوں گے یا اس حد تک ہلکے اور رسوا ہو جائیں گے کہ پوری آنکھ بھی نہیں کھول سکیں گے۔

جب جہنم میں داخل ہونے سے پہلے یہ حال ہو گا تو جب وہ اس کے اندر چلے جائیں گے تو ان کی کیا کیفیت ہوگی اور جب وہ عذاب میں مبتلا ہو جائیں گے تو پھر ان کا کیا حال ہوگا؟

آخری سزا جو یہاں پر بیان ہوئی ہے وہ مؤمنین کی طرف سے سخت ملامت اور دردناک سرزنش ہوگی جیسا کہ آیت کے آخر میں ہے: ایماندار لوگ کہیں گے صحیح معنوں میں وہ لوگ خسارے میں ہیں جو اپنے وجود کا سرمایہ اور اپنے اہل خاندان کو قیامت کے دن کوچکے ہیں اور نقصان اٹھا چکے ہیں (وَقَالَ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَ

اہلہم یوم القیامتہ)۔ اس سے بڑھ کر اور کیا نقصان ہوگا کہ انسان اپنی ہستی کو کھو دے اور پھر اپنے بیوی بچوں اور قریبی عزیزوں سے جدا ہو جائے اور عذاب الہی میں گرفتار ہو کر حسرت اور جدائی کی آگ میں بھی جلتا رہے؟ پھر فرمایا گیا ہے: اے اہل محشر! تم سب کو معلوم ہو جانا چاہیے کہ آج سے تمام ظالم اور مستحکم دائمی عذاب میں ہوں گے (الان الظالمین فی عذاب مقیم)۔

ایسا عذاب جس کے ختم ہونے کی کوئی امید نہیں ہے اور نہ ہی اس کی کوئی مدت مقرر ہے۔ ایسا عذاب جو جسم و جان کے اندرونی اور بیرونی حصوں کو جلاتا اور بھسم کرتا رہے گا۔

بعید نہیں ہے کہ یہ الفاظ کامل الایمان مؤمنین کے ہوں کہ جن میں سرفہرست انبیاء وائمہ اور خدا کے اولیاء اور خاص بندے ہیں، کیونکہ وہ گناہوں سے پاک اور سر بلند ہوتے ہیں اور انہیں ایسی باتیں کہنے کا حق بھی پہنچتا ہے وہ ایسے مظلوم ہیں جو ان ظالموں کے ہاتھوں بہت دکھ جھیلے رہے ہیں وہ ایسی باتیں کہنے کے مجاز اور مستحق ہیں۔ بعض روایات اہلبیت میں بھی اسی طرف اشارہ کیا گیا ہے۔

اس نکتے کی طرف بھی توجہ ضروری ہے کہ جن ظالموں کے لیے ”دائم عذاب“ ہے قرینے کے مطابق ان سے کافر لوگ مراد ہیں۔ جس طرح کہ قرآن کی بعض آیات میں اسی چیز کو بیان کیا گیا ہے، مثلاً:

وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ

کافر ہی ظالم ہیں۔

بعد کی آیت بھی اسی بات کی گواہ ہے کہ جس میں کہا گیا ہے: ان کے اولیاء اور مددگار نہیں ہیں جو ان کی مدد کریں اور عذاب الہی ان سے دور کریں (وَمَا كَانَ لِهِمْ مِنْ أَوْلِيَاءٍ يَنْصُرُونَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ)۔

ان لوگوں نے اپنے تعلقات خدا کے خالص بندوں، انبیاء و اولیاء سے منقطع کر لئے تھے، لہذا وہاں پر بھی ان کا کوئی یار و

مددگار نہیں ہوگا، مادی طاقتیں بھی پیکار ہو چکی ہوں گی، اسی لیے وہ تنہا عذاب الہی میں گرفتار ہوں گے۔

اس معنی کو مزید تاکید کے لیے آیت کے آخر میں فرمایا گیا ہے: جسے خدا مگرا ہی میں چھوڑ دے اس کی نجات کی کوئی سبیل نہیں ہے (ومن یضلل اللہ فما لہ من سبیل)۔

اس سے پہلی آیات میں ”ومن یضلل اللہ فما لہ من ولی من بعدہ“ آیا ہے جس میں دلی اور سرپرست کی نفی کی گئی ہے اور یہاں پر ”راہ نجات“ کی نفی ہے۔ کیونکہ مقصد تک پہنچنے کے لیے دو چیزوں کی ضرورت ہوتی ہے، ایک راہ اور دوسرے راہنما لیکن یہ مگراہ ان دونوں چیزوں سے محروم ہیں۔

- ۳۷۔ اَسْتَجِیْبُوا رَبِّکُمْ مِّنْ قَبْلِ اَنْ یَّاتِیَ یَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللّٰهِ ط  
مَا لَکُمْ مِّنْ مَّذْجًا یَّوْمِیْذٍ وَمَا لَکُمْ مِّنْ تَکْوِیْنٍ ۝
- ۳۸۔ فَاِنْ اَعْرَضُوْا فَمَا اَرْسَلْنَاکَ عَلَیْہُمْ حَفِیْظًا ط اِنْ عَلَیْکَ اِلَّا الْبَلٰغُ ط  
وَاِنَّا اِذَا ذَقْنَا الْاِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً فَرِحَ بِہَا ۚ وَاِنْ تُصِیْبُہُمْ  
سَیِّئَةٌۭ بِمَا قَدَّمَتْ اَیْدِیْہُمْ فَاِنَّ الْاِنْسَانَ کَفُوْرٌ ۝
- ۳۹۔ اللّٰهُ مُلْکُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ط یَخْلُقُ مَا یَشَآءُ ط یَهْبُ لِمَنْ یَّشَآءُ اِنَاثًا  
وَّیَهْبُ لِمَنْ یَّشَآءُ الذُّکُوْرُ ۝
- ۴۰۔ اَوْیْزُ وَّجْہُہُمْ ذُکْرًا وَّ اِنَاثًا ۚ وَیَجْعَلُ مَنْ یَّشَآءُ عَقِیْمًا ط اِنَّہٗ  
عَلِیْمٌ قَدِیْرٌ ۝

## ترجمہ

۳۷۔ اپنے پروردگار کی دعوت قبول کرو، اس سے پہلے کہ وہ دن آپہنچے جس کے لئے ارادہ خداوندی کے سامنے کوئی بازگشت نہیں۔ اس دن نہ تو تمھاری کوئی پناہ گاہ ہے اور نہ ہی کوئی بچانے والا۔

۳۸۔ اگر وہ منہ پھیر لیں (تو غم نہ کھا کیونکہ) ہم نے تجھے ان کانگر ان بنا کر نہیں بھیجا۔ تیرا فرض صرف پیغام پہنچانا ہے اور جب ہم اپنی رحمت (کا لطف) انسان کو چکھاتے ہیں تو وہ اس سے خوش ہو جاتا ہے اور جب ان کے انجام دیئے ہوئے عمل کی وجہ سے ان کو کوئی مصیبت پہنچتی ہے تو

پھر انسان کفران کرنے لگتا ہے۔

۴۹۔ زمین و آسمان کی ملکیت اور حاکمیت خدا ہی کے لیے ہے وہ جو چاہتا ہے پیدا کرتا ہے جسے چاہے بیٹی عطا کرتا ہے اور جسے چاہے بیٹا عطا کرتا ہے۔

۵۰۔ یا اگر چاہے تو بیٹا اور بیٹی دونوں عطا کر دیتا ہے اور جسے چاہے بانجھ بنا دیتا ہے کیونکہ وہ علیم اور قدیر ہے۔

تفسیر

### اولاد، اس کا عطیہ ہے

جہاں تک گزشتہ آیات کا تعلق ہے ان میں کافروں اور ظالموں کی کچھ دردناک، ہولناک اور وحشت ناک قصے کو بیان کیا گیا ہے۔ لیکن زیر نظر آیات میں روئے سخن تمام لوگوں کی طرف ہے اور انہیں خبردار کیا جا رہا ہے کہ وہ بھی ایسے ہی دردناک انجام سے دوچار ہونے سے پہلے اپنے پروردگار کی دعوت کو لبیک کہتے ہوئے راہ حق کو اختیار کریں۔

ارشاد ہوتا ہے: اپنے پروردگار کی دعوت قبول کرو، اس سے پہلے کہ وہ دن آپہنچے کہ جس کے لیے ارادہ خداوندی کے سامنے کوئی بازگشت نہیں (استجیبوا لربکم من قبل ان یأتی یوم لا مردۃ لہ من اللہ)۔

اور اگر تم یہ خیال کرو کہ اس دن لطف الہی کے سائے کے علاوہ کوئی جائے پناہ اور اس کی رحمت کے علاوہ کوئی بچاؤ والا اور مدافع ہوگا تو یہ تمہاری بھول ہے۔ کیونکہ ”اس دن تمہارے لیے نہ تو کوئی جائے پناہ ہے کہ جہاں تم عذاب الہی سے پناہ لو اور نہ ہی کوئی یار و مددگار ہے جو تمہارا دفاع کرے گا“ (مالکم من ملجأ یومئذ و مالکم من نکیل)۔

”یوم لا مردۃ لہ من اللہ“ کا جملہ قیامت کے دن کی طرف اشارہ ہے نہ کہ موت کے دن کی طرف اور ”من اللہ“ کی تفسیر اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اس کے ارادے اور فرمان جو واپس نہ لوٹ سکنے پر مبنی ہے کے مقابلے میں کوئی شخص اپنے ارادے پر عمل درآمد نہیں کر سکتا۔

لے مندرجہ بالا جملے میں ”من اللہ“ کا کلمہ ہو سکتا ہے ”من قبل اللہ“ کے معنی میں ہو یعنی خدا کی طرف سے کوئی بازگشت نہیں اور یہ بھی ممکن ہے کہ ”ف مقابل اللہ“ کے معنی میں ہو۔ یعنی خدائی ارادے کے مقابلے میں کوئی شخص دنیا میں لوٹانے کی قدرت نہیں رکھتا۔

بہر حال عذاب الہی سے بچنے کے لیے جو راہیں تصور میں آسکتی ہیں ان سب کے دروازے بند کئے جا چکے ہوں گے۔ عذاب سے بچنے کی جو راہیں تصور میں آسکتی ہیں ان میں سے ایک تو دنیا میں داپس جا کر گناہوں اور غلطیوں کی تلافی کرنا ہے۔ دوسرے ایسی ہائے پناہ کا تصور کہ جس کے زیر سایہ انسان خود کو محفوظ کر سکے اور تیسرے کسی ایسے شخص کا وجود جو اس کا دفاع کر سکے۔ اور مذکورہ بالا آیت میں مذکور تینوں جہلوں کے ذریعے ہر راستے کی نفی کر دی گئی ہے۔

بعض مفسرین نے ”ما سکھ من نکیر“ کے جملے کی اس معنی میں تفسیر کی ہے کہ ”تم ہرگز وہاں پر اپنے گناہوں کا انکار نہیں کر سکو گے“ کیونکہ دلائل اور شواہد اس قدر زیادہ ہوں گے کہ انکار کی گنجائش ہی باقی نہیں رہے گی۔ لیکن پہلی تفسیر زیادہ مناسب معلوم ہوتی ہے۔

بعد کی آیت میں روئے سخن پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف کر کے ان کی دہجائی کے طور پر فرمایا گیا ہے: اس کے وجود اگر وہ تجھ سے منہ پھیر لیتے ہیں تو تو غم نہ کھا کیونکہ ہم نے تجھے انہیں روگرانی سے روکنے کے نگران بنا کر نہیں بھیجا (فان اعرضوا فما ارسلناک علیہم حفیظاً)۔

”تیرا فریضہ تو صرف خدائی پیغام پہنچانا ہے اور بس“ خواہ وہ مانیں نہ مانیں (ان علیک الا البلاغ)۔ اپنے فریضہ کو صحیح معنوں میں انجام دیتا رہ اور ان پر اتمام حجت کرتا رہ۔ جن لوگوں کے دل اس کے لیے آمادہ ہیں وہ مان لیں گے اگرچہ بہت سے لوگ اس سے منہ بھی پھیر لیں، تو اس بارے میں جوابدہ نہیں ہے۔ اسی مفہوم سے عتی جلتی ایک آیت اسی سورت کے ادائل میں بھی آچکی ہے جس میں فرمایا گیا ہے:

وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ

تو انہیں حق قبول کرنے کے لیے آمادہ کرنے پر مامور نہیں ہے (شوری ۶)۔

پھر ایمان اور روگردانی کرنے والے افراد کی صورت حال اور ان کی کیفیت کو ان الفاظ میں بیان کیا گیا ہے: ”جب ہم انسان کو اپنی طرف سے کوئی رحمت نصیب کرتے ہیں تو وہ اس سے خوش ہو جاتا ہے“۔ (وانا اذا اذقنا الانسان منا رحمة فرح بہا)۔

”اور جب ان کے عمل انجام دینے کی وجہ سے ان کو کوئی مصیبت پہنچتی ہے تو انسان کفران کرتا ہے (وان تصبہم سیتة بما قدمت ایدہم فان الانسان کفور)۔

جب کہ شکر منعم ضروری ہے لیکن خدا کی نعمتیں پا کر بھی وہ بیدار نہیں ہوتے اور اس کا شکر بجا نہیں لاتے اور اس منعم حقیقی کی معرفت اور اطاعت کا فریضہ انجام نہیں دیتے اور نہ ہی گناہوں کی وجہ سے ملنے والی سزاؤں کے ذریعے وہ خواب غفلت سے بیدار ہوتے ہیں اور نہ رسول اللہ کی دعوت حق ان پر کچھ اثر کرتی ہے۔

تشریحی لحاظ سے ہدایت کا ذریعہ انبیاء الہی کی دعوت ہے اور تحوینی لحاظ سے کبھی مصیبتیں ہوتی ہیں اور کبھی نعمتیں۔ لیکن ان دل کے اندھوں کے لیے کوئی بھی چیز مؤثر نہیں ہوتی۔ قصور خود ان کا اپنا ہے تو اس معاملے میں بالکل بے قصور ہے تو نے اپنا پیغام رسائی سے اپنا فریضہ انجام دے دیا ہے۔

مندرجہ بالا آیت میں "اذا اذقنا" (جب ہم چکھاتے ہیں) کی تعبیر رحمت کے بارے میں ہے اور کئی دوسری قرآنی آیات میں عذاب الہی کے بارے میں ہے اور ممکن ہے کہ یہ اس بات کی طرف اشارہ ہو کہ اس دنیا کی نعمتیں ہوں یا مصیبتیں جس قدر زیادہ ہوں پھر بھی آخرت کی نعمتوں اور مصیبتوں کے مقابلے میں بالکل معمولی ہوتی ہیں۔ یا پھر یہ مراد ہے کہ یہ کم طرف لوگ معمولی سی نعمت پر مست اور مغرور ہو جاتے ہیں اور ذرا سی مصیبت پر مایوس اور منکر۔

یہاں پر یہ نکتہ بھی قابل توجہ ہے کہ خدا نعمت کو اپنی طرف نسبت دیتا ہے کیونکہ یہ اس کی رحمت کا تقاضا ہوتا ہے اور مصائب کو انسانوں کی طرف، کیونکہ یہ ان کے اعمال کا نتیجہ ہوتے ہیں۔

پہلے بھی ہم یہ نکتہ بتا چکے ہیں کہ اس قسم کی آیات میں لفظ "السان" کی تعبیر "غیر تربیت یافتہ انسانوں کے مزاج کی طرف اشارہ ہوتی ہے جن کی فکر کوتاہ اور روح کمزور اور پست ہوتی ہے اور آیت بالا میں اس کا تکرار اسی معنی کی تاکید کے لیے ہے۔

پھر اس حقیقت کو ظاہر کرنے کے لیے کہ اس دنیا میں ہر طرح کی نعمت اور رحمت خدا کی طرف سے ہے اور کوئی شخص از خود کسی بھی چیز کا مالک نہیں ہے ایک کلی مسئلہ اور اس کے واضح مصداق کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا گیا ہے: "آسمانوں اور زمین کی ملکیت اور حکومت خدا ہی کے لیے ہے، وہ جو چاہے پیدا کرے (لله ملك السماوات والارض يخلق ما يشاء)۔

اسی وجہ سے سب اس کے خوال نعمت کے ریزہ خوار ہیں اور اسی کی جہربانی اور رحمت کے نیاز مند، اسی لیے نہ تو نعمت کے موقع پر غرور کوئی عقلمندی کی بات ہے اور نہ ہی مصیبت کے وقت مایوسی۔

اس حقیقت کا کہ کوئی شخص از خود کسی بھی چیز کا مالک نہیں جو کچھ ہے اسی کی طرف سے ہے کا ایک واضح نمونہ یہ ہے کہ "جسے چاہے لڑکی عطا کر دے اور جسے چاہے لڑکا دے دے" (يهب لمن يشاء اناثا ويهب لمن يشاء الذكور)۔

"یا اگر چاہے تو لڑکا اور لڑکی دونوں دے دے اور جسے چاہے بانجھ اور بے اولاد بنا دے" (او يبين وجههم ذكرا واناثا ويجعل من يشاء عقيماً)۔

تو اس لحاظ سے لوگ چار حصوں میں تقسیم ہو جاتے ہیں۔ ایک وہ جن کے ہاں صرف لڑکا ہے اور وہ بیٹی کے خواہش مند ہیں۔ دوسرے وہ جن کے ہاں صرف لڑکی ہے اور لڑکے کے خواہش مند ہیں۔ تیسرے وہ جن کے ہاں دونوں ہیں اور چوتھے وہ جو ان دونوں سے محروم ہیں اور ان کا دل اولاد کی آرزو میں تڑپ رہا ہے۔

عجیب بات یہ ہے کہ نہ تو گزشتہ دور میں اور نہ ہی آج کے سائنسی اور ترقی یافتہ دور میں کسی شخص کو اس بارے میں انتخاب کی قدرت حاصل ہے اور تمام تر کوششوں کے باوجود آج تک کوئی بھی شخص حقیقی معنوں میں بانجھ عورت کو بچہ جننے کے قابل نہیں بنا سکا اور نہ ہی اولاد کی نوع کو اپنی مرضی کے مطابق تبدیل کرنے میں کامیاب ہوا ہے۔ اگرچہ بعض غذاؤں یا دواؤں کی وجہ سے لڑکے یا لڑکی کی پیدائش کے امکان میں اضافے کا انکار نہیں کیا جاسکتا لیکن یہ صرف امکان اور احتمال کی حد تک ہی

ہوتا ہے کسی چیز کا قطعی نتیجہ حاصل نہیں ہوتا۔

یہ بات بھی دلچسپ ہے کہ ان آیات میں "اناث" (لڑکیوں) کو "ذکور" (لڑکوں) پر مقدم کیا گیا ہے تاکہ ایک تو اس اہمیت کو بیان کیا جائے جو اسلام نے عورتوں کو عطا فرمائی ہے اور دوسرے یہ کہ جو لوگ غلط تصور کی بنا پر لڑکیوں کی پیدائش کو ناپسند کرتے ہیں انہیں ذہن نشین کروا دے کہ وہ (خدا) تمہاری مرضی کے خلاف ایسی اولاد عطا کرتا ہے جسے تم یہ نہیں کرتے اور یہ اس بات کی دلیل ہے کہ اولاد کا انتخاب تمہارے ہاتھ میں نہیں ہے۔

"یہب" (عطا کرتا ہے) کی تعبیر اس بات کی روشن دلیل ہے کہ جس طرح لڑکے خدا کا عطیہ ہوتے ہیں اسی طرح لڑکیاں بھی اسی کا عطیہ ہیں اور ان میں فرق سمجھنا ایک سچے مسلمان کے لیے صحیح نہیں ہے کیونکہ دونوں خدائی "ہبہ" (عطیہ) ہیں۔

یہاں پر "یزوجہم" کا لفظ "تزوج" کے معنی میں نہیں ہے بلکہ کچھ انسانوں کے لیے ان دونوں کو ملا کر دینے کے معنی میں ہے۔ بالفاظ دیگر "تزوج" کا لفظ بعض اوقات دو مختلف چیزوں یا دو مختلف جنسوں کو اکٹھا کرنے کے معنی میں بھی آتا ہے۔ کیونکہ اصل میں "زوج" دو ایسی چیزوں یا دو شخصوں کے جوڑے کے معنی میں آتا ہے جو ایک دوسرے کے ہم پلہ ہوں۔ بعض مفسرین نے لڑکوں اور لڑکیوں کی بالترتیب اور پنے درپے پیدائش کے معنی میں لیا ہے جب کہ بعض نے جڑواں بچوں کی پیدائش کے معنی کئے ہیں یعنی ایک لڑکا اور دوسری لڑکی۔

لیکن مندرجہ بالا تفسیر پر آیت میں کوئی دلیل موجود نہیں ہے اور ساتھ ہی یہ معانی ظاہر آیت کے ساتھ بھی ہم آہنگ نہیں کیونکہ آیت تیسرے گروہ کی خبر دینا چاہتی ہے جن کے ہاں لڑکے بھی ہیں اور لڑکیاں بھی۔

بہر حال یہ صرف اولاد کی پیدائش ہی کی بات نہیں بلکہ ہر چیز پر خدا کی مشیت مطلقاً حکم فرما ہے اور وہ ایسا حاکم ہے جو قادر بھی ہے اور آگاہ و حکیم بھی جس کا علم اور قدرت ساتھ ساتھ ہیں۔ لہذا فرمایا گیا ہے: وہ دانا و قادر ہے (انہ علیہ قدیر)۔

اس نکتے کی طرف بھی توجہ رہے کہ لفظ "عقیم" "بروزن" "بخل" یا "بروزن" "فہم" کے مادہ سے لیا گیا ہے جس کا معنی ایسی خشکی اور یسوست ہے جو کسی بھی اثر کو قبول کرنے سے مانع ہوتی ہے اور "عقیم عورتیں" ان عورتوں کو کہا جاتا ہے جن کا رحم مرد کا نطفہ قبول کرنے یا بچے کو اپنے اندر پرورش دینے کے لیے آمادہ نہ ہو اور عقیم ہواؤں کو اس لیے عقیم کہا جاتا ہے کہ وہ بارش برسانے والے بادلوں کو آپس میں نہیں جوڑ سکتیں نیز روز عقیم اس دن کو کہا جاتا ہے جس میں کسی قسم کی مسرت اور خوشی نہ ہو جب کہ قیامت کو "یوم عقیم" کے عنوان سے اس لیے یاد کیا گیا ہے کیونکہ اس کے بعد کوئی اور دن نہیں ہے کہ جس میں گزشتہ اعمال کی تلافی کی جاسکے۔

اور جس غذا کے تمام جراثیم ختم کر دیئے گئے ہوں اسے "معقم" کہتے ہیں کیونکہ یہ ضرر رسان چیزیں اس میں پرورش نہیں پاتیں۔

۵۱- وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَآئِ حِجَابٍ  
أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ إِنََّّهُ عَلَىٰ حَكِيمٍ ۝

## ترجمہ

۵۱- کسی انسان کے لائق یہ بات نہیں ہے کہ خدا اس سے باتیں کرے مگر وحی کے ذریعے یا پردے کے پیچھے سے یا پھر وہ اپنے کسی پیغامبر کو بھیجتا ہے اور وہ حکم خدا کے مطابق جو کچھ اللہ چاہتا ہے وحی کرتا ہے کیونکہ وہ بلند مرتبہ اور حکمت والا ہے۔

## شان نزول

بعض مفسرین نے اس آیت کی ایک شان نزول بیان کی ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ کچھ یہودی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور اگر عرض کی "آپ، خدا کے ساتھ براہ راست باتیں کیوں نہیں کرتے؟ اسے اپنی آنکھوں سے کیوں نہیں دیکھتے؟ اگر آپ نبی ہیں تو جیسے موسیٰ نے خدا سے گفتگو کی ہے اور اُسے دیکھا ہے تو آپ کو بھی ایسا ہی کرنا چاہیئے، ہم اس وقت تک آپ پر ایمان نہیں لائیں گے جب تک آپ یہی کام انجام نہیں دیں گے! یہ سن کر آنحضرتؐ نے ارشاد فرمایا "موسیٰ علیہ السلام نے خدا کو کبھی نہیں دیکھا" اس موقع پر مندرجہ بالا آیت نازل ہوئی کہ جس میں یہ بتایا گیا ہے کہ انبیاء کا رابطہ اللہ سے کن ذرائع سے ہوتا ہے۔

## تفسیر انبیاء کے خدا کے ساتھ رابطے کے ذرائع

جیسا کہ سورت کے آغاز میں بتایا جا چکا ہے کہ اس سورت میں زیادہ تر وحی و نبوت جیسے مسئلہ پر زور دیا گیا ہے، سورت کا آغاز بھی وحی کے مسئلہ کے ساتھ ہوا اور اس کا اختتام بھی اسی مسئلہ پر ہو رہا ہے۔

گزشتہ آیات میں خدائی نعمتوں کا تذکرہ تھا لیکن ان آیات میں عالم انسانیت میں پروردگار کی تمام نعمتوں میں سے اہم ترین نعمت اور تمام مہربانیوں میں سے بالاترین مہربانی وحی اور انبیاء کے خدا کے ساتھ رابطے کا ذکر کیا جا رہا ہے۔

پہلے تو فرمایا گیا ہے: کسی بھی انسان کے لائق نہیں ہے کہ خدا اس سے باتیں کرے (اور اس کے آئنے سامنے آئے، کیونکہ وہ جسم و جسمانیات سے منزہ اور مبرا ہے) مگر اس کے دل پر وحی اور مخفیانہ ہدایت کے ذریعے (و ما کان لبشر ان یکلمہ اللہ الا وحیاً)۔

”یا پر دے کے پیچھے سے“ خدا کی باتیں سننے کے ذریعے (او من وراء حجاب)۔

جیسے حضرت موسیٰ بن عمران کو وہ طور پر خدا سے باتیں کیا کرتے تھے اور جواب بھی سنا کرتے تھے۔ یہ باتیں صوتی لہروں کے ذریعے پیدا ہوتی تھیں جنہیں خدا فضا میں ایسا ذکر دیتا تھا اور وہ خود خدا کو نہیں دیکھا کرتے تھے کیونکہ وہ دکھائی دینے والا نہیں ہے۔

”یا کوئی پیغامبر بھیجنے کے ذریعے کہ جو اس تک خدا کا پیغام پہنچائے“ (او یرسل رسولاً)۔

جس طرح کہ وحی کا فرشتہ اور خدا کا قاصد ”جبرائیل امین“ پیغمبر اسلام پر نازل ہوتا تھا۔

”اس وقت خدا کا بھیجا ہوا حکم پروردگار کے مطابق جو کچھ خدا چاہتا ہے اس کے پیغمبر پر وحی کرتا ہے“ (فیوحی

بأذنه ما یشاء)۔

جی ہاں! خدا کا اپنے بندوں کے ساتھ گفتگو کا ذریعہ ان تین راستوں کے علاوہ اور کوئی نہیں کیونکہ وہ بلند مرتبہ اور صاحب

حکمت ہے ”(اللہ علیٰ حکیم)۔

اس کی شان اس سے بالاتر ہے کہ وہ دیکھا جائے یا زبان کے ساتھ بات کرے اور اس کے تمام افعال حکیمانہ ہیں

اور اس کا اپنے انبیاء کے ساتھ رابطہ حساب و کتاب پر مبنی ہے۔

یہ آیت ان لوگوں کے لیے ایک واضح جواب ہے جو شاید اپنی بے خبری کی بنا پر یہ خیال کریں کہ وحی کا آنا اس بات کی

دلیل ہے کہ انبیاء کرام خدا کو دیکھتے ہیں اور اس کے ساتھ باتیں کرتے ہیں چنانچہ اس آیت نے وحی کی حقیقت اور روح کو

غلامی کی صورت میں اور چھپے تلے الفاظ کے ساتھ منکس کر دیتا ہے۔

آیت سے مجموعی طور پر یہ نتیجہ نکالا جاسکتا ہے کہ انبیاء کا خدا کے ساتھ رابطہ ان تین ذریعوں ہی میں منحصر ہے:

۱۔ دل پر القاء: ایسا بہت سے انبیاء کے ساتھ ہوتا تھا جیسے حضرت نوح علیہ السلام کے بارے میں ارشاد ہے:

فَاَوْحَيْنَا إِلَيْهِ أَنْ اصْنَعْ الْفُلَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحَيْنَا  
ہم نے نوح کی طرف وحی کی کہ ہمارے سامنے اور ہمارے حکم کے مطابق کشتی تیار کرو۔

(مؤمنون / ۲۷)

۲۔ پردہ کے پیچھے سے: جیسا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ خدا نے کوہ طور پر باتیں کیں۔ چنانچہ فرماتا ہے:

وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا (نساہ - ۱۶۴)

بعض مفسرین نے ”من وراء حجاب“ میں سچے خوابوں کو بھی شمار کیا ہے۔

۳۔ پیغامبروں کو بھیج کر: جس طرح کہ اسلام کے عظیم پیغمبر کے بارے میں ہے:

قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ

کہہ دے جو شخص جبرائیل کا دشمن ہے (وہ خدا کا دشمن ہے) کیونکہ اس نے خدا کے حکم سے قرآن

تیرے دل پر اتارا ہے۔ (بقرہ / ۹۷)

البتہ پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر وحی کا نزول صرف اسی طریقے سے نہیں تھا بلکہ اور بھی طریقوں سے آپ پر وحی نازل ہوتی تھی۔

یہ نکتہ بھی قابل توجہ ہے کہ دل پر القاء کے ذریعے وحی کا نزول کبھی بیداری کی صورت میں انجام پاتا تھا جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا ہے اور کبھی نیند میں رؤیائے صادقہ کے ذریعے عمل میں آتا تھا، جیسا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو جناب اسماعیلؑ کے ذبح کرنے کا حکم ہوا۔ (ہر چند کہ بعض مفسرین نے اسے ”من وراء حجاب“ کا ایک مصداق شمار کیا ہے)۔

اگرچہ نزول وحی کی اصل قسمیں ہی تین ہیں جو مذکورہ بالا آیت میں مذکور ہو چکی ہیں لیکن ان تینوں قسموں میں سے بعض کی کئی فردعی قسمیں بھی ہیں جیسا کہ بعض حضرات کا عقیدہ ہے کہ فرشتے کے ذریعے وحی کا نزول بذات خود مندرجہ ذیل چار طریقوں سے عمل میں آتا تھا:

(۱) غرضتہ پیغمبر پر ظاہر ہوئے بغیر وحی ان کی روح میں القاء کر دیتا تھا۔ جیسا کہ خود رسول اسلام ارشاد فرماتے ہیں:

ان روح القدس نفث فی روعی انه لن تموت نفس حتی تستكمل رزقها

فاتقوا الله واجعلوا فی الطلب

روح القدس نے میرے دل میں یہ بات ڈالی ہے کہ کوئی شخص اس وقت تک نہیں مرتا جب تک کہ اس کی روح پر رزق نہ ملے۔ اسی لیے تم خدا سے ڈرتے رہو اور روزی طلب کرنے

میں تریس نہ ہو۔

(۲) کبھی فرشتہ انسانی صورت میں ظاہر ہوتا تھا اور نبی کو مخاطب کر کے اس پر وحی کرتا تھا جیسا کہ جبرائیلؑ کے بارے میں حدیثیں ہیں کہ وہ وحیہ کبھی کی صورت ظاہر ہوتے تھے۔  
 (۳) کبھی ایسا ہوتا تھا کہ وحی کا نزول گھنٹی کی ہی آواز پیدا ہونے کے ساتھ شروع ہو جاتا تھا اور یہ پیغمبر اکرمؐ پر وحی کے نزول کی سخت ترین صورت تھی۔ حتیٰ کہ جب ایسا ہوتا تو سخت سردی کے دنوں میں بھی آپؐ کی پیشانی اور چہرہ پسینے سے شرابور ہو جاتا تھا۔ اگر کسی سواری پر سوار ہوتے تو سواری اس قدر بوجھل ہو جاتی تھی کہ بے اختیار زمین پر بیٹھ جاتی۔  
 (۴) کبھی جبرائیلؑ اپنی اس اصلی صورت میں ظاہر ہوتے تھے جس میں خدا نے انہیں پیدا کیا ہے اور یہ صورت حال آنحضرتؐ کی ساری زندگی میں صرف دو بار پیش آئی۔ جیسا کہ آگے چل کر سورہ نجم کی ۱۲ ویں آیت کی تفسیر میں بیان ہوگا۔

## چند نکات

۱۔ وحی قرآن اور سنت کی روشنی میں: جیسا کہ راغب اصفہانی اپنی کتاب مفردات میں کہتے ہیں وحی کا اصل معنی تیزی کے ساتھ اشارہ ہے۔ خواہ وہ رمزیہ کلام کے ذریعے ہو یا لفظی ترکیب سے خالی آواز کی صورت میں، یا (ما تھ، آٹھ اور سر جیسے) اعضاء کے ذریعے یا تحریر کے ذریعے۔  
 ان تعبیرات سے بخوبی سمجھا جاسکتا ہے کہ وحی میں دو چیزیں مخفی ہیں ایک اشارہ اور دوسرے تیزی۔ اسی لیے انبیاء کے عالم غیب اور خدا کی ذات سے مرموز اور سرلیع رابطے کے لیے اسی کلمے کا انتخاب کیا گیا ہے۔  
 قرآن مجید اور احادیث مصوین میں لفظ "وحی" کو مختلف معانی کے لیے استعمال کیا گیا ہے۔ کبھی انبیاء کے بارے میں، کبھی دوسرے انسانوں کے بارے میں، کبھی انسانوں کے باہمی روابط کے بارے میں، کبھی شیاطین کے مرموز باہمی بطول کے بارے میں اور کبھی حیوانات کے بارے میں۔  
 اس بارے میں سب سے زیادہ جامع گفتگو امیر المؤمنین علی بن ابی طالب علیہ السلام کی وہ گفتگو ہے جو آپؐ نے ایک شخص کے وحی کے بارے میں سوال کے جواب میں ارشاد فرمائی۔ اس گفتگو میں امام علیہ السلام نے وحی کو سات قسموں پر تقسیم فرمایا:

۱۔ "وحیہ بن علیہ کلمی" پیغمبر اسلام کے رضاعی بھائی تھے اور اپنے زمانے کے خوبصورت ترین لوگوں میں شمار ہوتے تھے جب جناب پیغمبرؐ کے پاس جبرائیلؑ آتے تھے تو ان کی صورت اختیار کر کے آتے تھے۔ (مجمع البحرین مادہ "وحی") ان کا شمار پیغمبر اکرمؐ کے مشہور صحابہ میں ہوتا ہے۔ وہ خوبصورت لوگوں میں شمار ہوتے تھے۔ آنحضرتؐ نے ۴۰ یا ۴۵ میں انہیں اپنا قاصد بنا کر قیصر روم ہرقل کے پاس بھیجا تھا۔ وہ معاویہ کی خلافت کے زمانے تک زندہ رہے۔ (ملاحظہ ہو لغتنامہ و خدا)

(۱) وحی رسالت و نبوت : جیسے قرآن مجید میں ہے :

اِنَّا وَاٰوَحٰیْنَا اِلَیْكَ کَمَا وَاٰوَحٰیْنَا اِلٰی نُوْحٍ وَالتَّیْسِیِّیْنَ مِنْ بَعْدِهِ وَاٰوَحٰیْنَا اِلٰی  
اِبْرٰهٖمَ وَاِسْمٰعِیْلَ وَاِسْحٰقَ وِیَعْقُوْبَ وَاِلٰسَاطَ وِعِیْسٰی وَاِیُوْبَ وِیُوْنُسَ  
وَهَارُوْنَ وَسُلَیْمٰنَ وَاَتٰیْنَا دَاوُدَ زَبُوْرًا

ہم نے تیری طرف دیے ہی وحی بھیجی جیسے نوح اور ان کے بعد دوسرے انبیاء کی طرف وحی  
بھیجی تھی اور ابراہیم، اسماعیل، اسحاق، یعقوب، اسباط (بنی اسرائیل کے طاائفوں) عیسیٰ، یوب،  
یونس، ہارون اور سلیمان کی طرف وحی بھیجی تھی اور داؤد کو ہم نے زبور عطا کیا۔

(۲) وحی بمعنی الہام و ہدایت : جیسے قرآن مجید میں ہے :

وَ اَوْحٰی رَبُّكَ اِلٰی التَّحْوِیْلِ

اور تمہارے پروردگار نے شہد کی کھچی کی طرف الہام کیا۔

(۳) وحی بمعنی اشارہ : جیسے قرآن مجید میں ہے :

فَخَرَجَ عَلٰی قَوْمِهِ مِنَ الْمَحْرَابِ فَاَوْحٰی اِلَیْھِمَا اَنْ سَبِّحُوْا بِکُرۡةٍ وَّعَشِیَّۃٍ  
ذَکَرِیَا نَے مَحْرَابِ عِبَادَت سے باہر کے لوگوں کی طرف اشارہ کرتے ہوئے کہا کہ صبح و شام خدا  
کی تسبیح کیا کرو۔

(۴) وحی بمعنی تقدیر : جیسے قرآن میں ہے :

وَ اَوْحٰی فِیْ کُلِّ سَمَآءٍ اَمْرَہَا

خدا نے ہر آسمان میں تقدیر اور تدبیر کو لازم فرما دیا ہے۔

(۵) وحی بمعنی امر : جیسے قرآن میں ہے :

وَ اِذَا وَاٰحِیَّتِ اِلٰی الْحَوَآءِ یٰۤاٰیْنَ اَنْ اٰمَنُوْا بِیْ وَ بِرَسُوْلِیْ

اس وقت کو یاد کرو جب میں نے حواریوں کو حکم دیا کہ مجھ پر اور میرے رسول پر ایمان لے  
آؤ۔

۱۔ سورۃ نساء آیت ۱۶۳۔

۲۔ سورۃ نحل آیت ۶۸۔

۳۔ سورۃ مریم آیت ۱۱۔

۴۔ سورۃ طہ آیت ۱۲۔

۵۔ مائدہ - ۱۱۱۔

(۶) وحی بمعنی جھوٹ بولنا : جیسے قرآن میں ہے :

وَكَذٰلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيَاطِیْنَ الْاِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِیْ بَعْضُهُمْ اِلٰی  
بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُوْرًا

اسی طرح ہم نے ہر نبی کے مقابلے میں انسانوں اور جنوں کے شیطانوں میں سے ایک نر ایک  
دشمن قرار دیا کہ وہ شیاطین جھوٹ اور فریب پر مبنی باتوں کو ایک دوسرے تک مخفی طور پر پہنچاتے  
ہیں۔

(۷) وحی بمعنی خبر : جیسے قرآن میں ہے :

وَجَعَلْنَاهُمْ اٰثِمَةً يُهَدُوْنَ بِاَمْرِنَا وَاَوْحِیْنَا اِلَيْهِمْ فَعَلَ الْخٰیِرَاتِ  
اور ہم نے انہیں پیشوا بنایا جو ہمارے فرمان کے مطابق ہدایت کیا کرتے تھے اور ہم نے انہیں  
نیک کاموں کے بجالانے کی خبر دی تھی۔

البتہ ان سات قسموں میں سے کچھ ایسی بھی ہیں جن کی اور قسمیں بھی بن سکتی ہیں جنکی رو سے کتاب و سنت میں وحی کے استعمال  
کے موارد زیادہ ہو جائیں گے۔ اسی لیے تفسیری نے کتاب وجوہ القرآن میں وحی کی دس قسمیں شمار کی ہیں بلکہ بعض علماء نے دس  
سے بھی زیادہ اقسام بتائی ہیں۔

لیکن ایک لحاظ سے وحی اور اس کے مشتقات کے مقامات استعمال سے مجموعی طور پر یہ نتیجہ اخذ کیا جاسکتا ہے کہ پُرکار  
عالم کی طرف سے وحی کی دو قسمیں ہیں ایک وحی تشریلی اور دوسری وحی تکوینی۔

وحی تشریلی وہی ہے جو انبیاء علیہم السلام پر نازل ہوتی تھی اور ان کے اور خدا کے درمیان یہ ایک رابطہ تھا جس  
سے وہ احکام و فرامین الہی اور حقائق وصول کیا کرتے تھے۔

اور وحی تکوینی درحقیقت وہ خاص تکوینی جہلتیں، استعداد، شرائط اور قوانین ہیں جو خدا نے کائنات کی مختلف موجودات  
کے اندر مقرر کر دیئے ہیں۔

۲۔ وحی کی اسرار آمیز حقیقت : وحی کی ماہیت کے بارے میں بہت کچھ کہا جا چکا ہے لیکن چونکہ یہ مخفی اور موز  
رابطہ ہمارے ادراک کی حدود سے خارج ہے لہذا یہ سب بیانات بھی مسئلے کو صحیح صورت میں اور واضح طور پر بیان کرنے سے  
قاصر ہیں۔ بلکہ بعض صورتوں میں تو غلط راستے کی نشاندہی بھی کرتے ہیں درحقیقت جو کہنے کی بات تھی وہ تو خلاصہ کے طور پر  
تو بصورت انداز میں زیر تفسیر آیت میں بیان ہو چکی ہے اور اس بارے میں علماء کی بہت زیادہ کوشش بھی کسی نتیجے پر نہیں

بہنچی۔ لیکن پھر بھی ضروری معلوم ہوتا ہے کہ اس مقام پر قدیم اور جدید فلاسفہ کی ان تفاسیر کو پیش کیا جائے جو انہوں نے وحی کے بارے میں کی ہیں۔

الف: بعض قدیم فلاسفہ کی تفسیر

بعض قدیم فلسفی تفصیلی مقدمات کی بنا پر اس بات کے معتقد تھے کہ وحی نام ہے نفس پیغمبر کے ”عقل فعال“ کے ساتھ انتہائی زیادہ اتصال کا کہ جس عقل کا سایہ ”مشترک حس“ اور ”خیال“ پر بھی چھایا ہوا ہے۔

اس کی تشریح یہ ہے کہ ان کا عقیدہ تھا کہ

① انسانی روح میں تین قوتیں پائی جاتی ہیں۔

(i) حس مشترک

(ii) قوۂ خیال

(iii) قوۂ عقل

(i) حس مشترک وہ ہوتی ہے جس کے ذریعے انسان محسوس چیزوں کا ادراک کرتا ہے۔

(ii) قوۂ خیال وہ ہوتی ہے جس کے ذریعے انسان جزئی صورتوں کا ادراک کرتا ہے۔

(iii) قوۂ عقل وہ ہوتی ہے جس کے ذریعے وہ کلی صورتوں کا ادراک کرتا ہے۔

② وہ نو بطلیموسی افلاک پر بھی عقیدہ رکھتے تھے اور ان افلاک کے لیے ”نفس مجرد“ (جس طرح ہمارے بدن کے لیے روح کی حیثیت ہوتی ہے) کے بھی قائل تھے۔ وہ کہتے تھے کہ یہ فلکی نفوس، مجرد موجودات کے جن کا نام ”عقول“ ہے، ہدایت پاتے ہیں۔ اس طرح سے وہ نو افلاک کے ساتھ نو عقول کے ارتباط کے قائل تھے۔

③ ان کا عقیدہ تھا کہ انسانی نفوس اور ارواح کو اپنی استعدادات اور صلاحیتوں کو عملی وجود میں لانے اور حقائق کا ادراک کرنے کے لیے ”مجرد وجود“ سے کسب فیض کرنا چاہیے جسے وہ ”عقل فعال“ کا نام دیتے تھے۔ اس کا نام تو ”عقل“ ”عقل عاشر“ تھا لیکن اسے ”عقل فعال“ اس لیے کہتے تھے کہ وہ جزئی عقول کی صلاحیتوں کو عملی صورت عطا کرنے کا سبب تھی۔

④ ان کا نظریہ تھا کہ انسان کی روح جس قدر قوی ہوگی، عقل فعال سے اس کا رابطہ اور اتصال اتنا ہی زیادہ ہوگا کہ جو معلومات کا منبع اور خزانہ ہے۔ اسی لیے ایک قوی اور کامل روح انتہائی کم مدت میں حکم الہی کے مطابق عقل فعال سے زیادہ سے زیادہ معلومات حاصل کر سکتی ہے۔

اسی طرح قوت خیال جس قدر قوی ہوگی ان مطالب کو حسی صورتوں میں اسی قدر زیادہ سے زیادہ ڈھال سکے گی۔ اور حس مشترک جتنی زیادہ قوی ہوگی انسان اتنا ہی زیادہ خارج میں موجود محسوس چیزوں کا ادراک کر سکے گا۔

پھر وہ ان تمام مقدمات سے یہ نتیجہ نکالتے تھے کہ پیغمبر کی روح چونکہ انتہائی زیادہ قوی ہوتی ہے اور اس کا ”عقل فعال“ کے ساتھ رابطہ اور اتصال بہت قوی ہوتا ہے اسی لیے وہ اکثر اوقات، معلومات کو کلی صورت میں ”عقل فعال“ سے حاصل کر سکتا ہے۔

نیز نبی کی قوت خیال بھی چونکہ زبردست قوی ہوتی ہے اور ساتھ ہی قوت عقل کے تابع ہوتی ہے لہذا عقل فعال سے حاصل ہونے والی محسوس اور مناسب صورتوں کو وہ ان کلی صورتوں کے حوالے کر سکتا ہے اور اپنے ذہنی انق میں انہیں حتی لباس میں دیکھ سکتا ہے مثلاً اگر وہ کلی حقائق معانی اور احکام کی قسموں سے ہیں تو انہیں نہایت ہی موزوں اور نہایت ہی فصیح و بلیغ الفاظ میں کسی شخص کی زبان سے نہایت ہی مکمل صورت میں سن سکتا ہے۔

نیز چونکہ اس کی قوت خیال کو اس کی حس مشترک پر مکمل تسلط حاصل ہوتا ہے لہذا وہ ان صورتوں کو محسوسیت کے سانچے میں ڈھال سکتی ہے اور نبی اس شخص کو اپنی آنکھوں سے دیکھ سکتا ہے اور اس کی باتوں کو اپنے کانوں سے سن سکتا ہے۔ تنقید و تبصرہ : یہ سب تصریحات ایسے مقدمات پر مشتمل ہیں جن میں سے اکثر آج مسترد کئے جا چکے ہیں، ان مسترد شدہ مقدمات میں سے نوافلاک اور ان سے متعلقہ عقول اور نفوس کا بطلمیوسی نظریہ بھی ہے جسے آج قصے کہانیوں سے زیادہ اہمیت حاصل نہیں ہے۔ کیونکہ ان کے اثبات پر کوئی دلیل موجود نہیں ہے بلکہ ان کے خلاف دلائل موجود ہیں۔

اور ساتھ ہی یہ مفروضہ، وحی کے بارے میں قرآن کی واضح آیات کے ساتھ بھی ہم آہنگ نہیں ہے کیونکہ قرآنی آیات صراحت کے ساتھ وحی کو خدا کے ساتھ ایک طرح کا رابطہ بتاتی ہیں جو کبھی تو دل پر ابھام، کبھی فرشتہ وحی کے نزول اور کبھی صوتی لہروں کے سننے کے ذریعے حاصل ہوتا ہے اور ان کا یہ اعتقاد کہ یہ سب کچھ قوت خیال اور حس مشترک کی فعالیت کے نتیجے میں حاصل ہوتا ہے، بالکل بے بنیاد اور قرآنی تصریحات کے یکسر منافی ہے۔ اس عقیدے کی سب سے بڑی گڑباد یہ ہے کہ اس سے نبی کو بھی فلاسفہ اور دوسرے نابالغ روزگار لوگوں کے زمرے میں شمار کیا جاتا ہے۔ البتہ نبی کو ان سے زیادہ طاقتور عقل اور زبردست روح کا مالک مانا جاتا ہے۔ جبکہ ہم سب جانتے ہیں کہ وحی کا راستہ کچھ اور ہے اور عقلی ادراکات کا راستہ کچھ اور۔ اس قسم کے فلاسفہ نے سوچے سمجھے بغیر وحی اور نبوت کی بنیادوں کو بگاڑ کر رکھ دیا اور حقیقت انہیں سمجھ نہ آئی تو یوں افسانہ بنا دیا۔ اس کی مزید تشریح آئندہ گفتگو میں پیش کی جائے گی۔

ب : وحی کے بارے میں جدید فلاسفہ کیا کہتے ہیں ؟

فلاسفہ کا یہ گردہ بطور خلاصہ وحی کو "باطنی شعور" یا "نا آگاہ شعور" کا ایک مظہر سمجھتے ہیں۔

بیسویں صدی کے انسائیکلو پیڈیا میں "وحی" کے مادہ میں لکھا ہے کہ "اہل یورپ سولہویں صدی عیسوی تک دوسری ازام کے مانند وحی کے قائل تھے کیونکہ ان کی مذہبی کتابیں انبیاء کرام علیہم السلام کی خبروں سے بھری ہوئی تھیں۔ نئے علوم کا آمد سے تمام روحی اور ماوراء طبیعت مباحث پر انہوں نے خطیخ کھینچ دیا اور وحی کا مسئلہ بھی قدیم افسانوں میں شمار ہونے لگا۔

انیسویں صدی عیسوی کے آغاز سے ہی دانشوروں اور اسکالروں کے ذریعے سے روح کی دنیا کا حسی دلائل سے ثابت کیا جانے لگا اور مسئلہ وحی پھر ایک بار زندہ ہو گیا۔ ان مباحث کی انہوں نے تجربی اور عملی بنیادوں پر تحقیق کی اور نئے نتائج پر پہنچے جو اگرچہ مسلم دانشوروں کے نظریے سے تو مختلف تھے لیکن ایک اہم موضوع کے اثبات کی جانب اسے ایک اہم نام ضرور سمجھا جانے لگا جسے کل تک خرافات میں شمار کیا جاتا تھا۔

فلاسفہ کے اس گروہ نے روحی مباحث کا مطالعہ کیا اور اب تک اس انسائیکلو پیڈیا کے زمانے تک پچاس ضخیم کتابیں مذکورہ موضوع کے بارے میں ان کی طرف سے لکھی جا چکی ہیں۔ ان کتابوں کے ذریعے انہوں نے بہت سے اہم روحی مسائل کو حل کر دیا ہے جن میں سے ایک مسئلہ وحی بھی ہے۔

اس بارے میں بھی بہت سی باتیں قابل بحث ہیں لیکن ان کی گفتگو کا لب لباب یہی ہے کہ وہ وحی کو نا آگاہ شعور کی ایک تجلی سمجھتے ہیں۔ (نا آگاہ شعور کا دوسرا نام مخفی وجدان ہے) جو آگاہ شعور سے کئی درجے زیادہ قوی اور طاقتور ہے اور چونکہ انبیاء عام آدمی نہیں تھے بلکہ غیر معمولی انسان تھے لہذا ان کا مخفی وجدان یا نا آگاہ شعور بھی زبردست طاقتور تھا اور اس کے نتائج بھی نہایت اہم اور قابل توجہ تھے۔

تنقید اور تبصرہ : یہ بات بالکل ظاہر ہے کہ ان حضرات نے جو کچھ کہا ہے وہ صرف ایک مفروضہ ہے اور اس پر کوئی ٹھوس اور روزنی دلیل پیش نہیں کی۔ ان لوگوں نے درحقیقت انبیاء کا نابغہ روزگار اور عظیم شخصیت کے عنوان سے تعارف کر دیا ہے۔ نہ کہ اس عنوان سے کہ ان کا عالم ہستی کے مبدا خدا سے کوئی رابطہ ہوتا ہے اور یہ کہ وہ اپنے وجود سے باہر سے علوم حاصل کرتے ہیں۔

ان کی غلط فہمی کی اصل وجہ یہ ہے کہ انہوں نے وحی کو بھی اپنے سائنسی معیار پر جاپننے کی کوشش کی ہے ان کے اس معیار پر جو چیز بھی پوری نہیں اترتی وہ اس کا انکار کر دیتے ہیں۔ وہ صرف انہیں موجودات عالم تسلیم کرتے ہیں کہ جنہیں وہ درک کرتے ہیں اور جس چیز کو درک نہیں کرتے اسے معدوم سمجھتے ہیں۔

اس قسم کی طرز فکر کے غلط نتائج نہ صرف وحی کے سلسلے میں ظاہر ہوئے ہیں بلکہ اور بھی بہت سے فلسفی اور عقائدی مسائل میں ظاہر چکے ہیں۔ اصولی طور پر اس طرح کے طرز فکر کی بنیاد ہی غلط رکھی گئی ہے کیونکہ وہ کائنات کی تمام موجودات کو مادیت اور اس کے عوارض میں منحصر کر دینے کو کسی دلیل کے ساتھ ثابت نہیں کر پائے۔

### ج : نبوغ فکری

بعض اور حضرات مذکورہ دانشوروں سے بھی دو قدم آگے بڑھ گئے ہیں اور انہوں نے وحی کو انبیاء کے نبوغ فکر کا نتیجہ سمجھ لیا ہے اور وہ کہتے ہیں چونکہ انبیاء پاک فطرت اور بالاترین نبوغ کے حامل لوگ تھے لہذا وہ انسانی معاشروں کی مصلحتوں کو سمجھتے تھے اسی لیے وہ معارف اور قوانین کی صورت میں انسانوں کے سامنے اپنے افکار کو پیش کیا کرتے تھے۔

درحقیقت اس قسم کی باتیں انبیاء کی نبوت کا صریح انکار اور ان کی باتوں کی کھلی تکذیب ہے اور اس طرح سے انہیں طرح طرح کی کذب بیانی سے متہم کرنے کی کوشش ہے۔ (العیاذ باللہ)

زیادہ واضح الفاظ میں ہم بتا دیں کہ فلاسفہ کی مذکورہ بیان شدہ عبارتوں میں کوئی بھی وحی کی تفسیر نہیں ہے، بلکہ ان کے اپنے مفروضے ہیں جو ان کے افکار و خیالات کی اختراع ہیں جو کہ وہ اپنی معلومات کے ماوراء دوسرے تمام حقائق کے انکار

پر تکتے ہوئے ہیں لہذا ایسی گمراہی کا شکار ہو گئے ہیں۔

### وحی کے بارے میں سچی بات

اس میں شک نہیں کہ ہم وحی کے رابطے اور اس کی حقیقت سے کما حقہ واقف نہیں ہیں کیونکہ یہ ایک قسم کا ادراک ہے جو ہمارے ادراکات کی حدود سے باہر ہے اور ایک ایسا رابطہ ہے جو ہماری پہچان کے ذرائع سے خارج ہے، غرض عالم وحی ہمارے لیے ایک نامعلوم اور ہمارے ادراک سے بالاتر عالم ہے۔

پس سچ ایک خاکی انسان کائنات کے مبداء سے کس طرح رابطہ پیدا کرتا ہے اور ازلی وابدی اور بے انتہا خالق اپنی محدود اور ممکن الوجود مخلوق سے رابطہ پیدا کرتا ہے اور نزول وحی کے وقت نبی کو کیسے یقین ہو جاتا ہے کہ یہ خدا کی طرف سے رابطہ ہے؟

یہ سب ایسے سوالات ہیں جن کا جواب ہمارے پاس نہیں ہے اور اس بارے میں اصرار کرنا بھی بے موقع ہے۔ یہاں پر جو بات ہماری عقل میں آتی ہے اور بحث کرنے کے قابل بھی ہے وہ ہے اس قسم کے رمزیہ رابطے کا اصل وجود یا امکان۔ چنانچہ ہم یہ کہتے ہیں کہ کوئی ایسی دلیل موجود نہیں ہے جو اس امر کے امکان کی نفی کرے بلکہ اس کے برعکس ہم کائنات میں بہت سے رمزیہ رابطے دیکھتے ہیں لیکن ان کی تفسیر کرنے سے عاجز ہیں اور ایسے رابطے ثابت کرتے ہیں کہ ہمارے حواس اور البطول کے مافوق بھی کچھ ادراکات اور ارتباط موجود ہیں۔

مناسب ہوگا اگر ہم یہاں پر ایک مثال کے ذریعے اس بات کی وضاحت کریں۔

فرض کیجئے کہ آپ ایک ایسے شہر میں رہتے ہیں جس میں تمام (مادر زاد) اندھے رہتے ہیں لیکن ان سب لوگوں میں سے صرف آپ ہی آنکھوں سے دیکھنے والے ہیں۔ اس شہر میں سارے لوگ چار حس والے ہیں (اگر انسان کی ظاہری حسیں پانچ انہیں یعنی حواس خمسہ) صرف آپ ہی ہیں جو حواس خمسہ کے مالک ہیں۔ آپ ہمیشہ اس شہر میں نت نئے واقعات کا اپنی آنکھوں سے مشاہدہ کرتے رہتے ہیں اور ان مشاہدات کو اہل شہر تک پہنچاتے رہتے ہیں۔ لیکن وہ سب اس بات پر تعجب کرتے ہیں کہ یہ مرموز یا پانچویں حس کیا ہے جس کا دائرہ کار اس قدر وسیع ہے؟ اور آپ جس قدر بھی حس باصرہ کے متعلق وضاحت اور اس کے طریقے کے بارے میں تفصیلی گفتگو کریں بے فائدہ ہے سوائے موهوم سے تصور کے ان کی سمجھ میں کچھ نہیں آئے گا۔ ادھر ایک تو وہ اس کا انکار بھی نہیں کر سکیں گے کیونکہ وہ اس کے مختلف آثار کو محسوس کر رہے ہوتے ہیں اور دوسرے اس کے متعلق کوئی قطعی فیصلہ بھی نہیں کر پائیں گے کہ بینائی کی حقیقت کیا ہوتی ہے کیونکہ انہوں نے اپنی ساری زندگی کے دوران میں ایک لمحے کے لیے بھی بینائی سے کام نہیں لیا۔

ہم یہ نہیں کہتے کہ وحی ”پھٹی حس“ ہے بلکہ ہم یہ کہتے ہیں کہ وہ ایک قسم کا ادراک اور عالم غیب اور خدا کی پاک ذات کے ساتھ رابطہ ہوتا ہے۔ چونکہ ہم اس قسم کے ادراک اور رابطے سے محروم ہیں اس لیے اس حقیقت کا کما حقہ ادراک نہیں کر سکتے۔ صرف اس کے آثار کی وجہ سے اس کے وجود پر ایمان رکھتے ہیں۔

ہم تو صرف اتنا جانتے ہیں کہ بڑے عظیم لوگ انسانوں کی طرف ایسی دعوت لے کر آئے جس کے مطالب افکار انسانی

کی پہنچ سے بہت بلند ہیں۔ انہوں نے لوگوں کو اللہ کے دین کی طرف دعوت دی اور اپنے ساتھ کچھ معجزات بھی لائے جو انسان کے بس کی بات نہیں تھے البتہ ان سے یہ ضرور معلوم ہوتا ہے کہ ان انبیاء کا عالم غیب سے رابطہ ہے۔ آثار ظاہر ہیں لیکن حقیقت امر مخفی ہے۔

کیا ہم نے کائنات کے تمام رازوں سے پردہ اٹھالیا ہے اور صرف وحی کی حقیقت سمجھنے سے قاصر ہیں اس لیے اس کا انکار کرتے ہیں ؟

جب کہ ابھی تک تو ہم جانوروں کے مرموز طریقہ کار کے سمجھنے اور اس کی تفسیر کرنے سے عاجز ہیں۔ آیا ان جہا پرندوں کی اسرار آمیز زندگی ہم پر روشن ہو چکی ہے جو بعض اوقات سالانہ اٹھارہ ہزار کلومیٹر کا فاصلہ طے کر کے قطب جنوبی سے قطب شمالی تک اور قطب شمالی سے قطب جنوبی تک جا پہنچتے ہیں ؟

ہمیں تو آج تک اس بات کا پتہ بھی نہیں چل سکا کہ وہ سمت کی پہچان کیونکر کرتے ہیں ؟ راستے کو صحیح طور پر کس طرح پہچانتے ہیں ؟ دن رات، روشنی اور تاریکی میں دور دراز کا سفر کس طرح طے کرتے ہیں ؟ جب کہ اگر ہم یہ سفر فنی وسائل اور راہ شناس کی مدد کے بغیر طے کرنا شروع کریں تو اس کا ایک فیصد فاصلہ طے کئے بغیر گم ہو جائیں۔ یہ ایک ایسا راز ہے جس سے علم و دانش، سائنس اور ٹیکنالوجی نے ابھی تک پردہ نہیں اٹھایا۔

اسی طرح سمندروں کی گہرائیوں میں مچھلیوں کے غول کے غول بہتے ہیں جو عام طور پر انڈے دینے کے لئے ہزاروں میلوں کا فاصلہ طے کر کے اپنی اصل پیدائش گاہ کی طرف لوٹ آتے ہیں۔ وہ اپنی اصل پیدائش گاہ کو اس آسانی کے ساتھ کیسے پا لیتے ہیں ؟

اس قسم کے مرموز حقائق ہماری اس دنیا میں بے انتہا ہیں اور یہی مرموز حقائق ہمیں وحی کا انکار اور نفی کرنے سے روکتے ہیں اور شیخ الرئیس بوعلی سینا کے اس قول کی یاد دلاتے ہیں :

کل ما قرع سمعك من الغرائب فضعه في بقعة الامكان، لم يزدك  
عنه قاطع البرهان

اگر عجائبات کے بارے میں تم سنو تو ان کا فوراً انکار نہ کر دو بلکہ انہیں امکانی خطے میں رکھ چھوڑو،  
جب تک کہ کوئی قاطع دلیل اس کے قبول کرنے سے منہ نہ کرے۔

اب ہم دیکھتے ہیں کہ مادہ پرستوں نے مسئلہ وحی کے انکار کے لیے کیا با تھرا پاؤں مارے ہیں ؟  
منکرین وحی کے دلائل

جوہنی وحی کے مسئلے کی بات ہوتی ہے تو بعض مادہ پرست بڑی جلدی سے یہ جواب دے دیتے ہیں کہ یہ چیز سائنسی اصول کے خلاف ہے۔

لیکن جب ان سے پوچھا جاتا ہے کہ اس کی کوئی چیز سائنسی اصولوں کے خلاف ہے ؟ تو وہ فوراً ہی مغرور ہو کر دو ٹوک انداز میں کہہ دیتے ہیں کہ جن چیزوں کو سائنس نے ثابت نہیں کیا ان کو نہیں مانا جاسکتا وہ کہتے ہیں کہ اصولی طور پر وہی چیز

ہمارے لیے قابل قبول ہے جو سائنسی تجربات سے ثابت ہو۔

وہ کہتے ہیں کہ وحی کی بات تو بعد کی ہے، سائنسی تجربات اور تحقیقات سے وہ کہتے ہیں کہ اس کے علاوہ ابھی انسانی جسم و روح کے بارے میں تحقیقات اور سائنسی مطالعات سے ہمیں کسی ایسی حس مرموز کا پتہ نہیں چلا کہ جو ہمیں عالم ماوراء سے مربوط کرے۔

وہ کہتے ہیں کہ انبیاء بھی ہماری ہی نوع سے تھے ہم کس طرح باور کر سکتے ہیں کہ ان میں ہمارے احساس و ادراک سے کوئی مافوق احساس و ادراک ہو۔

### ہمیشہ کا اعتراض اور ہمیشہ کا جواب

مادہ پرستوں کا یہ طریقہ کار صرف مسئلہ وحی کے ساتھ مخصوص نہیں بلکہ وہ ہر مادراء طبیعت مسئلے کے بارے میں یہی رویہ اختیار کرتے ہیں اور ہم بھی ان کی غلط فہمی دور کرنے کے لیے ہمیشہ انہیں یہ کہتے ہیں کہ

یہ بات ہمیشہ یاد رکھیں کہ علمی قلمرو (البتہ جہاں پر علم کی بات ہوتی ہے وہاں پر ان کی مراد سائنسی اور تجرباتی علوم ہوتے ہیں) یہی مادی دنیا ہے، سائنسی مباحث کے معیار اور آلات یا تو لیبارٹریاں ہیں یا پھر میٹری سکوپ، مائیکرو سکوپ اور پوسٹ مارٹم کے لیے آپریشن تھیٹر ہیں اور سب ریسرچ اسکالرز اسی محدود دے میں اپنا اپنا کام انجام دیتے ہیں۔ یہ علوم اپنے ان آلات اور معیار کے ذریعے کبھی بھی مادی دنیا سے ہٹ کر کوئی بات نہیں کرتے، نہ تو کسی بیرونی چیز کی نفی کرتے ہیں اور نہ اس کا اثبات۔ اس کی دلیل واضح ہے کہ اس قسم کے آلات اور معیار کی توانائی محدود اور حد کار مخصوص ہے۔

بلکہ سائنس کے آلات اسی چیز کے لیے کارآمد ہیں جس کے لیے وہ بنائے گئے ہیں اور دوسری چیز کے لیے وہ بیکار ہیں۔ مثال کے طور پر اگر ہم تپ دق کے جراثیموں کو ستارے دیکھنے والے کسی عظیم میٹری سکوپ کے ذریعے دیکھنا چاہیں تو نظر نہیں آتے گے لیکن اس طرح سے ہم ان جراثیموں کا انکار نہیں کر سکتے۔ یا اگر پلوٹون ستارے کو ہم خوردبین کے ذریعے دیکھنا چاہیں تو وہ نظر نہیں آئے گا لیکن اس کا مقصد یہ نہیں ہے کہ وہ ہے ہی نہیں۔

غرض کسی علم کی شناخت کے لیے اسی سے متعلق آلات کا استعمال کیا جاتا ہے اور مادراء طبیعت کائنات کی شناخت کا اگر بھی قومی عقلی دلائل کے علاوہ اور کچھ نہیں ہے جو ہمارے لیے اس عظیم کائنات کی راہیں کھولتے ہیں۔

جو لوگ علم کو اس کی قلمرو سے خارج کرتے ہیں درحقیقت نہ تو وہ عالم ہیں اور نہ ہی فیلسوف بلکہ علم کے صرف بھوٹے اور گمراہ دعویٰ دہرائیں۔

ہم تو صرف اتنا جانتے ہیں کہ کچھ عظیم انسان اس دنیا میں آئے اور انہوں نے ہمارے سامنے ایسے مسائل پیش کئے جو انسانی طاقت سے بالکل باہر ہیں اور ان سے ظاہر ہوتا ہے کہ مادی کائنات سے مادراء دنیا کے ساتھ ان کا بہت مستحکم رابطہ تھا۔ اب رہا یہ سوال کہ ان کا یہ رمز یہ رابطہ کس قسم کا تھا؟ تو اس کی حقیقت ہمیں معلوم نہیں ہے، سب سے اہم بات یہی ہے کہ ہم یہ جانتے ہیں کہ اس طرح کا رابطہ تھا ضرور۔

## مسئلہ وحی کے بارے میں چند حدیثیں

وحی کے بارے میں اسلامی کتب میں بہت ساری حدیثیں وارد ہوئی ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ انبیاء کرام کا مبداء وحی کے ساتھ اسرار آمیز رابطہ تھا۔

۱۔ بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ جب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر فرشتے کے ذریعے وحی نازل ہوتی تھی تو اس وقت آپ کی حالت معمول کے مطابق ہوتی تھی لیکن جب براہ راستہ رابطہ قائم ہوتا تھا تو آپ ایک زبردست بوجھ محسوس کرتے تھے حتیٰ کہ بعض اوقات آپ پر غشی طاری ہو جاتی تھی، جیسا کہ شیخ صدوقؒ نے اپنی کتاب ”توحید“ میں حضرت امام جعفر صادقؑ سے ایک حدیث نقل کی ہے کہ جب آپ سے پوچھا گیا :

ما الغشیة التي كانت تصيب رسول الله (ص) اذا نزل عليه الوحي ؟  
قال ذاك اذا لم يكن بينه وبين الله احد ، ذاك اذا تجلى الله له

وہ غشی کیا تھی جو وحی کے موقع پر رسول اللہ پر طاری ہو جاتی تھی ؟  
تو انام نے فرمایا :

یہ اس وقت ہوتا تھا جب آپ کے اور خدا کے درمیان کسی اور کا واسطہ نہیں ہوتا تھا اور آپ پر براہ راست خدا کی تجلی ہوتی تھی۔

۲۔ جب جناب جبرائیل علیہ السلام حضور گرامی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر نازل ہوتے تھے تو نہایت ہی ادب اور احترام کے ساتھ آپ کے پاس آتے تھے، جیسا کہ حضرت امام جعفر صادقؑ فرماتے ہیں :

كان جبرئيل اذا اتى النبي قعد بين يديه قعدة العبيد ، وكان لا يدخل حتى يستأذنه

جب جبرائیل نبیؑ کی خدمت میں آتے تو آپ کے سامنے غلاموں کی طرح بیٹھ جاتے اور بغیر اجازت کے کبھی بھی اندر نہ آتے تھے۔

۳۔ ایک اور روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ رسول اکرمؐ ایک طرح کی توفیق الہی (اور باطنی شہود) کے ذریعے جبرائیل کو اچھی طرح پہچان لیتے تھے جیسا کہ امام جعفر صادقؑ فرماتے ہیں :

ما علم رسول الله ان جبرئيل من قبل الله الا بالتوفيق  
رسول الله جبرائيل کو توفیق الہی کے ذریعے پہچان لیا کرتے تھے۔

۱۔ بحار الانوار جلد ۸ ص ۲۵۶، بحوالہ توحید صدوق۔

۲۔ بحار الانوار جلد ۱۸ ص ۲۵۶، بحوالہ عل الشرائع۔

۳۔ بحار الانوار جلد ۱۸ ص ۲۵۶۔

۴۔ ایک اور روایت میں عبداللہ بن عباس سے، نزول وحی کے وقت پیغمبر اسلام پر غشی طاری ہو جانے کی تفسیر یوں بیان ہوئی ہے :

كان النبي اذا نزل عليه الوحي وجد منه الماشد يدًا ويتصدع راسه ويجد ثقلاً وذاك قوله "انا سنبقي عليك قولاً ثقیلاً"، وسمعت انه نزل جبرئیل علی رسول الله ستین الف مرة

جب رسول اللہ پر وحی نازل ہوتی تو آپ اپنے اندر سخت درد محسوس کرتے اور سر مبارک میں بھی درد ہو جاتا اور آپ زبردست بوجھ بھی محسوس کرتے اور یہی وہ چیز ہے جسے قرآن نے بیان کیا ہے کہ "ہم بہت جلد تجھ پر سنگین باتیں القا کریں گے" (عبداللہ کہتے ہیں کہ) میں نے سنا ہے کہ رسول اللہ کے پاس جبرائیل ساٹھ ہزار مرتبہ نازل ہوئے ہیں۔

۵۲۔ وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا  
الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَٰكِن جَعَلْنَاهُ نُورًا نَّهْدِي بِهِ مَن نَّشَاءُ  
مِّنْ عِبَادِنَا وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ۝  
۵۳۔ صِرَاطِ اللَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ طَٰلَا إِلَى اللَّهِ  
تَصِيرُ الْأُمُورُ ۝

## ترجمہ

۵۲۔ اور جس طرح ہم نے گزشتہ انبیاء کی طرف وحی بھیجی اسی طرح تیری طرف بھی اپنے فرمان سے  
روح کو وحی کیا، قبل ازیں تجھے معلوم نہ تھا کہ کتاب کیا ہے؟ اور ایمان کیا ہے (اور قرآن  
کے مطالب سے آگاہ نہ تھا) لیکن ہم نے اسے نور بنایا ہے کہ اس کے ذریعے ہم اپنے بندوں  
میں سے جس کی چاہتے ہیں ہدایت کرتے ہیں اور تو یقیناً سیدھے راستے کی ہدایت کرتا ہے۔  
۵۳۔ اس خدا کا راستہ، آسمانوں اور زمین میں جو کچھ ہے سب اسی کا ہے، آگاہ رہو کہ سب چیزوں  
کی بازگشت خدا ہی کی طرف ہے۔

## تفسیر قرآن خدا کی طرف سے وحی ہے

گزشتہ آیت میں وحی کی کلی اور عمومی گفتگو کے بعد، زیر تفسیر آیات میں خود پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ذات پر وحی کے بارے  
میں گفتگو کرتے ہوئے فرمایا گیا ہے: جس طرح ہم نے گزشتہ انبیاء پر مختلف طریقوں سے وحی نازل کی تجھ پر بھی اپنے فرمان سے

روح کو وحی کیا (وَكذٰلِكَ اَوْحَيْنَا اِلَيْكَ رَوْحًا مِنْ اَمْرِنَا)۔

”كذالك“ اسی طرح کی تعبیر سے ممکن ہے کہ اس بات کی طرف اشارہ ہو کہ گزشتہ آیت میں وحی کی جو تین قسمیں بیان ہوئیں ان سب صورتوں میں تجھ پر وحی نازل ہوئی ہے۔ کبھی تو براہ راست تیرا پروردگار کی پاک ذات سے رابطہ پیدا ہوا ہے، کبھی وحی کے فرشتے کے ذریعے اور کبھی صوتی لہروں سے ملتی جلتی آواز کے ذریعے، جیسا کہ روایات میں بھی ان تینوں قسموں کی طرف اشارہ ہوا ہے اور گزشتہ آیت کی تفسیر میں ہم تفصیل کے ساتھ ان کا ذکر کر چکے ہیں۔

یہاں پر یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ آیت میں مذکور ”روح“ سے کیا چیز مراد ہے؟ تو اس بار سے میں مفسرین کے دو نظریے ہیں۔

ایک یہ کہ اس سے مراد قرآن مجید ہے جو قلب و روح کی زندگی کا سبب ہے، اسی قول کو اکثر مفسرین نے اپنایا ہے لیکن راغب بھی مفردات میں یہی کہتے ہیں کہ :

سَمِعَ الْقُرْآنَ رَوْحًا فِي قَوْلِهِ وَكَذٰلِكَ اَوْحَيْنَا اِلَيْكَ رَوْحًا مِنْ اَمْرِنَا وَذٰلِكَ لَكُنِ الْقُرْآنَ سَبَبًا لِلْحَيٰوةِ الْاٰخِرَةِ

قرآن کو ”وَكذٰلِكَ اَوْحَيْنَا“۔۔۔ کی آیت میں روح کے نام سے یاد کیا گیا ہے کیونکہ وہ اخروی زندگی کا سبب ہے۔

یہ معنی آیت میں موجود مختلف قرائن کے ساتھ مکمل طور پر ہم آہنگ ہے۔ جیسے ”كذالك“ کا کلمہ ہے جو مسئلہ وحی کی طرف اشارہ ہے اور ”اوحینا“ کا کلمہ ہے، اسی طرح اور بھی کلمات ہیں جو اسی آیت میں ذکر ہوئے ہیں۔ اگرچہ قرآن کی دوسری آیات میں ”روح“ کا لفظ زیادہ تر دوسرے معانی کے لیے آیا ہے لیکن مندرجہ بالا قرائن کو مد نظر رکھتے ہوئے اس آیت میں موجود روح کا ظاہری معنی قرآن مجید ہے۔

سورہ نمل کی دوسری آیت ”يَنْزِلُ الْمَلٰٓئِكَةُ بِالرُّوحِ مِنْ اَمْرِ عَلٰٓى مَنْ يَّشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ“ کی تفسیر میں بھی ہم بتا چکے ہیں کہ قرائن کی رو سے ”روح“ وہاں بھی ”قرآن، وحی اور نبوت“ کے معنی میں ہے اور حقیقت میں دونوں آیات ایک دوسرے کی تفسیر کر رہی ہیں۔

قرآن مانند روح کیوں نہ ہو جب کہ سورہ النفال کی ۲۴ ویں آیت میں ہے :

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اسْتَجِیْبُوْا لِلّٰهِ وَلِلرَّسُوْلِ اِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يَحْيِیْكُمْ

اے ایماندارو! خدا اور اس کے رسول کے بلاوے کا جواب دو جب وہ تمہیں ایسی چیزوں کی طرف بلائیں جو تمہاری زندگی کا سبب ہیں۔

دوسری تفسیر یہ ہے کہ یہاں پر ”روح“ سے مراد ”روح القدس“ ہے۔ (یا وہ فرشتہ جو جبرائیل اور میکائیل سے بھی بڑا ہے اور ہمیشہ رسول اسلام کے ہمراہ رہا ہے)۔

تو اس تفسیر کے مطابق ”اوچینا“ کا معنی ”انزلنا“ بنے گا یعنی ”روح القدس“ یا وہ عظیم فرشتہ ہم نے تجھ پر نازل کیا۔ (اگرچہ قرآن مجید میں کسی اور مقام پر ”اوچینا“ ”انزلنا“ کے معنی میں نہیں دیکھا گیا)۔

بعض روایات سے بھی اس تفسیر کی تائید ہوتی ہے لیکن جیسا کہ ہم بتا چکے ہیں کہ پہلی تفسیر آیت میں موجود متعدد قرآن کے لحاظ سے زیادہ مناسب معلوم ہوتی ہے۔ لہذا ممکن ہے کہ ایسی روایات جن میں ”روح کی تفسیر“ ”روح القدس“ یا خدا کے بلند مقام فرشتے سے کی گئی ہے ان میں آیت کے باطنی معنی کی طرف اشارہ ہو۔

بہر حال سلسلہ آیت کو آگے بڑھاتے ہوئے فرمایا گیا ہے: اس سے پہلے تو کتاب اور ایمان سے آگاہ نہیں تھا لیکن ہم نے اسے ایسا نور بنایا ہے کہ جس کے ذریعے ہم اپنے بندوں میں سے جسے چاہیں ہدایت کریں (ماکت تدری ما الكتاب ولا الایمان ولكن جعلناه نوراً نهدی به من نشاء من عبادنا)۔

یہ خدا کی مہربانی تھی جو تیرے شامل حال رہی اور یہ آسمانی وحی تھی جو تجھ پر نازل ہوئی اور تو نے اس کے تمام مطالب کو مان لیا۔

خدا کا ارادہ بھی یہی تھا کہ اس عظیم آسمانی کتاب اور اس کی تعلیمات کے ذریعے وہ تیرے علاوہ اپنے دوسرے بندوں کو بھی اس آسمانی نور کے پر تو میں ہدایت کرے، کائنات کے مشرق و مغرب کو، ہر زمانے میں تا قیام قیامت اس نور کی تابانیوں سے منور فرماتا رہے۔

بعض کج فہم لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ اس جملے سے معلوم ہوتا ہے کہ پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نبوت سے پہلے (معاذ اللہ) خدا پر ایمان نہیں رکھتے تھے جب کہ آیت کا معنی بالکل واضح ہے آیت کہتی ہے کہ قرآن نازل ہونے سے پہلے آپ قرآن کو نہیں جانتے تھے اور اس کے مندرجات اور مطالب سے آگاہ نہیں تھے اور یہ چیز پیغمبر اکرم کے عقیدہ توحید اور عبادت و بندگی کے اصولوں کے بارے میں انکی اعلیٰ معرفت کے قطعاً منافی نہیں ہے۔ خلاصہ کلام یہ کہ قرآنی مندرجات سے نا آشنائی اور بات ہے اور خدا کی عدم معرفت اور بات ہے۔

دور نبوت سے پہلے آنحضرت کے بارے میں جو کچھ تاریخ کی کتابوں میں ملتا ہے وہ بھی اسی بات کا روشن گواہ ہے اور اس سے بڑھ کر روشن بات امیر المؤمنین علی علیہ السلام کا وہ کلام ہے جو نبی البلاغہ میں درج ہے: آپؐ فرماتے ہیں:

ولقد قرن الله به (ص)، من لدن ان كان فطيمًا اعظم ملك من ملائكته  
يسلك به طريق العكارم، ومحاسن اخلاق العالم ليله ونهاره:

جب سے پیغمبر اسلامؐ کی دودھ بڑھائی ہوئی، خدا نے اپنے فرشتوں میں سے ایک عظیم فرشتہ آپؐ کے ساتھ ملا دیا جو شب و روز مکارم اخلاق اور نیک راستوں پر آپؐ کو اپنے ساتھ رکھتا تھا لے

آیت کے آخر میں فرمایا گیا ہے: یقیناً تو لوگوں کو، صراط مستقیم کی ہدایت کرتا ہے (و انک لتہدی الی صراط مستقیم)۔

یہ قرآن صرف تیرے لیے نور نہیں بلکہ دوسرے تمام لوگوں کے لیے بھی نور ہے اور صراط مستقیم کی طرف لوگوں کی ہدایت کرتا ہے۔ اور راہ حق پر چلنے والوں کے لیے یہ خدا کا ایک عظیم احسان ہے اور تمام تشنہ کاموں کے لیے آب حیات ہے یہی مفہوم سورہ طہ سجدہ کی چالیسویں آیت میں آیا ہے البتہ دوسرے لفظوں کے ساتھ:

قل ھولذین امنوا ھدی وشفاء والذین لایؤمنون فی اذانہم وقر

کہہ دے کہ یہ کتاب ان لوگوں کے لیے ہدایت اور شفا کا سبب ہے جو ایمان لائے ہیں اور جو اس پر ایمان نہیں لاتے ان کے کان بہرے ہیں۔

لہذا تفسیر کے طور پر ”صراط مستقیم“ سے مراد ہے کہ: ”اللہ تعالیٰ کی راہیں جو آسمانوں اور زمین میں ہیں سب کی سب اسی کی ہیں“ (صراط اللہ الذی لہ مافی السماوات ومافی الارض)۔

اس راہ سے بڑھ کر اور کون سی راہ سیدھی ہوگی جو مبداء عالم ہستی تک جا پہنچائے؟ اس سے بڑھ کر اور کون سی راہ زیادہ صاف ہوگی جو کائنات کے خالق تک جا پہنچے؟

حقیقی سعادت وہ ہوتی ہے جس کی طرف خدا بلائے اور اس تک پہنچنے کی تنہا وہی راہ ہے جسے اس نے خود منتخب کیا ہے۔

اس آیت کا آخری جملہ جو سورہ شوریٰ کا آخری جملہ بھی ہے درحقیقت اس معنی کی دلیل ہے کہ راہ مستقیم صرف وہ راہ ہے جو خدا کی طرف جاتی ہے۔ چنانچہ فرمایا گیا ہے: آگاہ رہو! سب چیزوں کو اسی کی طرف لوٹ جانا ہے (الا الی اللہ تصویر الامور)۔

چونکہ وہ کائنات کا مالک اور حاکم و مدبر ہے اور چونکہ انسان کے ارتقائی مراحل اسی عظیم مدبر کے زیر عنایت انجام پانے چاہئیں لہذا سیدھی راہ وہی ہے جو اسی کی طرف جاتی ہے اور اس کے علاوہ دوسرے تمام راستے گمراہی کے ہیں کیونکہ وہ باطل کی طرف جاتے ہیں۔ آیا اس کی ذات پاک کے علاوہ کچھ اور عالم وجود میں حق ہو سکتا ہے؟

یہ جملہ جہاں پر ہمیز گاروں کے لیے خوشخبری ہے وہاں ظالموں اور گناہگاروں کے لیے ایک تنبیہ بھی ہے کہ یاد رکھو تم سب نے اسی کی طرف لوٹ کر جانا ہے۔

یہ اس بات کی دلیل بھی ہے کہ وحی کو صرف خدا ہی کی جانب سے نازل ہونا چاہیے کیونکہ ہر ایک چیز کی بازگشت اسی کی طرف اور ان کی تدبیر خدا کی طرف سے ہے۔ اسی لیے اسے انبیاء پر نازل ہونے والی وحی کا مبداء بھی ہونا چاہیے تاکہ صحیح معنوں میں ہدایت انجام پاسکے۔ اس طرح سے ان آیات کا سیاق و سباق ایک دوسرے سے ہم آہنگ اور مربوط ہے اور سورۃ کا اختتام بھی اسی کے آغاز کے ساتھ مربوط اور ہم آہنگ ہے اور سب پر ایک ہی طریقہ کار حکم فرما ہے۔

## چند اہم نکات

۱۔ نبوت سے پہلے آنحضرتؐ کس دین پر تھے؟ اس بات میں تو شک کی گنجائش ہی نہیں کہ بعثت سے پہلے آنحضرتؐ نے نہ تو کسی بت کو سجدہ کیا اور نہ ہی توحید کی راہ سے سرواں خراف کیا۔ لیکن سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ وہ کس دین پر کار بند تھے؟ تو اس بارے میں علماء کی آراء مختلف ہیں۔

بعض کہتے ہیں کہ آپؐ دین مسیح پر تھے، کیونکہ آنحضرتؐ کی بعثت سے پہلے جو مستقل، قانونی اور غیر منسوخ دین تھا وہ حضرت عیسیٰؑ کا دین ہی تھا۔

بعض علماء آپؐ کو دین ابراہیمی پر کار بند سمجھتے ہیں۔ کیونکہ جناب ابراہیمؑ شیخ الانبیاء اور ابوالانبیاء تھے اور قرآن کی بعض آیات میں بھی دین اسلام کا دین ابراہیمؑ کے نام سے تعارف کروایا گیا ہے۔ جیسا کہ سورہ حج کی ۸، ۷ دیں آیت میں ہے:

مِلَّةَ اِبْرٰهٖمَ رَکَّعًا وَّسُجَّدًا مُّبْتَدِئًا

بعض علماء نے اس بارے میں اپنی لاعلمی کا اظہار کیا ہے اور دلیل یہ دی ہے کہ آپؐ یقیناً کسی دین پر تو کار بند تھے لیکن یہ نہیں معلوم کہ وہ کونسا دین تھا؟

اگرچہ ان احتمالات میں سے ہر ایک کی اپنی جگہ پر دلیل تو ہے لیکن مسلم کوئی بھی نہیں۔ البتہ ان تیوں اقوال سے ہٹ کر ایک چوتھا احتمال زیادہ مناسب معلوم ہوتا ہے اور وہ یہ کہ "آنحضرتؐ خداوند عالم کی طرف سے اپنے لئے ایک خاص پروگرام رکھتے تھے، اور اسی پر عمل پیرا تھے اور درحقیقت یہ ان کی ذات کے لیے مخصوص ایک دین تھا، جب تک کہ اسلام نازل نہیں ہو گیا۔

اس قول پر وہ حدیث شاہد ہے جو بیچ البلاغہ میں موجود ہے اور ہم بھی اسے اوپر بیان کر چکے ہیں کہ "جس وقت سے پیغمبرؐ کی دودھ بڑھائی ہوئی اللہ نے اپنے فرشتوں میں سے ایک عظیم فرشتے کو آپؐ کے ساتھ ملا دیا، جو شب و روز مکارم اخلاق اور نیک راستوں پر آپؐ کو اپنے ساتھ رکھتا۔" اس فرشتے کی ماموریت رسول اللہؐ کے لیے مخصوص پروگرام کی دلیل ہے۔

اس قول کا ایک اور گواہ یہ ہے کہ کسی بھی تاریخ میں نہیں ملتا کہ پیغمبر اسلامؐ یہودی یا نصاریٰ یا کسی اور مذہب کے عبادت خانوں میں عبادت کے لیے تشریف لے گئے ہوں، نہ تو کفار کے ساتھ مل کر کبھی کسی بت خانے میں گئے اور نہ ہی اہل کتاب کے ساتھ کسی عبادت خانے میں! بلکہ ہمیشہ راہ توحید پر گامزن رہے اور آپؐ اخلاقی اصولوں اور عبادت الہی کے سخت پابند تھے۔

بجاء الانوار میں علامہ مجلسیؒ کے مطابق، بہت سی اسلامی روایات اس بات کا پتہ دیتی ہیں کہ پیغمبر اسلامؐ اپنی عمر کے آغاز ہی سے روح القدس کے ساتھ مؤید تھے اور اس تائید کے ساتھ یقیناً وہ روح القدس کی راہنمائی کے مطابق عمل کیا کرتے تھے۔

علامہ مجلسی ذاتی طور پر اس بات کے مقتدی ہیں کہ پیغمبر اسلامؐ رسالت کے مرتبہ پر فائز ہونے سے پہلے مقام نبوت پر نائز تھے، کبھی تو فرشتے آپ سے باتیں کیا کرتے تھے اور کبھی آپ ان کی آواز سنا کرتے تھے اور کبھی سچے خواب کی صورت میں آپ پر خدائی الہام ہوا کرتا تھا۔ چالیس سال کے بعد اعلان رسالت کا حکم ہوا اور اسلام و قرآن باقاعدہ طور پر آپ پر نازل ہوئے۔ علامہ مجلسی نے اپنے اس مدعا پر چھ دلائل ذکر کئے ہیں جن میں سے کچھ ان دلائل کے ساتھ ملتے جلتے اور ہم آہنگ ہیں جو ہم اوپر بیان کر چکے ہیں۔ (مزید تفصیل کے لیے بحار الانوار جلد ۸ ص ۲۷۷ ملاحظہ فرمائیں۔)

۴۔ ایک سوال اور اس کا جواب : اس گفتگو کی روشنی میں یہ سوال پیش آتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قبل از نبوت ایمان اور اعمال کے بارے میں اگر یہ کچھ ہے تو پھر مندرجہ بالا آیت میں یہ کیوں کہا گیا ہے : "ما کنت تدعی لما لکتاب ولا الایمان" (قبل ازیں تجھے معلوم نہ تھا کہ کتاب کیا ہے اور ایمان کیا ہے) اگرچہ اس سوال کا جواب تو کسی حد تک ہم آیت کی تفسیر کے دوران میں ہی دے چکے ہیں لیکن پھر بھی مزید وضاحت کے لئے اس سوال پر کچھ روشنی ڈالتے ہیں :

اس آیت سے مراد یہ ہے کہ نزول قرآن و اسلام سے پہلے حضورؐ اس دین کی تفصیلات اور قرآن مجید کے مضامین سے باخبر نہیں تھے۔

لیکن جہاں تک "ایمان" کا تعلق ہے چونکہ "کتاب" کے بعد ذکر ہوا ہے اور ان جملوں کو پیش نظر رکھتے ہوئے جو آیت میں اس کے بعد آئے ہیں یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ اس سے مراد آسمانی کتاب کے مضامین پر ایمان ہے نہ کہ مطلقاً ایمان، لہذا مذکورہ گفتگو اور اس آیت کے درمیان تضاد پیدا نہیں ہوتا۔ اور نہ ہی ان دل کے اندھے لوگوں کے لیے کوئی دستاویز بات ہو سکتی ہے جو پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بارے میں قبل از بعثت مطلقاً ایمان کی نفی کرنا چاہتے ہیں اور اپنی حقائق کو پس پشت ڈالنا چاہتے ہیں۔

بعض مفسرین نے اس سوال کے کئی اور جواب بھی دیئے ہیں جن میں سے کچھ جواب یہ ہیں :

الف : ایمان سے مراد صرف تصدیق اور عقائد ہی نہیں ہے بلکہ اسلامی تعبیرات کے مطابق مجموعی طور پر دل سے اعتقاد، ایمان سے اقرار اور اعضاء سے عمل کا نام ہے۔

ب : ایمان سے مراد توحید اور رسالت پر اعتقاد ہے اور ہم جانتے ہیں کہ پیغمبر اسلامؐ قبل از اعلان رسالت توحید پر ایمان رکھتے تھے لیکن ابھی تک انہیں اپنی رسالت پر ایمان نہ تھا۔

ج : اس سے مراد ارکان ایمان کا وہ حصہ ہے جن تک انسان کی رسائی عقلی دلائل کے ساتھ نہیں ہوتی اور صرف دلائل سے انہیں تسلیم کیا جاسکتا ہے۔ (جیسے معاد کی بہت سی خصوصیات)

د : اس آیت میں ایک محذوف موجود ہے جو اس طرح ہے۔ "ما کنت تدعی کیف تدعو الخلق" (تو تجھے معلوم نہیں تھا کہ لوگوں کو ایمان کی دعوت کیسے دے دے۔)

علامہ آوسیؒ نے تفسیر روح المعانی جلد ۲۵ ص ۵۵ میں کچھ اور احتمالات کا ذکر بھی کیا ہے لیکن چونکہ ان کی زیادہ اہمیت نہیں ہے لہذا یہاں پر وہ ذکر نہیں کئے گئے۔

لیکن ہمارے نزدیک تمام جوابات سے زیادہ مناسب اور آیت کے مفہوم سے زیادہ ہم آہنگ وہی پہلا جواب ہے۔  
۳۔ ایک ادبی نکتہ : ”لکن جعلناہ نوراً۔۔۔۔۔“ (لیکن ہم نے اسے نور بنایا ہے) کے جملے میں ضمیر کا مرجع کیا ہے؟ اس بارے میں مختلف اقوال ملتے ہیں۔ بعض مفسرین نے کہا ہے اس سے مراد قرآن مجید ہے لیکن یہ احتمال بھی ہے کہ اس نور سے مراد، نور ایمان ہے جو خدا کا نور ہے۔  
لیکن ان دونوں میں سے زیادہ مناسب یہ ہے کہ اس سے مراد ”قرآن“ اور ”ایمان“ دونوں ہیں، اور ضمیر ان دونوں کی طرف لوٹ رہی ہے اور چونکہ یہ دونوں ایک حقیقت پر ہی جا کر ختم ہوتے ہیں لہذا اس مقام پر مفرد کی ضمیر لائی جاسکتی ہے۔

پروردگارا! ہمارے دلوں کو ہمیشہ کے لیے نور ایمان کے ساتھ منور فرما اور ہمیں اس طرف ہدایت فرما جہاں خیر اور سعادت ہے۔  
بار الہا! ہمیں اس قدر بلند ظرفی اور صبر عنایت فرما کہ نعمتوں کے موقع پر سرکشی نہ کریں اور مصائب و مشکلات میں ہمت نہ ہار دیں۔  
خداوند! جس دن ظالم اور مستکبر لوگ حیران و سرگردان اور بغیر کسی جائے پناہ کے ٹھوکریں کھاتے پھریں گے اور مومنین تیری پناہ اور حمایت میں محفوظ و مامون ہوں گے ہمیں مخلص مومنین کی صف میں قرار دینا۔

امین یا رب العالمین

سورہ شوریٰ اور تفسیر نمونہ کی بیسویں جلد ختم ہوئی

بتاریخ ۱۵ رجمادی الاولیٰ ۱۴۱۵ھ

اس جلد کا ترجمہ ۲۱ رجمادی الاولیٰ ۱۴۱۵ھ مطابق ۲۲ جنوری ۱۹۹۷ء بروز جمعرات ثبوت آٹھ بجے شب، سیٹھ نواز ش علی کے مکان ۸۱-E ماڈل ٹاؤن لاہور میں اختتام پذیر ہوا۔

الحمد لله اولاً و آخراً و صلى الله على محمد و آله دائماً ابداً۔

سید صفدر حسین نجفی

# سُورَةُ الزُّحُرِف

یہ سُورۃ مکہ میں نازل ہوئی

اور

اس کی ۸۹ آیات ہیں

تاسیخ آغا

۷ رجمادی الاول ۱۴۰۵ھ



## سُورۃ زخرف کے مضامین :

سُورۃ زخرف مکی سورتوں میں سے ہے۔ اس کی صرف آیت ۴۵ کے بارے میں بعض مفسرین نے کچھ اختلاف کیا ہے اور اسے مدنی سورت سمجھا ہے۔ اس کی وجہ شاید یہ ہے کہ اس کے بیشتر مطالب کا تعلق اہل کتاب سے ہے۔ یا پھر معراج کے واقعے کو بیان کر رہی ہے، چونکہ ان دونوں واقعات کا مدینہ سے ربط ہے لہذا انہوں نے اسے مدنی شمار کیا ہے۔ ہم انشاء اللہ اسی آیت کی تفسیر کے موقع پر اس کی بھی وضاحت کریں گے۔

بہر حال مکی سورتیں اکثر و بیشتر اسلام کے بنیادی عقائد کے محور کے گرد گھومتی ہیں اور مبداء و معاد، نبوت و قرآن اور انذار و بشر کے متعلق گفتگو کرتی ہیں اور یہی مزاج اس سورت کا ہے۔

اس سورت کے مضامین کو خلاصے کے طور پر سات حصوں میں تقسیم کیا جاسکتا ہے :

پہلا حصہ :

یہ سورت کا سر آغاز ہے اس میں قرآن مجید پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نبوت کی اہمیت اور اس آسمانی کتاب یعنی قرآن پاک کے ساتھ جہلا کی ناپسندیدہ روش کے بارے میں گفتگو کی گئی ہے۔

دوسرا حصہ :

”آفاق“ میں توحید کے کچھ دلائل اور انسان پر خدا کی گونا گوں نعمتوں کے تذکرہ پر مشتمل ہے۔

تیسرا حصہ :

اسی حقیقت کی تکمیل کرتا ہے یعنی اس حصے میں شرک کے خلاف جدوجہد، خدا کی ذات کی طرف ناروا نسبتوں کی نفی، اندھی تقلید اور لڑکیوں سے نفرت اور فرشتوں کو خدا کی بیٹیاں سمجھنے جیسی خرافات کے خلاف بات کی گئی ہے۔

چوتھا حصہ :

حقائق کو مجسم کرنے کے لیے کچھ سابق انبیاء اور ان کی اقوام کی سرگزشت بیان کی گئی ہے اور خصوصی طور پر حضرت ابراہیم حضرت موسیٰ اور حضرت عیسیٰ علیہم السلام کی داستانوں پر زیادہ زور دیا گیا ہے۔

پانچواں حصہ :

اس میں معاد کے مسئلے کے ضمن میں مومنین کی جزا اور کفار کے دردناک انجام کو بیان کیا گیا ہے۔ اور مجرمین کو زوردار الفاظ میں تنبیہ کی گئی ہے۔

چھٹا حصہ :

یہ اس سورت کا اہم ترین حصہ ہے اور اس میں ان جھوٹی اقدار کا ذکر ہے جو بے ایمان لوگوں کے افکار پر حکم فرما چلی آ رہی ہیں۔ اور انہی جھوٹی اور بے بنیاد اقدار کی وجہ سے وہ زندگی کے اہم مسائل کو بھی سمجھنے میں گونا گوں غلطیوں کے مرتکب ہوتے ہیں۔

چلے آ رہے ہیں حتیٰ کہ وہ اس بات کی توقع رکھتے ہیں کہ قرآن مجید کو بھی ایک متمول اور ثروتمند شخص پر نازل ہونا چاہئے تھا۔ کیونکہ وہ انسانی شخصیت اور عظمت کو دولت ہی میں منحصر سمجھتے تھے۔ قرآن مجید نے اس سورت کی متعدد آیات میں اس احمقانہ سوچ کی خوب سرکوبی کرتے ہوئے صحیح اسلامی اور انسانی اقدار کو اجاگر کیا ہے۔

ساتواں حصہ :

دوسری سورتوں کی طرح اس میں بھی موثر اور مفید پند و نصیحت پائی جاتی ہے۔ یوں یہ حصہ دوسرے حصوں کی تکمیل کرتا ہے تاکہ سورت کی مجموعی آیات کو مجموعی شفا کی صورت عطا کرے اور سننے والے کے دل پر گہرا اثر ڈالے۔ اس سورت کا نام اس کی ۳۵ ویں آیت کے لفظ سے لیا گیا ہے جس میں مادی اقدار اور ”زخرف“ (سونا اور اس جیسی چیزوں) کے بارے میں بات چیت کی گئی ہے۔

### اس سورہ کی تلاوت کی فضیلت :

تفسیر اور حدیث کی مختلف کتابوں میں اس سورت کی بہت فضیلت بیان کی گئی ہے، اس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ایک حدیث بھی ہے :

من قرأ سورة الزخرف، كان ممن يقال له يوم القيامة يا عباد لا خوف عليكم اليوم ولا انتم تحزنون ادخلوا الجنة بغير حساب

جو شخص سورہ زخرف کی تلاوت کرے گا وہ ان لوگوں میں قرار پائے گا جنہیں روز قیامت اس طرح مخاطب کیا جائے گا : اے میرے بندو! آج نہ تو تم پر کسی قسم کا خوف ہے اور نہ ہی غم، تم بہشت میں حساب و کتاب کے بغیر چلے جاؤ۔

البتہ یا عباد لا خوف علیکم الیوم ولا انتم تحزنون۔ کا خطاب اسی سورت کی ۲۸ ویں آیت میں موجود ہے۔ ادخلوا الجنة کا جملہ اس کی ۷۰ ویں آیت سے لیا گیا ہے اور ”بغیر حساب“ کا جملہ کلام کے لوازمات میں سے اور قرآن مجید کی دوسری آیات سے لیا گیا ہے۔

صورت حال خواہ کچھ ہو، یہ عظیم بشارت اور بے حد حساب فضیلت، غور و فکر اور ایمان و عمل کے بغیر حاصل نہیں ہو سکتی کیونکہ ادا تو سمجھنے کے لیے مقدمہ کی حیثیت رکھتی ہے اور ایمان و عمل اس کے ثمر ہوتے ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۱۔ حمّ

۲۔ وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ

۳۔ إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ

۴۔ وَإِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلَىٰ حَكِيمٌ

۵۔ أَفَتَضْرِبُ عَنْكُمُ الذِّكْرَ صَفْحًا أَنْ كُنْتُمْ قَوْمًا مُّسْرِفِينَ

۶۔ وَكَمْ أَرْسَلْنَا مِنْ نَبِيِّ فِي الْأَوَّلِينَ

۷۔ وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ نَبِيِّ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ

۸۔ فَاهْلَكْنَا أَشَدَّ مِنْهُمْ بَطْشًا وَمَضَىٰ مَثَلُ الْأَوَّلِينَ

ترجمہ

شروع اللہ کے نام سے جو رحمان و رحیم ہے

۱۔ حم

۲۔ اس کتاب کی قسم جس کے حقائق آشکار ہیں۔

۳۔ کہ ہم نے اسے فصیح اور عربی قرآن بنایا ہے تاکہ تم اسے سمجھ سکو۔

۴۔ اور وہ اصلی کتاب (لوح محفوظ) میں ہمارے پاس ہے جو کہ بڑی عظمت والا اور

حکمت آموز ہے۔

۵۔ آیا اس ذکر (قرآن مجید) کو ہم اس لیے تم سے واپس لے لیں کہ تم اسراف کرنے والی قوم ہو؟

۶۔ اور گزشتہ قوموں میں ہم نے (ہدایت کے لیے) کس قدر انبیاء بھیجے ہیں!  
۷۔ لیکن ان کے پاس کوئی بھی پیغمبر نہیں جاتا تھا مگر یہ کہ وہ اس کا مذاق اڑایا کرتے تھے۔

۸۔ ہم نے تو ان لوگوں کو بھی ہلاک کر ڈالا، جو طاقت کے لحاظ سے ان سے بہت زیادہ تھے اور پہلے لوگوں کا ذکر گزر چکا ہے۔

## تفسیر

### گناہ رحمت کو نہ ہیں روک سکتے

سُورۃ کے آغاز میں ہم ایک بار پھر حروف مقطعات (حُسم) کو پاتے ہیں۔ یہ چوتھی سُورۃ ہے، جس کا آغاز ”حُسم“ سے ہو رہا ہے۔ تین اور سُورۃوں کا آغاز بھی انہی دو حروف سے ہوا ہے۔ مجموعی طور پر یہ ساتوں سُورۃیں ”حُسم“ کا خاندان تشکیل دیتی ہیں۔ سُورۃیں بالترتیب یہ ہیں۔ ۱۔ مؤمن۔ ۲۔ طہ سجدہ۔ ۳۔ شوریٰ۔ ۴۔ زخرف۔ ۵۔ دخان۔ ۶۔ جاثیہ۔ ۷۔ احقاف۔

حروف مقطعات کے بارے میں ہم پہلے ہی تفصیل کے ساتھ بحث کر چکے ہیں (ملاحظہ ہو تفسیر نمونہ کی جلد اول سورۃ بقرہ کا آغاز، جلد دوم سورۃ آل عمران کی ابتداء، جلد چہارم سورۃ اعراف کا آغاز اور جلد ۱۱ سورۃ طہ سجدہ کی ابتداء)۔ اسی سلسلے کی دوسری آیت میں قرآن مجید کی قسم کھاتے ہوئے ارشاد فرمایا گیا ہے: قسم ہے اس آشکار کتاب کی۔ (والکتاب المبین)۔

اس کتاب کی قسم جس کے حقائق آشکار، مفہوم واضح، اس کی سچائی کے دلائل نمایاں اور اس کی ہدایت کی راہیں واضح اور روشن ہیں۔

ہم نے اسے ایک عربی قرآن قرار دیا ہے تاکہ تم اسے سمجھ سکو۔ (انا جعلناہ قرآنًا عربیًّا لعلکم

تعقلون!۔

قرآن کا عربی ہونا یا تو اس لحاظ سے ہے کہ وہ عربی زبان میں نازل ہوا ہے جو حقائق بیان کرنے کے لیے دنیا کی وسیع اور جامع ترین زبانوں میں سے ہے اور باریک سے باریک مطالب نہایت ہی ظرافت اور لطافت کے ساتھ بیان کرتی ہے۔ یا ”عربی“ بمعنی ”فصاحت“ کے ہے (کیونکہ لفظ ”عربی“ کا ایک معنی ”فصیح“ بھی ہے)۔ اور یہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ ہم نے اس قرآن کو نہایت ہی فصاحت کے انداز میں نازل کیا ہے تاکہ جملات اور کلمات کے ذریعے اچھے سے اچھے حقائق کو ظاہر کرے اور سب لوگ اسے بخوبی سمجھ سکیں۔

یہاں پر ایک دلچسپ بات اور بھی ہے اور وہ یہ کہ قسم اور جواب قسم دونوں ایک چیز ہیں، قرآن کی قسم اٹھانی جارہی ہے کہ یہ کتاب عربی قرار دی جا چکی ہے، تاکہ سب لوگ اس کے مطالب سمجھ سکیں، اور یہ بات شاید اس امر کی طرف اشارہ ہے کہ قرآن سے بڑھ کر اور کوئی ایسی چیز نہیں ہے جس کی قسم اٹھائی جاسکے۔ اگر قرآن سے بڑھ کر کوئی اور چیز ہو سکتی ہے تو وہ صرف قرآن پاک ہی ہے۔ کیونکہ یہ خدا کا کلام ہے اور یہ کلام الہی اسی کی ذات اقدس کا مظہر ہے۔

”لعل“ (شاید، ہو سکتا ہے وغیرہ) کی تعبیر اس لیے نہیں ہے کہ خداوند عالم کو قرآن مجید کی تاثیر میں کسی قسم کا شک ہے یا امید و آزادی کی آرزو کی کوئی ضرورت ہے کہ جس تک پہنچنے کے لیے کسی قسم کی مشکل کا سامنا ہونا ہے۔ ایسی بات نہیں ہے، بلکہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ آیات قرآنی سننے والوں کی فکری اور اخلاقی سطح مختلف ہوتی ہے، لہذا قرآن کی تاثیر بھی ان کی اسی سطح کے مطابق ہوتی ہے کہ جس طرف ”لعل“ کے ساتھ اجمالی اشارہ کیا گیا ہے (اس بات کی مزید تفصیل کے لیے تفسیر نمونہ جلد ۲ سورہ آل عمران کی آیت نمبر ۱۰۱ کی تفسیر کی طرف رجوع فرمائیں)۔

پھر اس آسمانی کتاب کی تین اوصاف کو بیان فرماتے ہوئے فرمایا گیا ہے: اور وہ اصل کتاب لوح محفوظ میں ہے۔ پاس ہے جو بلند مرتبہ اور حکمت آموز ہے (وانہ فی امر الکتاب لدینا علی حکیم)۔ پہلی صفت میں تو اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ قرآن مجید ”ام الکتاب“ میں پروردگار عالم کے پاس ثبت اور محفوظ ہے ایسا کہ سورہ بروج کی آیات ۲۲ میں بھی ہے۔

”بل هو قرآن مجید“ فی لوح محفوظ۔

”وہ قرآن مجید ہے جو لوح محفوظ میں ہے“

اب دیکھنا یہ ہے کہ ”ام الکتاب“ یا ”لوح محفوظ“ سے کیا مراد ہے؟

لغت عرب میں ”ام“ کا لفظ ہر چیز کی اصل، بنیاد اور اساس کے معنی میں آتا ہے۔ اگر اہل عرب ماں کو ”ام“ کہتے ہیں تو اس لیے کہ وہ خاندان کی بنیاد اور اولاد کے لیے جائے پناہ ہوتی ہے۔ اسی لیے ”ام الکتاب“ کا معنی ایسی کتاب ہے جو تمام آسمانی کتابوں کی اصل و اساس ہے اور وہی لوح ہے جو خدا کے نزدیک ہر قسم کے

”والکتاب المبین“ میں ”واؤ“ قسم کے لیے ہے اور ”انا جعلناہ قرآنا عربیاً“ کا جملہ جواب قسم ہے۔

تغیر و تبدل اور تحریف سے محفوظ ہے اور ایسی کتاب پروردگار عالم کا علم ہے جو خود اسی کے پاس ہے اور تمام کائنات کے حقائق کائنات میں ماضی اور حال و مستقبل میں وقوع پذیر ہونے والے حالات اور تمام آسمانی کتابیں اس میں درج ہیں اور اس حد تک خدا کے علاوہ کسی کو رسائی حاصل نہیں ہے مگر جنہیں خدا خود کا حکم ہے

یہ قرآن مجید کی بہت بڑی عظمت ہے جس کا سرچشمہ حق تعالیٰ کا بے پایاں علم ہے جس کی اصل و اساس خود خدا کے پاس ہے۔ اسی دلیل کی بنا پر قرآن مجید کی دوسری صفت کو بیان کرتے ہوئے فرمایا گیا ہے: یہ بلند مرتبہ کتاب ہے۔ (علیٰ)۔

تیسری صفت کے بارے میں فرمایا گیا ہے: حکمت آموز، مستحکم، پختہ اور حساب شدہ ہے (حکیم)۔

اور جس چیز کا براہ راست تعلق خدا کے لامتناہی علم سے ہو، اسے ایسی اوصاف کا حامل ہونا ہی چاہیے۔

بعض مفسرین قرآن مجید کو اس بنا پر بلند مرتبہ کتاب سمجھتے ہیں کہ وہ دوسری تمام آسمانی کتابوں پر فوقیت رکھتی ہے اور

ان پر سبقت حاصل کر گئی ہے اور ان سب کو منسوخ کر کے اعجاز کے بلند ترین مقام پر فائز ہو چکی ہے۔

کچھ اور مفسرین کے نزدیک یہ ہے کہ یہ اس لیے بلند مقام کی حامل کتاب ہے کہ اس کے مندرجات ایسے حقائق پر مشتمل ہیں

جو انسانی افکار کی رسائی سے بالا ہیں (ان حقائق کے علاوہ جن کا ظاہری مفہوم ہر شخص سمجھ لیتا ہے)

یہ نکتہ بھی قابل توجہ ہے کہ لفظ ”حکیم“ عام طور پر انسان کی یا شخص کی صفت کے لیے استعمال ہوتا ہے، کتاب کے لیے

نہیں، لیکن چونکہ یہ آسمانی کتاب بذات خود ایک عظیم علم اور حکمت آموز کی حیثیت رکھتی ہے لہذا اس کے لیے یہ تعبیر نہایت

ہی موزوں اور سچا ہے۔

البتہ ”حکیم“ کا معنی ”مستحکم“ اور ہر قسم کے غفل سے محفوظ بھی ذکر ہوا ہے اور یہ تمام مفہوم اور مطالب مذکورہ لفظ میں موجود ہیں

اور قرآن پر صحیح معنوں میں صادق آتے ہیں، کیونکہ قرآن ان معانی کے لحاظ سے حکیم ہے۔

بعد کی آیت میں قرآن سے منہ موڑنے اور اس کا انکار کرنے والوں کو مخاطب کرتے ہوئے فرمایا گیا ہے: آیا تم قرآن کو جو

کہ تمہاری بیداری اور توجہ کا سبب ہے تم سے اس لیے واپس لے لیں کہ تم اسراف اور تجاوز کرنے والے لوگ ہو (انضرب

عنکم الذکر صرف ان کستم قومًا مسرفین)۔

یہ ٹھیک ہے کہ تم نے حق کی مخالفت اور دشمنی میں کوئی دقیقہ فروگذاشت نہیں کیا اور مخالفت کو افراط و اسراف کی حد

تک پہنچا چکے ہو، لیکن خدا کا لطف و کرم اور رحمت و مہربانی بھی اس قدر وسیع ہے کہ وہ تمہاری ایسی باتوں کو اپنی رحمت کے

آگے سردا نہیں سمجھتا اور اس بیدار کرنے والی آسمانی کتاب کو مسلسل تمہارے لیے بھیجتا رہتا ہے تاکہ جن دلوں میں تھوڑی

سی آمادگی پائی جاتی ہے ان میں حرکت پیدا ہو اور وہ سیدھی راہ پر آجائیں اور پروردگار عالم کی عمومی رحمت اور رحمانیت کا یہی معنی

ہے جو دوست اور دشمن دونوں کے لیے ہے۔

”انضرب عنکم“ کا معنی ”انصرفت عنکم“ (آیا تم تم سے منصرف کر دیں یا پھیر دیں) کیا گیا ہے۔ کیونکہ جب کوئی سوار

اپنی سواری کو ایک راستے سے دوسرے راستے کی طرف پھیرنا چاہتا ہے تو اسے چابک مارتا ہے، لہذا اس جیسے مقام پر ”ضرب“

کا لفظ ”صرف“ (پھیرنے) کے معنی میں استعمال ہوتا ہے۔ لہ

لہ تفسیر مجمع البیان انہی آیات کے ذیل میں۔

”صفحہ“ دراصل ”جانب“ اور کسی طرف (SIDE) کے معنی میں استعمال ہوتا ہے اور ”عرض“ یعنی چوڑائی کے معنی میں استعمال ہوتا ہے لیکن اس آیت میں پہلے پہلے معنی میں استعمال ہوا ہے یعنی کیا ہم اس قرآن کو جو تذکرہ کا موجب ہے، تمہاری طرف سے دوسری جانب پھیر دیں؟

”مسرف“ اسراف کے مادہ سے ہے، جس کا معنی حد سے بڑھ جانا ہے اور یہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ مشرکین اور رسول اللہ کے دشمن اپنی عداوت اور مخالفت میں اس حد تک بڑھ گئے ہیں کہ وہ مخالفت اور عناد کی کسی حد کو نہیں پہچانتے۔ پھر مذکورہ فرمان کے لیے شاہد کے طور پر بھی اور رسول پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تسلی اور تشفی کے لیے بھی اور ساتھ ہی ہٹ دھرم منکرین کو تنبیہ اور تہدید کے طور پر بھی مختصر نیک حکم انداز میں فرمایا گیا ہے:

ہم نے گزشتہ قوموں میں ہدایت کی خاطر بہت سارے انبیاء کو بھیجا ہے (وڪم ارسلنا من بی فی الاولین۔ لیکن ان کے پاس کوئی بغیر نہیں آتا تھا مگر یہ کہ اس کا مذاق اڑاتے تھے (وما یأتیہم من نجت الا کافوا بہ یستہزؤن)۔

اس قسم کے مخالفین مذاق اور تمسخر لطف الہی سے ہرگز مانع نہ ہوئے یہ وہ فیض الہی ہے جو ازل سے ابد تک جاری و ساری ہے اور ایسی سخاوت ہے جو تمام بندگان خدا کے لیے یکساں ہے، بلکہ اصولی طور پر خدا نے انہیں خلق ہی رحمت کے لیے فرمایا ہے (ولذلك خلقہم) (ہود۔ ۱۱۹)

اسی لیے تمہاری روگردانی اور ہٹ دھرمی کبھی اس کے لطف و کرم کی سزاوارہ نہیں بن سکتی اور رسول پاکؐ اور مومنین کو بھی مایوس و پریشان نہیں ہونا چاہیے، کیونکہ حق سے روگردانی اور خواہشات نفسانی کی پیروی آج کی پیداوار نہیں، بلکہ زمانہ قدیم سے چلی آ رہی ہے۔

البتہ یہ بات بھی ان (کفار) کو نہیں بھولنی چاہیے کہ خداوند کریم کا بے حد و حساب لطف و کرم اس کی سزا سے مانع بھی نہیں ہو سکتا کیونکہ مجرم کو سزا بھی اس کی حکمت کا تقاضا ہوتی ہے۔ اسی لیے بعد کی آیت میں فرمایا گیا: ہم نے تو ان لوگوں کو بھی ہلاک اور نیست و نابود کر دیا ہے جو ان سے زیادہ طاقتور تھے۔ (فاحلکنا شد منهم بظنًا)۔

اور گزشتہ لوگوں کی داستان بھی گزر چکی ہے۔ (ومضیٰ مثل الاولین)۔

جو آیات ہم نے اس سے پہلے آپ پر نازل فرمائی ہیں ان میں ایسی ہی سرکش قوموں کی سرکشی اور نافرمانی کے بہت سے نمونے پیش کیے گئے ہیں اور وحی کے ذریعے ان کے تفصیلی حالات آپ تک بے کم و کاست پہنچ چکے ہیں۔ ان اقوام میں کچھ ایسی بھی تھیں جو مشرکین عرب سے کئی گنا زیادہ طاقتور تھیں۔ ان کے پاس ذرائع اور وسائل کی فراوانی تھی۔ افرادی قوت کی کوئی کمی نہیں تھی فوج کے لحاظ سے بھی وہ بہت قوی تھیں استعداد بھی ان کی زیادہ تھی۔ جیسے فرعون اور اس کی قوم اور طاقت کے لحاظ سے عاد و ثمود کی قویں، لیکن اب تم جاؤ اور ان کے شہروں کو کھنڈرات کی صورت میں جا کر دیکھو، ان کی سرگزشت تاریخ کی کتابوں میں پڑھو اور ان سب سے واضح کیفیت قرآن میں موجود ہے اس کا مطالعہ کرو اور اس میں غور و خوض سے کام لو۔ پھر تمہیں معلوم ہوگا کہ ہٹ دھرم اور سرکش افراد اللہ کے دردناک عذاب سے ہرگز نہیں بچ سکتے۔

”بطش“ (بروزن ”فرش“) کا معنی جیسا کہ راعب نے ”مفردات“ میں تحریر کیا ہے ”کسی چیز کو طاقت کے ساتھ چرلانا“ ہے۔

اور یہاں پر ”اشد“ کا کلمہ بھی ساتھ استعمال ہوا ہے، جس سے طاقت میں شدت بتانا مقصود ہے۔  
 ”منہم“ میں موجود ضمیر مشرکین عرب کی طرف لوٹ رہی ہے، جو اس سے پہلی آیات میں مخاطب تھے۔ لیکن یہاں پر ضمیر کو غائب اس لیے لایا گیا ہے کہ وہ خدا کے مسلسل خطاب کے اہل نہیں ہیں۔  
 بعض بزرگ مفسرین ”مضی مثل الاولین“ (گذشتہ اقوام کا انجام پہلے گزر چکا ہے) کے جملے کو اس پہلی سورت شوریٰ کی طرف اشارہ سمجھتے ہیں جو اس سے پہلے گزر چکی ہے اور اس میں اس قسم کے لوگوں کا کچھ ذکر موجود ہے، لیکن اس قسم کی محدودیت پر کوئی دلیل موجود نہیں ہے۔ خاص کہ جب کہ سورہ شوریٰ میں گزشتہ اقوام کی سرگزشت کی جانب بہت ہی کم اشارہ ہوا ہے۔ اور دوسری قرآنی سورتوں میں ان کے تفصیلی حالات درج ہیں۔

بہر حال یہ آیت سورہ قصص کی ۸، ویں آیت سے ملتی جلتی ہے، جس میں فرمایا گیا ہے:  
 ”اولم یعلم ان الله قد اهلك من قبلہ من القرون من ہوا شد منه قوۃ“  
 واکثر جمعا“

”آیا قارئین نہیں جانتا تھا کہ خدا نے اس سے پہلے کی کئی قوموں کو نیست و نابود کر دیا، جو اس سے طاقت میں بھی زیادہ تھیں اور مال و دولت میں بھی؟“

یا پھر سورہ مؤمن کی آیت ۲۱ سے ملتی جلتی ہے، جس میں مشرکین عرب کو خبردار کرتے ہوئے فرمایا گیا ہے:  
 ”اولم یسیروا فی الارض فینظروا کیف کان عاقبة الذین کانوا من قبلہم کانوا ہم اشد منہم قوۃ واثاراً فی الارض فاخذہم الله

بذنوبہم وما کان لہم من الله من واق“  
 ”آیا انہوں نے زمین کی سیر نہیں کی تاکہ وہ دیکھتے کہ ان سے پہلے لوگوں کا انجام کیا ہوا ہے؟ وہ ان سے طاقت میں بھی زیادہ تھے اور زمین پر اپنے آثار میں بھی۔ لیکن خدا نے انہیں ان کے گناہوں کی وجہ سے اپنی گرفت میں لے لیا اور انہیں عذاب الہی سے بچانے والا کوئی نہ تھا۔“

۹- وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمُوتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ  
الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ ۝

۱۰- الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا وَجَعَلَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا لَعَلَّكُمْ  
تَهْتَدُونَ ۝

۱۱- وَالَّذِي نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ فَأَنْشَرْنَا بِهِ بَلْدَةً مَيْتًا  
كَذَلِكَ تُخْرَجُونَ ۝

۱۲- وَالَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا وَجَعَلَ لَكُمُ مِنَ الْفُلْكِ وَالْأَنْعَامِ مَا  
تَرْكَبُونَ ۝

۱۳- لَتَسْتَوتُوا عَلَى ظُهُورِهِ ثُمَّ تَذْكُرُونَا نِعْمَةَ رَبِّكُمْ إِذَا اسْتَوَيْتُمْ  
عَلَيْهِ وَتَقُولُوا سُبْحَنَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ  
مُقْرِنِينَ ۝

۱۴- وَإِنَّا إِلَى رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ ۝

## ترجمہ

۹- اور اگر آپ ان سے سوال کریں کہ آسمانوں اور زمین کو کس نے پیدا کیا ہے، تو وہ یقیناً یہی کہیں کہ خداوند قادر و علیم ہی نے انہیں پیدا کیا ہے۔

- ۱۰۔ وہی جس نے زمین کو گہوارہ اور تمھارے سکون کی جگہ بنایا ہے اور تمھارے لیے زمین میں رستے مقرر کیے ہیں تاکہ تم ہدایت پا جاؤ (اور مقصد تک پہنچ جاؤ)۔
- ۱۱۔ وہی خدا جس نے آسمان سے مقرر مقدار میں پانی نازل کیا اور اس کے ذریعے ہم نے مُردہ زمینوں کو زندگی عطا کی اور اسی طرح تم قیامت میں زندہ ہو گے۔
- ۱۲۔ وہی خدا تو ہے، جس نے ہر چیز کو جوڑے کی صورت میں پیدا کیا ہے اور تمھارے لیے کشتیوں اور جانوروں میں سے سواریاں بنائی ہیں، جن پر تم سوار ہوتے ہو۔
- ۱۳۔ تاکہ تم ان کی پشت پر بخوبی بیٹھ سکو، پھر جب تم ان پر سوار ہو جاؤ تو اپنے رب کی نعمت کو یاد کرو اور کہو کہ پاک و منزہ ہے وہ ذات جس نے اسے ہمارے لیے مسخر کر دیا، ورنہ ہم میں تو اس کی طاقت نہیں تھی۔
- ۱۴۔ اور ہم اپنے پروردگار کی طرف لوٹ جائیں گے۔

## تفسیر توحید کے کچھ دلائل

یہاں سے توحید اور شرک کی گفتگو شروع ہوتی ہے اور سب سے پہلے انسانی فطرت اور مرثت کو پیش نظر رکھ کر توحید پر اثبات کیا جاتا ہے اور کائنات پر حکم فرما نظام کے دلائل کو ذکر کرنے اور پروردگار عالم کی پانچ نعمتوں کو بیان کرنے کے بعد انسانوں کی شکر گزاری کی حس کو بیدار کیا گیا ہے اور بھرت پرستی اور دوسرے مشرکانہ عقائد اور خرافاتی نظریات کو باطل کیا گیا ہے۔

آیت کے پہلے حصے میں فرمایا گیا ہے، اگر آپ ان سے پوچھیں کہ آسمانوں اور زمین کو کس نے پیدا کیا تو یقیناً وہ جواب میں یہی کہیں گے کہ انھیں عزیز و حکیم خدا نے پیدا کیا ہے۔ (وَلَمَّا سَأَلْتَهُم مَّنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ)۔

اس قسم کی تعبیر کہ جو قرآن مجید کی چار آیات میں مختصر سے فرق کے ساتھ بیان ہوئی ہے (سورہ عنکبوت آیت ۶۱، سورہ لقمان آیت ۲۵، سورہ زمر آیت ۳۸ اور سورہ زخرف کی اسی آیت میں) جہاں خدا شناسی کی فطری دلیل اور انسانی فطرت میں نورانی کی تجلی کی غماز ہے، وہاں پر اس بات کی دلیل بھی ہے کہ مشرکین اس بات کے معترف بھی تھے کہ آسمانوں اور زمین کا خالق خدا ہے اور سوائے شاذ و نادر مواقع کے اپنے معبودوں کے لیے خالقیت کے قائل نہیں تھے۔

تیسری طرف ان کا یہ اعتراف بتوں کی عبودیت کے باطل ہونے کی بنیاد ہے، کیونکہ عبادت کے لائق وہی ہے جو کائنات کا خالق اور تدبیر ہے، نہ کہ وہ چیزیں جن کا اس سلسلے میں کوئی حصہ ہی نہیں، بنابرین ان کا اللہ تعالیٰ کی خالقیت کا اعتراف خود ان کے فاسد اور غلط مذہب کے خلاف دندان شکن دلیل ہے۔

”عزیز و حکیم“ کی تعبیر جو کہ پر در گار عالم کی مطلق قدرت، علم اور حکمت کو ظاہر کرتی ہے، اگرچہ ایک قرآنی تعبیر ہے، لیکن یہ کوئی ایسا مطلب نہیں ہے کہ مشرکین جس کا انکار کر سکتے ہوں۔ کیونکہ آسمانوں اور زمین کی تخلیق کی خدا کی طرف نسبت کے اعتراف کا لازمہ ہی اس کے عزیز و حکیم ہونے کا اعتراف کرنا ہے۔ وہ تو بتوں کے علم و قدرت کے قائل تھے، چہ جائیکہ خدا کے کہ جس ہمک رسائی کے لیے بتوں کو اپنا وسیلہ سمجھتے تھے۔

پھر خدا کی ان پانچ عظیم نعمتوں کی طرف اشارہ کیا گیا ہے جن میں سے ہر ایک نظام آفرینش کا ایک نمونہ اور خدا کی آیات میں سے ایک آیت ہے۔

سب سے پہلے زمین کا ذکر ہے فرمایا گیا ہے: وہی خدا تو ہے جس نے تمہارے لیے زمین کو گہوارہ اور سکون کا مقام بنایا ہے (الذی جعل لکم الارض مہدًا)۔

”مہد“ اور ”مہاد“ دو ایسے کلمے ہیں جو اس جگہ کے معنی میں استعمال ہوتے ہیں جو بیٹھنے، سونے اور آرام کرنے کے لیے بنائی جائے۔ اصل میں ایسی جگہ کو کہا جاتا ہے جہاں پر بچے کو سلایا جاتا ہے خواہ گہوارہ ہو یا کوئی اور چیز۔ یقیناً خداوند عالم نے زمین کو انسان کے لیے گہوارہ قرار دیا ہے حالانکہ اس کی کئی قسم کی حرکتیں ہیں گشت ثقل کے قانون اور ہوا کے ہر طرف دباؤ اور دوسرے کئی مختلف عوامل کے باوجود اس قدر ساکن و ساکت ہے کہ اس پر رہنے والے افراد بھر بھی اضطراب کا احساس نہیں کرتے اور واضح سی بات ہے کہ آرام و سکون اور امن و امان ہی دوسری نعمتوں سے استفادہ کی اصل بنیاد ہے۔ یہ بات بھی کسی سے ڈھکی چھپی نہیں ہے کہ اگر یہ مختلف عوامل ایک دوسرے کے ساتھ نہ ملتے تو یہ سکون بھی کبھی وجود میں نہ آتا۔

دوسری نعمت کو بیان کرتے ہوئے فرمایا گیا ہے: اس نے زمین میں تمہارے لیے راہیں مقرر کی ہیں تاکہ تم ہدایت

لے قرآن مجید کے دو اور مقامات پر بھی ان کا ”خدا کی خالقیت“ کا اعتراف نقل ہوا ہے۔ البتہ ایک مقام پر آسمان سے بارش کے نازل کے بارے میں۔ (عنکبوت ۶۳) اور دوسرے مقام پر ان کی اپنی فات کے بارے میں خدا کی خالقیت کے بارے میں۔

یٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَجَعَلْ لَّكُمْ فِيْهَا سُبُلًا لِّعَلَّكُمْ تَهْتَدُوْنَ ۝۱۴

یہ نعمت کہ جسے قرآن مجید میں بار بار بیان کیا گیا ہے (ملاحظہ ہو سورہ طہ ۵۳، انبیاء ۱۲۱ اور نحل ۱۵) ان نعمتوں میں سے ہے جس سے بہت سے لوگ غافل ہیں۔ کیونکہ ہم جانتے ہیں کہ تقریباً تمام خشکی کو بہت سے نشیب و فراز نے اپنے گہرے میں لے رکھا ہے، اور چھوٹے بڑے پہاڑوں اور مختلف ٹیلوں نے اسے ڈھانپ رکھا ہے، پھر دلچسپ بات یہ بھی ہے کہ دنیا کے بڑے بڑے پہاڑی سلسلوں کے درمیان عام طور پر کٹاؤ موجود ہیں جن کے درمیان میں سے انسان اپنی راہیں بنا سکتا ہے اور بہت کم اتفاق ہوگا کہ یہ پہاڑ مکمل طور پر زمین کے مختلف حصوں کے درمیان جدائی کا سبب بنے ہوئے ہوں۔

یہ نظام آفرینش کے اسرار میں سے ایک راز اور بندوں پر خدا کی نعمتوں میں سے ایک نعمت ہے۔

اس کے علاوہ زمین کے بہت سے حصے دریائی راستوں کے ذریعے ایک دوسرے سے مربوط ہیں اور یہ بات بھی اہمیت کے عمومی مفہوم میں شامل ہے۔ لہ

اس تمام گفتگو سے یہ نتیجہ نکلا کہ ”لعلکم تہتدوْنَ“ سے مراد منزل مقصود تک ہدایت اور زمین کے مختلف علاقوں کو تلاش کرنا ہے۔ ہر چند کہ مفسرین نے اس سے امر توحید اور خدا شناسی کے سلسلے میں ہدایت مراد لی ہے۔ (البتہ دونوں معانی کو جمع کرنے میں کوئی مانع موجود نہیں)۔

تیسری نعمت بارش کا نزول ہے کہ جو مردہ زمینوں کو زندہ کرتی ہے۔ بعد کی آیت میں اس بات کو یوں بیان کیا جا رہا ہے وہی خدا تو ہے جس نے مقررہ مقدار میں آسمان سے پانی نازل کیا ہے (والذی نزل من السماء ماء بقدر)۔  
”اور اس کے ذریعے ہم نے مردہ زمین کو زندگی عطا کی۔“ (فانشرونا بھہ بلدۃ میثا)۔

جس طرح مردہ زمینیں بارش کے پانی کی وجہ سے زندہ ہو جاتی ہیں تم بھی مرنے کے بعد اسی طرح زندہ ہو کر قبروں سے باہر آ جاؤ گے۔ (کذالک نخرجون)۔

”قدر“ کا لفظ اس خاص نظام کی طرف ایک لطیف اشارہ ہے جو نزول باران پر حکم فرما ہے۔ بارش اسی حد تک ہوتی ہے جو مفید اور ضرر بخش ہو نہ کہ مضر اور نقصان دہ۔

یہ ٹھیک ہے کہ بعض اوقات سیلاب بھی آتے ہیں اور زمینوں کو ویران کر دیتے ہیں۔ لیکن یہ استثنائی صورت حال ہوتی ہے جو ایک قسم کی سزائش کی حیثیت رکھتی ہے۔ جہاں تک اکثر و بیشتر بارشوں کا تعلق ہے وہ سودمند اور مفید ہوا کرتی ہیں۔ اصولی طور پر تمام درختوں، سبزہ زاروں، پھولوں، پرنسرو باغوں کی رونق بارش کے مقدار کے مطابق نازل ہونے کی برکت سے ہی ہے۔ اگر بارش کا کوئی نظم و نظام نہ ہوتا تو یہ تمام برکتیں بھی حاصل نہ ہو پاتیں۔

آیت کے دوسرے حصے میں لفظ ”انشرونا“ آیا ہے جو ”نشور“ کے مادہ سے لیا گیا ہے جس کا معنی پھیلنا اور وسعت

اختیار کرنا ہے۔ اس سے نباتات کی دنیا کا روزِ محشر نگاہوں کے سامنے مجسم ہو جاتا ہے، خشک زمینیں نباتات کے بیجوں کو اپنے دل میں دیے ہی جگہ دیئے ہوئے ہوتی ہے جس طرح مردوں کو قبروں نے چھپایا ہوتا ہے اور جو نہی "زودل باران" کا "صور" پھونکا ماتا ہے تو وہ حرکت میں آجاتے ہیں اور مردوں کی طرح نباتات اور سبزہ زمین کے اندر سے اپنا سر باہر نکالتے ہیں اور شادابی اور ترقی کا ایک محشر برپا ہو جاتا ہے، جو نباتات خود انسانوں کے محشر کا ایک نمونہ ہے جس کی طرف اسی آیت کے آخر میں اور متعدد دوسری آیات میں اشارہ ہوا ہے۔

بارش کے نازل ہونے اور نباتات کی زندگی کے تذکرے کے بعد چوتھے مرحلے میں مختلف حیوانات کی تخلیق کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا گیا ہے: وہی خدا ہے جس نے سب کو جوڑوں کی صورت میں پیدا کیا ہے (والذی خلق الازوج کتھا)۔

"ازواج" کے معنی "جوڑے" ہیں اور یہ لفظ مختلف قسم کے جانوروں کی طرف اشارہ ہے، کیونکہ اس سے پہلے کی آیات میں نباتات کا ذکر آچکا ہے۔ اگرچہ بعض مفسرین نے اسے موجودات کی تمام قسموں کی طرف اشارہ سمجھا ہے خواہ وہ جمادات ہوں یا نباتات، حیوانات ہوں یا انسان۔ کیونکہ قانونِ زوجیت ان سب میں حکم فرما ہے اور ہر ایک کی مخالف جنس موجود ہے۔ آسمان اور زمین، رات اور دن، نور اور ظلمت، تلخ اور شیریں، خشک اور تر، سورج اور چاند، بہشت اور دوزخ، غرض سوائے خدا کی ذات پاک کے کوئی بھی یگانہ اور یکتا نہیں ہے۔ یہ صرف خدا ہی ہے جس میں دوئی نہیں پائی جاتی۔

لیکن جیسا کہ ہم ابھی بتا چکے ہیں، قرینے سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہاں پڑ حیوانات کے جوڑے "مراد ہیں اور ہر ایک جانتا ہے کہ زوجیت کا قانون تمام جانداروں میں حکم فرما ہے اور اگر کچھ شاذ و نادر قسم کے افراد اس سے مستثنیٰ ہوں تو یہ بات قانون کے کلی ہونے سے مانع نہیں ہے۔

بعض مفسرین نے "ازواج" سے مراد حیوانات کی مختلف قسمیں مراد لی ہیں، جیسے پرندے، چوپائے، آبی جانور اور حشرات الارض وغیرہ۔

پانچویں مرحلے پر اس سلسلے کی آخری نعمت کا تذکرہ کرتے ہوئے ان سواروں کے بارے میں گفتگو فرمائی گئی ہے، جنہیں خداوند عالم نے بڑی اور بحری راہیں طے کرنے کے لیے انسان کے اختیار میں دے دیا ہے۔ چنانچہ ارشاد ہوتا ہے: اس نے تمہارے لیے کشتیوں اور چوپایوں میں سے سواریاں بنائی ہیں کہ جن پر تم سوار ہوتے ہو (وجعل لکم من الفلک والانعام مآتوکبون)۔

یہ بنی نوع انسان پر خداوندِ عالم کا ایک بہت بڑا احسان اور اس کی کرم نوازی ہے کہ جو کسی دوسری زندہ مخلوق میں دیکھنے میں نہیں آتی، کیونکہ خداوند عالم نے بنی نوع انسان کو ایسی سواریاں عطا کی ہیں۔ جو بڑی اور بحری راستوں کو طے کرنے میں اس کی معاون و مددگار ہیں۔

جیسا کہ سورہ بنی اسرائیل کی آیت ۷۰ میں ارشاد ہو رہا ہے۔

"ولقد کرمنا بنی آدم و حملناهم فی البر والبحر ورزقناهم من

الطیبات وفضلنا هم علی کثیر من خلقنا تفضیلاً

”ہم نے نبی آدم کو بزرگی عطا کی اور انھیں بڑو بحریں (سوار یوں پر) سوار کیا اور انہیں پاک و پاکیزہ رزق عطا کیا اور اپنی دوسری مخلوق پر برتری عطا کی۔“

حقیقت یہ ہے کہ ان سوار یوں کی وجہ سے انسانی سرگرمیوں اور اس کی زندگی کی نگہ دو میں کئی گنا اضافہ ہو جاتا ہے۔ حتیٰ کہ موجودہ دور کی تیز رفتار سواریاں جو مختلف چیزوں کے خواص سے استفادہ کر کے تیار کی گئی ہیں اور انسان ان سے بہرہ برداری کر رہا ہے، یہ بھی خداوند عالم کی ایک بہت بڑی کرم نوازی ہے۔ یہ ایسے ذرائع آمد و رفت ہیں جنہوں نے زندگی کے چہرے کو مکمل طور پر تبدیل کر کے رکھ دیا ہے اور ہر چیز کو تیز رفتاری عطا کر دی ہے اور نبی نوع انسان کے لیے طرح طرح کی آسائش مہیا کر دی ہے۔

بعد کی آیت میں اس قسم کی سوار یوں کے آخری تخلیقی مقصد کو بیان کرتے ہوئے فرمایا گیا ہے، تاکہ تم ان سوار یوں کی پشت پر بخوبی سوار ہو جاؤ، پھر اپنے پروردگار کی نعمت کو یاد کرو اور کہو، پاک و پاکیزہ ہے وہ ذات کہ جس نے ان کو ہمارے لیے مسخر کر دیا ورنہ یہ ہمارے بس میں تو نہ تھیں۔ التستوا علی ظہورہ شد تذکر وانعمہ ربکم اذا استویتم علیہ و تقولوا سبحان الذی سخر لنا هذا وما کنالہ مقررین۔

”التستوا علی ظہورہ“ کا جملہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ خدا نے ان سوار یوں کو اس طرح سے پیدا کیا ہے کہ تم ان پر سوار ہو کر آرام اور سکون کے ساتھ منزل مقصود تک پہنچ جاؤ۔

اس آیت میں بری اور بحری سوار یوں کی تخلیق کے دو بنیادی مقاصد بیان ہوئے ہیں ایک تو سوار ہوتے وقت خدا کی نعمتوں کی یاد آوری اور دوسرے اس خدا کی ستائش جس نے ان کو انسان کے تابع فرمان بنایا ہے۔ کشتیوں اور بحری جہازوں کو اس طرح سے بنایا گیا ہے کہ وہ سمندر کے سینوں کو چیر کر منزل مقصود تک پہنچاتے ہیں اور چوپایوں کو انسان کے تابع فرمان بنا دیا ہے۔

”مقررین“ ”اقربان“ کے مادہ سے ہے، جس کا معنی ہے کسی چیز پر قابو پانا اور قدرت حاصل کرنا، بعض صاحبان لغت نے یہ بھی کہا ہے کہ ”اقربان“ کا معنی کسی چیز کو ”ضبط“ کرنا اور اس کی حفاظت کرنا ہے جو دراصل کسی چیز کے ”قرین“ (ساتھی) ہونے کے معنی میں پنہاں ہے، جس کا لازمہ اس چیز کی حفاظت اور اپنے قابو میں رکھنا ہوتا ہے۔ بنا بریں ”وما کنالہ مقررین“ کا مفہوم یہ ہوگا، کہ اگر خدا کا لطف و کرم نہ ہوتا تو ہم میں ان سوار یوں کو قابو

نہ ”علی ظہورہ“ میں موجود ضمیر ”ما“ موصول کی طرف لوٹ رہی ہے جو ”ما تو کبئون“ میں ہے اور کشتیوں اور چوپایوں دونوں قسموں کے لیے ہے۔

”لسان العرب“ میں آیا ہے کہ ”اقربان“ اور ”اقربان علیہ“ کا معنی ہے۔ اطلاق وقوی علیہ واعتلا، یعنی اس پر قابو اور سوار ہونا۔ قرآن پاک میں ہے ”وما کنالہ مقررین“ یعنی ”مطیقین“۔

میں رکھنے کی طاقت نہیں تھی۔ مخالف ہوا میں ہمیشہ کشتیوں اور بحری جہازوں کو اُلٹ کر رکھ دیتیں اور ہم ہرگز ساحل بھات تک نہ پہنچ سکتے۔ یہ طاقت درمسرکش جانور کہ جن کی طاقت انسان سے کئی گنا زیادہ ہوتی ہے، اگر ان میں فرمانبرداری کی رُوح تکم فرمائے ہوتی تو انسان ان کے نزدیک بھی نہ پھٹک سکتا۔ یہی وجہ ہے کہ جب کبھی کوئی جانور طیش میں آجاتا ہے اور فرمانبرداری کو پس پشت ڈال دیتا ہے تو وہ ایک ایسے خطرناک جانور میں تبدیل ہو جاتا ہے، جس کا مقابلہ کئی انسان مل کر بھی نہیں کر سکتے، جب کہ عام طور پر ممکن ہے، بیسیوں بلکہ سینکڑوں جانوروں کو ایک رسی میں باندھ کر ان کی مہار اگر ایک بچے کے ہاتھ میں بھی دے دی جائے تو وہ انہیں خاطر خواہ مقامات پر لے جائے۔

گویا خدا تعالیٰ چوپایوں کے ان استثنائی حالات کو بیان کرنے کے ساتھ ساتھ ان کے معمول کے حالات کو بھی واضح کرنا چاہتا ہے۔

اسی آیت کے آخری حصے میں سوار ہوتے وقت سچے مؤمنین کی گفتگو کا ذکر ہے، اور اسی پر یہ آیت مکمل ہو جاتی ہے وہ سواری پر سوار ہوتے وقت کہتے ہیں: اور ہم ہر صورت میں اپنے پروردگار کی طرف لوٹ جانے والے ہیں۔ (وإنا إلی ربنا لنقلبون)۔

یہ جملہ گزشتہ آیات میں توحید کے بارے میں گفتگو کے بعد مسئلہ معاد کی طرف اشارہ ہے، کیونکہ ہمیشہ خالق اور مبداء کی طرف توجہ انسان کو معاد کی طرف متوجہ کرتی ہے۔

نیز اس بات کی طرف بھی اشارہ ہے کہ مبادا تم ان سواروں پر سوار ہوتے وقت اور ان پر قابو پانے کے بعد مغرور اور دنیاوی چکا چوند میں مگن ہو جاؤ، بلکہ تمہیں ہر حالت میں آخرت کی فکر کرنی چاہیے، کیونکہ ایسے مواقع پر خاص طور پر انسان مغرور اور متکبر ہو جاتا ہے اور اپنی سواروں کو فوقیت اور تکبر کا ذریعہ قرار دینے والے افراد دنیا میں کم نہیں ہیں۔

پھر تیسری بات یہ ہے کہ سواروں پر سوار ہو کر ایک جگہ سے دوسری جگہ کی طرف منتقلی ہمیں اس دنیا سے دوسرے جہان کی طرف عظیم انتقال کی جانب متوجہ کرتی ہے اور انجام کار ہمیں خدا کی جانب منتقل ہو کر جانا ہی ہے۔

## نعمتوں کے موقع پر خدا کی یاد

قرآنی آیات میں قابل توجہ نکات میں سے ایک نکتہ یہ بھی ہے کہ مؤمنین کو کچھ دعائیں بتائی گئی ہیں کہ جب وہ خدا کی نعمتوں سے استفادہ کریں تو ان دعاؤں کو پڑھا کریں۔ یہ ایسی دعائیں ہیں جو اپنے تعمیری مطالب کی وجہ سے انسانی قلب کی رُوح کی بالیدگی کا سبب بنتی ہیں اور غرور و غفلت کے آثار مٹا دیتی ہیں۔

جیسا کہ حضرت نوح علیہ السلام کو حکم ہوتا ہے۔

”فَاذْكُرْ نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكَ إِذْ رَحِمْتَكَ بِرَحْمَةٍ لَّهِ لَتَكُنَّ مِنَ الْغَاثِ الْمَحْجُورِ“

نجانا من القوم الظالمین ۱

”جب تم اور تمہارے ساتھی کشتی پر سوار ہو جاؤ تو کہو کہ اس خدا کی حمد ہے، جس نے ہمیں ظالم لوگوں

سے نجات بخشی۔“ (مومنون - ۲۸)

نیز حضرت نوح علیہ السلام ہی کو یہ حکم ملتا ہے کہ کسی بابرکت منزل پر اترنے کے لیے یہ کہیں:

”رب انزلنی منزلاً مبارکاً وانت خیر المنزلین“

”پروردگار! مجھے بابرکت منزل پر اتار اور تو بہترین اتارنے والا ہے۔“ (مومنون - ۲۹)

زیر تفسیر آیات میں سواری پر بیٹھ جانے کے وقت ہم کو پروردگار کی نعمتوں کی طرف توجہ اور اس کی تسبیح کا حکم دیا گیا ہے۔

جب انسان کی یہ عادت ہو جائے کہ کسی بھی نعمت سے بہرہ مندی کے وقت منعم حقیقی اور نعمت کے مبادی کو یاد کرنے اور غفلت کی تاریکی میں ڈوبے گا اور نہ ہی غرور کی لغزش سے دوچار ہوگا۔ بلکہ مادی نعمتیں اس کے لیے پروردگار عالم کی طرف بل کی حیثیت اختیار کر لیں گے۔

حضرت پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حالات میں کہ آپ جب اپنا پاؤں رکاب میں رکھتے تھے تو ”بسم اللہ“ کہتے تھے اور جب سواری پر اچھی طرح بیٹھ جاتے تو فرماتے:

”الحمد لله على كل حال، سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له

مقرنين وان اتانا لربنا المنقلبون۔“

ایک اور روایت میں ہے کہ حضرت امام حسن مجتبیٰ علیہ السلام کے سامنے ایک شخص نے سواری پر سوار ہوتے وقت

کہا: سبحان الذي سخر لنا هذا، تو امامؑ نے فرمایا: تمہیں ایسا کہنے کا حکم نہیں ملا، بلکہ یوں کہا کرو:

”الحمد لله الذي هدانا لهذا، الحمد لله الذي من علينا

بمحمّد والحمد لله الذي جعلنا من خيرامة اخرجت للناس“

پھر کہو: سبحان الذي سخر لنا هذا.....“

یہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ ہمیں صرف ”سبحان الذي سخر لنا هذا.....“ کہنے کا حکم نہیں

دیا گیا۔ بلکہ اس سے پہلے خداوند عالم کی عظیم نعمتوں کو یاد کرنے کا حکم ہے، جو اسلام کی طرف ہدایت کی نعمت، رسول اللہ کی رسالت کی نعمت ہیں۔ پھر اس سواری کو قابو میں لانے پر خدا کی تسبیح کا حکم ہے۔

یہ بات بھی قابل توجہ ہے کہ بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ جو شخص سواری پر بیٹھتے وقت ”سبحان الذي

سخر لنا هذا.....“ الی ربنا المنقلبون “ کہے تو وہ ہر قسم کی مصیبتوں سے محفوظ رہے گا۔

یہ بات اصول کافی کی ایک روایت میں آنکہ معصومین علیہم السلام سے بھی منقول ہے۔  
 اسلامی تعلیمات اور مغرور ہوس پرست لوگوں کے رویے کے درمیان کتنا فرق ہے، جو اپنی سواریوں کو خود نمائی اور فخر و غرور کا ذریعہ سمجھتے ہیں بلکہ کبھی انہیں اپنے مختلف گناہوں کا ذریعہ بنالیتے ہیں۔ جیسا کہ زمخشریؒ نے اپنی تفسیر "کشاف" میں ایک بادشاہ کے بارے میں لکھا ہے کہ وہ اپنی مخصوص سواری پر بیٹھ کر ایک شہر سے دوسرے شہر کی طرف جا رہا تھا۔  
 شہر وں کا درمیانی فاصلہ ایک ماہ کا سفر تھا، اس نے اس سفر میں اس قدر شراب پی کر اسے سفر کا پتہ ہی نہیں پڑا اور تب ہوش آئی، جب وہ منزل مقصود تک پہنچ چکا تھا۔

- ۱۵۔ وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ مُبِينٌ ۝  
 ۱۶۔ أَمْ اتَّخَذَ مِمَّا يَخْلُقُ بَنَاتٍ وَأَصْفَاكُمْ بِالْبَنِينَ ۝  
 ۱۷۔ وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِمَا ضَرَبَ لِلرَّحْمَنِ مَثَلًا ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ ۝  
 ۱۸۔ أَوْ مَنْ يُنشِئُ فِي الْحَلِيِّةِ وَهُوَ فِي الْخِصَامِ غَيْرُ مُبِينٍ ۝  
 ۱۹۔ وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنَاثًا أَشْهَدُوا خَلْقَهُمْ سَتُكْتَبُ شَهَادَتُهُمْ وَيُسْأَلُونَ ۝

## ترجمہ

- ۱۵۔ اور انہوں نے خدا کے لیے اس کے بندوں میں سے ایک مجز قرار دیا ہے (اور ملائکہ کو خدا کی بیٹیاں کہا ہے) انسان واضح کفر کرنے والا ہے۔  
 ۱۶۔ آیا اس نے اپنی مخلوقات میں سے بیٹیوں کو اپنے لیے چن لیا ہے اور بیٹیوں کو تمہارے لیے؟  
 ۱۷۔ حالانکہ جب ان میں سے جنہوں نے رحمان کے لیے شبیہ قرار دیا ہے، کسی کو بھی اسی چیز (بیٹی کی پیدائش) کی خوشخبری دی جائے تو اس کا چہرہ سیاہ ہو جاتا ہے اور وہ غصے سے بھر جاتا ہے۔  
 ۱۸۔ آیا جو زریب وزریت میں پرورش پائے اور جھکڑے کے وقت اپنا دھما اور

مقصود بھی بیان نہ کر سکے، (اے خدا کی اولاد سمجھتے ہو؟)

۱۹۔ ان لوگوں نے فرشتوں کو، جو کہ خدا کے بندے ہیں، مومنٹ سمجھ رکھا ہے۔ آیا وہ ان کی تخلیق کے وقت شاہد اور موجود تھے؟ ان کی یہ گواہی مکھی جائے گی اور اس بائے میں ان سے پوچھا جائے گا۔

## تفسیر

### فرشتوں کو خدا کی بیٹیاں کیوں سمجھتے ہو؟

گوشہ آیات میں کائنات میں خداوند عالم کی نشانیوں اور اس کی نعمتوں اور کرم نوازیوں کو شمار کیا گیا ہے اور عقیدہ توحید کی بنیادوں کو مستحکم کیا گیا ہے۔ اس کے بعد زیر نظر آیات میں اس کے نقطہ مقابل یعنی شرک اور غیر اللہ کی پرستش کے خلاف خبر آزمائی کا آغاز فرمایا گیا ہے اور سب سے پہلے شرک کی ایک قسم یعنی فرشتوں کی پوجا پاٹ کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا گیا ہے: انہوں نے خدا کے لیے اس کے بندوں میں سے ایک جُز مقرر دیا ہے (وجعلوا له من عبادہ جُزًا)۔

فرشتوں کو خدا کی بیٹیاں اور اپنا معبود سمجھنا ایک ایسی خرافات تھی جو بہت سے بُت پرستوں میں رائج تھی۔ ”جُز“ کے ذریعہ یہ بتانا مقصود ہے کہ وہ فرشتوں کو خدا کی اولاد سمجھتے تھے، کیونکہ ہمیشہ اولاد اپنے ماں باپ کے وجود کا جُز ہوا کرتی ہے، جو نطفے کی صورت میں ان سے جدا ہوتی ہے اور آپس میں مرکب ہو جاتی ہے۔ اسی سے اس کے وجود کا آغاز ہوتا ہے۔

ساتھ ہی یہ بتانا بھی مقصود ہے کہ وہ فرشتوں کی عبادت بھی کیا کرتے تھے کیونکہ وہ ان کو خدا کے مقابل معبودوں میں شمار کیا کرتے تھے۔

یہ تعبیر منہی طور پر شرکین کے خرافاتی عقیدے کے باطل ہونے کی ایک واضح دلیل بھی ہے، کیونکہ اگر فرشتے خدا کی اولاد ہوں تو اس سے یہ بات لازم آئے گی کہ خداوند عالم کا بھی جُز ہے، جس کا نتیجہ یہ نکلے گا کہ خدا کی پاک ذات مرکب ہے جبکہ عقلی اور نقلی دلائل خدا کے بسیط اور احد ہونے پر کثرت سے موجود ہیں، اور جُز تو صرف امکانی موجودات کے ساتھ مخصوص ہے۔

پھر ارشاد فرمایا گیا ہے، انسان واضح طور پر کفر کرنے والا ہے۔ (ان الانسان لکفور مبین)۔

اس قدر خدائی نعمتوں نے اس کے تمام وجود کو اپنے گھیرے میں سے رکھا ہے کہ جن میں سے پانچ قسمیں گذشتہ آیات میں بھی بیان ہو چکی ہیں، ایسی حالت میں اسے تو یہ چاہیے تھا کہ اپنی پیشانی اپنے خالق اور دلی نعمت کے آستان پر جھکا دیتا۔ لیکن اس نے کفر و انکار کی راہ اختیار کرتے ہوئے اس کی مخلوق کے دامن کو جا پکڑا۔

بعد کی آیت میں قرآن ان کے اس خرافاتی نظریے اور بوزے فکر کی مذمت کرنے کے لیے خود ان کے ذہنی اور مسلمہ امور سے استدلال فرماتا ہے کیونکہ وہ مرد کی جنس کو عورت کی جنس پر ترجیح دیتے تھے، بلکہ اصولی طور پر وہ لڑکیوں کو اپنے لیے باعث ننگ و عار سمجھتے تھے۔ چنانچہ فرماتا ہے: آیا خدا نے اپنی تمام مخلوقات میں سے بیٹیوں کو اپنے لیے اور بیٹوں کو تمہارے لیے منتخب کیا ہے (ام اتخذ منّا یعلق بناتٍ واصفا کم بالبنین)۔

تمہارے خیال میں بیٹی کا مرتبہ پست ہے، تو پھر کیونکر تم اپنے آپ کو خدا پر ترجیح دیتے ہو؟ اس کے جھٹے میں بیٹیاں اور اپنے جھٹے میں بیٹے کس لیے قرار دیتے ہو؟

یہ ٹھیک ہے کہ اللہ کی بارگاہ میں انسانی اقدار کے لحاظ سے مرد اور عورت یکساں ہیں، لیکن کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ خطاب کے ذہنی افکار کے ذریعے استدلال اس کی فکر و نظر میں کافی حد تک موثر ہوتا ہے اور اسے نظر ثانی پر آمادہ کرتا ہے۔ ایک بار پھر اسی موضوع کو دوسرے انداز میں بیان کرتے ہوئے فرمایا گیا ہے: جب ان میں سے کسی کو اس چیز کی خوشخبری دی جاتی ہے جس چیز کو انہوں نے خداوند رحمان کے لیے شبیہ قرار دیا ہے تو اس کا چہرہ سیاہ ہو جاتا ہے اور وہ غصے سے بھر جاتا ہے۔ (واذا لبشرا حدھم بما ضرب للرحمن مثلاً ظل وجھہ مسوداً وہو کظیم)۔

”بما ضرب للرحمن مثلاً“ سے مراد وہی فرشتے ہیں جنہیں وہ لوگ خدا کی بیٹیاں سمجھتے اور اپنے معبود قرار دیتے تھے، بالکل خدا کی طرح اور خدا جیسے معبود۔

”کظیم“ کا لفظ ”کظم“ (بر وزن نظم) سے لیا گیا ہے، جس کا معنی ہے ”گلا“ یہ لفظ مشک پانی سے بھر جانے کے بعد اس کے گلے کو تسمے سے بند کرنے کے لیے بھی آیا ہے۔ لہذا یہ کلمہ ان لوگوں کے لیے بھی بولا جاتا ہے، جن کا دل غم و غصہ اور رنج سے بھر چکا ہو۔

یہ تعبیر لڑکیوں کی پیدائش کے بارے میں زمانہ جاہلیت کے احمق مشرکین کے خرافاتی افکار کو بخوبی بیان کر رہی ہے کہ وہ خود اپنے گھر میں بیٹی کی ولادت کی خبر سن کر کس قدر پریشان اور غمگین ہو جاتے تھے لیکن اس کے باوجود فرشتوں کو خدا کی بیٹیاں سمجھتے تھے۔

اسی سلسلے کو آگے بڑھاتے ہوئے ارشاد فرمایا گیا ہے: ”آیا جو نباؤ سنگار میں پرورش پائے اور بخت و مباحثہ، نزاعی گفتگو اور بدل و مجادلہ کے موقع پر اپنا مدعا اور مقصود بھی بخوبی بیان نہ کر سکے، اسے خدا کی اولاد سمجھتے ہو اور بیٹوں کو اپنی اولاد سمجھتے ہو؟ (او من ینشؤ فی الحلیۃ وہو فی الخصام غیر مبین)۔“

یہاں پر قرآن مجید نے عورتوں کی دو ایسی صفات بیان کی ہیں جو ان میں عام طور پر دیکھنے میں آتی ہیں اور یہ ان کے احساساتی پہلو سے پیدا ہوتی ہیں، ایک تو ان کا زیورات اور بناؤ سنگار کی چیزوں کی قلبی لگاؤ، اور دوسرے شرم و حیا کی وجہ سے لڑائی جھگڑے اور بحث و مباحثہ کے وقت اپنے مقصود کے بیان کرنے پر ناکافی قدرت۔

اس میں شک نہیں کہ کچھ عورتیں ایسی ہیں جنہیں زیب زینت کی زیادہ خواہش نہیں ہوتی اور اس بات میں بھی کسی کو شک نہیں کہ اعتدال کی حد تک "زینت سے لگاؤ عورت کے لیے کوئی عیب بھی نہیں ہے، بلکہ اسلام میں عورت کو بناؤ سنگار کرنے کے لیے تاکید بھی کی گئی ہے۔ البتہ یہاں پر مراد عورتوں کی وہ اکثریت ہے جو عام طور پر انسانی معاشرہ میں زیب زینت کے ساتھ حد سے زیادہ لگاؤ رکھتی ہیں گو یہ وہ زینت و آرائش کی دنیا میں قدم رکھ چکی ہوتی ہیں اور اسی بناؤ سنگار میں پرورش پاتی ہیں۔

اس بات میں بھی شک نہیں ہے کہ کچھ ایسی عورتیں بھی ہیں جو گفتگو میں مکمل طور پر ماہر ہیں، لیکن اس بات سے بھی انکار نہیں کیا جاسکتا کہ اکثریت ایسی عورتوں کی ہے جو شرم و حیا کی وجہ سے بحث و مباحثہ اور لڑائی جھگڑوں کے موقع پر مردوں کے مقابلے میں آنے کی قدرت نہیں رکھتیں۔

اصل مقصد اس حقیقت کو بیان کرنا ہے کہ آخر کس بنا پر تم خدا کے لیے تو بیٹیاں اور اپنے لیے بیٹے قرار دیتے ہو؟ اسی سلسلے کی آخری آیت میں بات کو زیادہ صراحت کے ساتھ بیان کرتے ہوئے فرمایا گیا ہے: انہوں نے فرشتوں کو جو کہ خدا کے بندے ہیں، مونث (اور خدا کی بیٹیاں) سمجھ رکھا ہے (وجعلوا الملائكة الذین ہم عباد الرحمن اناثاً)۔

جی ہاں! وہ خدا کے بندے ہیں، اس کے حکم کے پابند ہیں اور اس کے سامنے سر تسلیم خم کیے ہوئے ہیں، جیسا کہ سورہ انبیاء کی آیت ۲۶ و ۲۷ میں بھی فرمایا گیا ہے:

"بل عباد مكرمون لا یسبقونہ بالقول وهم بامر یعیملون"  
"بلکہ وہ تو خدا کے معزز بندے ہیں، کسی بھی بات میں اس سے آگے نہیں بڑھتے اور ہمیشہ اس کے فرمان پر عمل کرتے ہیں۔"

یہاں پر لفظ "عباد" ذکر کرنے کی وجہ درحقیقت ان کی ایک غلط سوچ کا جواب ہے، کیونکہ اگر فرشتے مونث ہوتے تو اس لفظ کے بجائے "عبادات" کہا جاتا۔ البتہ یہ بات ذہن نشین ہے کہ یہ لفظ "عباد" جہاں جمع مذکر کا صیغہ ہے، وہاں پر ان تمام موجودات کے لیے بھی بولا جاتا ہے جو مذکر یا مونث کے دائرہ سے خارج ہوتی ہیں جیسے فرشتے وغیرہ، جیسا کہ خلائے عالم کے باسے میں مفرد مذکر کی ضمیروں سے استفادہ کیا جاتا ہے، جبکہ وہ ایسی تمام چیزوں سے بلند و بالا ہے۔ یہ بات بھی قابل توجہ ہے کہ اس جملے میں "عباد" کو "الرحمن" کی طرف مضاف کیا گیا ہے، اس کی وجہ شاید یہ ہو

کہ اکثر و بیشتر فرشتے خدا کی رحمت کا اجرا کرتے اور کائنات کے نظام کو چلاتے ہیں کہ جو سراسر رحمت ہے۔  
اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ یہ خرافات زمانہ جاہلیت کے عربوں میں کیونکر پیدا ہوئی اور آج تک کئی لوگوں کے اذہان میں اس کے اثرات کیوں موجود ہیں؟ یہاں تک کہ وہ جب بھی کسی فرشتے کی تصویر کشی کریں تو اسے عورت یا لڑکی کے روپ میں پیش کرتے ہیں، بلکہ جب کسی نام نہاد ”فرشتہ آزادی“ کا مجسمہ بناتے ہیں تو عورت کے چہرے اور لمبے چوڑے زنا ن بالوں کے ساتھ اسے منصفہ شہود پر لاتے ہیں۔

ممکن ہے کہ یہ فکر اس لیے پیدا ہوئی ہو، کیونکہ فرشتے آنکھوں سے اوجھل ہوتے ہیں اور عورتیں بھی عام طور پر پردے میں ہوا کرتی ہیں۔ حتیٰ کہ لغت عرب میں بعض مقامات پر مجازی مؤنث کے بارے میں بھی یہی سوچ کا فرض نظر آتی ہے مثلاً ”سورج“ کو مجازی مؤنث اور چاند کو مذکر سمجھتے ہیں کیونکہ سورج کی ٹیکھ عام طور پر اپنے نور کی شعاعوں میں ڈھکی رہتی ہے اور اسے آنکھوں سے آسانی کے ساتھ نہیں دیکھا جاسکتا، جب کہ چاند کی ٹیکھ ایسے نہیں ہے۔

یا پھر اس لیے کہ فرشتوں کے وجود کی لطافت اس بات کا باعث بنی ہے کہ انھیں بھی عورتوں کی جنس سے شمار کیا جائے جو مردوں کی نسبت لطیف وجود ہیں۔ تعجب تو اس بات پر ہوتا ہے کہ اسلام نے اس قسم کی خرافات کے خلاف جو اقدام کیا، اس کے باوجود جب کبھی کوئی کسی عورت کی خوبی بیان کرتا ہے تو کہتا ہے کہ ”وہ تو ایک فرشتہ ہے“، جبکہ مردوں کے بارے میں اس قسم کے الفاظ بہت کم سنے جاتے ہیں۔ اور ”فرشتہ“ کے لفظ کو عورت کے نام کے لیے منتخب کیا جاتا ہے، مرد کے نام کے لیے نہیں۔ پھر انکاری استفہام کے طور پر ان کے جواب میں فرمایا گیا ہے: آیا وہ فرشتوں کی تخلیق کے وقت موجود تھے اور انہوں نے اپنی موجودگی کی وجہ سے اس قسم کا نتیجہ نکالا ہے (اشہدوا خلقہم)۔

آیت کے آخر میں فرمایا گیا ہے: اس بے بنیاد عقیدے کے بارے میں ان کی گواہی ان کے نامہ اعمال میں لکھی جاتی ہے اور قیامت کے دن ان سے اس بارے میں پوچھا جائے گا (ستکتب شہادۃم ویسنلون)۔

جو کچھ ہم مندرجہ بالا آیات میں پڑھ چکے ہیں اسی چیز کو دوسرے انداز میں سورہ نحل کی آیت ۵۷ تا ۵۹ میں بھی بیان کیا گیا ہے، ہم نے وہاں پر زمانہ جاہلیت کے عربوں کے عقیدہ کو مسئلہ ”وئاد“ (بچیوں کو زندہ درگور کرنے) کے سلسلے میں تفصیل سے بیان کیا ہے، بلکہ اصولی طور پر صنف نازک کے بارے میں ان کے عقیدے اور اسلامی نقطہ نظر عورت کی شخصیت اور اس کے مقام کو بڑی تشریح اور تفصیل کے ساتھ بیان کیا ہے (ملاحظہ ہو تفسیر نمونہ جلد ۶ صفحہ ۳۲۲ تا ۳۳۱)

۲۰۔ وَقَالُوا لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ مَا عَبَدْنَاهُمْ مَالَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ  
عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ۝

۲۱۔ أَمْ آتَيْنَاهُمْ كِتَابًا مِنْ قَبْلِهِ فَهُمْ بِهِ مُسْتَمْسِكُونَ ۝

۲۲۔ بَلْ قَالُوا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثِرِهِمْ  
مُتَّبِعُونَ ۝

### ترجمہ

۲۰۔ انہوں نے کہا: اگر خدا چاہتا تو ہم ان کی ہرگز عبادت نہ کرتے، لیکن وہ اس بات  
پر یقین نہیں رکھتے اور جھوٹ کے علاوہ کچھ نہیں کہتے۔

۲۱۔ یا یہ کہ ہم نے اس سے پہلے انہیں کوئی کتاب دی ہے اور وہ اس سے تمسک  
کیے ہوئے ہیں؟

۲۲۔ بلکہ وہ کہتے ہیں: ہم نے اپنے آباء و اجداد کو جس مذہب پر پایا ہے انہی کے نقش قدم  
پر ہم کو بھی ہدایت کی گئی ہے۔

### تفسیر

#### تقلید آباء کی دلیل

گزشتہ آیات میں بت پرستوں کے اس خرافانی عقیدے کا منطقی جواب دیا گیا ہے جو وہ فرشتوں کے بارے میں

رکھتے تھے اور کہتے تھے کہ وہ خدا کی بیٹیاں ہیں اور وہ یہ کہ کسی دعوے کے ثبوت کے لیے سب سے پہلے موقع پر موجود ہونا، کسی چیز کو اپنی آنکھوں سے دیکھنا اور اس کا مشاہدہ کرنا ضروری ہوتا ہے، جبکہ کوئی بھی بت پرست ہرگز اس بات کا دعویٰ نہیں کر سکتا کہ فرشتوں کی تخلیق کے وقت وہ اس بات کے شاہد اور ناظر تھے۔

زیر تفسیر آیات بھی اسی چیز کو آگے بڑھاتے ہوئے اس بارے میں مزید تحقیقات کا دروازہ کھولتی ہیں اور اس بے ہودہ خرافات کو دوسرے طریقوں سے باطل کرتی ہیں۔ چنانچہ سب سے پہلے ان کے پورے دلائل میں سے ایک دلیل کو خلاصہ کے طور پر بیان کرتے ہوئے اس کا جواب بھی دیا گیا ہے۔ ارشاد ہوتا ہے: انہوں نے کہا: ”اگر خدا چاہتا تو ہم ان کی ہرگز عبادت نہ کرتے“ یہ تو اُس کی مرضی ہے کہ ہم اُن کی عبادت کرتے ہیں (وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناہم)۔

ممکن ہے یہ تعبیر اس لیے بھی ہو کہ وہ عقیدۂ جبر کے قائل تھے اور کہتے تھے کہ ہم جو کچھ بھی کرتے ہیں سب خدا کی مرضی اور اس کی منشاء سے انجام دیتے ہیں۔

یا پھر اس لیے کہ اگر ہمارے عقائد اور اعمال خدا کی مرضی کے مطابق نہ ہوتے تو خدا فوراً ہمیں ان سے روک دیتا اور چونکہ اس نے ہمیں اس بات سے روکا نہیں ہے لہذا اسی میں اس کی خوشنودی ہے جب کہ حقیقت یہ ہے کہ وہ اپنے غلط اور خرافاتی عقائد کو صحیح ثابت کرنے اور ان کی توجیہ کرنے کے لیے کئی اور خرافات کے مرتکب ہوتے تھے اور اپنے جھوٹے انکار کو سچا ثابت کرنے کے لیے کئی اور جھوٹ بولا کرتے تھے۔ مذکورہ دونوں احتمالات میں سے جو بھی ان کا مقصود اور ان کی مراد ہو غلط اور بے اساس ہے یہ ٹھیک ہے کہ کائنات میں کوئی بھی چیز خدا کے ارادہ کے بغیر واقع پذیر نہیں ہو سکتی لیکن اس کے یہ معنی بھی نہیں کہ کائنات میں جبر حکم فرما ہے کیونکہ یہ بات فراموش کرنے کے قابل نہیں ہے کہ خدا کی مرضی اور منشاء اسی بات میں ہے کہ ہم صاحب اختیار، صاحب ارادہ اور صاحب آزادی ہوں تاکہ وہ ہمیں آزمائے اور ہماری پرورش کرے۔

یہ بات درست ہے کہ خدا کو اپنے بندوں کے اعمال پر نظر رکھنا چاہیے اور اس بات سے بھی انکار ناممکن ہے کہ تمام انبیاء نے شرک اور دوزخی پرستی کی نفی کی ہے۔

اس بات سے قطع نظر انسان اپنے علم بھی اس بات کا انکار کرتی ہے۔ تو کیا انسان کے باطنی وجود میں ”عقل“ خدا کا پیغمبر نہیں ہے؟

اسی آیت کے آخر میں بہت پرستار کے اس بے ہودہ عقیدے کا ایک مختصر جملے کے ذریعے یوں جواب دیا گیا ہے: وہ اپنے اس دعوے پر یقین نہیں رکھتے اور جھوٹ کے علاوہ کچھ نہیں کہتے (ما لہم بذالت من علم ان ہم الا یخرون)۔

انہیں تو مسئلہ جبر اور اپنے اعمال پر خدا کی رضا مندی کا علم اور یقین بھی نہیں ہے، بلکہ بہت سے دوسرے نفس پرستوں اور مجرمین کے مانند اپنے سر سے گناہ کا بوجھ ہلکا کرنے کے لیے جبر کے موضوع کا سہارا لیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ تقدیر کے

ہاتھوں نے ہمیں اس راہ پر لا کھڑا کیا ہے۔

حالانکہ وہ خود بھی جانتے ہیں کہ جھوٹ بول رہے ہیں اور یہ ان کا صرف ایک بہانہ ہے، یہی وجہ ہے کہ اگر کوئی شخص ان کے حقوق پامال کرتا ہے تو وہ ہرگز اس بات کے پیش نظر چشم پوشی کرنے کے لیے تیار نہیں ہیں کہ وہ اپنے اس کام میں مجبور تھا۔

”یخْرصون“ ”خرص“ (بروزن غرس) کے مادہ سے ہے جس کا اصل معنی اندازہ لگانا ہے۔ پہلے تو اس کا اطلاق پھل میوؤں کے بارے میں تخمینہ لگانے پر ہوتا تھا پھر ہر قسم کے اندازے کے بارے میں یہ لفظ استعمال ہونے لگا چونکہ بعض اوقات اندازے اور تخمینے غلط ثابت ہوتے ہیں اسی لیے یہ لفظ جھوٹ کے معنی میں بھی بولا جاتا ہے اور زیر نظر آیت میں بھی اسی معنی میں استعمال ہوا ہے۔

بہر حال قرآن مجید کی متعدد آیات سے ظاہر ہوتا ہے کہ بت پرست لوگ اپنے خرافاتی اور غلط عقائد کی توجیہ کے لیے کئی بامشیت الہی کے عقیدے کا سارا لیتے تھے اور اس سے اپنے لیے استدلال کیا کرتے تھے۔ حتیٰ کہ جہاں انہوں نے اپنے لیے کئی چیزوں کو حلال اور کئی چیزوں کو حرام کر دیا تھا تو اس کی نسبت بھی انہوں نے خدا کی طرف سے دی تھی جیسا کہ سورۃ النعام کی آیت نمبر ۲۸ میں ہے۔

”سَيَقُولُ الَّذِينَ اشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا اشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا  
مِنْ شَيْءٍ“

”مشرک لوگ بہت جلد یہ کہیں گے کہ اگر خدا چاہتا تو ہم مشرک ہوتے اور نہ ہی ہمارے آباؤ اجداد اور کسی چیز کو حرام بھی نہ کرتے۔“

سورۃ نحل کی آیت ۲۵ میں بھی اس چیز کو دہرایا گیا ہے، ارشاد ہوتا ہے۔

”وَقَالَ الَّذِينَ اشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عِبَدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ نَحْنُ  
وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ“

قرآن مجید سورۃ النعام کی آیت کے ذیل میں ان کی تکذیب کرتے ہوئے فرماتا ہے :

”كَذَٰلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ حَتَّىٰ ذَاقُوا بَأْسَنَا“

”اس قسم کا جھوٹ اس سے پہلے لوگ بھی بولا کرتے تھے لیکن انہوں نے ہماری سزا کا مزہ  
پکھ لیا۔“

سورۃ نحل کی آیت کے ذیل میں تصریح کرتے ہوئے فرماتا ہے :

”فَهَلْ عَلَى الرَّسْلِ إِلَّا الْبَلَاغُ“

”تو کیا خدا کے رسولوں پر تبلیغ رسالت کے علاوہ کچھ اور فرض ہے؟“

زیر تفسیر آیت کے سلسلے میں بھی جیسا کہ ہم دیکھ رہے ہیں قرآن ان کی طرف جھوٹے تخمینوں کی نسبت دے رہا ہے۔

یہ درحقیقت سب ایک ہی سلسلے کی کڑیاں ہیں۔

بعد کی آیت میں ایک اور دلیل کی طرف اشارہ کیا گیا ہے کہ ممکن ہے وہ اس کے ذریعے استدلال کریں چنانچہ ارشاد ہوتا ہے : یا یہ کہ ہم نے اس کتاب سے پہلے انہیں کتاب دی ہے اور وہ اس سے وابستہ ہوتے ہیں۔ (امر اتینا کتابا من قبلہ فہم بہ مستمکون)۔

یعنی انہیں اپنے دعویٰ کے ثبوت کے لیے یا تو عقلی دلائل سے کام لینا چاہیے یا پھر عقلی دلائل سے۔ حالانکہ نہ تو ان کے پاس کوئی عقلی دلیل موجود ہے اور نہ ہی نقلی۔ تمام عقلی دلائل توحید کی دعوت دیتے ہیں اور تمام انبیاء اور آسمانی کتابوں نے بھی توحید کی طرف دی ہے۔

اس سلسلے کی آخری آیت میں ان کے اصل بہانے کی طرف اشارہ کیا گیا اور یہ بہانہ بھی محض ایک خرافات اور ایک اور خرافات کی بنیاد ہے۔ چنانچہ فرمایا گیا ہے : بلکہ وہ کہتے ہیں کہ ہم نے اپنے آباء و اجداد کو ایک مذہب پر پایا ہے اور ہم بھی ان کے آثار کی طرف ہدایت کئے گئے ہیں۔ (بل قالوا انا وجدنا آباءنا علی امۃ وانا علیٰ اثارہم مہتدون)۔

حقیقت یہ ہے کہ ان کے پاس صرف اپنے آباء و اجداد کی اندھی تقلید کے سوا اور کوئی دلیل نہیں تھی اور پھر تعجب اس پر ہوتا ہے کہ اس تقلید کے ذریعے وہ خود کو ہدایت یافتہ بھی سمجھتے تھے۔ حالانکہ اعتقادی مسائل میں آزاد خیال انسان کے افکار و عقائد کی بنیاد تقلید پر نہیں ہوتی اور تقلید بھی ”جاہل سے جاہل کی“ کیونکہ واضح سی بات ہے کہ ان کے آباء و اجداد کے پاس نہ تو علم تھا اور نہ ہی دانش، بلکہ ان کے دماغ خرافات اور توہمات سے بھرے ہوئے تھے۔ ان کے معاشرے اور افکار پر بھی جہالت ہی حکم فرما تھی جیسا کہ قرآن مجید کی سورہ بقرہ کی آیت ۱۷۰ میں ہے :

”اولو کان اباؤہم لا یعقلون شیئا ولا یتدنون“

”کیا ایسا نہیں ہے کہ ان کے آباء و اجداد نہ تو کچھ سمجھتے تھے اور نہ ہی ہدایت یافتہ تھے“

تقلید تو صرف فروعی اور غیر اعتقادی مسائل میں ہوتی ہے اور وہ بھی صحیح بنیادوں پر اور پھر یہ کہ عالم کی تقلید کی جاتی ہے یعنی جاہل کو عالم کی طرف رجوع کرنا پڑتا ہے جیسے بیمار ڈاکٹر کی طرف رجوع کرتا ہے یا غیر ماہر افراد ماہرین کی طرف رجوع کرتے ہیں۔ اسی لیے مشرکین کی یہ اندھی تقلید دو طرح سے باطل اور قابل مذمت ہے۔

”امۃ“ کا لفظ جیسا کہ راغب، مفردات میں کہتے ہیں، اس جماعت پر بولا جاتا ہے جس کے افراد ایک دوسرے کے

سلسلہ میں ہیں۔ ”امر“ متصل ہے اور ”اشہدوا خلقہم“ پر اس کا عطف ہے اور ”من قبلہ“ کی ضمیر ”قرآن“ کی طرف لوٹ رہی ہے۔ بعض مفسرین نے جو یہ احتمال ذکر کیا ہے کہ ”امر“ منقطع ہے یا ضمیر ”رسول“ کی طرف لوٹ رہی ہے، قرینے کے لحاظ سے قطعاً مناسب نہیں ہے۔

ساتھ ایک قسم کا رابطہ رکھتے ہیں۔ یا وہ رابطہ دینی بنیادوں پر ہوتا ہے یا مکان کے لحاظ سے یا زمانے کے اعتبار سے، اگرچہ ان کا باہمی اتصال اختیار یا مجبوری کی صورت میں ہو (اسی لیے بسا اوقات اس کو "مذہب" کے معنی میں بھی لیا جاتا ہے۔ جیسا کہ اسی آیت میں ہے۔ لیکن اس کا اصل معنی وہی جماعت اور گروہ ہے اور اس کلمہ کا مذہب پر اطلاق قرینے کا محتاج ہوتا ہے) لہ

لہ "اِنَّ عَلٰی اَنۡرَہُمۡ مَّہۡتَدُوۡنَ" میں لفظ "مہتدون" "ان" کی خبر ہے اور "عَلٰی اَنۡرَہُمۡ" اس سے متعلق ہے۔ یہ پچیس مفسرین نے احتمال ذکر کیا ہے کہ "عَلٰی اَنۡرَہُمۡ" "ان" کی پیل خبر اور "مہتدون" اس کی دوسری خبر ہے، بعید معلوم ہوتا ہے۔

- ۲۳۔ وَكَذَلِكَ مَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي قَرْيَةٍ مِّنْ نَّذِيرٍ  
إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا  
عَلَىٰ أَثَرِهِمْ مُّقْتَدُونَ ○
- ۲۴۔ قُلْ أَوَلَوْ جِئْتُكُمْ بِأَهْدَىٰ مِمَّا وَجَدْتُمْ عَلَيْهِ آبَاءَكُمْ  
قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ ○
- ۲۵۔ فَانْتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَنْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ ○<sup>النصف</sup>

## ترجمہ

- ۲۳۔ اسی طرح ہم نے کسی دیار میں تجھ سے پہلے کوئی ڈرانے والا پیغمبر نہیں بھیجا مگر  
یہ کہ بدست و مغرور دولت مندوں نے کہا کہ ہم نے اپنے آباء و اجداد کو ایک  
مذہب پر پایا ہے، اور ہم ان کے آثار کی پیروی کرتے ہیں۔
- ۲۴۔ (ان کے پیغمبر نے) کہا اگر میں اس سے بھی زیادہ ہدایت کرنے والا دین تمہارے پاس  
لا چکا ہوں، جس پر تم اپنے آباء و اجداد کو پاتے ہو (تو کیا پھر بھی تم انکار کرو گے؟)  
انہوں نے کہا (ہاں!) ہم اس ہر چیز کا انکار کرتے ہیں جو تم لوگ لا چکے ہو۔
- ۲۵۔ لہذا ہم نے ان سے انتقام لیا، پس دیکھ کہ جھٹلانے والوں کا کیسا انجام ہوا۔

## تفسیر

### ان اندھے اور بہرے مقلدین کا انجام

یہ آیات بُت پرستی کے بارے میں مشرکین کے اصلی بہانے کے سلسلے میں جو کہ باپ دادا کی اندھی تقلید پر مبنی ہے گذشتہ آیات کا تتمہ ہیں۔

سب سے پہلے فرایا گیا ہے، یہ صرف عرب مشرکوں کا ہی دعویٰ نہیں بلکہ ”اسی طرح ہم نے کسی شہر دیار میں تجھ سے پہلے کوئی دُڑا نہ والا پیغمبر نہیں بھیجا مگر بدست اور مغرور دولت مندوں نے کہا کہ ہم نے تو اپنے باپ دادا کو کسی مذہب پر پایا ہے اور ہم ان کے آثار کی اقتدار کرتے ہیں۔ وَكَذَلِكَ مَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ نَذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتَفَنُّوْنَا أَتَا وَجِدْنَا أَبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَأَنَا عَلَىٰ أَثَرِهِمْ مُقْتَدُونَ۔

اس آیت سے اچھی طرح معلوم ہوتا ہے کہ انبیاء کے ساتھ معاذ آرائی کے سرغنے اور باپ دادا کی تقلید کا مسئلہ پیش کرنے والے اور اس مسئلے پر ڈٹے رہنے والے لوگ ”مترفین“ ہی تھے، بدست، مغرور اور خوشحال گھرانوں کے افراد، کیونکہ ”مترف“ ”ترفہ“ (بروزن لقمہ) کے مادہ سے ہے، جس کا معنی ہے نعمت کی فراوانی اور چونکہ بہت سے خوشحال گھرانوں کے لوگ اور ثروت مند افراد شہوات حیوانی اور خواہشات نفسانی میں مگن ہو جاتے ہیں۔ لہٰذا ”مترف“ کا لفظ ان لوگوں کے لیے استعمال ہوتا ہے جو نعمتوں میں بدست اور مغرور ہو کر سرکشی پر اُتر آتے ہیں۔ لہٰذا اس کا مصداق اکثر بادشاہ، ظالم و جاہل حکمران، متکبر، دولت مند، اور خود پرست لوگ ہوتے ہیں۔

جی ہاں! انبیاء کے قیام کی وجہ سے ایسے ہی لوگوں کی خود سری اور من مانی کارروائیوں کا خاتمہ ہوتا تھا اور ان کے نابالغ مفادات کو خطرہ درپیش ہوتا تھا اور محروم و مستضعف افراد ان کے چنگل سے نجات پاتے تھے۔ یہی وجہ ہے کہ وہ مختلف جیلوں بہانوں سے لوگوں کے ذہن کو مسموم کرتے تھے اور انھیں احمق بنایا کرتے تھے۔ آج کے دور میں بھی دنیا بھر میں رونما ہونے والی برائیاں اور فسادات انہی ”مترفین“ کے مریوں منت ہیں۔ جہاں بھی ظلم و گناہ اور تجاؤز و تعسّی ہے وہاں انہی لوگوں کا ہاتھ ہوتا ہے۔

یہ نکتہ بھی قابلِ توجہ ہے کہ ہم نے پہلی آیت میں ان کا یہ قول پڑھا ہے کہ ”اَنَا عَلَىٰ أَثَرِهِمْ مُقْتَدُونَ“ یعنی ہم ان کے آثار پر ہدایت کیے گئے ہیں اور یہاں پر ان کا یہ قول پڑھتے ہیں کہ ”اَنَا عَلَىٰ أَثَرِهِمْ مُقْتَدُونَ“ یعنی

ہم ان کے آثار کی اقتدار اور پیروی کرتے ہیں۔ اگرچہ دونوں تعبیریں ایک ہی معنی کی طرف لوٹ رہی ہیں لیکن پہلی تعبیر ان کے بزرگوں کے مذاہب کی حقانیت کے دعویٰ کی طرف اشارہ ہے اور دوسری ان لوگوں کے اس مذہب پر ڈٹے رہنے اور باپ دادا کی پیروی کرنے کی طرف اشارہ ہے۔

بہر حال صورت خواہ کچھ بھی ہو، یہ آیت پیغمبر اسلام صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اور مومنین کے لیے ایک قسم کی تسلی اور تسکین ہے کہ انھیں معلوم ہو جائے کہ مشرکین کے چیلے بہانے کوئی نئی چیز نہیں ہیں، بلکہ یہ ان کا وہی راستہ ہے جس پر تاریخی طور پر تمام گمراہ لوگ گامزن چلے آ رہے ہیں۔

بعد کی آیت اس جواب کو بیان کر رہی ہے جو انبیائے ماسلف انھیں دو لوگ الفاظ میں دیا کرتے تھے۔ چنانچہ ارشاد ہوتا ہے: ان کے پیغمبروں نے انھیں کہا: آیا اگر میں کوئی الیادین لا چکا ہوں جو تمہارے آباء و اجداد کے طریقہ کار سے زیادہ راسخ اور زیادہ ہدایت کرنے والا ہو، پھر بھی تم اس کا انکار کر دو گے۔ (قالوا لو جئناکم باہدٰی مما وجدتم علیہ اباؤکم)۔

یہ سب سے زیادہ مؤدب تعبیر ہے جو ہٹ دھرم اور مغرور قوم کے سامنے پیش کی جاسکتی ہے، کہ جس سے ان کے جذبات کو کسی طرح ٹھیس نہ پہنچے۔ پیغمبر یہ نہیں کہتے کہ جو کچھ تمہارے پاس ہے وہ سب جھوٹ، خرافات اور حماقت ہے، بلکہ یہ کہتے ہیں جو کچھ میں لایا ہوں وہ تمہارے باپ دادا کے دین سے زیادہ ہدایت کرنے والا ہے، آؤ، دیکھو اور اس کا مطالعہ کرو۔

اس قسم کی قرآنی تعبیرات، مباحثہ و مناظرہ کے موقع پر خاص کر جاہل اور مغرور افراد کے ساتھ بحث و مباحثہ کے وقت میں گفتگو کرنے کا سلیقہ بتاتی ہیں۔

لیکن اس کے باوجود وہ جہالت، تعصب اور ہٹ دھرمی میں اس قدر غرق ہو چکے تھے کہ یہ جچی تلی اور مودبانہ گفتگو بھی مؤثر ثابت نہ ہو سکی، انھوں نے اپنے انبیاء کے جواب میں صرف اتنا کہا کہ ہم ہر اس چیز کا انکار کرتے ہیں جس کو تم نے آئے ہو، (قالوا انا بما ارسلناک بہ کافرون)۔

انہوں نے اپنی مخالفت کی کوئی دلیل پیش کیے بغیر اور انبیاء الہی کی پیشکش کے بارے میں ذرہ بھر غور و غور کیے بغیر اڑا ہی یہ کہہ دیا۔

ظاہر ہے کہ ایسی سرکش، ہٹ دھرم اور بے منطق قوم کو بے جا اور زندقہ رہنے کا کوئی حق حاصل نہیں اور جلد یا بدیر ان پر عذاب الہی نازل ہونا ہی چاہیے تاکہ اس قسم کے گھائس بھونس اور خشن و خاشاک کا خاتمہ کر دے اور اسے راستے سے ہٹا دے۔ لہٰذا اسی سلسلے کی آخری آیت میں فرمایا گیا ہے: لہٰذا ہم نے ان سے انتقام لیا اور انھیں سخت سزا دی۔ (فاتقمنا منہم)۔

۱۔ اس جملے کا ایک لفظ مذکور ہے، جس کی تفسیر یوں ہے: "استبعون اباؤکم ولو جئناکم بدین اہدی من" (ابائکم) (ماخذہ جو تفسیر کثافت، مراغی، قریبی اور رُوح المعانی)۔

کسی قوم کو طوفان کے ذریعے، کسی کو تباہ کن زلزلے کے ذریعے، کسی کو تیز و تند جھکڑ اور کسی کو بجلی کی چنگھاڑ کے ذریعے غرض ہم نے ان میں سے ہر ایک کو تباہ کن حکم کے ذریعے نیست و نابود کر دیا اور ہلاک و فنا کر دیا۔

مشرکین مکہ کی عبرت آموزی کے لیے آیت کے آخر میں روئے سخن پیغمبر اکرمؐ کی طرف ہے اور فرمایا گیا ہے: دیکھ تو جنت والوں کا انجام کیا ہوا (فانظر کیف كان عاقبة المكذبين)۔

مکہ کے ہٹ و حرم مشرکین کو بھی ایسے ہی انجام کا انتظار کرنا چاہیے۔

۲۶- وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ إِنَّنِي بَرَاءٌ مِمَّا تَعْبُدُونَ ۝

۲۷- إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي فَإِنَّهُ سَيَهْدِينِ ۝

۲۸- وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ۝

۲۹- بَلْ مَتَّعْتُ هَؤُلَاءِ وَآبَاءَهُمْ حَتَّىٰ جَاءَهُمُ الْحَقُّ وَرَسُولٌ

مُبِينٌ ۝

۳۰- وَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ وَإِنَّا بِهِ كَافِرُونَ ۝

ترجمہ

۲۶- اس وقت کو یاد کرو، جب ابراہیم نے اپنے (منہ بولے) باپ (چچا آذر) اور اپنی قوم سے کہا کہ میں اس چیز سے بیزار ہوں، جن کی تم عبادت کرتے ہو۔

۲۷- سوائے اس خدا کے جس نے مجھے پیدا کیا ہے اور وہی میری راہنمائی بھی کرے گا۔  
۲۸- اور اس نے کلمہ توحید کو باقی رہنے والے کلمہ کی صورت میں اپنی اولاد میں قرار دیا تاکہ وہ خدا کی طرف رجوع کریں۔

۲۹- لیکن ہم نے ان لوگوں کو اور ان کے آباؤ اجداد کو دنیاوی نعمتوں سے بہرہ مند کیا، یہاں تک کہ ان کے پاس حق اور خدا کا آشکار رسول پہنچ گیا۔

۳۰- لیکن جب ان کے پاس حق آگیا تو انہوں نے کہا: یہ تو جادو ہے اور ہم ہرگز اسے ماننے والے نہیں۔

## تفسیر

## توحید - انبیاء کا دائمی پیغام

ان آیات میں حضرت ابراہیمؑ کی سرگزشت اور بابل کی بُت پرست قوم کے واقع کی طرف اشارہ ہے تاکہ اس طرح سے گزشتہ آیات میں مذکور تقلید کی خدمت کو مکمل کیا جاسکے۔ کیونکہ:

ایک تو حضرت ابراہیمؑ علیہ السلام ملت عرب کے سب سے بڑے بزرگ اور جد امجد تھے۔ سب لوگ ان کو قدر کی نگاہ سے دیکھتے اور انکی تاریخ پر فخر کیا کرتے تھے۔ جب وہ تقلید کے پردوں کو چاک کرتے ہیں تو اگر یہ لوگ اپنے اس دعوے میں سچے ہیں تو انہیں ان کی اقتدار کرنی چاہیئے۔

اگر یہ بات سچ ہے کہ آباء و اجداد کی تقلید کی جانی چاہیئے تو پھر بُت پرستوں ہی کی تقلید کیوں کریں، ابراہیمؑ کی پیروی کیوں نہ کریں؟

دوسرے، جو بُت پرست حضرت ابراہیمؑ علیہ السلام کے مقابلے میں آگئے تھے وہ بھی اسی بے مقصد اور کھوکھلی دلیل باپ دادا کی تقلید کا سہارا لیتے تھے۔ لیکن جناب ابراہیمؑ علیہ السلام نے ان کی اس دلیل کو یکسر مسترد کر دیا، جیسا کہ سورۃ انبیاء کی ۵۳ ویں اور ۵۴ ویں آیت میں ہے:

”قَالُوا وَجَدْنَا آبَاءَنَا لَهَا عَابِدِينَ قَالَ لَقَدْ كُنْتُمْ اَنْتُمْ وَاَبَاؤُكُمْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ“

”بُت پرستوں نے کہا: ہم نے اپنے باپ دادا کو دیکھا ہے کہ وہ ان (بُتوں) کی پرستش کرتے ہیں تو اس (ابراہیمؑ) نے کہا: یقیناً تم اور تمہارے باپ دادا آشکار اور واضح گمراہی میں ہو۔“

تیسرے یہ پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور ابتدائے اسلام کے مسلمانوں کے لیے ایک قسم کی تسلی اور دل جوئی کی صورت ہے کہ انہیں معلوم ہو کہ اس قسم کی مخالفتیں اور حیلے بہانے ہمیشہ رہے ہیں انہیں دل تنگ اور مایوس نہیں ہونا چاہیئے۔

پہلے ارشاد ہوتا ہے: اس وقت کو یاد کیجیے، جب ابراہیمؑ نے اپنے (منہ لوے) باپ (آذر) اور اپنی بُت پرست قوم سے کہا: میں اس چیز سے بیزار ہوں، جس کی تم عبادت کرتے ہو (واذ قال ابراہیم لا بیہد قومہ انی براء مما تعبدون)۔ لے

”لے“ ”براء“ (بروزن سوار) مصدر ہے اور ”تبرئ“ کے معنی میں ہے اور ایسے مقامات پر وضعی معنی میں تاکید اور مبالغہ پایا جاتا ہے، جیسے ”زید عدل“ اور چونکہ مصدر ہے لہذا اس میں مفرد اور جمع مذکر اور مؤنث یکساں ہیں۔

چونکہ بہت سے بت پرست خدا کی پرستش بھی کیا کرتے تھے لہذا انھوں نے فزا ان کو مستثنیٰ کرتے ہوئے فرمایا: سوائے اس خدا کے کہ جس نے مجھے پیدا کیا ہے اور وہی میری راہنمائی کرے گا (الذی قطوفی فائدہ سیہدین)۔ انھوں نے اس مختصر سی عبارت میں ایک توحیدیت کو پروردگار عالم میں منحصر کر دیا کیونکہ معبود وہی ہو سکتا ہے جو خالق کائنات اور مدبر عالم ہو اور یہ بات سب مانتے تھے کہ خالق، خدا ہے اور ساتھ ہی خدا کی تکوینی اور تشریعی ہدایت کی طرف اشارہ بھی ہے، کیونکہ لطف کا قائدہ اسی بات کا متقاضی ہے۔ لہ

اس قسم کی باتیں سورہ شورا کی آیات ۷۷ تا ۸۲ میں بھی ذکر ہو چکی ہیں۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام فقط اپنی زندگی میں اصول توحید کے طرف دار اور ہر قسم کی بت پرستی کے دشمن نہیں تھے۔ بلکہ انھوں نے سر توڑ کوشش کی کہ کلمہ توحید دُنیا میں ہمیشہ کے لیے باقی اور برقرار رہے۔ جیسا کہ بعد کی آیت میں ارشاد ہوتا ہے: انھوں نے کلمہ توحید کو باقی رہنے والے کلمہ کی صورت میں اپنی اولاد میں مقرر کر دیا تاکہ وہ خدا کی طرف رجوع کریں (وجعلہا کلمۃ باقیۃ فی عقبہ لعلہم یرجعون)۔ لہ

یہ بات بھی قابل توجہ ہے کہ آج روئے زمین پر جو دین بھی توحید کا دم بھرتا ہے وہ ابراہیم کی توحید پر مبنی تعلیمات سے ہدایت لیتا ہے اور خدا کے تینوں عظیم پیغمبروں یعنی جناب موسیٰ، جناب عیسیٰ اور حضرت محمد مصطفیٰ علیہم السلام انہی کے خاندان سے تعلق رکھتے ہیں اور اس بارے میں قرآن مجید کی یہ ایک سچی پیش گوئی ہے۔

یہ ٹھیک ہے کہ ابراہیم علیہ السلام سے پہلے کے انبیاء مثلاً نوح علیہ السلام نے بھی شرک اور بت پرستی کے خلاف نبوؤ الٰہی کی اور دُنیا والوں کو توحید کی دعوت دی لیکن جس پیغمبر نے کلمہ توحید کو استحکام بخشا اور اس کے پرچم کو ہر جگہ بلند کیا وہ ابراہیم بت مصلح ہی تھے۔

انھوں نے نہ صرف اپنے زمانے میں راہ توحید کو دوام بخشنے کی جدوجہد کی بلکہ اپنی دعاؤں میں بھی پروردگار عالم سے اسی بات کی درخواست کرتے ہوئے کہ:

”واجبني وبعثي ان نعبد الاصلنام“

”مجھے اور میری اولاد کو اس بات سے دور رکھ کہ ہم بتوں کی عبادت کریں“

(ابراہیمہ ۳۵)

لہ اس تفسیر کے مطابق ”الذی قطوفی“ میں استثناء متصل ہے کیونکہ بہت سے بت پرست اللہ کے منکر نہ تھے۔ بلکہ اس کے غیر کو اس کا شریک سمجھتے تھے۔ البتہ یہ احتمال بھی ذکر کیا گیا ہے کہ یہ استثناء منقطع ہے اور ”الا“ ”الکئی“ کے معنی میں ہے کیونکہ ”ما تعبدون“ کا تفسیر توں کی طرف اشارہ ہے اس لیے کہ خدا کے بارے میں عوامیہ تفسیر نہیں ہوتی (غور کیجیے گا)

”عقب“ بنیادی طور پر پاؤں کی اڑھی کے معنی میں ہے۔ البتہ بعد ازاں اس کے مفہوم میں دعت پیدا ہو گئی اور یہ لفظ اولاد اور پھر اولاد کی اولاد کے معنی میں استعمال ہونے لگا۔

یہاں پر ایک اور تفسیر بھی ملتی ہے اور وہ یہ کہ "جعل" میں جو ضمیر ہے وہ خدا کی طرف لوٹ رہی ہے اس لحاظ سے اس جملے کا معنی یوں ہوگا کہ خدا نے کلمہ توحید کو ابراہیم کی اولاد میں برقرار رکھا۔

لیکن پہلی تفسیر یعنی ضمیر کا ابراہیم علیہ السلام کی طرف لوٹنا زیادہ مناسب معلوم ہوتا ہے کیونکہ پہلے جملے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے کارناموں کا ایک جزو قرار پائے خصوصاً قرآن مجید کی دوسری بہت سی آیات میں اس بات کو زیادہ زور دے کر بیان کیا گیا ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا اس بات پر اصرار رہا ہے کہ ان کی اولاد اور نسلیں خدائی دین پر باقی رہیں۔ جیسا کہ سورہ بقرہ کی آیات ۱۲۱ اور ۱۲۲ میں ہے۔

"اِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ اسْلِمْ قَالَ اسَلَمْتُ لَوَيْلِ الْعَالَمِينَ وَوَصَّى بِمَا اِبْرَاهِيمَ بَيْنِيهِ وَيَعْقُوبَ يَا بَنِيَّ اِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ لَكُمْ الدِّينَ فَلَا تَمُوتُنَّ اِلَّا وَانْتُمْ مُسْلِمُونَ"

"اس وقت کو یاد کرو جب ابراہیم کے رب نے ان سے کہا کہ اسلام لے آؤ اور حق کے آگے جھک جاؤ تو انھوں نے کہا کہ میں عالمین کے پروردگار کے سامنے سر تسلیم خم کر چکا ہوں اور ابراہیم نے اپنی اولاد سے بھی اسی توحیدی دین کی وصیت کی اور یعقوب نے بھی اور کہا اے میرے بیٹو! خدا نے اسی دین کو تمھارے لیے منتخب کیا ہے۔ لہذا تم ہرگز نہ مرنا مگر مسلمان ہی۔

اگر یہ تصور ہو کہ "جعل" کی تعبیر تخلیق اور آفرینش کے معنی میں ہے اور خداوند عالم ہی کے ساتھ مخصوص ہے تو یہ تصور غلط ہوگا۔ کیونکہ "جعل" کا اطلاق انسانوں اور غیر انسانوں دونوں پر ہوتا ہے اور قرآن مجید میں اس قسم کے بہت سے نمونے ملتے ہیں۔ مثال کے طور پر یوسف علیہ السلام کی داستان میں ملتا ہے کہ جب انھیں بھائیوں نے کنویں میں ڈالنے کی ٹھان لی تو قرآن مجید نے وہاں بھی لفظ "جعل" (قرار دینا) استعمال کیا ہے، جیسے:

"فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ وَاَجْمَعُوا اَنْ يَّجْعَلُوهُ فِي غِيَابَتِ الْحَبْتِ - (یوسف-۵)

ہماری اس گفتگو سے یہ بات بھی واضح ہو گئی کہ "جعلہا" میں مفعول کی ضمیر کلمہ توحید اور "لا الہ الا اللہ" کی گواہی کی طرف لوٹ رہی ہے۔ کیونکہ "انہی براء مما تعبّدون" (میں اس چیز سے بیزار ہوں جس کی تم پرستش کرتے ہو) سے یہ بات سمجھی جاتی ہے اور ابراہیم علیہ السلام کی آئندہ نسلوں میں توحیدی نظریے کے قائم و دائم رہنے کی مخلصانہ کوششوں کی خبر بھی ملتی ہے۔

متعدد روایات جو اہل بیت علیہم السلام سے ہم تک پہنچی ہیں ان میں بھی ضمیر کا مرجع مسئلہ امامت کو بتایا گیا ہے۔ ظاہر ہے کہ ایسی تعبیر میں فاعل کی ضمیر خدا کی طرف لوٹے گی۔ یعنی خداوند عالم نے مسئلہ امامت کو ابراہیم علیہ السلام کی نسل میں دائم و برقرار کر دیا۔ جیسا کہ سورہ بقرہ کی آیت ۱۲۴ سے معلوم ہوتا ہے کہ جب حضرت ابراہیم علیہ السلام سے خداوند عالم نے ارشاد فرمایا: میں نے تمھیں امام بنا دیا ہے۔

تو انھوں نے عرض کی کہ ان کی اولاد میں بھی امام ہونے چاہئیں، چنانچہ خداوند تعالیٰ ان کی دعا کو قبول فرمایا۔ البتہ ظالم اور ستم گار لوگوں کو اس سے مستثنیٰ قرار دے دیا۔ ملاحظہ ہو:

”قال اني جاعلك للناس امامًا قال ومن ذريتني قال لا ينال عهدي الظالمين۔“  
لیکن بادی النظر میں جو مشکل معلوم ہوتی ہے وہ یہ ہے کہ زیر تفسیر آیت میں امامت کی بات نہیں ہو رہی، مگر یہ کہ یہ کہا جائے کہ ”سیہدین“ (خدا مجھے ہدایت کرے گا) کے جملہ کو اس معنی کی طرف ایک اشارہ سمجھیں کیونکہ انبیاء اور ائمہ علیہم السلام کی ہدایت بھی خدا کی ہدایت مطلقہ کی ایک شعاع ہے اور امامت اور ہدایت کی حقیقت ایک ہے۔

اس سے بھی بہتر یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ یہ کہا جائے کہ امامت کا مسئلہ کلمہ توحید ہی میں مندرج ہے کیونکہ توحید کی کئی فردعات ہیں جن میں سے ایک فرع حاکمیت، ولایت اور راہبری میں توحید و وحدت ہے اور ہم جانتے ہیں کہ حضرات ائمہ علیہم السلام اپنی ولایت اور راہبری خدا کی طرف سے حاصل کرتے ہیں، نہ کہ از خود اہم اور رہبر بن جاتے ہیں۔ اسی لیے یہ روایات ”جعلہا کلمۃ باقیۃ“ کا ایک مصداق اور اس کے کلی مفہوم کی ایک فرع سمجھی جائیں گی۔ بنا بریں یہ تفسیر پہلی تفسیر سے متضاد نہیں ہوگی جو ہم اداہل میں بیان کر چکے ہیں (غور کیجئے گا)۔

یہ بحث بھی قابل غور ہے کہ مفسرین نے ”فی عقبہ“ کی تفسیر میں کئی احتمالات کا ذکر کیا ہے۔ بعض نے ”دنیا تک ابراہیم علیہ السلام کی تمام ذریت اور نسل سے اس کی تفسیر کی ہے۔ بعض نے کہا ہے کہ یہ صرف ابراہیم کی قوم اور ان کی اُمت سے مخصوص ہے۔ بعض نے آل محمد علیہم السلام سے تفسیر کی ہے۔ لیکن جو بات بظاہر نظر آتی ہے وہ یہ ہے کہ اس کا مفہوم وسیع اور عمومی ہے جو تا قیام قیامت ابراہیم کی اولاد پر محیط ہے اور آل محمد کی تفسیر اس کا ایک واضح اور روشن مصداق ہے۔

بعد کی آیت درحقیقت کئی سوالوں کا ایک جواب ہے اور وہ یہ کہ ان حالات کے باوجود آخر کیا وجہ ہے کہ خداوند عالم مشرکین کو عذاب میں مبتلا نہیں کرتا؟ کیا ہم ابھی گذشتہ آیات میں نہیں پڑھ چکے کہ خداوند عالم مشرکین کو عذاب کیوں نہیں دیتا؟ کیا ہم اس سے پہلے کی آیات میں یہ نہیں پڑھ چکے ”فانتقمنا منهم“ (گذشتہ اقوام میں سے جنہوں نے انبیاء کی تکذیب کی اور اپنے اس کام پر مہم رہے ہم نے ان سے انتقام لے لیا)۔

اس سوال کے جواب میں فرمایا گیا ہے: بلکہ ہم نے (مشرکین کو عذاب کے) اس گروہ اور ان کے باپ دادا کو دنیوی نعمتوں سے بہرہ مند کیا حتیٰ کہ حق اور خدا کا واضح رسول ان کے پاس آگیا۔ (بل متعت هؤلاء و آباءہم حتیٰ جاءہم الحق و رسول مبین)۔  
ہم نے شرک و بت پرستی کے باطل ہونے میں صرف عقلی حکم پر اکتفا نہیں کیا اور نہ ہی توحید کے بارے میں صرف ضمیر کے حکم کو کافی سمجھا بلکہ اتمام حجت کے لیے انہیں مہلت دی حتیٰ کہ یہ آسمانی کتاب جو سرتاپا حق ہے اور یہ عظیم الشان پیغمبر عیسیٰ حضرت محمد مصطفیٰ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) ان کی ہدایت کے لیے آگئے۔

دوسرے لفظوں میں گزشتہ آیت میں ”اعلہم یرجعون“ اس بات کی نشاندہی کر رہا ہے کہ حضرت ابراہیم کی تمام کوششوں کا مقصد یہی تھا کہ انکی تمام نسلیں راہ توحید کی طرف رجوع کریں۔ حالانکہ عرب اس بات کے مدعی تھے کہ وہ

ابراہیمؑ کی نسل سے ہیں، لیکن اس کے جادو اہلوں نے اس طرف جوع نہیں کیا۔ مگر پھر بھی خدا نے انہیں مہلت دی، یہاں تک عظیم رسولؐ اور نبی کتاب ان کے پاس پہنچ گئی تاکہ وہ اس گراں خواری سے بیدار ہوں، چنانچہ بہت سے لوگ بیدار ہو بھی گئے لیکن تعجب کی بات ہے کہ ”جب حق (قرآن مجید) ان کے پاس پہنچ گیا، تو بجائے اس کے کہ وہ اپنی اصلاح کرتے اور گزشتہ غلطیوں اور گناہوں کا انکار کرتے، اُلٹا بہت سے لوگوں نے مخالفت پر کمر باندھ لی اور کہا یہ تو جادو ہے اور ہم اس کا انکار کرتے ہیں“ (ولما جاءهم الحق قالوا هذا سحر وانا انابہ کافرون)۔

جی ہاں! انہوں نے قرآن کو جادو کہا اور خدا کے عظیم الشان پیغمبر کو جادوگر۔ اگر وہ اپنی اس روش سے باز نہ آتے تو عذاب الہی ان کے دامن گیر ہو جاتا۔

۳۱۔ وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْقَرْيَتَيْنِ

عَظِيمٍ ۝

۳۲۔ أَهْمُ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَّعِيشَتَهُمْ فِي  
الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِّيَتَّخِذَ  
بَعْضُهُمْ بَعْضًا سَخِرِيًّا وَرَحْمَتُ رَبِّكَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ ۝

ترجمہ

۳۱۔ اور انہوں نے کہا: یہ قرآن ان دو شہروں (مکہ اور طائف) کے کسی بڑے (مالدار)

آدمی پر نازل کیوں نہیں کیا گیا؟

۳۲۔ کیا یہ لوگ تمہارے پروردگار کی رحمت کو تقسیم کرتے ہیں؟ ہم نے ان کے درمیان ان

کی معیشت کو دنیاوی زندگی میں تقسیم کر دیا ہے، اور بعض لوگوں کو بعض دوسرے لوگوں

پر فوقیت دی ہے تاکہ وہ ایک دوسرے کی خدمت کریں اور آپس میں تعاون کریں

اور جو کچھ یہ لوگ جمع کرتے ہیں، تمہارے پروردگار کی رحمت اس سے کہیں بہتر ہے۔

تفسیر

قرآن کسی دولت مند پر نازل کیوں نہیں ہوا؟

گزشتہ آیات میں انبیاء کی دعوت کے رد عمل میں مشرکین کی حیلہ سازیلوں اور بہانہ جوتیوں کا تذکرہ تھا۔ کبھی تو وہ اس  
دعوت کو جادو کہتے اور کبھی اپنے آباء اجداد کی تقلید کا بہانہ پیش کرتے ہوئے فرامین الہی سے پیٹھ پھیر لیتے۔ لیکن زیر تفسیر

آیات میں خداوند عالم ان کے ایک اور بے بنیاد اور موکلے ہمانے کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرماتا ہے : انہوں نے کہا یہ قرآن ان دو مشرکوں (مکہ اور طائف) کے کسی بڑے (مالدار اور مشہور) آدمی پر نازل کیوں نہیں ہوا (وقالوا لولا نزل هذا القرآن علی رجل من القریعین عظیم)۔

ایک لحاظ سے انہیں حق پہنچتا تھا کہ اس قسم کے حیلوں پہانوں سے کام لیں کیونکہ ان کے نکتہ نظر سے انسانی اقدار کا معیار مال و دولت، ظاہری آن بان شہرت اور شان و شوکت تھی۔ یہ سر پھرے یہ سمجھتے تھے کہ ان کے دولت مند اور ظالم قبائلی سردار ہی کو خدا کی بارگاہ میں سب لوگوں سے زیادہ تقرب حاصل ہے۔ لہذا وہ تعجب کرتے تھے کہ نبوت اور رحمت جیسی یہ عظیم نعمت اس قسم کے لوگوں پر نازل کیوں نہیں ہوئی؟ بلکہ اس کے برعکس ایک یتیم، غریب اور نادار انسان یعنی محمد بن عبد اللہ پر نازل ہو گئی! یہ تو بارہ کرنے کی بات ہی نہیں ہے۔

جی ہاں ایسے غلط اقدار پر مبنی نظام سے ایسا ہی نتیجہ نکالا جاسکتا ہے۔ عظیم انسانی معاشرہ کی سب سے بڑی مصیبت اور ان کے انکار کی کجی کا اصل سبب یہی غلط اقدار پر مبنی نظام ہیں جو بیا اوقات حقائق کو مکمل طور پر الٹ کر رکھ دیتے ہیں۔

جب کہ اس دعوت الہی کا حامل ایسا شخص ہونا چاہیے جس کے تمام وجود کو تقویٰ کی روح نے معمور کر رکھا ہو، باخبر اور بال بصیرت ہو، عزم صمیم کا حامل ہو، شجاع اور عادل ہو اور محروم و مظلوم لوگوں کے درد سے آشنا ہو۔ یہ ہیں وہ شرائط اور اقدار جو اس آسمانی رسالت کے حامل شخص میں پائی جانا ضروری ہیں، نہ کہ خوبصورت لباس، گراں قیمت اور اونچے محلات اور ظاہری آن بان۔ خدا کے انبیاء تو خاص طور پر ایسی چیزوں سے محروم تھے تاکہ کہیں ایسا نہ ہو کہ اصل اقدار جھوٹی تدویوں کے ساتھ گم ہو جائیں۔

یہاں پر یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ مکہ اور طائف کے وہ کون لوگ تھے جو ان بہانہ سازوں کے پیش نظر تھے؟ اس بارے میں مفسرین کی مختلف آراء ہیں۔ البتہ اکثر مفسرین طائف سے عروہ بن مسعود ثقفی اور مکہ سے ولید بن مغیرہ مراد لیتے ہیں۔ لیکن بعض مفسرین نے مکہ سے عتبہ بن ربیعہ کا اور طائف سے حبیب بن عمر ثقفی کا نام لیا ہے۔

لیکن بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ ان کی گفتگو کسی خاص شخص کے بارے میں نہیں تھی، بلکہ ان کا مقصود کوئی بھی مالدار، مشہور اور قوم و قبیلہ کا سردار شخص تھا۔

قرآن مجید ایسی غلط اور خرافاتی طرز فکر کو سرکوب کرنے کے لیے دندان شکن جواب دیتا ہے اور اسلامی و خدائی نکتہ نظر کو مکمل طور پر مجسم کرتے ہوئے پہلے تو فرماتا ہے : آیا یہ لوگ تمہارے رب کی رحمت کو تقسیم کرتے ہیں۔ (۱) اھم یقسمون رحمت ربک)۔

تاکہ جسے چاہیں نبوت عطا کر دیں، جس پر چاہیں آسمانی کتاب نازل کر دیں اور جس کے متعلق نہ چاہیں اس کے ساتھ ایسا نہ کریں وہ غلط سمجھتے ہیں۔ تمہارے رب کی رحمت کو خود وہی تقسیم کرتا ہے اور سب سے بہتر جانتا ہے کہ کون شخص اس عظیم مرتبے کے لائق ہے؟ جیسا کہ سورۃ الفام کی ۱۲۲ ویں آیت میں بھی ذکر ہوا ہے۔

”اللہ اعلم حیث یجعل رسالتہ“

”خدا بہتر جانتا ہے کہ اپنی رسالت کہاں قرار دے“

اس سے بھی قطع نظر اگر لوگوں کی زندگی میں کوئی فرق اور اختلاف پایا جاتا ہے تو یہ ان کے معنوی اور روحانی مقامات و مراتب میں فرق کی دلیل ہرگز نہیں بن سکتی۔ بلکہ ہم نے ان کے درمیان ان کی معیشت کو دنیاوی زندگی میں تقسیم کر دیا ہے اور بعض لوگوں کو دوسرے بعض لوگوں پر فوقیت دی ہے، تاکہ وہ ایک دوسرے کی خدمت کریں اور آپس میں تعاون کریں (نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات ليخذل بعضهم بعضًا سخريًا)۔

انہوں نے اس بات کو فراموش کر دیا ہے کہ انسانی زندگی ایک اجتماعی زندگی ہے اور اس کو ایک دوسرے کے ساتھ تعاون اور آپس کی خدمت کے بغیر نہیں چلا جاسکتا۔ اگر تمام لوگ زندگی اور استعداد کے لحاظ سے ایک ہی سطح پر ہوں اور معاشرے میں ان سب کا ایک جیسا مقام ہو تو تعاون اور ایک دوسرے کی خدمت اور ایک دوسرے سے نہرہ مندی کا اصول متزلزل ہو جائے گا۔

اسی لیے انہیں اس قسم کی تفریق دھوکے میں نہ ڈالے اور نہ ہی وہ اسے انسانی اقدار کا معیار سمجھ بیٹھیں۔ بلکہ ہمارے پروردگار کی رحمت اس سے کہیں بہتر ہے جو کچھ یہ لوگ اکٹھا کرتے ہیں خواہ وہ جاہ و مقام ہو یا مال و دولت۔ (ورحمت ربك خير مما يجمعون)۔

بلکہ یہ تمام دنیاوی عہدے، منصب، مال اور دولت پروردگار کی رحمت اور اس کے قرب کے مقابلے میں مکھی کے پتر کے برابر بھی قدر و قیمت نہیں رکھتے۔

اس آیت میں ”ربك“ دو مرتبہ آیا ہے، جو پروردگار عالم کے خاص لطف و کرم کی طرف ایک لطیف اشارہ ہے جو اس نے اپنے پیغمبر خاتم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر فرمایا ہے کہ ان کی قامت رسا کو نبوت و خاتمیت کی نعلت زیبا سے مزین فرمایا ہے۔

### دواہم سوالوں کا جواب

اس موقع پر کئی سوال مندرجہ بالا آیات کے مطالعہ کرتے وقت پیش آتے ہیں اور دشمنان اسلام کی طرف سے بھی انہیں دستاویزی ثبوت کے طور پر اسلام کے آفاقی نظریے پر حملہ کے لیے استعمال کیا جاتا ہے۔

پہلا سوال تو یہ ہے کہ قرآن مجید نے کیونکر انسان کے ذریعے انسان کی خدمت اور تسخیر کو جائز قرار دیا ہے؟ کیا اس کا مطلب یہ ہے کہ اسلام نے اقتصادی اعتبار سے ایسے طبقاتی نظام کی تائید کی ہے جس میں ایک طبقہ خدمت لینے والا ہو اور دوسرا خدمت کرنے والا؟

پھر یہ کہ اگر روزی اور معیشت خدا کی طرف سے تقسیم ہو چکی ہے اور یہ اقتصادی اونچ نیچ اسی کی جانب سے ہے تو پھر رزق کی تلاش ہمارے لیے کس حد تک مفید اور ثمر آدر ثابت ہو سکتی ہے؟ آیا اس طرح سے زندگی کے لیے کوشش اور جدوجہد کی نفی نہیں کی گئی؟

اگر آیت مجیدہ کے متن میں غور کیا جائے تو ان سوالوں کا جواب بخوبی واضح ہو جاتا ہے جو لوگ اس طرح کے

اعتراضات کرتے ہیں ان کا تصور یہ ہوتا ہے کہ آیت کا مفہوم اس طرح ہے کہ انسانوں کا ایک خاص طبقہ دوسرے لوگوں کو مسخر اور تابع فرمان بنالے اور کبیر بھی انسان سے ظالمانہ استحصال کے معنی میں۔

حالانکہ ایسی بات نہیں ہے بلکہ اس سے مراد لوگوں کی عمومی طور پر ایک دوسرے سے خدمت طلبی ہے۔ یعنی ہر طبقہ کے اپنے مخصوص وسائل اور استعداد ہوتے ہیں جس کے پیش نظر وہ زندگی کے کچھ مسائل میں سرگرمی دکھاتا ہے اور طبعی طور پر ان مسائل کے بارے میں اسی کی خدمات دوسروں کے کام آتی ہیں۔ اسی طرح دوسرے طبقوں کی دوسرے مسائل ہیں۔ تو گویا ان کی خدمت طلبی برابر کی سطح پر ہوتی ہے اور طرفین کے درمیان پائی جاتی ہے۔ بالفاظ دیگر اصل مقصد اور زندگی میں ایک دوسرے سے تعاون ہوتا ہے نہ کہ کوئی دوسری بات۔

از خود واضح ہے کہ اگر تمام لوگ ہوش و حواس اور روحانی و جسمانی لیاقتوں کے لحاظ سے برابر ہوتے تو اجتماعی لحاظ سے کبھی نظم وجود میں نہ آسکتا۔ جس طرح کہ اگر انسانی بدن کے تمام غلیے ساخت، دفاعی قوت کے لحاظ سے ایک جیسے ہونے تو انسانی جسم کا نظام بگڑ جاتا پاؤں کی ایڑی کی ہڈی کے مضبوط اور طاقت ور غلیے کچا اور آٹھ کی جھلی کے لطیف نازک غلیے کچا؟ ان دونوں میں سے ہر ایک اپنی طرز ساخت کے مطابق اپنا اپنا کام انجام دینے کے لیے بنائے گئے ہیں۔

اس کے لیے زندہ مثال انسانی جسم کے مختلف اعضاء کی ایک دوسرے کی خدمت کے حوالے سے دی جاسکتی ہے جو سانس لینے، خون کی گردش کرنے، غذا کھانے اور دوسری جسمانی فعالیت کی صورت میں موجود ہے اور یہ "لیتخذ بعضهم بعضاً سخریاً" کا روشن مصداق ہے (البتہ جسم کی اندرونی فعالیت کی حد تک) تو کیا اس قسم کی کبیر پر کسی قسم کا اعتراض وارد ہو سکتا ہے؟

اگر یہ کہا جائے کہ "رفعنا بعضهم فوق بعض درجات" کا جملہ عدالت اجتماعی کے خلاف نظریہ پیش کرتا ہے تو ہم کہیں گے کہ یہ اس صورت میں ہو سکتا ہے جب "عدالت" کا معنی "مساوات" کیا جائے، جبکہ حقیقی عدالت یہ ہے کہ جو چیز جس کام کے لیے ہے وہیں پر قرار پائے۔ تو کیا کسی فوجی ادارے یا ملکی امور کو چلانے کے لیے مراتب یا مناصب کا وجود اس کے ظالم ہونے پر دلالت کرتا ہے؟

ممکن ہے کہ کچھ لوگ ایسے ہوں، جو نعرہ کی صورت میں "مساوات" کے کلمہ کو اس کے حقیقی مفہوم سے بے توجہ ہو کر اسے ہر جگہ استعمال کریں، لیکن یہ صرف نعرے کی صورت میں ہوگا۔ عملی زندگی میں باہمی فرق کے بغیر نظم وجود میں آسکتا ہی نہیں لیکن یہ باہمی فرق ایک انسان کے ہاتھوں دوسرے انسان کے استحصال کا ذریعہ بھی نہیں بننا چاہیے۔ سب لوگوں کو آزاد ہونا چاہیے تاکہ وہ اپنی تخلیقی صلاحیتوں کو بروئے کار لائیں اپنی استعداد کو بلا بخشیں اور اپنی سرگرمیوں کے نتائج سے کما حقہ فائدہ اٹھائیں اور جمال ان کی دسترس نہیں ہے ان لوگوں کو جو طاقت رکھتے ہیں، ان کا ہاتھ بٹانا چاہیے۔

اب رہا دوسرا سوال کہ یہ بات کیونکر ممکن ہے کہ جب ہر شخص کا رزق مقرر ہو چکا ہے پھر کوشش اور جدوجہد کو جاری رکھا جائے؟ لیکن انہیں یہ غلط فہمی اس لیے ہوئی ہے کہ وہ سمجھتے ہیں کہ خداوند عالم نے انسان کی سعی و کوشش کو اہمیت نہیں دی اور نہ ہی اسے سعی و کوشش کا حکم دیا ہے۔

یہ ٹھیک ہے کہ خداوند عالم نے مختلف سرگرمیوں کے لیے انسان کے اندر صلاحیتیں بھی مختلف ودیعت فرمائی ہیں اور یہ بات بھی صحیح ہے کہ انسانی زندگی میں اس کے اپنے ارادے سے ہٹ کر کچھ بیرونی عوامل بھی بڑی حد تک اثر انداز ہیں لیکن اس کے باوجود ان عوامل میں سے ایک اہم اور بنیادی عامل سنی و کوشش کو بھی قرار دیا گیا ہے اور "ان لیس للانسان الامانی" (نجم-۲۹) کے اصول کے پیش نظر اس نکتے کی بھی وضاحت کر دی ہے کہ ہر انسان کی زندگی میں اس کا بڑا حصہ اس کی جدوجہد اور سنی و کوشش کا مرہون منت بھی ہے۔

بہر حال ایک مناسبت ہی باریک اور دقیق نکتہ یہ بھی ہے کہ بنی نوع انسان ایک طرح کا برتن نہیں ہیں جو ایک کارخانے میں ایک ہی شکل و صورت، ایک ہی قالب اور پیمانے سے اور ایک ہی طرح کا فائدہ پہنچانے کے لیے بنائے جاتے ہیں۔ اگر یہی کیفیت ہوتی تو وہ ایک دن بھی باہر مل جل کر زندگی بسر نہ کر سکتے۔

اور نہ ہی انسان کسی مشین کے نٹ بولٹ کی طرح تخلیق کیے گئے ہیں کہ جس کے بنانے والے اور انجینئر نے اسے کس دیا ہے اور وہ مجبوراً اپنے کام کو جاری رکھے ہوئے ہے۔ بلکہ اس کے بالکل برعکس تمام بنی نوع انسان ارادی طور پر آزاد بھی ہیں اور ساتھ ہی ذمہ داری اور فرائض کی ادائیگی کے لیے پابند بھی ہیں۔ اس کے باوجود ان کی صلاحیتیں اور لیاقتیں بھی مختلف ہیں اور ایسے خالص مرکب اور مجموعے کا نام انسان ہے۔ چنانچہ اگر اس بارے میں کوئی اعتراض کیا جاتا ہے تو اس کی وجہ یہی ہے کہ اعتراض کرنے والے انسان کی معرفت سے بے بہرہ ہوتے ہیں۔

قصہ مختصر، خداوند عالم نے تمام پہلوؤں کے لحاظ سے کسی انسان کو کسی دوسرے انسان پر فوقیت اور برتری عطا نہیں کی۔ بلکہ جملہ "رفع بعضهم فوق بعض درجات" کے پیش نظر تمام لوگوں میں مختلف امتیازات پائے جاتے ہیں جن کی وجہ سے انہیں ایک دوسرے پر فوقیت حاصل ہے اور ہر طبقے کی دوسرے طبقے سے حصول خدمت اور تسخیر بھی انہیں امتیازات کے پیش نظر ہوتی ہے اور اسی چیز کا نام عدالت، تدبیر اور حکمت ہے۔ لہ

۳۳۔ وَلَوْلَا أَنْ يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً لَجَعَلْنَا لِمَنْ يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ  
لَبِئُوتِهِمْ سُقْفًا مِّنْ فِصَّةٍ وَمَعَارِجَ عَلَيْهَا يَظْهَرُونَ ۝  
۳۴۔ وَلِبِئُوتِهِمْ أَبْوَابًا وَسُرَرًا عَلَيْهَا يَتَكُونُونَ ۝  
۳۵۔ وَنُرْخِفُ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ  
عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُتَّقِينَ ۝

## ترجمہ

۳۳۔ اگر کفار کا مادی وسائل سے استفادہ اس بات کا سبب نہ ہوتا کہ گمراہی میں سب  
لوگ ایک ہی طریقے کے ہو جائیں گے تو ہم ان کے لیے جو خدا کا انکار کرتے ہیں  
گھروں کی چھتیں چاندی کی بنا دیتے اور وہ سیڑھیاں بھی جن پر وہ چڑھتے ہیں۔  
۳۴۔ اور ان کے گھروں کے دروازے اور وہ (مخصوص) نقرئی تخت جن پر وہ ٹیکہ  
لگاتے ہیں۔

۳۵۔ اور زیب و زینت کے دوسرے وسائل بھی، لیکن یہ سب کچھ تو صرف دنیاوی  
زندگی کے ساز و سامان ہیں اور آخرت تو تیرے پروردگار کے نزدیک صرف پرہیزگاروں  
کے لیے ہے۔

## تفسیر

### چاندی کے محل۔ جھوٹی قدریں

یہ آیات بھی اسلامی نظام کی اقدار کا ذکر کر رہی ہیں اور بتا رہی ہیں کہ مال و دولت اور مادی جاہ و منصب کوئی معیار نہیں ہے۔ چنانچہ اس سلسلے کی سب سے پہلی آیت میں ارشاد فرمایا گیا ہے: اگر کفار کا مادی وسائل سے استفادہ اس بات کا سبب نہ ہوتا کہ تمام لوگ کفر کی طرف مائل ہو کر مگر اہی میں ایک ہی طریقہ کے ہو جائیں گے، تو ہم ان لوگوں کے بھرخداوند رحمان کا انکار کرتے ہیں۔ گھروں کی چھتیں چاندی کی بنا دیتے (ولو لا ان یكون الناس امة واحدة لاجعلنا لمن یشکفر بالرحمن لیوتهم سقفا من فضة)۔

اور جن گھروں کی کئی منزلیں ہوتی ہیں ان کی "سیڑھیاں بھی کہ جن پر وہ چڑھتے ہیں۔ (ومعارج علیہا یظہرون)۔ بہت سے مفسرین کہتے ہیں کہ یہاں پر مراد چاندی کی سیڑھیاں ہیں اور لفظ "فضہ" (چاندی) کو دوبارہ اس لیے نہیں لایا گیا کیونکہ وہ واضح طور پر موجود ہے اس طرح سے گویا انھوں نے صرف سیڑھیوں کے وجود کو گھروں کی اہمیت کی دلیل نہیں سمجھا، مالا محض ایسی بات نہیں ہے، کیونکہ بہت سی سیڑھیاں کا وجود ہی مکانات کی عظمت اور کئی منزلہ ہونے کی دلیل ہے۔ "سقف" (بروزن شتر) "سقف" کی جمع ہے۔ البتہ کچھ مفسرین اسے "سقیفہ" (چھپی ہوئی جگہ) کی جمع سمجھتے ہیں۔ لیکن پہلا قول زیادہ مشہور ہے۔

پھر فرمایا گیا ہے کہ اس کے علاوہ ہم "ان کے گھروں کے دروازے اور وہ تخت قرار دیتے جن پر وہ ٹیکہ لگاتے ہیں" (و لیوتهم البوابا وسررا علیہا یشکون)۔

ممکن ہے کہ یہ جملہ فقری دروازوں اور تختوں کی طرف اشارہ ہو کیونکہ سابقہ آیت میں چھتوں کے فقری ہونے کا ذکر ہے اور یہاں پر فقری ہونے کو دوبارہ ذکر کیا گیا ہو یہ بھی ممکن ہے کہ کئی دروازوں اور کئی تختوں کی طرف اشارہ ہو ("البوابا" اور "سررا" چونکہ ٹکڑے ہیں اور یہاں پر اہمیت بیان کرنے کے لیے آئے ہیں) جو بذات خود ان محلات کی عظمت کی ایک دلیل ہے۔ کیونکہ کسی معمولی اور حقیر سے گھر میں متعدد دروازے نہیں ہوا کرتے۔ بلکہ یہ بات بڑے بڑے محلات اور اونچی اونچی عمارتوں ہی سے مخصوص ہوا کرتی ہے۔ اسی طرح تخت بھی ایسی ہی عمارتوں میں پائے جاتے ہیں۔

۱۔ "لیوتہم" "لین یشکرون بالرحمن" کا بدل الاشتمال ہے اور لام کو بھی دوبارہ اسی لیے لایا گیا ہے یا پھر "لیوتہم" کی "لام" "علی" کے معنی ہیں جس کا مفہوم یہ ہوگا "علی بیوتہم" لیکن پہلا احتمال زیادہ صحیح ہے۔  
۲۔ "معارج" معراج کی جمع ہے جس کا معنی ہے۔ الیاذلیر جس کی درجہ سے انسان بالائی منزلوں پر جاتا ہے۔

پھر بھی اسی بات پر اکتفا نہیں کیا گیا، بلکہ آگے چل کر فرمایا گیا ہے کہ اس کے علاوہ زیب و زینت کے دوسرے وسائل بھی " (وزخرفاً) لہ

تاکہ ان کی پر تعیش زندگی ہر لحاظ سے مکمل ہو جائے۔ یعنی نفرتی پھتوں کی باشکوہ اور کئی منزلہ محلات اور عمارتیں، متعدد دروازے اور تخت، زیب و زینت کے مختلف وسائل اور ہر قسم کے نقش و نگار جو عام طور پر دنیا پرستوں کے مطلوب، مقصود اور مورد ہوا کرتے ہیں۔

پھر فرمایا گیا ہے: لیکن یہ سب کچھ دنیاوی مادی زندگی کے وسائل ہیں اور تیرے پروردگار کے نزدیک آخرت تو صرف پرہیزگاری کے لیے ہے۔ (وان کل ذالک لمتاع الحیوة الدنیا والآخرۃ ہند ریلک للمتقین)۔

"زخرف" دراصل ہر اس زینت اور آرائش کو کہتے ہیں جس میں طرح طرح کے نقش و نگار ہوں اور چونکہ زینت کا ایک اہم ترین ذریعہ "سونا" ہے لہذا اسے بھی "زخرف" کہتے ہیں اور فضول باتوں کو اس لیے "زخرف" کہا جاتا ہے کیونکہ ان پر طبع سازی کر کے پیش کیا جاتا ہے۔

المختصر مادی سرمایہ اور دنیاوی زینت کے یہ وسائل اللہ کی بارگاہ میں اس قدر بے قدر و قیمت ہیں کہ صرف کفار و منکرین حق جیسے بے قدر و قیمت افراد ہی کے شانِ شایان ہو سکتے ہیں۔ اگر کم ظرف اور دنیا کے دلدادہ بے ایمانی اور کفر کی جانب جھکاؤ پیدا نہ کر لیتے تو خداوندِ عالم اس سرمائے کو صرف اپنی درگاہ سے دھتکارے ہوئے لوگوں کے ہی نصیب کرتا تا کہ سب لوگوں کو معلوم ہو جاتا کہ ایسے امور انسانی قدر و قیمت اور شخصیت کا میاں نہیں ہوا کرتے۔

## چند اہم نکات

۱۔ اسلام غلط اقدار کی نفی کرتا ہے؛ حقیقت یہ ہے کہ جھوٹی اور غلط اقدار کی نفی اور ان پر خط تنبیہ کیلئے مندرجہ بالا آیات میں موجود تعبیر سے بڑھ کر کوئی اور تعبیر نہیں ہو سکتی۔ اسے آنحضرتؐ کو ایسے معاشرے کو منقلب کرنے اور اس میں تبدیلی لانے کے لیے بھیجا گیا جس میں افراد کی شخصیت کا معیار اذیتوں کی تعداد، درہم و دینار کی مقدار، غلاموں اور کنیزوں کی تعداد اور زینت و آرائش کے وسائل اور گھریلو تھے۔ حتیٰ کہ وہ اس بات پر بھی تعجب کرتے تھے کہ محمد بن عبد اللہ جو یتیم اور مادی لحاظ سے غریب انسان ہے، اسے نبوت کے لیے منتخب کر لیا گیا ہے۔ سب سے پہلا اور بنیادی کام ایسے معاشرے میں تبدیلی کے لیے یہ ہوتا ہے کہ اس کے ایسے غلط معیاروں کو مسمار کر کے اس پر صحیح انسانی اقدار کی بنیاد رکھی جائے جس میں تقویٰ اور پرہیزگاری

لہ بعض مفسرین "زخرفاً" کو "سقفاً" پر عطف اور زینت کے مستقل وسائل کی طرف اشارہ سمجھتے ہیں جو اس قسم کے لوگوں کے پاس ہوتے ہیں اور بعض "من فضۃ" پر عطف جانتے ہیں جو اصل میں "من زخرف" ہے۔ پھر اسے "زخرف" کی وجہ سے منسوب کیا گیا ہے۔ تو ایسی صورت میں جملے کا مفہوم بس ہوگا "ان کے گھروں کی چیتوں، دروازوں اور تختوں میں سے کچھ کو تو ہم نے سونے کے اور کچھ کو چاندی کے بنایا ہے۔" (غور کیجئے گا)۔

علم اور دانش، ایثار و فداکاری اور شجاعت و بہادری جیسی صفات پائی جائیں و گرنہ ہر اصلاح ظاہری، سطحی اور ناپائیدار ہوگی۔  
یہ وہی کام ہے جسے اسلام، قرآن اور خود رسول اللہ نے اعلیٰ ترین صورت میں انجام دیا ہے جس کی وجہ سے خرافات پر  
بنی ایک پسیمانہ ترین انسانی معاشرہ مختصر سے عرصے میں اس قدر ترقی کر گیا کہ اس کا شمار دنیا کے صف اول کے معاشرہ میں ہونے  
لگا یہ بات لائق توجہ ہے کہ اسی پروگرام کی تکمیل کے لیے، پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ایک حدیث ہے:

”لو وزنت الدنيا عند الله جناح بعوضة ما سقى الكافر منها شربة ماء“  
”اگر خدا کے نزدیک دنیا کا وزن مچھر کے پر کے برابر بھی ہوتا تو اس سے کافر کو پانی کے ایک  
گھونٹ تک نہ پلاتا۔“

حضرت امیر المومنین علی ابن ابی طالب علیہ السلام نے اس بارے میں بات کو نہایت کمال سے بیان فرمایا ہے:  
”موسیٰ علیہ السلام، اپنے بھائی ہارون (علیہ السلام) کو ساتھ لے کر اس حالت میں فرعون کے پاس  
آئے کہ ان کے جسم پر اونی کرتے اور ہاتھوں میں لاٹھیاں تھیں اور اس سے قول و قرار کیا کہ اگر وہ  
اسلام قبول کرے تو اس کا ملک بھی باقی رہے گا اور اس کی عزت بھی برقرار رہے گی۔ تو اس نے  
(اپنے حاشیہ نشینوں سے) کہا کہ تمہیں اس پر تعجب نہیں ہوتا کہ یہ دونوں مجھ سے یہ معاملہ ٹھہرا  
رہے ہیں کہ میری عزت بھی برقرار رہے گی اور میرا ملک بھی باقی رہے گا اور جس طرح کے خستہ حال  
اور ذلیل صورت میں یہ ہیں تم دیکھ ہی رہے ہو اگر ان میں اتنا دم خم تھا تو پھر ان کے ہاتھوں میں  
سونے کے لنگن کیوں نہیں پڑے ہوئے؟ یہ اس لیے کہ وہ سونے کو اور اس کی جمع آوری کو بڑی  
چیز سمجھتا تھا اور اونی کپڑوں کو حقارت کی نظر سے دیکھتا تھا۔“

”اگر خدا یہ چاہتا کہ جس وقت اس نے نبیوں کو مبعوث کیا ان کے لیے سونے کے خزانوں اور خالص  
طلا کی کانوں کے منہ کھول دیتا اور ان کے لیے ہتیا کر دیتا اور فضا کے پرندوں اور زمین کے صحرائی  
جانوروں کو ان کے ہمراہ کر دیتا تو کر سکتا تھا اور اگر ایسا کرتا تو پھر آزمائش ختم اور جزا و سزا بے کار ہو جاتی۔  
اسی شعلے کے دوسرے جھتے میں فرماتے ہیں۔“

”تم دیکھتے نہیں کہ اللہ نے آدم سے لے کر اس جہاں کے آخر تک کے اگلوں پھیلوں کو ایسے پتھروں  
سے آزمایا ہے کہ جو نہ نقصان پہنچا سکتے ہیں نہ فائدہ مند سن سکتے ہیں اور نہ دیکھ سکتے ہیں۔ اس نے ان  
پتھروں ہی کو اپنا محترم گھر قرار دیا کہ جسے لوگوں کے لیے (امن کے) قیام کا ذریعہ ٹھہرایا ہے۔ پھر یہ کہ  
اس نے اسے زمین کے رقبوں میں ایک سنگلاخ رقبہ اور دنیا میں بلندی پر واقع ہونے والی آبادیوں  
میں سے ایک کم مٹی والے مقام اور گھاٹیوں میں سے تنگ اطراف کی گھاٹی میں قرار دیا کھڑے

اور کھردرے پہاڑوں، نرم ریتیلے میدانوں، کم آب چشموں اور پھرے ہوئے دریاؤں کے درمیان کہ جہاں اونٹ، گھوڑا، گائے بکری نہیں پل سکتے، پھر بھی اُس نے آدم اور ان کی اولاد کو حکم دیا کہ اپنا رُخ اس کی طرف موڑیں۔ چنانچہ وہ ان کے سفر سے تادمہ اٹھانے کا مرکز اور پالانوں کے اترنے کی منزل بن گیا۔۔۔۔۔

اسی خطبے کے ایک اور حصے میں حضرت علی علیہ السلام فرماتے ہیں:

”اگر خداوند عالم یہ چاہتا کہ وہ اپنا محترم گھر اور بلند پایہ عبادت گاہیں ایسی جگہ پر بنائے کہ جس کے گرد باغ و چین کی قطاریں اور بہتی ہوئی نہریں ہوں، زمین نرم و ہموار ہو کہ (جس میں) درختوں اور (ان میں) جھکے ہوئے پھلوں کے خوشے ہوں جہاں عمارتوں کا جال بچھا ہوا اور آبادیوں کا سلسلہ ملا ہو، جہاں سُرخ مال گیسوں کے پودے، سرسبز مرغزار، چین در کنار سبزہ زار، پانی میں شترابور میدان، لہلہاتے ہوئے کھیت اور آباد گزرگاہیں ہوں، تو البتہ وہ جزا و ثواب کو اسی اعتبار سے کم کر دیتا کہ جس قدر ابتلا و آزمائش میں کمی واقع ہوئی ہے اور لوگ دلفریب ظاہری اقدار کے ساتھ مانوس ہو جاتے ہیں اور حقیقی اور خدائی اقدار سے غافل ہو جاتے، اے

بہر حال اسلامی انقلاب، اقدار کا انقلاب ہے اور اگر مسلمان آج سخت اور ناخوشگوار حالات سے دو چار ہیں اور بے رم اور غمخوار دشمن کے پنجوں میں پھنسے ہوئے ہیں تو اس کی وجہ بھی یہی ہے کہ انھوں نے اصل اقدار کو چھوڑ کر ایک بار پھر زمانہ جاہلیت کی قدروں کو اپنا لیا ہے اور یہ قدریں ان میں خوب پروان چڑھ رہی ہیں۔ انسانی شخصیت کا معیار دنیاوی مال و مقام قرار پا چکا ہے، علم، تقویٰ اور فضیلت کو یکسر نظر انداز کر دیا گیا ہے۔ لوگ مادی چکا چوند میں کھو چکے ہیں۔ اسلام سے یکسر بے گانہ ہو چکے ہیں اور جب تک ان کی یہی حالت رہے گی اس عظیم غلطی کا انھیں خمیازہ بھی بھگتنا پڑے گا۔ جب تک اپنے دُجود پر ندائی اقدار کی حکمرانی کا آغاز نہیں کریں گے اس وقت تک خدا کا لطف و کرم ان کے شامل حال نہیں ہوگا۔ کیونکہ

”ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم“

اللہ اس قوم کی حالت نہیں بدلتا جو اپنے آپ میں تبدیلی نہ لائے۔ (رعد-۱۱)

۲۔ ایک سوال کا جواب: مندرجہ بالا آیات کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ قرآن نے ظاہری ٹھاٹھ باٹھ اور دنیاوی زینت اور شان و شوکت کی نفی کی ہے، جبکہ سورہ اعراف کی آیت ۳۴ میں فرمایا گیا ہے۔

”قل من حرم زينة الله التي اخرج لعباده والطيبات من الزوق قل

هي للذين امنوا في الحيوٰۃ الدنيا خالصة يوم القيامة كذلك

نفصل الايات لقوم يعلمون“

”کہہ دیجیے کہ اللہ نے جو زینت اپنے بندوں کے لیے خلق فرمائی ہے نیز طہنات کو کس نے حرام کیا ہے؟ کہہ دیجیے کہ یہ دنیاوی زندگی میں ان لوگوں کے لیے ہے جو ایمان لے آئے ہیں (اگرچہ دوسرے لوگ بھی اس میں شریک ہیں لیکن) قیامت میں خاص طور پر ان ہی کے لیے ہوگی۔ ہم اپنی آیات کو سمجھار لوگوں کے لیے اسی طرح تفصیل سے بیان کرتے ہیں“

ایک اور جگہ پر فرمایا گیا ہے:

”یا بنی آدم خذوا زینتکم عند کُلِّ مسجد“

”اے اولاد آدم! مسجد جاتے وقت اپنے تئیں مزین کر لیا کرو“ (اعراف-۳۱)

تو یہاں پر یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ یہ دو قسم کی آیات آپس میں کس طرح ہم آہنگ ہو سکتی ہیں؟ اس کا جواب یہ ہے کہ زیر تفسیر آیات کا اصل مقصد جھوٹی اقدار کی نفی اور ان کا خاتمہ کرنا ہے اور یہ مقصد ملحوظ خاطر ہے کہ مال و دولت اور ظاہری مٹھاٹ باٹھ کو انسانی شخصیت کا معیار نہ سمجھ لیا جائے، نہ یہ کہ مادی وسائل کوئی بُری چیز ہیں۔ سب سے اہم بات یہ ہے کہ مادی وسائل کو صرف وسائل کی حد تک ہی محدود رکھیں، انہیں انتہائے مقصود نہ سمجھ لیں۔ ساتھ ہی یہ بات بھی ہے کہ ان وسائل کی اس وقت کوئی قدر و قیمت ہے جب وہ کسی معقول اور شائستہ حد تک ہوں اور اسراف و فضول خرچی سے پاک ہوں، نہ کہ سونے چاندی کے محل بنانے اور سیم و زر کو اکٹھا کرنے کے لیے۔ یہاں سے یہ بات بھی واضح ہو جاتی ہے کہ ان مادی نعمتوں سے کفار و ظالمین کی بہرہ مندی نہ تو ان کی شخصیت کی دلیل ہو سکتی ہے اور نہ ہی مومنین کا ان سے محسوم ہونا ان کی شخصیت کے منافی ہے۔ اور نہ ہی معقول حد تک ان امور سے استفادہ انسان کے ایمان اور تقویٰ کے لیے نقصان دہ ہو سکتا ہے اور یہی صحیح اسلامی اور قرآنی نظریہ ہے۔

- ۳۶۔ وَمَنْ يَعِشْ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُقِيضْ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ ○  
 ۳۷۔ وَإِنَّهُمْ لَيَصِدُّوْنَ عَنْ السَّبِيلِ وَيَحْسَبُونَ أَنََّّهُمْ مُّهْتَدُونَ ○  
 ۳۸۔ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَنَا قَالَ يَلَيْتَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ بُعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ فَبِئْسَ الْقَرِينُ ○  
 ۳۹۔ وَلَنْ يَنْفَعَكُمُ الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ أَنَّكُمْ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ ○  
 ۴۰۔ أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ أَوْ تَهْدِي الْعُمْى وَمَنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ○

## ترجمہ

- ۳۶۔ اور جو شخص یادِ رحمن سے روگردانی کرتا ہے تو ہم اس کے لیے ایک شیطان کو مقرر کر دیتے ہیں جو ہر دم اس کے ساتھ رہتا ہے۔  
 ۳۷۔ اور وہ (شیاطین) ان لوگوں کو خدا کی راہ سے روکتے رہتے ہیں حالانکہ وہ اسی خیال میں ہیں کہ وہی صحیح معنوں میں ہدایت یافتہ ہیں۔  
 ۳۸۔ یہاں تک کہ جب ہمارے پاس آئے گا تو کہے گا کاش مجھ میں اور تجھ میں مشرق اور مغرب کا فاصلہ ہوتا اور تو کیا ہی بُرا ساتھی ہے۔  
 ۳۹۔ آج ہرگز اس قسم کی گفتگو تمہیں کوئی فائدہ نہیں پہنچا سکتی کیونکہ تم ظلم کر چکے ہو اور

تم سب عذاب میں شریک ہو۔

۲۔ آیا تو بہروں کو سنا سکتا ہے یا اندھوں کو اور ان لوگوں کو جو صریحی گمراہی میں ہیں ہدایت کر سکتا ہے؟

## تفسیر

### شیاطین کا ساتھی

گزشتہ آیات میں ان دنیا پرستوں کی بات ہو رہی تھی جو تمام چیزوں کو مادی پیمانے سے ناپتے ہیں اور زیر نظر آیات میں ان کے ہلکے آثار میں سے ایک اثر کے بارے میں گفتگو ہو رہی ہے جو دنیا کے ساتھ قلبی لگاؤ اور خدا سے بیکرا جنبت ہے۔

ارشاد ہوتا ہے: اور جو شخص یادِ رحمن سے روگردانی کرتا ہے ہم اس کے لیے ایک شیطان مقرر کر دیتے ہیں جو ہر دم اس کے ساتھ ہوتا ہے۔ (ومن یصلح عن ذکر الرحمن نفیضاً لہ شیطاناً فہولہ قرین)۔ جی ہاں! ذکرِ خدا سے غفلت اور دنیاوی لذات میں کھوجانے اور دنیاوی بچکا چونڈے دل بستگی اس بات کا سبب بن جاتی ہے کہ ایک شیطان انسان پر مسلط ہو جاتا ہے اور وہ ہمیشہ اس کے ساتھ رہتا ہے۔ وہ اس کے گلے میں ایک ایسا پٹہ ڈال دیتا ہے جس کے ذریعے اسے ہر جگہ کھینچے پھرتا ہے۔

ظاہری بات ہے کہ اس آیت سے جبر کا تصور نہیں کیا جاسکتا، کیونکہ یہ ان کے اپنے ہی اعمال کا نتیجہ ہوتا ہے جو وہ انجام دیتے ہیں۔ ہم بار بار کہہ چکے ہیں کہ انسان کے اپنے اعمال خاص کر دنیاوی لذتوں میں کھوجانے اور مختلف گناہوں سے آلودہ ہونے کی سب سے پہلی تاثیر یہ ہوتی ہے کہ اس کے دل، آنکھ اور کان پر پردے پڑ جاتے ہیں، جس سے وہ خدا سے بے گانہ ہو جاتا ہے اور اس پر شیاطین مسلط ہو جاتے ہیں اور شیطانی افکار اسے ہر طرف سے گھیر لیتے ہیں اور یہ انسان کے اپنے ہی

لہ "یعنی" "عشو" (بروزن نشر) کے مادہ سے مشتق ہے، جب "الی" کے ساتھ متعدی ہو جیسا "عشوت المیہ" تو اس کا معنی ہے کہ زور آنکھ کے ساتھ کسی چیز کے ذریعے ہدایت پانا اور جب "عن" کے ساتھ متعدی ہو جیسا "عشو عند" تو اس کا معنی ہوگا کسی چیز سے روگردانی کرنا۔ زیر تفسیر آیت بھی اسی معنی میں ہے (دیکھیے کتاب لسان العرب مادہ "عشو")

لہ "نفیض" "قیض" (بروزن فیض) کے مادہ سے ہے جس کا معنی ہے انڈے کا چمکا۔ بعد ازاں اس کا استعمال کسی دوسری چیز پر چائے پینے کے لیے ہونے لگا ہے۔

اعمال کا نتیجہ ہوتا ہے۔ اگرچہ اس کی خدا کی طرف نسبت ”سبب الاسباب“ کے اعتبار سے صحیح ہے۔ یہی وہ چیز ہے جسے قرآن مجید کے دوسرے مقامات پر ”تزیین شیطان“ کے عنوان سے ذکر کیا گیا ہے۔ جیسے سورہ نحل کی ۴۳ ویں آیت میں ہے۔

”فزين لهم الشيطان اعمالهم“

یا شیطان کی سرپرستی کا نام دیا گیا ہے جیسے سورہ نحل ہی کی اسی آیت میں ہے ”فهو وليهم اليوم“ یہ بات بھی قابل توجہ ہے کہ ”نفیض“ اپنے لغوی مفہوم کے لحاظ سے ایک تو انسان پر شیطان کے تسلط پر دلالت کرتا ہے اور دوسرے اس کے ساتھی ہونے پر اس کے باوجود ”فهو له قهرين“ کا جملہ جو اس کے بعد آیا ہے اس بات کی تاکید کے لیے ہے کہ اس قسم کے لوگوں سے شیطان کبھی جدا نہیں ہو سکتا۔

اور لفظ ”رحمان“ اس بات کی طرف ایک لطیف اشارہ ہے کہ وہ اس خدا سے کیوں روگردانی کرتے ہیں اور اس خدا کی یاد سے کیوں غافل رہتے ہیں جس کی رحمت سب پر پھیلی ہوئی ہے۔

آیا ایسے لوگوں کا انجام اس کے سوا کچھ اور ہونا چاہیے کہ وہ شیطان کے ساتھی اور اس کے حکم کے غلام ہوں۔ بعض مفسرین نے اس احتمال کا اظہار کیا ہے کہ یہاں پر ”شیاطین“ کے وسیع معانی مراد ہیں یہاں تک کہ اس کا مفہوم انسانی شیطان پر بھی محیط ہے اور اس سے وہ ”گمراہی کے سرداروں اور سرغنوں“ کی طرف اشارہ سمجھتے ہیں جو یاد خدا سے غافل افراد پر غالب، مسلط اور ان کے ہمراہی ہوتے ہیں۔ اور وسیع مفہوم پر مبنی یہ احتمال بھی بعید نہیں ہے۔

پھر ایسے دواہم امور کی طرف اشارہ کیا گیا ہے جو ان غافلوں کے بارے میں یہ شیطان انجام دیتے ہیں۔ ارشاد ہوتا ہے: وہ (شیاطین) ان لوگوں کو خدا کی راہ سے روکتے ہیں (وانهم ليصدونهم عن السبيل)۔

جب وہ خدا کی طرف رجوع کرنے کا ارادہ کرتے ہیں تو شیاطین ان کی راہوں میں روڑے اٹھاتے اور رکاوٹیں کھڑی کرتے ہیں تاکہ وہ کسی بھی صورت میں صراطِ مستقیم کی طرف نہ لوٹ آئیں۔

وہ گمراہی کے راستوں کو ان کی آنکھوں میں اس قدر عمدہ کر کے پیش کرتے ہیں کہ وہ گمان کرتے ہیں کہ صرف وہی لوگ راہِ ہدایت پر ہیں (ويحسبون انهم مهتدون)۔

جبکہ سورہ عنکبوت آیت ۱۷ میں قوم عاد و ثمود کے بارے میں ہے:

”وزين لهم الشيطان اعمالهم فصدهم عن السبيل وكانوا مستبصرين“

”شیطان نے ان کے اعمال کو ان کی نگاہوں میں مزین کر دیا ہے اور انہیں سیدھی راہ سے

روک دیا ہے حالانکہ وہ راہ تلاش کر چکے تھے“

خلاصہ کلام یہ کیفیت اسی صورت میں برقرار رہے گی، غافل اور بے خبر انسان اپنی گمراہی میں اور شیاطین اسے گمراہ

”لہ“ ”انہم“ اور بعد کے جملے میں جمع کی ضمیر ”شیاطین“ کی طرف لوٹ رہی ہے۔ اگرچہ اس سے پہلے یہ ضمیر مفرد کی صورت میں آچکا ہے، کیونکہ درحقیقت اس میں جمع کا معنی پایا جاتا ہے۔

کرنے میں لگے رہیں گے، یہاں تک کہ تمام پردے ہٹ جائیں گے اور انسان کی حقیقت بین نگاہیں کھلیں گی اور جب وہ ہمارے پاس آئے گا اور اس کا ساتھی بھی اسی طرح اس کے ہمراہ ہوگا، وہی ساتھی جو اس کی تمام تر تباہیوں کا باعث تھا، تو وہ پکار پکار کر کہے گا کہ اے کاش! مجھ میں اور تجھ میں مشرق اور مغرب کا فاصلہ ہوتا اور تو کیا ہی بُرا ساتھی ہے! (حتیٰ اذا جاءنا قال یا لیت سبئی و بینت بعد المشرقین فبئس القدرین)۔

تمام عذاب ایک طرف اور اس بُرے ساتھی کی صحبت ایک طرف، ایسے شیطان کی صحبت جو اسے ہر وقت نفرت کی نگاہوں سے دیکھتا رہتا ہے، گمراہی اور بدبختی کی تمام یادیں اس کی نگاہ کے سامنے مجسم ہو کر آجائیں گی۔ وہی شیطان جو تمام برائیوں کو اس کے سامنے اچھائیاں بنا کر اور غلط راہ کو صحیح راستے کی صورت میں اور گمراہی کو ہدایت کی صورت میں پیش کرتا تھا ہائے افسوس ادھی اس کا ہمیشہ کا ساتھی اور ہم رکاب ہے۔

جی ہاں اس دنیا میں رونما ہونے والے واقعات کو قیامت کے میدان میں وسیع تر صورت میں مجسم کر کے پیش کیا جائے گا اور جو ساتھی، دولت اور راہنما یہاں پر ہوگا وہی وہاں پر ہوگا۔ حتیٰ کہ بعض مفسرین کے بقول وہاں پر دونوں دوست ایک ہی زنجیر میں جکڑے ہوں گے۔

غلاہری بات کہ ”مشرقیین“ (دو مشرق) سے مراد مشرق اور مغرب ہیں کیونکہ عربوں کی عادت ہے کہ جب وہ دو مختلف ہم جنس چیزوں کو تشبیہ بنانا چاہتے ہیں تو ان میں سے ایک لفظ کو لے کر تشبیہ بنا دیتے ہیں۔ جیسے ”شمسین“ (سورج اور چاند کی طرف اشارہ ہے) ”ظہرین“ (نماز ظہر و عصر کی طرف اشارہ ہے) اور ”عشائین“ (نماز مغرب و عشاء کی طرف اشارہ ہے) مفسرین نے اس بارے میں اور بھی تفاسیر ذکر کی ہیں لیکن زیر تفسیر آیت میں کوئی بھی تفسیر مناسب معلوم نہیں ہوتی۔ مثلاً سردیوں کے آغاز کی مشرق یا گرمیوں کی ابتدا کی مشرق، اگرچہ دوسرے مقامات پر مناسب ہے۔

صورت حال خواہ کچھ ہو یہ تعبیر دور ترین قابل تصور فاصلے کو بیان کر رہی ہے۔ کیونکہ ”مشرق و مغرب کی دوری“ اس بارے میں ایک مشہور محاورہ ہے۔

لیکن یہ آرزو کبھی پوری نہیں ہوگی اور ان لوگوں کے اور شیطانوں کے درمیان کبھی جدائی واقع نہیں ہوگی۔ اسی لیے بعد کی آیت میں فرمایا گیا ہے: آج اس قسم کی گفتگو اور پشیمانی ہرگز تمہیں کوئی فائدہ نہیں پہنچا سکتی کیونکہ تم ظلم کر چکے ہو اور نتیجے کے طور پر تم عذاب میں شریک ہو۔ (ولن ینفعکم الیوم اذ ظلمتم انکم فی العذاب مشترکون)۔

تمہیں چاہیے کہ تم اس بُرے ساتھی کے عذاب کے ساتھ اور عذاب کا مزہ بھی ہمیشہ کے لیے چکھتے رہو۔ لہٰذا اس طرح سے ان کی شیطانیں سے جدائی کی آرزو ہمیشہ کے لیے نا اُمیدی میں بدل جائے گی اور اس ساتھی کی صحبت

۱۔ اس طرح ”ینفع“ کا قائل وہی سابقہ گفتگو ہے جس میں انہوں نے اپنے اور شیطان کے درمیان مشرق و مغرب کے فاصلے کی آرزو کی ہے اور ”اذ ظلمتم“ کا نفع نہ پہنچانے کا سبب بیان کر رہا ہے اور ”انکم فی العذاب مشترکون“ کا جملہ اسی ظلم کا نتیجہ ہے۔

کس قدر رُوح فرسا ہوگی۔

اس آیت کی تفسیر میں اور بھی کئی احتمال ذکر کیے گئے ہیں جن میں سے ایک یہ بھی ہے کہ کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ جب انسان اپنے ہمدردوں کو دیکھتا ہے تو اس کا دکھ درد بھی کسی حد تک کم ہو جاتا ہے کیونکہ مثل مشہور ہے کہ۔

”البلیۃ اذا عمت طابت“

”جب مصیبت عمومی حیثیت اختیار کر لیتی ہے تو قابل قبول بن جاتی ہے“

لیکن اس موقع پر بھی ان سے کہا جائے گا ”یہاں پر اس قسم کی تسلی بھی تمہارے لیے نہیں ہے بلکہ تم عذاب میں اس حد تک غرق ہو چکے ہو کہ تمہارے ہم رکاب شیطان کا عذاب بھی تمہیں قلبی سکون فراہم نہیں کر سکتا۔ لے ایک احتمال یہ بھی ہے کہ کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ جب کوئی مصیبت نازل ہوتی ہے تو انسان اس کے نتائج کو اپنے دوزخ میں بانٹ دیتا ہے، جس سے کسی حد تک مصیبت کا بوجھ ہلکا ہو جاتا ہے، لیکن یہ بات بھی دہاں نہیں ہوگی کیونکہ ہر ایک کے لیے عذاب الہی کا اپنا حصہ اس حد تک زیادہ ہوگا کہ دوسرے کا بوجھ نہیں اٹھا سکے گا۔

لیکن چونکہ یہ آیت اپنے سے ماقبل آیت کے لیے تمہ کی حیثیت رکھتی ہے لہذا وہی پہلی تفسیر کہ جسے ہم نے منتخب کیا ہے زیادہ مناسب ہے۔

یہاں پر قرآن مجید نے ان لوگوں کو اپنے حال پر چھوڑتے ہوئے روئے سخن پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف کر لیا ہے اور ان کے اندر سے غافل افراد کے بارے میں گفتگو شروع کر دی ہے جو ہمیشہ آپ کو بھٹلاتے تھے اور گزشتہ آیات میں مذکور لوگوں کی قسم سے تھے۔ چنانچہ فرماتا ہے:

”آیا آپ بہروں کو سنا سکتے ہیں؟ یا اندھوں کو ہدایت کر سکتے ہیں؟ یا ان لوگوں کو راہ راست کی دعوت دے سکتے ہیں جو کھلم کھلا گمراہی میں ہیں اور اس گمراہی کا احساس بھی نہیں کرتے؟“ (افانت تسمع الصم ولو کانوا لا یعقلون) ”اے صم (مفلک)“

اس طرح کا ایک اور تذکرہ بھی قرآن مجید کی دوسری آیات میں آچکا ہے جن میں ہٹ دھرم، ناقابل ہدایت، بے بصیرت اور گناہوں میں مستغرق ہوس پرستوں کو اندھوں، گونگوں، بلکہ مُردوں سے تشبیہ دی گئی ہے، چنانچہ سورہ یونس کی آیت ۴۲ میں ہم پڑھتے ہیں:

”افانت تسمع الصم ولو کانوا لا یعقلون“

”تو کیا آپ اپنی آواز کو بہروں تک بھی پہنچا سکتے ہیں، اگرچہ وہ عقل سے کام نہ بھی لیں؟“

سورہ نمل کی آیت ۸۰ میں ہے کہ:

”انک لا تسمع الموتی ولا تسمع الصم الدعاء اذا ولوا مدبرین“

”اے نفیر! بنا پر: ”انکم فی العذاب مشترکون“ کا جملہ ”ینفع“ کا فاعل بنے گا نہ کہ اس کا نتیجہ۔

”آپ نہ تو مردوں کے کانوں تک اپنی آواز پہنچا سکتے ہیں اور نہ ہی بہروں کو اپنی طرف متوجہ کر سکتے ہیں کہ جب وہ منہ پھیر کر بیٹھ کر لیتے ہیں۔“

اسی طرح کی اور بھی کئی آیات ہیں۔

اس قسم کی تصریحات اس لیے ہیں کیونکہ قرآن مجید کے نزدیک انسان کے لیے ”دو قسم کے کان، دو قسم کی آنکھیں اور دو قسم کی زندگیاں ہوتی ہیں۔ ایک ظاہری اور دوسری باطنی۔ ان میں سے دوسری قسم زیادہ اہم ہے۔ کیونکہ اگر انسان کے باطنی ادراک اور حیات بے کار ہو جائیں تو نہ تو اس میں کوئی وعظ و نصیحت مؤثر ہو سکتی ہے اور نہ ہی تنبیہ اور دھمکی !!

یہ بات بھی قابل توجہ ہے کہ گزشتہ آیات میں ایسے لوگوں کو ان افراد سے تشبیہ دی گئی تھی جن کی آنکھیں کمزور اور نگاہ محدود ہوتی ہے۔ لیکن اس آخری آیت میں انہیں بہروں اور اندھوں سے تشبیہ دی گئی ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ جب انسان دنیا کے ساتھ مشغول ہو جاتا ہے تو اس وقت اس شخص کی مانند ہوتا ہے جس کی آنکھیں تھوڑی بہت حد تک دیکھتی ہیں۔ لیکن جوں جوں دنیا کے ساتھ اس کی مشغولیت بڑھتی جاتی ہے، مادیات کی طرف اس کے رجحان میں اضافہ ہوتا جاتا ہے اور روحانیت سے بے اعتنائی پیدا ہو جاتی ہے تو نگاہ میں کمی کے مراحل بھی بڑھتے جاتے ہیں، مختصر درد سے پہلے تو نگاہ میں کمی کا مرحلہ آتا ہے اور پھر نوبت نابینائی تک جا پہنچتی ہے۔ یہ وہی چیز ہے جس نے ان قطعی دلائل کو پایہ تکمیل تک پہنچا دیا ہے کہ انسان کا کسی عمل پر اصرار اور تکرار اس کے وجود میں مثبت یا منفی اثرات کی شدت اور بلکہ کے راسخ ہونے کا سبب بنتا ہے۔ اور قرآن پاک نے بھی اسی ترتیب کو ملحوظ رکھا ہے۔

- ۴۱۔ فَاِمَا نَذْهَبَنَّ بِكَ فَاِنَّا مِنْهُمْ مُنْتَقِمُونَ ۝  
 ۴۲۔ اَوْ نُرِيَنَّكَ الَّذِي وَعَدْنَاهُمْ فَاِنَّا عَلَيْهِمْ مُّقْتَدِرُونَ ۝  
 ۴۳۔ فَاسْتَمْسِكْ بِالَّذِي اُوْحِيَ اِلَيْكَ ۚ اِنَّكَ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ۝  
 ۴۴۔ وَاِنَّهٗ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ ۚ وَسَوْفَ تُسْأَلُونَ ۝  
 ۴۵۔ وَسْأَلُ مَنْ اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُّسُلِنَا اَجَعَلْنَا مِنْ دُوْنِ الرَّحْمٰنِ اِلٰهَةً يُعْبَدُوْنَ ۝

## ترجمہ

- ۴۱۔ تو اگر ہم تجھے ان کے درمیان سے لے جائیں تو ہم ان کو سزا ضرور دیں گے۔  
 ۴۲۔ یا اگر تیری ہی زندگی میں جس عذاب کا ہم نے ان سے وعدہ کیا ہے تجھے دکھا دیں، پھر بھی ہم ان پر ہر طرح سے قابو رکھتے ہیں۔  
 ۴۳۔ جو کچھ تجھ پر وحی کی گئی ہے تو اسے مضبوطی سے تھامے رہ کہ یقیناً تو سیدھی راہ پر ہے۔

۴۴۔ اور یہ تیرے لیے اور تیری قوم کے لیے یاد آوری کا ایک ذریعہ ہے اور عنقریب تم لوگوں سے باز پرس کی جائے گی۔

۴۵۔ اور ہم نے تجھ سے پہلے اپنے جتنے پیغمبر بھیجے ہیں ان سب سے دریافت کر دیکھ آیا ہم نے رحمان خدا کے علاوہ ہم نے اور معبودان کی پرستش کے لیے مقرر کیے تھے؟

## تفسیر دامن وحی مضبوطی سے پکڑے رہیں

گذشتہ آیات میں ہٹ دھرم اور ناقابل ہدایت کفار اور ظالمین کے ذکر کے بعد زیر تفسیر آیات میں روئے سخن پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف کر کے ایسے لوگوں کو شدید تنبیہ اور پیغمبر اسلام صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی تسلی اور دلجوئی کی خاطر ارشاد فرمایا گیا ہے: اگر ہم تجھے ان کے درمیان سے لے جائیں تو ہم ان سے ضرور انتقام لیں گے اور انہیں ضرور سزا دیں گے۔  
(فَاَمَّا سِذْهَبِنَ بَلْكَ فَاَنَّا مِنْهُمْ مُنْتَقِمُونَ)

اس قوم کے درمیان سے پیغمبر کے لے جانے سے مراد خواہ رسول پاک کی وفات ہو یا مکہ سے مدینہ کی طرف ہجرت و نزل صورتوں میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اگر آپ شاہد اور ناظر نہ بھی ہوں اور وہ لوگ اپنی اسی روش پر باقی رہیں پھر بھی ہم ان کو سخت سزا دیں گے۔ کیونکہ دراصل "انتقام" کا معنی سزا دینا ہے۔ ہر چند کہ متعدد دوسری قرآنی آیات سے جو اس بارے میں نازل ہوئی ہیں یہ بات سمجھ آتی ہے کہ پیغمبر کو "لے جانے" سے مراد آپ کی وفات ہے جیسا کہ سورہ یونس کی ۴۶ ویں آیت میں ہے:

"وَأَمَّا نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِي نَعْدُهُمْ أَوْ تُتَّقِيَنَّكَ فَالْيَا مَرْجُهُم  
يَسْمِعُ اللَّهُ مُشَاهِدًا عَلَىٰ مَا يَفْعَلُونَ"

"اگر ہم آپ کی زندگی میں ان کو کچھ وہ سزائیں دیں جن کا ہم نے ان سے وعدہ کیا ہے، یا آپ کو یہاں سے اٹھالیں اور آپ انہیں نہ دیکھ پائیں، ہر حالت میں اس کی بازگشت ہماری طرف ہے اور خدا ان اعمال کا گواہ ہے جو وہ انجام دیتے رہتے ہیں۔"

یہی چیز سورہ رعد کی چالیسویں اور سورہ مؤمن کی ۴۴ ویں آیت میں بھی آچکی ہے۔ لہذا زیر نظر آیت سے ہجرت مراد لینا مناسب معلوم نہیں ہوتا۔

اس کے بعد فرمایا گیا ہے: اگر تو زندہ بھی رہے اور ہم نے ان سے جس عذاب کا وعدہ کیا ہے، وہ دکھا بھی دیں پھر بھی ہم ان پر ہر طرح سے قابو رکھتے ہیں (وَأُوْشِرِنَا الَّذِي وَعَدْنَاهُمْ فَاَنَّا عَلَيْهِمْ مُّقْتَدِرُونَ)۔ وہ ہر حالت میں ہمارے قابو میں ہیں، خواہ آپ ان لوگوں کے درمیان موجود ہوں یا نہ ہوں اور ان کی اسی روش پر قائم رہنے کی صورت میں یہ لوگ ہمارے انتقام اور ہماری سزا سے نہیں بچ سکتے، خواہ ان کا یہ انجام آپ کی زندگی میں ہو خواہ آپ کی وفات کے بعد جلدی یا دیر تو ہو سکتی ہے لیکن بچ ہرگز نہیں سکتے۔  
قرآن کی یہ تاکید ممکن ہے ایک طرف تو کفار کی اس بے تابی کی طرف اشارہ ہو جو وہ کہتے تھے:

اگر تو سچ کہتا ہے تو پھر ہم پر وہ مصیبت نازل کیوں نہیں ہوتی۔

دوسری جانب ممکن ہے ان کی طرف سے بنی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی موت کے انتظار کی طرف اشارہ ہو کیونکہ وہ یہ سمجھتے تھے کہ جوہنی آپ اس دنیا سے تشریف لے جائیں گے ساری بات ختم ہو جائے گی۔

اس تنبیہ کے بعد رسول پاکؐ کو خدا کی طرف سے حکم ملتا ہے: تیری طرف جو وحی کی گئی ہے تو اسے مضبوطی سے تھامے رہ کیونکہ تو یقیناً سیدھی راہ پر ہے، (فما استمسك بالذي اوحى اليك اذك على صراط مستقيم)۔

تیری کتاب اور طرز عمل میں ذرہ بھر کجی اور ٹیڑھاپن نہیں ہے اور کفار و مشرکین کے ایک ٹوٹے کا انھیں قبول نہ کرنا تیری حقانیت کی نفی کی دلیل نہیں بن سکتا۔ تو اپنے اس سلسلے کو پوری طرح سے جاری رکھ باقی سب ہمارے ذمہ ہے۔

اس کے بعد فرمایا گیا ہے: یہ قرآن کہ جس کی تجھ پر وحی کی گئی ہے تیرے لیے اور تیری قوم کے لیے یاد آوری کا ایک ذریعہ ہے (وانه لذكر لك ولقومك)۔

انکے نزول کا مقصد ہی لوگوں کو بیدار کرنا اور ان کے فرائض سے انھیں آگاہ کرنا ہے۔

”اور تم لوگوں سے عنقریب ہی باز پرس کی جائے گی“ کہ تم نے اس خدائی پروگرام اور اس آسمانی وحی کے ساتھ کیا سلوک کیا؟ (وسوف تسئلون)۔

اس تفسیر کے مطابق مندرجہ بالا آیت میں ”ذکر“ سے مراد ”ذکر اللہ“ اور دینی فرائض سے آشنائی اور آگاہی ہے۔ جیسا کہ اسی سورت کی پانچویں اور چھٹی سوئیں آیات میں بھی یہ بات آئی ہے کہ قرآن کی بہت سی دوسری آیات کے مانند اصولی طور پر قرآن مجید کا ایک نام ”ذکر“ بھی ہے، ذکر بھی وہ کہ جو یاد آوری اور ذکر اللہ ہے اور سورہ قمر میں تو یہ جملہ متعدد بار آیا ہے:

”ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر“

”یعنی ہم نے قرآن مجید کو یاد آوری کے لیے آسان اور سہل بنا دیا ہے آیا کوئی ہے جو یاد سے کام لے؟“

ملاحظہ ہوں اسی سورت کی آیات نمبر ۱۷، ۲۲، ۲۳ اور ۴۰۔

اس کے علاوہ ”ولسوف تسئلون“ کا جملہ اس بات کی گواہی دے رہا ہے کہ یہاں پر سوال سے مراد اس خدائی پروگرام پر عمل کے بارے میں پوچھ گچھ ہے۔

ان تمام باتوں کے باوجود اس بات پر تعجب ہوتا ہے کہ اس آیت کے لیے بہت سے مفسرین نے ایک اور تفسیر کا انتخاب کیا ہے جو مذکورہ تفسیر سے مناسبت نہیں رکھتی۔ مجملہ انھوں نے یہ کہا ہے کہ آیت کا معنی یہ ہے:

”یہ قرآن تیرے اور تیری قوم کے لیے سرمایہ شرف و آبرو یا ذکر خیر ہے اور عرب و قریش یا

تیری اُمت کو شرف عطا کرتا ہے۔ کیونکہ انہی کی زبان میں نازل ہوا ہے اور اس نعمت الہی کے بارے میں عنقریب ان سے باز پرس ہوگی۔“

یہ ٹھیک ہے کہ قرآن مجید نے پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور عربوں بلکہ تمام مسلمانوں کو ساری کائنات میں شہرت دی ہے اور چودہ سو سال سے زیادہ عرصے سے پیغمبر اکرمؐ کا نام ہر صبح و شام گلدستہ اذان پر عظمت و احترام کے ساتھ لیا جا رہا ہے۔ زمانہ جاہلیت کے بے نام و نشان عربوں کو نام بلا ہے اور اسی کے پر تو میں اُمت اسلامیہ کو شرف اور سر بلندی نصیب ہوئی ہے۔

اور یہ بات بھی ٹھیک ہے کہ قرآن میں کہیں کہیں پر ”ذکر“ کا لفظ اس معنی میں بھی آیا ہے، لیکن اس میں بھی شک نہیں ہے کہ پہلا معنی قرآنی آیات میں زیادہ وسعت رکھتا ہے اور نزول قرآن اور زیر بحث آیات کے مقاصد سے زیادہ ہم آہنگ ہے بعض مفسرین نے سورہ انبیاء کی دسویں آیت کو دوسری تفسیر پر شاہد قرار دیا ہے۔ آیت یہ ہے:

”لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ“

”ہم نے تمہاری طرف ایسی کتاب نازل کی ہے کہ جس میں تمہاری یاد کا ذریعہ ہے آیا تم عقل سے کام نہیں لیتے؟“

حالانکہ یہ آیت بھی پہلی تفسیر کے لیے زیادہ موزوں ہے، جیسا کہ ہم تفسیر نمونہ کی ساتویں جلد میں تفصیل سے بیان کر چکے ہیں۔

اس آیت کے ذیل میں حدیث کی کتابوں میں کچھ روایات ذکر ہوئی ہیں، جو بعد میں بیان کی جائیں گی۔ پھر بت پرستی کی نفی اور مشرکین کے عقاید باطل کرنے کے لیے ایک اور دلیل پیش کرتے ہوئے فرمایا گیا ہے: اور ہم نے تجھ سے پہلے جتنے پیغمبر بھیجے ہیں ان سب سے دریافت کر دیکھا آیا ہم نے رحمان خدا کے علاوہ اور معبود قرار دیئے تھے کہ ان کی عبادت کی جائے۔ (وَسُئِلَ مَنْ ارْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مَنْ رُسُلُنَا اجْعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ آلِهَةً يُعْبَدُونَ)۔

یہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ تمام انبیاءؑ نے توحید کی طرف بلایا ہے اور سب نے دو ٹوک الفاظ میں بت پرستی کی مذمت کی ہے بنا بریں پیغمبر اسلامؐ نے بتوں سے اپنی مخالفت کے سلسلے میں کوئی نیا کام انجام نہیں دیا۔ بلکہ انبیاء علیہم السلام کی دائمی سنت کا احیاء فرمایا ہے اور یہ بت پرست اور مشرکین ہی ہیں جنہوں نے تمام انبیاء کے مکتب کے خلاف قدم اٹھایا ہے۔ اس تفسیر میں اگرچہ مخاطب حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہی ہیں لیکن مراد تمام اُمت ہے حتیٰ کہ آپ کے مخالفین بھی۔

اور جن سے سوال کیا جاتا ہے وہ انبیاءؑ ماسلف کے پیروکار ہیں۔ البتہ سچے اور قابل اعتماد پیروکار بھی اور عام پیروکار

۱۔ تفسیر قرطبی انہی آیات کے ذیل میں۔

۲۔ ایک اور بات جو مشہور تفسیر کے لیے دلیل بن سکتی ہے وہ لفظ ”قوم“ کے بارے میں ہے جو مندرجہ بالا آیات میں مذکور ہے وہ یہ کہ قرآن مجید ساری دنیا کے لوگوں کے لیے یاد آوری کا ایک ذریعہ ہے، نہ صرف پیغمبر اکرمؐ کی قوم یا ملت اسلامیہ کے لیے۔ لیکن یہ بات بھی جواب طلب ہے، کیونکہ مذکورہ کردہ دوسروں سے پہلے قرآن سے بہرہ مند ہوئے ہیں۔ اسی لیے ان کے ذکر پر زور دیا گیا ہے۔

بھی کیونکہ ان کے مجموعی اقوال سے "خبر متواتر" دستیاب ہوگی جو انبیاء علیہم السلام کے توحیدی مکتب کی مظہر ہے۔  
یہ بات بھی قابل ذکر ہے کہ اصول توحید سے روگردانی کرنے والے (موجودہ دور کے عیسائی جو تثلیث کے پیروکار ہیں) تک  
توحید کا دم بھرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ہماری تثلیث، توحید کے منافی نہیں ہے جو تمام انبیاء کا دین ہے اسی لیے ان امتوں کی طرف  
رجوع بھی مشرکین کے دعویٰ کو جھوٹا ثابت کرنے کے لیے کافی ہے۔

لیکن کچھ مفسرین نے بعض روایات کی روشنی میں ایک اور تفسیر کا احتمال ذکر کیا ہے۔ لہ  
وہ یہ کہ سوال کرنے والے خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہیں اور سوال کیے جانے والے خود انبیائے ماسلف ہیں۔ وہ  
یہ بھی کہتے ہیں کہ یہ واقعہ شب معراج پیش آیا کیونکہ آنحضرتؐ نے وہاں پر انبیائے ماسلف کی ارواح سے رابطہ قائم کیا اور  
امر توحید کی تاکید کے لیے ان سے سوال کیا اور جواب پایا۔

بعض مفسرین یہ بھی کہتے ہیں کہ شب معراج کے علاوہ بھی یہ رابطہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لیے اسکان پذیر  
تھا کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لیے انبیائے ماسلف کی ارواح سے رابطے کے لیے زمانی اور مکانی فاصلے رکاوٹ  
نہیں بن سکتے تھے اور پیغمبر گرامی قدر ہر لمحہ اور ہر جگہ ان سے رابطہ قائم کر سکتے تھے۔

البتہ ان تفسیروں میں کوئی عقلی مشکل موجود نہیں ہے۔ لیکن آیت کا مقصد مشرکین کے مذہب کی نفی کرنا ہے کہ رسول پاک  
کو تسلی دینا، کیونکہ رسول پاک مسئلہ توحید میں اس قدر مستغرق اور شرم سے اس قدر بیزار تھے کہ سوال کرنے کی ضرورت ہی  
محسوس نہیں فرماتے تھے اور مشرکین کے مقابلے کے لیے دلیل قائم کرنے کے لیے رسول اللہؐ کا انبیائے ماسبق کی ارواح سے  
روحانی رابطہ قائم کرنا انہیں مانع نہیں کر سکتا تھا۔ لہذا پہلی تفسیر زیادہ مناسب معلوم ہوتی ہے اور ممکن ہے کہ دوسری تفسیر آیت  
کے باطنی معنی کی طرف اشارہ ہو، کیونکہ قرآنی آیات کا ظاہر بھی ہوتا ہے اور باطن بھی۔

یہ بات بھی قابل توجہ ہے کہ مندرجہ بالا آیت میں خدا کے ناموں سے ایک نام "رحمان" کو ذکر کیا گیا ہے جو اس سوال  
کی طرف اشارہ ہے کہ یہ کیسے ممکن ہے کہ وہ ایسے خدا کو چھوڑ دیں جس کی رحمت عام اور سب پر محیط ہے اور ان بتوں کے  
پیچھے لگ جائیں جن سے کسی قسم کی اچھائی یا بُرائی کی کوئی توقع نہیں ہے۔

### پیغمبر کی قوم کون لوگ ہیں؟

"وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ" والی آیت کے بارے میں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ اس میں مذکور "قوم" سے کون لوگ مراد ہیں؟ چنانچہ اس بارے میں تین احتمال ہیں۔  
ایک تو تمام امت مسلمہ، دوسرے عرب قوم اور تیسرے قبیلہ قریش۔

لہ یہ روایات تفسیر قرطبی، تفسیر خازمی اور تفسیر مجمع البیان میں ابن عباس سے منقول ہیں۔ اور تفسیر نور الثقلین میں اس بارے میں دو مفصل روایتیں "احتجاج  
طبرسی" اور تفسیر علی بن ابراہیم سے منقول ہیں۔ (دیکھیے تفسیر نمونہ جلد نمبر ۱)

چونکہ قرآنی نظر سے بہت سی آیات میں "قوم" کا لفظ انبیاء کی امتوں یا ان کی معاصر اقوام کے لیے استعمال ہوا ہے لہذا معلوم ہوتا ہے کہ یہاں پر بھی یہی معنی پیش نظر ہیں۔  
 اس صورت میں قرآن مجید تمام اسلامی امتوں کے لیے ذکر و آگاہی کا سبب ہوگا (پہلی تفسیر کے مطابق) اور ان سب کے لیے سرمایہ شرف و افتخار ہوگا (دوسری تفسیر کے مطابق)۔  
 لیکن اہلبیت علیہم السلام کے ذرائع سے ہم تک پہنچنے والی متعدد روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ ائمہ معصومین علیہم السلام فرماتے ہیں کہ اس آیت میں "قوم" سے مراد ہم لوگ یعنی اہل بیت پیغمبر ہیں۔  
 لیکن کوئی بعید نہیں ہے کہ وہ آیت کا ایک روشن مصداق ہوں۔ قوم کا مفہوم خواہ تمام اسلامی امتیں ہوں یا عرب اقوام یا پھر پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا قبیلہ، ہر صورت میں ائمہ اہل بیت علیہم السلام اس کا واضح ترین مصداق ہیں۔

۳۶۔ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَقَالَ إِنِّي رَسُولُ

رَبِّ الْعَالَمِينَ ○

۳۷۔ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِآيَاتِنَا إِذَا هُمْ مِنْهَا يَضْحَكُونَ ○

۳۸۔ وَمَا نُرِيهِمْ مِنْ آيَةٍ إِلَّا هِيَ أَكْبَرُ مِنْ أُخْتِهَا وَأَخَذْنَاهُمْ

بِالْعَذَابِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ○

۳۹۔ وَقَالُوا يَا أَيُّهَا السَّحَرَادُغُ لَنَارُكَ بِمَا عَاهَدَ عَلَيْكَ إِنَّا

لَمُهْتَدُونَ ○

۴۰۔ فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِذَا هُمْ يَنْكُشُونَ ○

### ترجمہ

۳۶۔ اور ہم ہی نے موسیٰ کو اپنی نشانیاں دے کر فرعون اور اس کے درباریوں کے پاس

بھیجا تو (اس نے ان سے) کہا، میں سارے جہانوں کے پالنے والے خدا کا رسول ہوں۔

۳۷۔ لیکن جب وہ ان کے پاس ہماری آیات لے کر آیا تو وہ لوگ اس کی ہنسی اڑانے

لگے۔

۳۸۔ اور ہم جو آیت (اور معجزہ) ان کو دکھاتے تھے وہ دوسرے سے بڑھ کر (اور اہم تر) ہوتا

تھا اور انہیں سزا کے ذریعے متنبہ کیا تاکہ وہ باز آجائیں۔

۳۹۔ (اور جب وہ عذاب میں مبتلا ہوئے تو کہنے لگے اے جادوگر! اس وعدے کے

مطابق جو تمہارے پروردگار نے تم سے کیا ہے ہمارے واسطے دعا کر (تاکہ وہ ہمیں اس درد و رنج سے نجات دے) ہم ضرور ہدایت پر آجائیں گے۔  
۵۰۔ لیکن جب ہم ان سے عذاب ہٹا دیتے تو وہ اپنا عہد توڑ ڈالتے۔

## تفسیر

### مغرور اور عہد شکن فرعون

ان آیات میں خدا کے رسول حضرت موسیٰ بن عمرانؑ کے کچھ حالات اور ان کی فرعون کے ساتھ ملاقات کی طرف اشارہ کیا گیا ہے تاکہ مشرکین کی ان بے بنیاد باتوں کا جواب دیا جائے کہ جو وہ کہتے تھے "اگرچہ خدا نے کوئی پیغمبر ہی بھیجا تھا تو مکہ یا طائف کے کسی دولت مند شخص کو اس عظیم منصب پر فائز کیوں نہیں کیا؟"

فرعون نے بھی موسیٰ علیہ السلام پر یہی اعتراض کیا تھا اور اس کی بھی بالکل یہی منطق تھی۔ فرعون نے موسیٰ علیہ السلام کو بھی اپنی لباس اور سونے چاندی کے زیورات نہ رکھنے کی بنا پر طعن و تشنیع کی تھی۔

چنانچہ زیر نظر پہلی آیت میں فرمایا گیا ہے: اور ہم ہی نے موسیٰ کو اپنی نشانیاں دے کر فرعون اور اس کے درباریوں کی طرف بھیجا: (وَلَقَدْ ارسلنا موسیٰ بالآیاتنا الیٰ فرعون وملٰئہ)۔

"(تو موسیٰ نے ان سے) کہا: میں سارے جہانوں کے پالنے والے خدا کا رسول ہوں: (فَقَالَ اِنِّیْ رَسُوْلُ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ)۔ "آیات" سے مراد وہ معجزے ہیں جو موسیٰؑ کے پاس تھے اور وہ اپنی حقانیت کو اپنی معجزات کے ذریعے ثابت کیا کرتے تھے۔ ان میں سے دو اہم معجزات تھے "عصا" اور دوسرا "ید بیضا"۔

اور جیسا کہ ہم پہلے بتا چکے ہیں "ملا" (ہروزن غلام) "ملا" (ہروزن خلع) کے مادہ سے ہے، جس کا معنی ہے ایسا گروہ جس کے تمام افراد کا ایک ہی مشترکہ ہدف ہو اور دیکھنے میں بہت بڑی تعداد نظر آئے، قرآن مجید میں عموماً اشراف و دولت مندوں یا درباریوں کے لیے یہ لفظ بولا گیا ہے۔

"دب العالمین" کا تذکرہ درحقیقت دعویٰ کے ساتھ دلیل کے لحاظ سے ہے۔ کیونکہ صرف وہی عبودیت کے لائق ہے جو تمام جہانوں کا پروردگار اور ان کا مالک اور مربی ہے، نہ کہ فرعون اور بتوں جیسی محتاج اور نیا ز مند مخلوق۔

اب ہم یہ دیکھیں گے کہ موسیٰ علیہ السلام کے منطقی دلائل اور واضح معجزات کے مقابلے میں فرعون اور فرعونوں کا پلارہ عمل کیا تھا۔ اس بارے میں قرآن بعد کی آیتوں میں فرماتا ہے: لیکن جب موسیٰؑ ان کے پاس ہمارے معجزے لے کر آئے تو وہ سب اس

پر رہتے تھے۔ (فلما جاءهم بآياتنا اذا هم منها يضحكون)۔

سچے راہنماؤں کے خلاف تمام طاغوتوں اور سنگبروں کا یہی پہلا رد عمل ہوتا ہے۔ ان کی دعوت اور دلائل کو سنجیدہ نہ سمجھنا اور سب کا ہنسی مذاق اڑا کر ان کی دعوت کا جواب دینا ان کا شیوہ ہوتا ہے تاکہ اس طرح سے وہ دوسرے لوگوں کو سمجھا سکیں کہ سرے سے ان رہبروں کی دعوت نہ تو کسی قسم کے غور کے قابل ہے اور نہ ہی اس کے لیے کسی جواب کی ضرورت ہے اور نہ ہی اس کا سنجیدگی سے نوٹس لینے کی ضرورت ہے۔

لیکن ہم اتمام حجت کے طور پر اپنی آیات اور نشانیاں یکے بعد دیگرے بھیجتے رہے "اور ہم جو آیت (اور معجزہ) ان کو دکھاتے تھے وہ دوسرے سے بڑھ کر (اور اہم تر) ہوتا تھا" (وما نريهم من آية الا هي اكد من اختها)۔ غرض ہم نے اپنی نشانیاں انھیں دکھائیں جن میں سے ہر ایک دوسری سے زیادہ اہم، زیادہ واضح اور زیادہ دندان شکن تھی۔ تاکہ ان کی طرف سے کوئی بہانہ باقی نہ رہ جائے اور وہ غرور، نخوت اور خودخواہی کو ترک کر دیں۔

اس طرح سے ہم نے "عصا" اور "ید بیضا" جیسے معجزوں کے بعد طوفان، مٹی کی دلی، جوڑوں اور مینڈکوں وغیرہ جیسے معجزے انھیں دکھائے۔

اس کے بعد فرمایا گیا ہے: ہم نے انہیں متنبہ کرنے والے عذابوں اور سزاؤں میں مبتلا کر دیا شاید کہ وہ بیدار ہو جائیں اور راہ حق کی طرف لوٹ آئیں (واخذناهم بالعذاب لعلهم يرجعون)۔

شک سالی، قحط اور پھلوں کی کمی نے انہیں آلیا۔ جیسا کہ سورۃ اعراف کی آیت ۱۳۰ میں ہے:

"ولقد اخذنا آل فرعون بالسنين ونقص من الثمرات"

کبھی دریائے نیل کا پانی خون کا رنگ اختیار کر لیتا جو نہ تو پینے کے قابل ہوتا اور نہ ہی آب پاشی کے اور کبھی زرعی آفات ان کے اناج کو نیست و نابود کر دیتیں۔

یہ تلخ اور دردناک حوادث اگرچہ وقتی طور پر ان کو بیدار کر دیتے تھے اور وہ حضرت موسیٰ کا دامن پکڑتے تھے لیکن جب مصیبت ٹل جاتی تو وہ سب کچھ بھلا دیتے تھے اور موسیٰ علیہ السلام پر تہمتوں کے تیر چلاتے تھے۔

جیسا کہ بعد کی آیت میں ہے: انہوں نے کہا اے چادوگر! اس عہد کے مطابق جو تیرے پر دروگاہ نے تجھ سے کیا ہے ہمارے واسطے دُعا کرتا کہ وہ ہمیں اس درد و رنج اور بلا مصیبت سے نجات دے اور مطمئن رہ کر ہم ہدایت کی راہ کو ضرور اختیار کریں گے۔ (وقالوا يا ايها الساحر ادع لنا ربك بعاصلك عندك اننا لمهندون)۔

۱۔ "اخت" (زہن) لغت عرب میں ہم قدم اور ہم جنس چیزوں کے لیے استعمال ہوتا ہے، جس طرح دو بہنوں کی آپس میں نسبت ہوتی ہے۔

۲۔ حضرت موسیٰ بن عمران کے نو معجزات کی تفصیل تغیر نمونہ جلد ۱۲ میں سورۃ نبی اسرائیل کی آیت نمبر ۱۰۱ کے ذیل میں بیان ہو چکی ہے۔

یہ عجیب بات ہے، ایک طرف تو حضرت موسیٰ کو ساحر کہتے ہیں اور دوسری طرف بلاؤں اور مصیبتوں کے دور کرنے کے لیے ان کے دست بد اماں ہوتے ہیں۔ اور تیسری طرف ان سے ہدایت اپنانے کا وعدہ کرتے ہیں۔

ان تینوں امور کا ظاہری باہمی عدم تناسب مختلف تفسیروں کا سبب بن گیا ہے۔ بعض مفسرین کہتے ہیں کہ یہاں پر ”ساحر“ بمعنی ”عالم“ کے ہے کیونکہ اس زمانے میں خاص کر مصر کے علاقے میں ساحروں کو محترم سمجھا جاتا تھا اور انھیں دانشور کی حیثیت سے دیکھا جاتا تھا۔

بعض کا خیال ہے کہ یہاں پر ”سحر“ کا معنی ایک اہم کام بجالانا ہے۔ جیسے ہم اپنی روزمرہ کی گفتگو میں کہتے ہیں کہ ”فلاں شخص اپنے کام میں اس حد تک ماہر ہے گویا جادو کرتا ہے“۔

بعض مفسرین کہتے ہیں کہ اس سے عام لوگوں کے ذہن میں جادوگر مراد ہے۔ اس طرح کی کئی دوسری تفسیریں بھی ہیں۔ لیکن خود پسند جاہلوں، مغروروں اور عالم طاغوتوں کے انداز گفتگو سے واقف لوگ اچھی طرح سے جانتے ہیں کہ ان کے ہاں متناقض باتیں ملتی ہیں اور کوئی تعجب کی بات نہیں ہے کہ پہلے انھوں نے حضرت موسیٰ کو جادوگر کہا ہو، پھر ان کے دامن سے متمسک ہوئے ہوں اور آخر میں ہدایت قبول کرنے کا وعدہ کیا ہو۔

اس طرح آیت کی تعبیرات باقی رہتی ہیں اور دوسری توجیہوں اور تفسیروں کی ضرورت نہیں پڑتی۔ بہر حال ان کے انداز گفتگو سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی ضرورت کے احساس کے باوجود ان سے جھوٹے وعدے کیا کرتے تھے، حتیٰ کہ بے چارگی اور سخت ضرورت کو بیان کرتے وقت بھی وہ غرور کو نہیں چھوڑتے تھے۔ اس لیے انہوں نے ”ربک“ (تیرا رب) اور ”بمعاهد عندک“ (اس نے جو وعدہ تجھ سے کیا ہے) کے الفاظ استعمال کیے اور کبھی نہیں کہا ”ہمارا پروردگار“ یا ”جو وعدہ اس نے ہم سے فرمایا ہے“۔ حالانکہ موسیٰ علیہ السلام نے انھیں واضح طور پر کہہ دیا تھا کہ ”میں سارے جہانوں کے پروردگار کا رسول ہوں“ نہ کہ ”اپنے پروردگار“ کا۔

جی ہاں! جب سر پھرے مغرور، تخت اقتدار پر متمسک ہو جاتے ہیں تو ان کی منطق ایسی ہی ہوتی ہے۔ لیکن موسیٰ علیہ السلام نے اس قسم کی چبھتی اور توہین آمیز گفتگو کی وجہ سے کبھی ان کی ہدایت سے دست کشی نہیں کی اور ان کی خیر و سری پر مایوس نہیں ہوئے اور نہ ہی تھکنے کا نام لیا بلکہ اپنا کام برابر جاری رکھا۔ بارہا دُعا کی کہ طوفانِ بلا ختم جائے اور وہ ختم جاتا، لیکن عید کا بعد کی آیت میں فرمایا گیا ہے: جب بھی ہم ان سے عذاب بٹا دیتے وہ اپنا عہد توڑ ڈالتے۔ اور اپنی ہٹ دھرمی اور لکار پر قائم رہتے۔ (فلما كشفنا عنهم العذاب اذا هم ينكثون)۔

یہ سب مسلمانوں کے لیے زندہ اور گویا درس ہیں اور پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی دل جوئی اور تسلی کا باعث ہیں کہ وہ مخالفوں کی ہٹ دھرمی اور مخالفت سے ہرگز نہ گھبرائیں بلکہ اپنی انتہاک کو ششوں کو جاری رکھیں۔ خدا چاہتا ہے اُن کے قلب و رُوح پر مایوسی اور نا اُمیدی کی گرد نہ پڑے اور انھیں معلوم ہونا چاہیے کہ

رگ رگ است ای آب شیریں و آب شور

لہذا انھیں استقامت اور پامردی کے ساتھ پہلے سے زیادہ پیش قدمی کرنی چاہیے جیسا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام اور

بنی اسرائیل نے کہا اور انجام کار وہ فرعون اور فرعونوں پر غالب آئے۔

نیز یہ سخت اور مٹ دھرم اور دشمنوں کے لیے ایک سخت تنبیہ ہے کہ وہ فرعون اور اس کے ساتھیوں سے نہ تو ہٹا  
طاقت ور ہیں اور نہ ہی ان جیسے صاحب اقتدار لہذا ان کے کاموں کا انجام بھی دیکھ لیں اور اپنے کاموں کی عاقبت کے  
بارے میں بھی سوچ لیں۔

- ۵۱۔ وَنَادَىٰ فِرْعَوْنُ فِي قَوْمِهِ قَالَ يَا قَوْمِ أَلَيْسَ لِي مُلْكُ مِصْرَ وَهَذِهِ الْأَنْهَارُ تَجْرِي مِن تَحْتِي ۚ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ۝
- ۵۲۔ أَمْرًا نَّخِيرُكَ مِنْ هَذَا الَّذِي هُوَ مِهْنٌ ۚ وَلَا يَكَادُ يُبِينُ ۝
- ۵۳۔ فَلَوْلَا أُلْقِيَ عَلَيْهِ أَسْوِرَةٌ مِّنْ ذَهَبٍ أَوْ جَاءَ مَعَهُ الْعَلِّيكَةُ مُقْتَرِنِينَ ۝
- ۵۴۔ فَاسْتَخَفَّ قَوْمَهُ فَأَطَاعُوهُ ۚ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَسِيقِينَ ۝
- ۵۵۔ فَلَمَّا آسَفُونَا انْتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ ۝
- ۵۶۔ فَجَعَلْنَاهُمْ سَلَفًا وَمَثَلًا لِّلْآخِرِينَ ۝

## ترجمہ

- ۵۱۔ اور فرعون نے اپنے لوگوں سے پکار کر کہا اے میری قوم! کیا مصر کی حکومت میری نہیں اور کیا یہ دریا میرے حکم سے نہیں بہ رہے۔ کیا تم دیکھ نہیں رہے ہو؟
- ۵۲۔ میں اس شخص سے برتر ہوں جو ایک پست خاندان اور طبقے سے تعلق رکھتا ہے اور صاف گفتگو بھی نہیں کر سکتا۔
- ۵۳۔ (اگر وہ سچ کہتا ہے تو پھر) اسے سونے کے کنگن کیوں نہیں دیئے گئے؟ یا یہ کہ اس کے ساتھ فرشتے کیوں نہیں آئے (تاکہ اس کی باتوں کی تصدیق کرتے)؟
- ۵۴۔ غرض فرعون نے (ان باتوں کے ذریعے) اپنی قوم کو احمق بنایا اور لوگوں نے اس

کی اطاعت کی، بیشک وہ لوگ بد عمل تھے۔  
۵۵۔ تو جب ان لوگوں نے ہمیں غضب ناک کر دیا تو ہم نے بھی ان سے بدلہ لیا اور  
ہم نے ان سب کو غرق کر دیا۔  
۵۶ اور انھیں (عذاب میں) پیش قدم اور دوسروں کے لیے عبرت بنا دیا۔

## تفسیر

### موسیٰ کے پاس سونے کے کنگن کیوں نہیں؟

حضرت موسیٰ علیہ السلام کی منطق ایک طرف، ان کے مختلف معجزات دوسری طرف اور مصر کے لوگوں پر نازل ہونے والی  
بلاؤں جو موسیٰ کی دُعا کی برکت سے ٹل جاتی تھیں تیسری طرف، ان سب اسباب نے مجموعی طور پر اس ماحول پر گہرے  
اثرات ڈالے اور فرعون کے بارے میں لوگوں کے افکار کو ڈال ڈال کر دیا اور انھیں پورے مذہبی اور معاشرتی نظام کے  
بارے میں سوچنے پر مجبور کر دیا۔

اس موقع پر فرعون نے اپنی دھوکہ دہی کے ذریعے موسیٰ علیہ السلام کا اثر مہری لوگوں کے ذہن سے ختم کرنے کی کوشش  
کی اور سب سے اقدار کا سارا لیا جو اس ماحول پر حکم فرماتے تھے۔ انھیں اقدار کے ذریعے اپنا اور موسیٰ علیہ السلام کا موازنہ شروع کر دیا  
تاکہ اس طرح لوگوں پر اپنی برتری کو پایہ ثبوت تک پہنچائے۔ جیسا کہ قرآن پاک انہی آیات میں فرماتا ہے۔

اور فرعون نے اپنے لوگوں کو پکار کر کہا: اے میری قوم! آیا مصر کی وسیع و عریض سرزمین پر میری حکومت نہیں ہے  
اور کیا یہ عظیم دنیا میرے حکم سے نہیں رہے اور میرے محلوں، کھیتوں اور باغوں سے نہیں گدھے ہیں؟ کیا تم دیکھتے نہیں ہو؟ (و  
نادی فرعون فی قومہ قال یا قوم الی لی ملک مصر و ہذہ الانہار تجری من تحتی افلا  
تبصرون) ۱

لیکن موسیٰ کے پاس کیا ہے، کچھ بھی نہیں۔ ایک لائٹ اور ایک اونٹنی لباس اور بس تو کیا اس کی شخصیت بڑی ہوگی یا  
میری؟ آیا وہ سچ بات کہتا ہے یا نہیں؟ اپنی آنکھیں کھولو اور بات اچھی طرح سمجھنے کی کوشش کرو۔

۱۔ "وہذہ الانہار تجری من تحتی" میں موجود "واو" ممکن ہے کہ "عاطفہ" اور اس کا عطف "ملک مصر" پر اور ممکن ہے کہ "عاطفہ" ہو۔

(تفسیر کثافت) لیکن یہاں احتمال زیادہ مناسب معلوم ہوتا ہے۔

اس طرح فرعون نے مصنوعی اقدار کو لوگوں کے سامنے پیش کیا، بالکل ویسے ہی جیسے عصر جاہلیت کے بُت پرستوں نے پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مقابلے میں مال و مقام کو صحیح انسانی اقدار سمجھ رکھا تھا۔

لفظ "نادی" (دیکھا کر کہا) سے معلوم ہوتا ہے کہ فرعون نے اپنی مملکت کے مشاہیر کی ایک عظیم محفل جمائی اور بلند آواز کے ساتھ ان سب کو مخاطب کرتے ہوئے یہ جملے ادا کیے، یا حکم دیا کہ اس کی اس آواز کو ایک سرکاری حکم نامے کے ذریعے پورے ملک میں بیان کیا جائے۔

نیال پر یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ دریائے نیل کو "انہار" (نہر کی جمع) سے کیوں تعبیر کیا گیا ہے؟ اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ عظیم دیا ایک وسیع سمندر کے مانند ہے جو نہروں میں تقسیم ہو کر مصر کے تمام آباد علاقوں کو سیراب کرتا ہے۔

بعض مفسرین کہتے ہیں کہ دریائے نیل سے تین سو ساٹھ (۳۶۰) نہریں نکلتی تھیں جن میں سے زیادہ اہم "نہر الملت" "نہر طولون" "نہر دمیاط" اور "نہر تنیس" تھیں۔

آخر فرعون نے نیل کی نہروں پر زیادہ زور کیوں دیا ہے؟ اس کی وجہ یہ ہے کہ مصر کی تمام آبادی، دولت طاقت اور تمدن اسی دیا کے مرہون منت تھے۔ لہذا فرعون نے اس پر ناز کیا اور موسیٰؑ پر اپنی برتری جتائی۔

"تجری من تحتی" کا مقصد یہ نہیں کہ دریائے نیل اس کے محل کے نیچے سے گزر رہا تھا، جیسا کہ کئی مفسرین نے مراد لیا، کیونکہ دریائے نیل اس سے بہت بڑا تھا کہ وہ اس کے محل کے نیچے سے گزرے اور اگر اس سے مراد یہ ہے کہ اس کے محل کے پاس سے گزرتا تھا تو مصر کے بہت سے محلات ایسے تھے، جن کے پاس سے یہ دیا گزرتا تھا اور ملک کی بہت بڑی آبادی اس کے دونوں کناروں پر آباد تھی، بلکہ مراد یہ ہے کہ یہ دریا میرے زیر فرمان چل رہا ہے اور اس کی تقسیم کا نظام بھی میرے حسبِ منشاء مقرر کردہ قوانین کے تحت چل رہا ہے۔

قرآن آگے چل کر فرماتا ہے کہ فرعون نے کہا: میں اس شخص سے برتر ہوں جو ایک پست خاندان اور طبقے سے تعلق رکھتا ہے۔ اور صاف طور پر بات بھی نہیں کر سکتا۔ (امرا ناخیر من ہذا الذی ہو مہین ولا یکاد یبین ۱۱)

اس طرح سے اکل نے اپنے لیے دو بڑے اعزازات (حکومت مصر اور نیل کی ملکیت) اور موسیٰ کے دو کمزور پہلو فقر اور لکنت زبان، بیان کر دیئے۔

حالانکہ اس وقت حضرت موسیٰ کی زبان میں لکنت نہ تھی۔ کیونکہ خدا نے ان کی دُعا کو قبول فرما لیا تھا اور زبان کی لکنت کو دور کر دیا تھا کیونکہ موسیٰ علیہ السلام نے مبعوث ہوتے ہی خدا سے یہ دُعا مانگی تھی کہ "واحلل عقدۃ من لسانی" (خداوند ا میری زبان کی گرہیں کھول دے) (ملاحظہ ہو سورۃ طہ آیت ۲۷) اور یقیناً ان کی دُعا قبول ہوئی اور قرآن بھی اس بات پر گواہ ہے۔

لہٰذا مندرجہ بالا جملے میں کچھ مفسرین نے "ام" کو "منقطعہ" اور "بل" کے معنی میں لیا ہے اور بعض نے اسے "متصلہ" اور "افلا تبصرون" سے متعلق سمجھا ہے، جو تقدیری طور پر یوں ہوگا،

"افلا تبصرون ام تبصرون انا خیر من هذا . . . . ."

بے پناہ دولت، فاخر و لباس اور چمکا چوند کرتے مملات مظلوم طبقے پر ظلم و ستم کے ذریعے حاصل ہوتے ہیں۔ ان مالک نہ ہونا صرف عیب کی بات ہی نہیں بلکہ باعث صداقت و شرافت اور عزت کا سبب بھی ہے۔

”مہین“ (پست) کی تعبیر سے ممکن ہے اس دور کے اجتماعی طبقات کی طرف اشارہ ہو، کیونکہ اس دور میں بڑے بڑے سرمایہ داروں کا معاشرہ کے بلند طبقوں میں شمار ہوتا تھا اور محنت کشوں اور کم آمدنی والے لوگوں کا پست طبقہ تھیں۔ یا پھر ممکن ہے موسیٰ کی قوم کی طرف اشارہ ہو کیونکہ ان کا تعلق بنی اسرائیل سے تھا اور فرعون کی قبیلہ قوم اپنے آپ کو سردار اور اتنا سمجھتی تھی۔

پھر فرعون دو اور بہانوں کا سہارا لیتے ہوئے کہتا ہے: اے سونے کے کنگن کیوں نہیں دیئے گئے یا اس کے ساتھ فرشتے کیوں نہیں آئے کہ جو اس کی باتوں کی تصدیق کرتے: (فصلوا لقی علیہ اسورۃ من ذہب و اجامعہ الملائکۃ مقتربین)۔ لہٰذا اگر خدا نے اسے رسول بنایا ہے تو دوسرے رسولوں کے مانند اسے طلائی کنگن کیوں نہیں دیئے اور اس کے لیے مددگار کیوں نہیں مقرر کیے؟

کہتے ہیں کہ فرعونی قوم کا عقیدہ تھا کہ روم اور سرراہوں کو ہمیشہ طلائی کنگنوں اور سونے کے ہاروں سے مزین ہونا چاہیے اور چونکہ موسیٰ علیہ السلام کے پاس اس قسم کے زیورات نہیں تھے بلکہ ان زیورات کے بجائے وہ چرواہوں والا موٹا سا اونٹنی کرتہ زیب تن کیے ہوئے تھے، لہٰذا ان لوگوں نے اس بات پر تعجب کا اظہار کیا اور یہی حال ان لوگوں کا ہوتا ہے جو انسانی شخصیت کے پرکھنے کا معیار سونا، چاندی اور دوسرے زیورات کو سمجھتے ہیں۔

لیکن انبیاء کرام علیہم السلام ایسی چیزوں سے بہرہ ور رہتے ہیں۔ خاص کر وہ اپنے کردار سے ایسی جھوٹی اقدار کا خاتمہ کر کے انکی جگہ صحیح انسانی اقدار یعنی علم، تقویٰ اور طہارت کی حکمرانی دیکھنا چاہتے ہیں، کیونکہ جب تک کسی معاشرے کی قدروں کا نظام درست نہیں ہوگا وہ معاشرہ کبھی بھی سعادت اور سر بلندیوں پر فائز نہیں ہو سکتا۔

بہر حال فرعون کا یہ بہانہ بھی مشرکین مکہ کے اس بنانے کے مانند تھا، جس کے متعلق ہم چند آیات پہلے پڑھ چکے ہیں کہ وہ کہتے تھے کہ یہ قرآن مکہ یا طائف کے کسی دولت مند شخص پر کیوں نازل نہیں ہوا؟

دوسرا بہانہ وہی مشہور بہانہ ہے جو بہت سی گمراہ اور سرکش امتیں انبیاء کرام علیہم السلام کے سامنے پیش کیا کرتی تھیں، کبھی تو کہتی تھیں کہ ”وہ انسان کیوں ہے اور فرشتہ کیوں نہیں؟ اور کبھی کہتی تھیں کہ ”اگر وہ انسان ہے تو پھر کم از کم اس کے ہمراہ کوئی فرشتہ کیوں نہیں آیا؟“

حالانکہ انسانوں کی طرف بھیجے ہوئے رسولوں کو نوع انسانی کا حاصل ہونا چاہیے تاکہ وہ ان کی ضرورتوں، مشکلوں اور مسائل کو محسوس کر سکیں اور انہیں ان کا جواب دے سکیں اور عملی لحاظ ان کے لیے نمونہ اور اسوہ قرار پا سکیں۔ لہٰذا یہ بات بھی قابل ذکر ہے کہ ”اسورۃ“ ”سوار“ (بروزن) ”ہزار“ کی جمع ہے، جس کا معنی ”کنگن“ ہے، خواہ وہ طلائی ہو۔

لہٰذا ”مقتربین“ کا معنی ”متابعین“ یا ”متعاصدین“ بیان کیا گیا ہے اور بعض مفسرین کہتے ہیں یہاں پر ”اقتربان“ بمعنی ”تقارن“ ہے۔

لہٰذا اس بارے میں تفسیر نمونہ کی تیسری جلد میں سورۃ انفام کی آیت ۱۰ کے ذیل میں تفصیل سے گفتگو ہو چکی ہے۔

یا نفرتی اور اس کی بنیاد ایک فارسی لفظ ”دستوارہ“ ہے۔ وہ اور ”اساد“ جمع المجموع ہے۔

بعد کی آیت میں قرآن مجید ایک لطیف نکتے کی جانب اشارہ کرتا ہے اور وہ یہ کہ فرعون حقیقت الامر سے قطعاً غافل نہیں تھا اور ان اقدار کے بے وقعت ہونے کی طرف بھی کم و بیش متوجہ تھا۔ لیکن ”اس نے ان باتوں کے ذریعے اپنی قوم کو احمق بنایا اور ان کی عقلوں کو ہلکا سمجھا اور انھوں نے اس کی اطاعت کی (فاستخف قومہ فاطاعوه)۔

اصولی طور پر تمام بابر اور ناسد حکومتوں کا طریق کاری یہی ہوتا ہے کہ اپنی خود سری اور ظالمانہ روش کو جاری رکھنے کے لیے لوگوں کی سطح فکر کو پست کر دیتی ہیں مختلف حیلوں اور بہانوں سے انھیں احمق اور بے وقوف بنائے رہتی ہیں۔ انھیں حقائق کے ادراک سے دُور رکھتی ہیں اور سچی اقدار کی جگہ جھوٹی اقدار کو رواج دیتی ہیں۔ اور ہمیشہ حقائق سے دُور رکھنے کے لیے ان کی برین واشنگ (BRAIN WASHING) کرتی رہتی ہیں۔ کیونکہ ملتوں اور اقوام کی بیداری اور ان کی فکری آگاہی خود غرض اور شیطانی حکومتوں کی بہت بڑی دشمن ہوتی ہے جسے یہ حکومتیں اپنی پوری طاقت سے ختم کرنے کے لیے ہوتی ہیں۔

فرعون کا یہ طریقہ کاری یعنی لوگوں کو احمق بنانا اور ان کی عقلوں کو ہلکا سمجھنا، ہمارے دور کے بھی تمام ناسد معاشرہوں میں بڑی شدت مد کے ساتھ حکم فرما ہے۔ اس مقصد تک پہنچنے کے لیے فرعون کے پاس تو محدود وسائل تھے مگر آج کے طاغوتوں کے پاس اس سے زیادہ وسائل موجود ہیں۔ ذرائع ابلاغ عامہ، اخبارات و رسائل، ریڈیو، ٹیلیوژن اور طرح طرح کی فلمیں حتیٰ کہ گمراہ کن کھیلیں اور نت نئے فیشن کہ جن کے ذریعے وہ اقوام و ملل کو بے وقوف بنا رہے ہیں تاکہ اس طرح سے پوری طرح سے حقائق سے بے خبر رہیں اور ان طاغوتوں کی اطاعت کرتے رہیں۔ اسی لیے دین دوست دانشوروں اور رہنماؤں پر ایک عظیم ذمہ داری عائد ہوتی ہے کہ وہ لوگوں کو بے وقوف بنانے کے پروگرام کا ڈٹ کر مقابلہ کریں اور یہی ان کا اہم ترین فریضہ ہے۔

یہ امر قابل توجہ ہے کہ مندرجہ بالا آیات کو اس جملے کے ساتھ مکمل کیا گیا ہے: ”بے شک وہ لوگ بدکار تھے“ (انہم کانوا قومًا فاسقین)۔

یہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اگر یہ لوگ فاسق نہ ہوتے اور خدا کی اطاعت اور عقل کے فیصلوں سے خارج نہ ہوتے تو اس قسم کے پروپیگنڈا اور ڈینگوں کو قطعاً صحیح نہ سمجھتے اور اپنی ہی گمراہی کے اسباب خود فراہم نہ کرتے۔ اسی لیے وہ سرگزشت معذور اور مجبور نہ تھے۔ یہ ٹھیک ہے کہ فرعون نے ان کی عقلوں پر ڈاکہ ڈال کر اپنی اطاعت پر مائل کر لیا تھا، لیکن اندھا دھند طریقے سے اس کے آگے سر تسلیم خم کر کے انھوں نے اس ڈاکے کے اسباب از خود فراہم کیے تھے۔ یقیناً وہ خود بھی فاسق تھے اور ایک فاسق کے تابع فرمان بن گئے تھے۔

یہ بھی خدا کے رسول حضرت موسیٰ کے مقابلے میں فرعون اور اہل فرعون کی فریب کاری۔

اب ہم یہ دیکھتے ہیں کہ ان تمام وعظ و نصیحت اور مختلف طریقوں سے اتمام حجت کے بعد اور ان کے حق کے سامنے سر تسلیم خم نہ کرنے کی وجہ سے ان کا انجام کیا ہوا؟

اس بارے میں خدا تعالیٰ فرماتا ہے: جب ان لوگوں نے اپنے کرتوتوں کی وجہ سے ہمیں غضب ناک کر دیا تو ہم نے بھی ان سے بدلہ لیا اور ان سب کو غرق کر دیا۔ (فلما استقمنا منهم فاعرقتنا ہم اجمعین)۔

خداوند عالم نے ان کے لیے اپنے تمام عذابوں میں سے غرقابی کے عذاب کو خاص طور پر منتخب کیا، کیونکہ ان کی تمام عزت و عظمت اور شان و شوکت دیائے نیل اور اس کی عظیم و وسیع نہروں کی وجہ سے تھی کہ اپنے تمام قدرتی وسائل میں سے فرعون نے صرف اسی کا ذکر کیا اور کہا:

”الینس لی ملک مصر و هذا الانهار تجري من تحتي۔“

”ایا مصر پر میری حکومت نہیں ہے اور کیا یہ نہریں میرے حکم کے مطابق نہیں چل رہیں؟“

تو جو چیزیں ان کی زندگی اور طاقت کا سبب تھیں، انھیں کو ان کی فنا و بربادی کا موجب اور گورستان بننا چاہیے تھا تاکہ سب لوگ اس سے عبرت حاصل کریں۔ لہ

”اسفونا“ اسف کے مادہ سے ہے جس کا معنی ”غم“ بھی ہے اور ”غصہ“ بھی۔ بلکہ ”مفردات“ میں ”راغب“ کے بقول کبھی ”غم“ و ”غصہ“ یعنی دونوں معانی کے لیے بھی آتا ہے اور کبھی علیحدہ علیحدہ معانی کے لیے بھی آتا ہے، کیونکہ درحقیقت ایک اندرونی ہجاء ہوتا ہے، جو انسان کو انتقام پر آمادہ کرتا ہے اور جب اس کی نسبت اپنے ماتحتوں کی طرف ہو تو غصے کی صورت میں ظاہر ہوتا ہے اور جب افراد بالا کی طرف ہو تو ”غم“ کی صورت میں آشکارا ہوتا ہے۔ لہذا جب ابن عباس سے پوچھا گیا کہ ”حزن“ اور غضب میں کیا فرق ہے تو انھوں نے جواب دیا: ان کی بنیاد اور اصل تو ایک ہے، لیکن الفاظ مختلف ہیں۔ لہ

بعض مفسرین نے ”اسفونا“ کا مفہوم ”اسفو رسلنا“ لیا ہے (یعنی ہمارے رسولوں کو معذور اور معذور کر دیا، لیکن یہ تفسیر بعید معلوم ہوتی ہے اور اس قسم کے ظاہری اختلاف کو اپنانے کی ضرورت بھی معلوم نہیں ہوتی۔

یہ نکتہ بھی قابل توجہ ہے کہ خدا کے بارے میں نہ تو ”رنج و غم“ کا کوئی مفہوم ہوتا ہے، اور نہ ہی ”غصہ“ کا جیسا کہ ہمارے درمیان مشہور ہے۔ بلکہ خدا کا ”غیظ و غضب“ سزا کا ارادہ ہوتا ہے، اور اس کی رضا مندی ”ثواب کا ارادہ“ ہوتا ہے۔

زیر تفسیر آیات میں سے آخری آیت کو اس مجموعی گفتگو کے نتیجے کے طور پر بیان کیا گیا ہے۔ چنانچہ فرمایا گیا ہے: اور ہم نے انھیں عذاب میں پیش قدم اور دوسروں کے لیے عبرت بنا دیا (فجعلناهم سلفاً ومثلاً للآخرین)۔

لغت میں ”سلف“ آگے جانے والی چیز کو کہتے ہیں۔ لہذا آگے چلی جانے والی نسلوں کو ”سلف“ اور ان کے

لہ جیسا کہ شاعر کہتا ہے۔

در سرداری کہ با سبقت سرداری

ہم در سر آن ردی کہ سرداری

ترجمہ۔ جس سرداری میں تم زور و شور سے سرکپا رہے ہو۔ اسی چیز کے سر میں تمہیں جانا پڑے، کہ جس کا خیال تم اپنے سر میں رکھے ہو۔

لہ مفردات راغب مادہ ”اسف“۔

لے والوں کو "خلف" کہا جاتا ہے اور جو سودے پیشگی طے پا جاتے ہیں انھیں بھی "سلف" کہا جاتا ہے، کیونکہ ان کی قیمتیں پیشگی ادا کر دی جاتی ہیں۔

نیز "مثل" کا معنی وہ گفتگو ہے جو لوگوں کے درمیان عبرت کی صورت میں رائج ہوتی ہے چونکہ فرعون اور فرعونوں کا ماجرا اور ان کا دردناک انجام ایک عظیم عبرت کی حیثیت رکھتا ہے اسی لیے اسے دوسری قوموں کے لئے "مثل" کے عنوان سے یاد کیا گیا ہے۔

۵۴۔ وَلَمَّا ضَرَبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ ۝  
 ۵۵۔ وَقَالُوا هَذَا خَيْرٌ أَمْ هُوَ ط مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ ۝

۵۹۔ إِنَّ هُوَ إِلَّا عَبْدٌ أَنْعَمْنَا عَلَيْهِ وَجَعَلْنَاهُ مَثَلًا لِبَنِي إِسْرَءِيلَ ۝  
 ۶۰۔ وَلَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ مَلَائِكَةً فِي الْأَرْضِ يَخْلَفُونَ ۝  
 ۶۱۔ وَإِنَّهُ لَعِلْمٌ لِلسَّاعَةِ فَلَا تَمْتَرُنَ بِهَا وَاتَّبِعُونِ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ۝

۶۲۔ وَلَا يَصُدُّكُمْ الشَّيْطَانُ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ۝

## ترجمہ

۵۴۔ اور جب مریم کے بیٹے کی مثال بیان کی گئی تو اس سے تیری قوم کے لوگ  
 ہنسنے (اور مذاق کرنے) لگے۔

۵۵۔ اور بول اُٹھے کہ بھلا ہمارے معبود اچھے ہیں یا وہ (عیسیٰ اور اگر ہمارے معبود جہنم  
 میں ہیں تو وہ بھی جہنم میں ہے، کیونکہ وہ بھی تو ایک معبود تھا) ان لوگوں نے جو مثال  
 تجھ سے بیان کی ہے وہ تو صرف جھگڑنے کو ہے، جبکہ وہ لوگ تو ہیں ہی کینہ پرور  
 اور جھگڑالو۔

۵۹۔ اور وہ تو بس ایک بندہ تھا جسے ہم نے اپنی نعمتوں سے نوازا اور اسے ہم نے

ی اسرائیل کے لیے ایک نمونہ بنایا۔

اور اگر ہم چاہتے تو زمین پر تمہاری جگہ پر فرشتوں کو قرار دے دیتے جو تمہارے جانشین ہوتے۔

وَرُوہ تو یقیناً قیامت کی آگاہی کا سبب ہے عیسیٰ کا نزول قیامت کے قریب ہونے کی علامت ہے تم لوگ ہرگز اس میں شک نہ کرو اور میری پیروی کرو، یہی سیدھا راستہ ہے۔

اور کہیں شیطان تمہیں (راہِ خدا سے) روک نہ دے، کیونکہ وہ تمہارا کھلم کھلا دشمن ہے۔

## شانِ نزول

سیرت ابن ہشام میں ہے۔

ایک دن رسول خدا ولید بن مغیرہ کے ساتھ مسجد میں تشریف فرما تھے کہ نصر بن حارث بھی ان کے ساتھ آکر بیٹھ گیا۔ قریشی سرداروں کے کئی اور لوگ بھی اس محفل میں بیٹھے ہوئے تھے۔ رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) نے ان سے بات کی تو نصر بن حارث آپ کے مقابلے میں کھڑا ہو گیا۔ رسول اللہ نے بت پرستی کے غلط ہونے کو ثابت کرتے ہوئے منطقی دلائل کے ذریعے اسے خاموش کر دیا اور پھر ان کے سامنے اس آیت کی تلاوت کی۔

”انکم ولولاء الہمة ماوردوا وکلّ فیہا خالدون.....“

تم لوگ اور خدا کے علاوہ وہ معبود کہ جن کی تم پرستش کرتے ہو جہنم کا ایندھن بنو گے، اور تم سب اس میں داخل ہو گے۔ اگر یہ خدا ہوتے تو کبھی جہنم میں نہ جاتے اور تم سب اس میں ہمیشہ رہو گے۔“

اس واقعے کے بعد آنحضرتؐ اپنی جگہ اٹھ کر چلے گئے۔ اسی اثناء میں عبداللہ بن زبیری

آگیا اور ان لوگوں سے بل گیا۔ ولید نے عبد اللہ سے کہا: نصر بن حارث تو محمدؐ کے مقابلے میں عاجز آگیا ہے اور کوئی جواب نہیں دے سکا۔ محمدؐ کا گمان ہے کہ ہم اور ہمارے سارے معبود جہنم کا ایندھن ہیں، عبد اللہ نے کہا: خدا کی قسم! اگر میں اسے دیکھتا تو ضرور اس کو جواب دیتا۔ تم اس سے پوچھو کہ اگر ایسی ہی صورت حال ہے تو کیا سب عابد اور معبود جہنم میں جائیں گے؟ پھر ہم تو فرشتوں کی عبادت کرتے ہیں، یہودی عزیر کی اور نصاریٰ عیسیٰ بن مریم کی دھڑکیا حرج ہے کہ ہم فرشتوں اور عزیر و عیسیٰ جیسے انبیاء کے ساتھ ایک ہی جگہ پر ہوں۔

یہ جواب ولید اور دوسرے حاضرین کو بہت پسند آیا۔ ان کے نزدیک یہ ایک دندان شکن جواب تھا۔ چنانچہ انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں جا کر یہی کچھ کہہ دیا تو آنحضرت نے ارشاد فرمایا: جی ہاں! جسے بھی معبود بنا پسند ہے وہ اپنے عابدوں کے ساتھ جہنم میں جائے گا اور یہ بُت پرست تو درحقیقت شیطانوں کی عبادت کرتے تھے اور جن چیزوں کی عبادت کا شیطان انھیں حکم دیتا تھا۔

اس موقع پر سورہ انبیاء کی آیت ۱۷۱ نازل ہوئی کہ:

«إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحَسَنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُعَذَّوْنَ»

جن لوگوں سے ہم نے اس سے قبل نیکی کا وعدہ کیا تھا وہ با ایمان لوگ جو معبود بننے پر ہرگز راضی نہیں تھے، وہ اس سے دُور رکھے جائیں گے۔

اسی سلسلے میں زیر تفسیر آیت "ولما ضرب ابن مریم....." بھی نازل ہوئی۔ لے

## تفسیر

### کون سے معبود جہنمی ہیں؟

ان آیات میں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے خدا ہونے کے بارے میں اور ان کی اور بتوں کی خدائی کے بارے میں مشرکین کے عقیدے کی نفی کی بات کی گئی ہے اور گزشتہ آیات میں حضرت موسیٰؑ کی دعوت اور ان کی فرعونی بُت پرستوں کے ساتھ سماذ آرائی کا جو تذکرہ کیا گیا ہے، اس کے تتمہ کی صورت میں بیان ہو رہی ہیں اور زمانہ رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مشرکوں کا تمام کائنات کے مشرکوں کے لیے زبردست تنبیہ بھی ہے۔

اگرچہ یہ آیات مجمل صورت میں گفتگو کر رہی ہیں، لیکن خود ان آیات میں اور قرآن کی دوسری آیات میں جو قرینہ پایا جاتا ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مختلف مفسرین کی طرح طرح کی تفسیروں کے برعکس ان کا مضمون کسی طرح بھی پیچیدہ نہیں ہے۔ پہلے فرمایا گیا ہے: اور جب مریم کے بیٹے کی مثال بیان کی گئی تو اس سے تیری قوم کے افراد ہنسنے لگے اور رد گردان ہو گئے (ولما ضرب ابن مريم مثلاً اذا قومك منه يصدون)۔ لہ

یہ مثال کیا تھی اور کس نے عیسیٰ بن مریمؑ کے بارے میں پیش کی تھی؟ یہ وہ سوال ہے کہ جس کے جواب میں مفسرین میں اختلاف ہے۔ آیت کی تفسیر کے سمجھنے کا راز بھی خود اسی میں مضمر ہے، لیکن بعد کی آیات میں غور کرنے سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ یہ ”مثال“ مشرکین کی طرف سے تھی اور ان کے بتوں ہی سے متعلق تھی، کیونکہ بعد کی آیات میں ہے۔

”ما ضربوه لك الا جدلاً“

انہوں نے یہ مثال صرف بیان ہی جھگڑنے کے لیے کی تھی۔

اس حقیقت کو اور شان نزول میں بیان ہونے والے حقائق کے پیش نظر یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ مثال سے مراد وہی چیز ہے، جب مشرکین نے یہ آیت:

”انکم وما تقبدون من دون الله حصب جهنم“

”تم اور خدا کے علاوہ تمام وہ معبود جن کی تم عبادت کرتے ہو، جہنم کا ایندھن ہیں۔“

(سورۃ انبیاء، ۹۸)

سننے کے بعد استہزاء اور مذاق کے طور پر کہی تھی اور وہ یہ تھی کہ عیسیٰ بن مریمؑ بھی تو معبود تھے اور اس آیت کی رو سے انہیں بھی جہنم میں جانا چاہیے، اس سے بہتر اور کیا ہو سکتا ہے کہ ہم اور ہمارے بت حضرت عیسیٰؑ کے ہمسائے ہوں۔ انہوں نے یہ کہا اور کھل کھلا کر ہنسنے لگے اور خوب مذاق اڑانے لگے۔

پھر انہوں نے کہا: آیا ہمارے خدا بہتر ہیں یا عیسیٰؑ (وقالوا االھتنا خیر ام هو)۔

اگر وہ جہنم میں جائیں گے تو ہمارے معبود تو ان سے بڑھ کر نہیں ہیں۔

لیکن تجھے معلوم ہونا چاہیے کہ وہ تمام حقیقت سے اچھی طرح واقف ہیں۔ اور ان لوگوں نے جو مثال تجھ سے بیان کی ہے تو وہ صرف جھگڑنے کے لیے ہے (ما ضربوه لك الا جدلاً)۔

”بلکہ یہ لوگ تو ہیں ہی کینہ پرور اور جھگڑالو اور حق کے خلاف باطل کا سہارا لیتے ہیں (بل ہم قوم خصمون)۔ لہ

وہ اچھی طرح جانتے ہیں کہ صرف وہی معبود جہنم میں جائیں گے جو اپنے لیے عبادت کرنے والوں کی عبادت پر راضی تھے جیسے

لہ ”یصدون“ ”صد“ کے مادہ سے ہے، اگر اس کا فعل مضارع ماضی کے کسر کے ساتھ ہو، تو اس کا معنی کھلکھلا کر ہنسنے، بھٹکے مارنا اور شور مچانا ہے (جیسا کہ عام طور پر کرکے استہزاء کرنے کے وقت کیا جاتا ہے) (لاحظہ ہو لسان العرب مادہ ”صد“)

لہ ”خصمون“ ”خصم“ (بروزن ”فطن“ اکی جمع ہے جس کا معنی ہے بہت ہی بڑے جھگڑنے والا)

فرعون کہ جس نے لوگوں کو اپنی عبادت کی دعوت دی تھی نہ کہ مسیح جیسے، جو لوگوں کے اس قسم کے عمل سے بیزار تھے، اور بیزار ہیں۔  
”بلکہ وہ تو صرف ایک بندہ تھا جسے ہم نے اپنی نعمتوں سے نوازا“ ہم نے اسے منصب عطا کر کے لوگوں کی ہدایت کے لیے مبعوث کیا تھا (ان ہوا لعبد انعمنا علیہ)۔

اور اسے ہم نے بنی اسرائیل کے لیے ایک نمونہ بنایا (وجعلناہ مثلاً لجنی اسرائیل)۔  
اس کا بغیر باپ کے شکم مادر سے پیدا ہونا خدا کی آیات میں سے ایک آیت تھا۔ گہوارے میں باقیں کرنا ایک اور آیت اور پھر اس کا ہر ایک معجزہ عظمت الہی اور اس کی اپنی نبوت کی واضح نشانی تھی۔ عیسیٰ ساری زندگی خدا کی بندگی میں رہا اور تمام لوگوں کو اسی کی بندگی کی دعوت دیتا رہا۔ جیسا کہ خدا تعالیٰ خود کہتا ہے: جب تک وہ اس دنیا میں تھا، اُس نے توحید کی راہ سے کسی کو بھٹکنے کی اجازت نہ دی جبکہ عیسیٰ کی الوہیت یا تثلیث کے خرافاتی عقیدے کی بنیاد ان کے بعد لوگوں نے ڈالی۔ نہ

۱۔ مفسرین نے مندرجہ بالا آیات کی تفسیر میں اور بھی کئی احتمال ذکر کیے ہیں اور ان میں سے مجموعی طور پر کوئی بھی آیات کے مضامین میں سے مطابقت نہیں رکھتا۔

۱۔ کچھ لوگوں نے کہا ہے کہ مشرکین نے جو ”مثال“ بیان کی ہے وہ یہ ہے کہ انھوں نے قرآنی آیات میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور ان کی سرگذشت کا ذکر کرنے کے بعد کہا کہ ”محمد“ اس بات کے لیے راہ ہموار کر رہا ہے، کہ وہ ہیں اپنی خدائی کی دعوت دے۔  
لیکن قرآن مجید آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا دفاع کرتے ہوئے کہتا ہے: ”نہ تو عیسیٰ الوہیت کے مدعی تھے اور نہ ہی وہ ہوں گے۔  
۲۔ بعض نے کہا ہے کہ مندرجہ بالا آیت میں ”مثال“ سے مراد وہ تشبیہ ہے جو خدا تعالیٰ نے سورہ آل عمران کی آیت ۵۹ میں حضرت عیسیٰ اور حضرت آدمؑ کے بارے میں ذکر فرمائی کہ:

”ان مثل عیسیٰ عند اللہ کمثل آدم خلقہ من تراب ثم قال لہ کن فیکون“

”اللہ کے نزدیک عیسیٰ بھی آدمؑ کے مانند ہے کہ جسے خدا نے مٹی سے بنایا، پھر فرمایا کہ ہو جا، پس وہ ہو گیا۔“  
اگر عیسیٰ باپ کے بغیر پیدا ہوا ہے، تو کوئی تعجب کی بات نہیں ہے، کیونکہ آدمؑ تو ماں اور باپ (دونوں) کے بغیر مٹی سے پیدا کیا گیا ہے،

۳۔ بعض نے کہا ہے کہ ”مثال“ سے مراد مشرکین کی وہ باتیں ہیں جو وہ کہتے تھے کہ ”اگر عیسائی عیسیٰ کی عبادت کر سکتے ہیں تو ہم کیوں نہ اپنے معبودوں کی عبادت کریں، جو ان سے افضل ہیں۔“

لیکن مندرجہ بالا آیات میں جو خصوصیات بیان کی گئی ہیں اگر ان کی طرف دیکھا جائے تو معلوم ہوگا کہ مذکورہ تینوں تفسیروں میں سے کوئی بھی ٹھیک نہیں ہے۔ کیونکہ آیات سے بخوبی معلوم ہوتا ہے:

۱۔ یہ مثل خود مشرکین کی طرف سے تھی۔

۲۔ ایسی بات تھی جو ان کی نگاہوں میں عجیب و غریب اور مضحکہ خیز تھی۔ (بقیہ صفحہ برآیند)

یہ بات بھی لائق توجہ اور قابل ذکر ہے کہ شیعہ اور سنی مریقوں سے منقول ہونے والی متعدد روایات میں موجود ہے کہ پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت علیؑ سے فرمایا:

”ان فیک مثلاً من عیسیٰ، جبہ قوم فہلکوا مینہ و ابغضہ قوم فہلکوا فینہ  
فقال للنافقون امارضی لہ مثلاً الا عیسیٰ، فتزلت قوله تعالیٰ: ”ونعاضرب  
ابن مریم مثلاً اذا قومک منه یمدون۔“

”تمہارے اندر عیسیٰ کی علامتیں موجود ہیں، کچھ لوگوں نے تو ان سے محبت کی، اور اس قدر غلو کیا کہ انہیں خدا کہنے لگے، اور اسی وجہ سے وہ ہلاک ہو گئے اور کچھ لوگوں نے ان سے دشمنی کا اظہار کیا، جیسا کہ یہودیوں نے کیا کہ وہ ان کے قتل پر کمر بستہ ہو گئے، وہ بھی ہلاک ہو گئے۔ اسی طرح کچھ لوگ تمہیں خدا سمجھیں گے اور کچھ لوگ دشمنی پر کمر باندھیں گے، تو منافقین نے جب یہ بات سنی تو اس کا مذاق اڑاتے ہوئے کہا کہ عیسیٰ کے علاوہ انہیں کوئی مثال نہیں ملی، تو اس موقع پر مندرجہ بالا آیت نازل ہوئی، ولما ضرب ابن مریم۔۔۔۔“

مندرجہ بالا گفتگو اس روایت کا متن ہے جسے اہل سنت کے مشہور عالم حافظ ابو بکر بن مردودیہ نے اپنی کتاب ”مناقب“ میں ذکر کیا ہے۔ (منقول از کشف الغمہ ص ۹۵)

بعینہ اسی چیز کو میر محمد صالح کشفی ترمذی نے تھوڑے سے فرق کے ساتھ اپنی کتاب ”مناقب مرتضوی میں قلمبند کیا ہے۔ اس بات کو بہت سے اہل سنت علماء اور عظیم شیعہ علماء نے اپنی متعدد کتابوں میں نقل کیا ہے۔ کہیں پر تو انہوں نے اس کے ساتھ مندرجہ بالا آیت کو ذکر کیا ہے اور کہیں پر ذکر نہیں کیا۔ لہ

آیات میں موجود قرینوں سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ مشہور حدیث ایک قسم کی مطابقت کی حیثیت رکھتی ہے، اس کی شان نزول نہیں ہے۔ بالفاظ دیگر آیت کی شان نزول تو وہی عیسیٰ علیہ السلام کی داستان، مشرکین عرب کی گفتگو اور ان کے بت تھے، لیکن چونکہ اس سے ملتا جلتا ایک اور تاریخی واقعہ پیغمبر اکرمؐ کی مذکورہ تاریخی گفتگو کے بعد رونما ہوا لہذا پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس مقام پر بھی یہ آیت تلاوت فرمائی، کیونکہ یہ ماجرا بھی مختلف جہات سے اس کے ایک مصداق کی حیثیت رکھتا ہے۔

بعد کی آیت میں اس لیے کہ انھیں یہ وہم نہ ہو کہ خدا کو ان کی بندگی کی ضرورت ہے، وضاحت کرتے ہوئے بیان فرمایا گیا ہے: اگر ہم چاہیں تو زمین پر تمہاری جگہ فرشتے آئیں کہ جو تمہارے جانشین ہوں۔ (ولو نشاء لجعلنا منکم ملائکة فی

(بغیر حاشیہ گذشتہ سے پیوستہ) ۳۔ ایسی چیز تھی جو عیسیٰ کی الوہیت کے خلاف تھی۔

۴۔ ان کے اس مقصد کو پورا کر رہی تھی جس کی وجہ سے ایک جھوٹی بات پر جھگڑا کھڑا ہو گیا تھا۔

اور یہ تمام خصوصیات صرف اس تفسیر سے مطابقت رکھتی ہیں جو ہم نے مسطور بالا میں متن میں بیان کی ہیں۔

۵۔ مزید معلومات کے لیے کتاب ”حقائق الحق“ جلد ۳ ص ۱۶، تفسیر نرائعین جلد ۴ ص ۲۹ اور تفسیر ”مجمع البیان“ کی طرف اپنی آیات کے ذیل میں رجوع فرمائیں۔

الارض یخلفون

وہ فرشتے کہ جو فرمان حق کے تابع ہیں اور اس کی اطاعت و بندگی کے سوا اور کچھ نہیں جانتے۔  
کچھ مفسرین نے یہاں پر ایک اور تفسیر ذکر کی ہے، جس کی وجہ سے آیت کا مفہوم یوں ہو گا کہ "اگر ہم چاہیں تو تمہاری اولاد کو فرشتے بنادیں جو زمین میں تمہارے جانشین ہوں"۔

لہذا تم اس بات پر تعجب نہ کرو کہ عیسیٰ بغیر باپ کے پیدا ہوئے ہیں خدا تو اس بات پر بھی قادر ہے کہ فرشتے جو ایک علیحدہ نوع ہیں انسانوں سے پیدا کرے۔

اور چونکہ انسان سے فرشتوں کا پیدا ہونا کسی طرح مناسب معلوم نہیں ہوتا لہذا بعض عظیم مفسرین نے اس سے فرشتہ صفت لوگ مراد لیے ہیں۔ ان مفسرین نے کہا ہے کہ اس سے مراد یہ ہے کہ تم تعجب نہ کرو کہ مسیح جیسا خدا کا ایک بندہ جہم خدا سے مردوں کو زندہ کرنے اور بیماروں کو شفا بخشنے کی طاقت رکھتا ہے، جبکہ وہ مخلص اور فرمان الہی کا تابع بھی ہو، اگر خدا چاہے تو تمہاری اولاد میں سے ایسے لوگوں کو پیدا کر دے جن کی تمام صفات اور عادات فرشتوں کی سی ہوں۔

لیکن ان سب تفسیروں میں سے پہلی تفسیر آیت کے ظاہری معنی کے ساتھ زیادہ مطابقت رکھتی ہے باقی سب بعید معلوم ہوتی ہیں۔

بعد کی آیت میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی اور خصوصیت کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا گیا ہے: وہ تو یقیناً قیامت کی آگاہی کا ایک سبب ہے (وانہ لعلم الساعة)۔

یا اس وجہ سے کہ اس کی بغیر باپ کے ولادت خدا کی بے انتہا قدرت کی دلیل ہے، جس کے پر تو میں مرنے کے بعد کی زندگی (حیات بعد الموت) کا مسئلہ حل کیا جاسکتا ہے۔

یا اس لحاظ سے کہ متعدد اسلامی روایات کے مطابق عیسیٰ کا آسمان سے نزول آخری زمانے میں ہو گا اور یہ قیامت کے قیام کی دلیل ہے۔

جابر بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ میں نے پیغمبر اکرم کو یہ فرماتے سنا ہے:

"یَنْزِلُ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ فَيَقُولُ اَمِيْرُهُمْ تَعَالَى صَلِّبًا، فَيَقُولُ لَا اِنْ بَعْضُكُمْ

عَلَى بَعْضٍ اَمْرًا، تَكْرِمَةً مِنْ اِلٰهِ لِهَذِهِ الْاُمَّةِ"

عیسیٰ اتریں گے اور مسلمانوں کا امیر ایساں پر امیر سے مراد حضرت مہدیؑ ہیں جیسا کہ دوسری

احادیث سے معلوم ہوتا ہے، ان سے کہے گا، آئیے اور ہمیں نماز پڑھائیے! اور وہ کہیں گے، امیر

لے پہلی تفسیر کو طبریؒ نے مجمع البیان میں، شیخ طوسیؒ نے تبیان میں اور بعض دوسرے مفسرین نے انتخاب کیا ہے، جبکہ دوسری تفسیر کو قرطبیؒ، فخر رازی اور آئوسی نے اپنی کتاب روح المعانی میں، زنجیزی نے کشاف میں اور مراغی نے دوسرا سنی دو معانی میں سے ایک کے طور پر نقل کیا ہے۔

لے تفسیر المیزان اسی آیت کے ذیل میں۔

لے پہلی تفسیر کے مطابق "من" بدل کے لیے ہے۔ جبکہ دوسری اور تیسری تفسیر کے مطابق "من" "فشوید" ہے۔

تھیں میں سے ہوگا اور یہ عزت اللہ نے اس امت کو عطا فرمائی ہے۔ (پھر حضرت عیسیٰ جناب امام مہدیؑ کی اقتدار کریں گے۔) لے  
ایک اور حدیث میں جناب رسالت مآبؐ فرماتے ہیں۔

”کیف انتہ اذا نزل فیکم ابن مریم و امامکم منکم“

تمہارا اس وقت کیا حال ہوگا جب مریم کے فرزند تمہارے درمیان نازل ہوں گے جب کہ تمہارا امام تمہیں میں سے ہوگا۔ لے

بہر حال حضرت مسیحؑ پر لفظ ”علم“ کا اطلاق ایک قسم کی تاکید اور مبالغہ کی صورت میں ہے، جو اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ ان کا نزول یقیناً قیامت کی ایک نشانی ہے۔

یہ احتمال بھی ہے کہ ”انتہ“ میں موجود ضمیر ”قرآن“ کی طرف لوٹ رہی ہو، جس کے مطابقی آیت کا معنی یوں ہوگا: قرآن، جو کہ آخری کتاب ہے، اس کا نزول قیامت کے قریب ہونے کی دلیل ہے اور قیامت کے قائم ہونے کی خبر دیتا ہے۔ لیکن آیات کا سیاق و سباق جو حضرت عیسیٰؑ سے متعلق ہے، پہلی تفسیر کی تقویت کرتا ہے۔

بہر حال اس کے فوراً بعد فرمایا گیا ہے قیامت کا قیام یقینی ہے اور اس کا واقع ہونا نزدیک ہے۔ ”اور تم لوگ ہرگز اس میں شک کرو۔“ (فلاتمتدرون بہا۔)

نہ تو عقیدے کے لحاظ سے اور نہ ہی عمل کے لحاظ سے، جیسا کہ غافل لوگ کر رہے ہیں اور میری پیروی کرو کہ یہی سیدھا راستہ ہے۔ (واتبعون ہذا صراط مستقیم۔)

اس سے بڑھ کر اور کونسا راستہ سیدھا ہو سکتا ہے، جو تمہیں آئندہ درپیش آنے والے خوفناک حالات سے آگاہ کرتا ہے اور روز قیامت ان خطرات سے نجات کا راستہ تمہیں بتاتا ہے۔

لیکن شیطان تو چاہتا ہے کہ ہمیشہ تمہیں غافل اور بے علم رکھے، لیکن تمہیں خود ہوش سے کام لینا چاہیے کہ کہیں شیطان میں راہ خدا اور روز قیامت اپنی تقدیر سنوارنے سے تمہیں روک نہ دے، کیونکہ وہ تمہارا کھلم کھلا دشمن ہے۔ ”ولا یصدنکم شیطان انه لکم عدو مبین۔“

اس نے اپنی عداوت اور دشمنی کا اظہار تو روز اول ہی سے کر دیا تھا، جب اس نے تمہارے ماں باپ (آدم و حوا) کے دل میں بوسہ ڈال کر بہشت سے نکلوا دیا تھا اور دوسری مرتبہ اس نے قسم کھائی کہ ”مخلصین“ کے سوا باقی تمام بنی آدم کو گمراہ کر کے چھوڑے گا۔ لہذا ایسے قسم کھانے والے دشمن کے مقابلے میں کیونکر خاموش بیٹھ سکتے ہو اور اسے اس بات کی اجازت کیسے دے سکتے ہو کہ تمہاری رُوح اور جہنم پر غلبہ پالے اور اپنے مسلسل دوسلوں سے تمہیں سیدھی راہ سے روک دے۔

- ۶۳۔ وَلَمَّا جَاءَ عِيسَىٰ بِالْبَيِّنَاتِ قَالَ قَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَةِ وَلِأُبَيِّنَ لَكُمْ  
بَعْضَ الَّذِي تَخْتَلِفُونَ فِيهِ ۖ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ۝
- ۶۴۔ إِنَّ اللَّهَ هُوَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ ۚ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ۝
- ۶۵۔ فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ عَذَابٍ  
يَوْمَ الْيَوْمِ ۝

## ترجمہ

- ۶۳۔ اور جب عیسیٰ واضح دلائل لے کر آئے تو کہا میں تمہارے پاس دانائی لے کر آیا ہوں،  
تاکہ بعض باتیں جن میں تم اختلاف کرتے ہو، تمہیں صاف صاف بتا دوں، تو تم  
لوگ خدا سے ڈرو اور میری اطاعت کرو۔
- ۶۴۔ بے شک خدا ہی میرا اور تمہارا پروردگار ہے، اسی کی عبادت کرو، یہی سیدھا  
راستہ ہے۔
- ۶۵۔ لیکن ان میں کئی فرقے بن گئے جنہوں نے (عیسیٰ کے بارے میں) اختلاف  
کیا (اور کچھ لوگوں نے انہیں خدا سمجھا) تو جن لوگوں نے ظلم کیا ان کے لیے اس  
دن کے عذاب کا افسوس ہے کہ جو بہت دردناک ہے۔

## تفسیر

### جن لوگوں نے عیسیٰ کے بارے میں غلو کیا

گوشہ آیات میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی زندگی کے کچھ خصوصی پہلو ذکر کیے گئے تھے۔ زیر تفسیر آیات اس مسئلے کو آگے بڑھاتی ہیں، اور خالص دین کی طرف ان کی دعوت اور ہر طرح کے شرک کی نفی کا ذکر کرتی ہیں۔ ارشاد ہوتا ہے: جب عیسیٰ واضح دلائل (معجزات اور خدائی آیات) لے کر آئے تو کہا: میں تمہارے پاس دانائی لے کر آیا ہوں تاکہ بعض باتیں جن میں تم اختلاف کرتے ہو صاف صاف بتا دوں۔ (ولسقا جاء عیسیٰ بالبينات قال قد جئتکم بالحکمة ولا بین لکم بعض الذی تختلفون فیہ)۔

اس طرح سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا سرمایہ "بینات" یعنی خدا کی آیتیں اور معجزات تھے، جو ایک طرف تو ان کی حقانیت کو بیان کر رہے تھے اور دوسری طرف ان حقائق کو جو مہمبار اور معاد اور انسانی زندگی کی ضروریات سے متعلق ہیں۔ اس عبارت میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام حکمت کو اپنی دعوت کا محور بتا رہے ہیں اور ہم سب جانتے ہیں کہ حکمت کا اصلی معنی "اصلاح کی غرض سے کسی چیز سے روکنا ہے۔ اس کے بعد تمام عقاید حقہ اور اس صحیح نظام زندگی کا اعلان فرما رہے ہیں جو انسانوں کو ہر قسم کی بے راہ روی ایمان اور عمل میں ہر قسم کی بے راہ روی سے روکتا ہے اور جس میں تہذیب، نفس اور اخلاق بھی شامل ہیں، تو اس طرح سے یہاں پر حکمت کا وسیع معنی مراد ہے جو "حکمت عملی" اور "حکمت علمی" دونوں پر محیط ہے۔ یہ حکمت علاوہ انہیں ایک اور مدد کو بھی پیش نظر رکھے ہوئے ہے اور وہ ہے ان اختلافات کا دور کرنا کہ جن کی وجہ تمام معاشرتی نظام درہم برہم ہو جاتے ہیں، اور لوگ سرگرداں ہو جاتے ہیں اسی لیے جناب عیسیٰ علیہ السلام نے اپنی گفتگو میں اسی چیز پر زیادہ زور دیا ہے۔

یہاں پر ایک سوال پیدا ہوتا ہے اور اکثر مفسرین نے بھی اس طرف توجہ کی ہے اور وہ یہ ہے کہ جناب عیسیٰ علیہ السلام نے یہ کیوں کہا ہے کہ میں تمہارے درمیان موجود بعض اختلافات کو دور کرنے کے لیے آیا ہوں۔ انھوں نے تمام اختلافات کو دور کرنے کا کیوں نہیں کہا؟

اس سوال کے ویلے تو کئی جواب دیئے گئے ہیں، لیکن سب سے مناسب جواب یہ ہے کہ:

لوگوں کے درمیان دو قسم کے اختلافات ہوتے ہیں ایک قسم تو ان اختلافات کی ہے جو اعتقادی اور عملی بحث نظر سے انسان سازی میں اور انفرادی و اجتماعی لحاظ سے مؤثر ہوتے ہیں اور دوسری قسم کے وہ اختلافات ہوتے ہیں، جو انسان کے لیے کسی طرح بھی مناسب نہیں ہوتے، جیسے منظوم شمس کی پیدائشی کیفیت، انلاک اور ستاروں کی حقیقت، انسانی رُوح کی ماہیت اور زندگی کی حقیقت وغیرہ کے بارے میں اختلافات۔

پس صاف ظاہر ہے کہ انبیاء کا فریضہ یہ ہے کہ پہلی قسم کے اختلافات کو حقائق کے ذریعے ختم کریں اور ان کی یہ ذمہ داری

نہیں ہوتی کہ ہر قسم کے اختلافات کا خاتمہ کریں، اگرچہ انسان کی تقدیر کے ساتھ ان کا کسی قسم کا تعلق بھی ہو۔ یہ احتمال بھی ذکر کیا گیا ہے کہ بعض اختلافات کے بیان کرنے کا مقصد خود انبیاء کی دعوت کا نتیجہ اور اس کی غرض و غایت ہے، یعنی انجام کار وہ موفقی ہو جائیں گے اور ان کے بعض اختلافات کو حل کریں گے، لیکن تمام اختلافات کا دنیا میں حل کرنا ممکن نہیں ہے، اسی لیے قرآن مجید کی متعدد آیات میں قیامت کی ایک خصوصیت یہ بھی بیان کی گئی ہے کہ اس دن تمام اختلافات ختم ہو جائیں گے، جیسا کہ سورہ نحل کی ۹۲ ویں آیت میں ہے کہ:

”وليبين لكم يوم القيامة ما كنتم فيه تختلفون“

”جن چیزوں میں تم اختلاف کرتے ہو انہیں یقیناً قیامت کے دن تمہارے لیے بیان کرے گا۔“

(اور یہی بات سورہ آل عمران کی آیت ۵۵، سورہ مائدہ کی آیت ۴۸، سورہ النعام کی آیت ۱۶۴ اور سورہ حج کی آیت ۶۹

وغیرہ میں بیان ہوئی ہے) لہ

آیت کے آخر میں فرمایا گیا ہے: اب جب کہ صورت حال یہ ہے اور میری دعوت کا لب لباب یہی ہے ”تو تم لوگ خدا سے ڈرو اور میری اطاعت کرو۔“ (فاتقوا اللہ واطيعون)۔

پھر اپنی الوہیت کے بارے میں ہر قسم کے شک و شبہ کو دُور کرتے ہوئے فرماتے ہیں: ”بے شک میرا پروردگار اور تمہارا پروردگار اللہ ہی ہے۔“ (ان اللہ هو ربی وربکم)۔

یہ بات بھی قابل توجہ ہے کہ انہوں نے اس آیت میں کلمہ ”رب“ دو مرتبہ بیان کیا ہے۔ ایک مرتبہ اپنے لیے اور دوسری مرتبہ عام لوگوں کے لیے تاکہ واضح کر دیں کہ میں اور تم، سب برابر ہیں اور تمہارا اور میرا پروردگار ایک ہی ہے۔

یہ بھی اپنے وجود اور مستی کے لیے تمہاری طرح ایک مدبر اور خالق کا محتاج ہوں، وہی میرا مالک اور رہنما ہے۔ مزید تاکید کے طور پر فرماتے ہیں: جب یہ عالم ہے تو پھر تم اسی کی عبادت کرو (فاعبدوا)۔

کیونکہ اس کے علاوہ اور کوئی بھی لائق عبادت نہیں، تمام چیزیں مر بوب ہیں اور وہ رب ہے، تمام اس کے منکوب ہیں اور وہ سب کا مالک ہے۔

ایک بار پھر اپنی اس گفتگو پر تاکید کرتے ہیں تاکہ کسی قسم کے بہانے کی گنجائش باقی نہ رہ جائے، فرماتے ہیں: یہی سیدھا راستہ ہے (هذا صراط مستقیم) لہ

لہ کچھ اور مفسرین نے کہا ہے کہ بیان پر لفظ ”بعض“ کے معنی میں استعمال ہوا ہے۔ یا ”بعض الذی تختلفون فیہ“ کی تعبیر موصوف کی صفت کی طرف اضافت ہے۔ جو اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ میں صرف تمہارے لیے دینی امور بیان کرتا ہوں نہ کہ تمہارے دنیاوی امور لیکن ان میں سے کوئی تفسیر بھی قابل توجہ نہیں ہے۔

لہ اس طرح کی باتیں مختصر۔ فرق کے ساتھ سورہ مريم کی آیت ۴۶ اور سورہ النعام کی آیت ۵۱ میں بھی بیان ہوئی ہیں اور اس معنی کا سطور اس حقیقت کی تاکید ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام نے اپنی بندگی کے بارے میں ان سب پر اتمام حجت کر دیا۔

جی ہاں! راہ راست وہی خدا کی عبادت اور بندگی کا راستہ ہے جس میں کسی قسم کی کجی اور ٹیڑھاپن نہیں ہے، جیسا کہ سورہ یسین کی ۶۱ ویں آیت میں آیا ہے ”وان اعبدونی ہذا صراط مستقیم“ آیات میں نے تم سے یہ عہد نہیں کیا تھا کہ میری عبادت کرو کیونکہ سیدھا راستہ یہی ہے۔

لیکن تعجب اس بات پر ہوتا ہے کہ اس قدر تاکید کے باوجود عیسیٰ کی وفات کے بعد ان میں کئی فرقے بن گئے جنہوں نے عیسیٰ کے بارے میں اختلاف کیا (فاختلف الأحزاب من بینه)۔

کچھ لوگوں نے تو انہیں خدا سمجھا کہ جو زمین پر اتر آیا تھا جبکہ کچھ لوگوں نے انہیں خدا کا بیٹا جانا اور کچھ لوگوں نے انہیں ”اقانیم ثلاثہ“ (باپ، بیٹا اور روح القدس) میں سے ایک سمجھا۔

صرف چند لوگوں نے انہیں خدا کا بندہ اور رسول سمجھا، لیکن ایسے افراد اقلیت میں ہیں۔ آخر کار اکثریت کا عقیدہ غالب آگیا اور تثلیث اور تین خداؤں کے عقیدے نے تمام سچی دنیا کو اپنی لپیٹ میں لے لیا۔

اس بارے میں ہم نے سورہ مریم کی آیت ۲۶ کے ذیل میں تفسیر نمونہ کی ساتویں جلد میں ایک دلچسپ اور تاریخی حدیث بیان کی ہے۔

آیت کی تفسیر میں یہ احتمال بھی ذکر کیا گیا ہے کہ صرف عیسائیوں کے درمیان ہی اختلاف موجود نہیں تھا، بلکہ حضرت عیسیٰ کے بارے میں یہودیوں اور عیسائیوں کے درمیان بھی اختلاف کھڑے ہو گئے تھے۔ حضرت عیسیٰ کے پیروکاروں نے ان کے بارے میں غلو سے کام لیا اور انہیں خدا سمجھنے لگے، جبکہ عیسیٰ کے دشمنوں نے انہیں اور ان کی پاک دامن ماں، جناب مریم پر مختلف تمثیلیں لگائیں اور جابلوں کا طریقہ کار ایسے ہی ہوا کرتا ہے۔ کچھ لوگ افراط کا شکار ہوتے ہیں اور کچھ تفریط کا۔ یا بقول امیر المومنین علی علیہ السلام کچھ لوگ ”محب غال“ ہوتے ہیں اور کچھ ”مبغض غال“ ہوتے ہیں۔

جیسا کہ آپ فرماتے ہیں :

”هلاک فی رجلان محب غال ومبغض غال۔“

”میرے بارے میں دو قسم کے لوگ ہلاک ہوئے، ایک تو وہ دوست جنہوں نے مجھے خدا جانا

اور دوسرے وہ تہمت لگانے والے دشمن جنہوں نے مجھ پر طرح طرح کے الزامات لگائے۔“

ان دونوں بزرگوں کے حالات کس قدر ہلچلتے چلتے ہیں۔

آیت کے آخر میں ان لوگوں کو روز قیامت کے دردناک عذاب کی دھمکی دیتے ہوئے فرمایا گیا ہے : جن لوگوں نے ظلم کیا اور صراط مستقیم سے منحرف ہو گئے، ان کے لیے دردناک دن کے عذاب کا افسوس ہے (فویل للذین

لہ ”بینہم“ میں ”ہم“ کی ضمیر ان لوگوں کی طرف لوٹ رہی ہے جنہیں اس سے پہلی آیت میں حضرت عیسیٰ نے مخاطب کیا، اور خدا کی عبادت کی دعوت دی۔

لہ پنج البلاغہ کلمات قصار جلد ۱۱۔

ظلموا من عذاب یومر الیم۔ لہ

جی ہاں! قیامت کا دن دردناک دن ہوگا، اس کے حساب کا طویل دردناک، اس کا عذاب اور سزا دردناک، اس کی حسرت و اندوہ دردناک اور اس کی رسوائی اور ذلت دردناک۔

۶۶۔ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ○

۶۷۔ أَلَا خِلَاءٌ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ ○ ط

۶۸۔ يُعْبَادُ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ ○

۶۹۔ الَّذِينَ آمَنُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا مُسْلِمِينَ ○

### ترجمہ

۶۶۔ وہ لوگ کس انتظار میں ہیں؟ کیا اس میں کہ اچانک ان پر قیامت آجائے اور ان کو خبر تک نہ ہو۔

۶۷۔ اس دن دوست ایک دوسرے کے دشمن ہوں گے ہاں البتہ پرہیزگار کہ وہ دوست ہی رہیں گے۔

۶۸۔ اے میرے بندو! آج نہ تمہیں کوئی خوف ہے اور نہ ہی تم غمگین ہو گے۔

۶۹۔ یہ وہ لوگ ہوں گے جو ہماری آیات پر ایمان لائے تھے اور ہمارے فرماں بردار تھے۔

## تفسیر

### کس انتظار میں ہو؟

گذشتہ آیات میں رسول اسلام کے زمانے کے ہٹ دھرم بت پرستوں نیز اسی طرح حضرت عیسیٰ کی امت میں سے گمراہ اور شرک لوگوں کے بارے میں گفتگو تھی۔ زیر نظر آیات میں ان کے انجام کو مجسم کر کے پیش کیا جا رہا ہے۔ فرمایا گیا ہے: وہ لوگ کس انتظار میں ہیں سوائے اس کے کہ اچانک ہی ان پر قیامت آجائے اور ان کو خبر تک نہ ہو اہل بینظرون الا الساعة ان تأتيهم بغتة وهم لا يشعرون۔

یہ سوال جو استفہام انکاری کی صورت میں پیش کیا گیا ہے درحقیقت اس قسم کے افراد کی حقیقت حال واضح کرنے کے لیے ہے، جیسے کسی ایسے شخص کی مذمت میں جو کسی بھی غیر خواہ کی نصیحت کو نہیں سُننا اور اپنی تباہی کے اسباب خود فراہم کرتا ہے، یہ کہا جاتا ہے کہ وہ تو صرف اپنی موت کا منتظر ہے۔

اس آیت میں بھی بہت سی دوسری قرآنی آیات کے مانند ”ساعتہ“ سے مراد قیامت کا دن ہے، کیونکہ اس کے حوادث بہت جلد علی جامہ پہن لیں گے گویا ایک ہی گھڑی میں سب کچھ ہو جائے گا۔

البتہ یہ کلمہ کہیں پر دُنیا کے خاتمے کے آخری لمحے کے لیے بھی استعمال ہوا ہے اور چونکہ ان دونوں کا آپس میں زیادہ فاصلہ نہیں ہے لہذا ممکن ہے اس قسم کی تعبیر ان دونوں مراحل کے بارے میں ہو۔

بہر حال قیامت کیا جو دُنیا کے ناگہانی طور پر خاتمے کے ساتھ شروع ہو جائے گا، کے بارے میں مندرجہ بالا آیت میں دو صفات بیان کی گئی ہیں ایک یہی ”بغتة“ (اچانک طور پر) اور دوسرے اس کے وقوع پذیر ہونے سے لوگوں کی لاعلمی۔

ممکن ہے کوئی ایسی چیز اچانک اور ناگہانی صورت میں واقع ہو کہ جس کا ہمیں پہلے سے انتظار تھا اور اس کا سامنا کرنے کے لیے ہم پہلے سے تیار ہوں، لیکن مصیبت یہ ہے کہ قیامت کا عظیم ترین، تباہ کن اور طاقت فرسا حادثہ اچانک اور ناگہانی صورت میں واقع ہوگا اور ہم بالکل اس سے غافل ہوں گے۔

ان مجرموں کا حال بھی بالکل ایسا ہی ہے۔ وہ اس مدتِ غفلت میں پڑے ہوں گے کہ پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے مروی ایک حدیث کے مطابق:

”تقوم الساعة والزجلان يحلبان النجعة، والزجلان يطويان الشوب شقة“

قرأ صلى الله عليه وآله وسلم ”هل ينظرون الا الساعة ان تأتيهم بغتة وهم

لا يشعرون“

”قیامت اچانک واقع ہوگی، جب کہ ہر شخص اپنے اپنے کاموں میں مشغول ہوگا کچھ لوگ

گو سفند کا دودھ دودھ رہے ہوں گے اور کچھ (خرید و فروخت کے لیے) کپڑا پھیلا رہے ہوں گے۔

پھر آنحضرتؐ نے یہ آیت تلاوت فرمائی۔ ”هل ينظرون الا ..... لہ

کس قدر دردناک بات ہوگی کہ ایسے حالات میں انسان واپسی کی راہیں کھو بیٹھے گا۔ اس قدر غفلت کا شکار ہو جائے گا کہ کسی قسم کی تیاری کے بغیر اس کی موجوں میں غرق ہو جائے گا۔

بعد کی آیت میں ان دوستوں کی صورت حال بیان کی جا رہی ہے جو جرم و گناہ اور دنیا کی چکا چوند زندگی کے لیے ایک دوسرے کے ساتھ دوستی کی پینگیں بڑھائے ہوئے ہیں، چنانچہ ارشاد ہوتا ہے:

اس دن دوست ایک دوسرے کے دشمن ہوں گے، مگر پرہیزگار (کہ وہ دوست ہی رہیں گے) (الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين)۔

یہ آیت چونکہ عرصہ محشر کی تصویر کشی کر رہی ہے لہذا اس سے بخوبی معلوم ہوتا ہے کہ گزشتہ آیت میں بھی ”ساعة“ سے مراد قیامت کا دن ہے کہ جس دن دوستی کے سب رشتے ٹوٹ جائیں گے، لیکن جو رشتے خدا کے لیے اور خدا کے نام پر استوار کئے گئے ہوں وہ برقرار رہیں گے۔

اس دن اس قسم کی دوستیوں کا دشمنی میں تبدیل ہو جانا فطری بات ہے، کیونکہ اس دن ہر دوست اپنے دوست کو اپنی تباہی اور بربادی کا سبب سمجھے گا گویا اس سے کہے گا کہ تو نے ہی مجھے یہ راستہ دکھایا تھا اور مجھے اس کی دعوت دی تھی، تو نے ہی دنیا کو میری آنکھوں میں بنا سجا کر پیش کیا تھا اور مجھے اس کی ترغیب دلائی تھی تو ہی تو تھا جس نے مجھے غفلت اور غرور کے سمندر میں غرق کر دیا تھا اور مجھے میرے انجام سے بے خبر رکھا تھا، ہر ایک اپنے دوست سے یہی کہے گا۔

صرف پرہیزگاروں کی دوستی پائیدار اور جاودانی ہوگی، کیونکہ ان کی دوستی کے معیار اور اقرار پائیدار ہوتے ہیں جس کے نتائج بروز قیامت آشکار ہوں گے اور دوستی کو مزید استحکام ملے گا۔

یہ ایک فطری بات ہے کہ دوست امور زندگی میں ایک دوسرے کے معاون و مددگار ہوتے ہیں۔ اگر دوستی شرف و فساد کی بنیاد پر استوار ہو تو ایک دوسرے کے جرم میں شریک ہوتے ہیں اور اگر خیر و صلاح کی بنیادوں پر قائم ہو تو ثواب میں شریک ہوتے ہیں بنا بریں اگر پہلی قسم کی دوستی بروز قیامت دشمنی میں بدل جائے تو اس پر تعجب نہیں کرنا چاہیے اور اگر دوسری قسم کی دوستی مستحکم تر ہو تو بھی باعث تعجب نہیں۔

حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام فرماتے ہیں۔

لہ تفسیر ”روح البیان“ جلد ۲۵ ص ۹۰۔

لہ ”الاخلاء“ ”خلیل“ کی جمع ہے اور ”خلة“ کے مادہ سے ہے۔ جس کا معنی ”مسودت“ اور ”دوستی“ ہے اور اس کی بنیاد ”خلل“ (بروزن) ”شرف“ ہے جس کا معنی ”دو جہوں کا درمیانی فاصلہ ہے“ اور چونکہ بخت اور دوستی گویا انسانی دل میں راسخ ہو جاتی ہے، لہذا یہ لفظ اس کے لیے استعمال کیا گیا ہے۔

”الاکمل خلعة كانت في الدنيا في غير الله عز وجل فانها تصير

عداوة يوم القيامة“

”تمہیں معلوم ہوتا چاہیے کہ دنیا میں جو بھی دوستی خدا کے لیے نہ ہوگی وہ قیامت میں عداوت

اور دشمنی میں بدل جائے گی لے

اس دن خداوند عالم انہیں فرمائے گا: اے میرے بندو! آج نہ تو تمہارے لیے کوئی خوف ہے اور نہ ہی تم غمگین

ہو گے (یا عباد لا خوف علیکم الیوم ولا انتہت حدون)۔

کس قدر دلکش پیغام ہے، خدا کی جانب سے براہ راست پیغام، ایسا پیغام جو بہترین اوصاف کے ساتھ شروع ہوتا ہے یعنی اے میرے بندو! ایسا پیغام جو پریشان کن دن میں ہر قسم کی پریشانی دور کر دے گا۔ ایسا پیغام جس سے تمام گزشتہ رنج و غم کا فور ہو جائیں گے جی ہاں اس پیغام میں مذکورہ چاروں خوبیاں موجود ہیں۔

زیر تفسیر آیات کے سلسلہ کی آخری آیت میں ان پر ہیزگاروں اور خدا کے محکوم و محترم بندوں کو دود اور صفات کے ساتھ نمایاں فرما رہا ہے کہ ”یہ وہ لوگ ہوں گے جو ہماری آیات پر ایمان لے آئے اور ہمارے فرمانبردار تھے“ (الذین امنوا بآیاتنا وکانوا مسلمین)۔

جی ہاں! ایسے مومن لوگ ہی خدا کے قابل افتخار خطاب کے مخاطب اور اس قسم کی نعمتوں کے حقدار ہوں گے۔

در حقیقت مندرجہ بالا دونوں جملے ان کے اعتقاد و عمل کی مُنہ بولتی تصویر ہیں۔ ”ایمان“ ان کی اعتقادی بنیادوں پر استوار عمارت کو واضح کر رہا ہے اور ”اسلام“ ان کے فرمان الہی کو عملی جامہ پہنانے کی نشاندہی کر رہا ہے۔

- ۱۔ اَدْخُلُوا الْجَنَّةَ أَنْتُمْ وَآزْوَاجُكُمْ تُحْبَرُونَ ○  
 ۲۔ يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِصَحَافٍ مِّنْ ذَهَبٍ وَأَكْوَابٍ وَفِيهَا مَا تَشْتَهِيهِ  
 الْأَنْفُسُ وَتَكْدُّ الْأَعْيُنُ وَأَنْتُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ○  
 ۳۔ وَتِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ○  
 ۴۔ لَكُمْ فِيهَا فَاكِهَةٌ كَثِيرَةٌ مِّنْهَا تَأْكُلُونَ ○

## ترجمہ

- ۱۔ (ان سے کہا جائے گا) تم اپنی بیویوں سمیت نہایت ہی خوشی اور شادمانی کے ساتھ بہشت میں داخل ہو جاؤ۔  
 ۲۔ ان کے گرد (کھانے کے) طلائی برتنوں اور سنہری جاموں کا دور چلے گا اور وہاں (بہشت میں) جس چیز کو ان کا جی چاہے گا اور جس سے آنکھیں لذت اٹھائیں، سب موجود ہوگا اور تم اس میں ہمیشہ رہو گے۔  
 ۳۔ یہ وہی بہشت ہے جس کے تم اپنے انجام دیئے ہوئے اعمال کے باعث وارث بنو گے۔  
 ۴۔ وہاں تمہارے لیے فراوان پھل ہیں جنہیں تم کھاؤ گے۔

## تفسیر

### جو جی چاہے اور جس سے آنکہ لذت اٹھائے

یہ آیات خدا کے ان خالص بندوں اور صالح مومنین کی جزاء بیان کر رہی ہیں، جن کا تذکرہ پہلے ہو چکا ہے اور بہشت بریں کی سات قیمتی نعمتوں کی خوشخبری دے رہی ہیں۔

پہلے فرمایا گیا ہے: خداوند عظیم و متان کی طرف سے انہیں خطاب ہوگا: بہشت میں داخل ہو جاؤ (ادخلوا الجنة)۔ اس طرح ان کا حقیقی میزبان خود خدا ہی ہوگا جو اپنے مہمانوں کو دعوت دے کر فرمائے گا کہ تشریف لائیے اور جنت میں داخل ہو جائیے۔

پھر پہلی نعمت کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا گیا ہے: تم بھی اور تمہاری بیویاں بھی (انت وازواجکم)۔ ظاہری بات ہے کہ مومن اور مہربان بیویوں کا اپنے شوہروں کے ساتھ ساتھ ہونا مردوں کے لیے بھی خوشی کی بات ہوگی اور عورتوں کے لیے بھی، کیونکہ اگر وہ دنیا میں ایک دوسرے کے دکھ درد کے شریک تھے تو آخرت کی خوشیوں میں بھی ایک دوسرے کے ہم رکاب ہوں گے۔

بعض مفسرین نے یہاں پر ”ازواج“ کا معنی ہم رکاب، دوست اور نزدیکی لوگ کیا ہے اور اگر ایسا بھی ہو تو یہ بات بجائے خود ایک عظیم نعمت ہے۔ لیکن آیت کا ظاہری معنی وہی پہلا ہے۔ پھر فرمایا گیا ہے: تم سب خوشی اور شادمانی میں مستغرق رہو، اس طرح کہ اس خوشی کے آثار تمہارے چہروں سے ظاہر ہوں۔ (تعبرون)۔

”تعبرون“ ”خبر (بروزن ابر) کے مادہ سے ہے، جس کا معنی ہے ”حسب دل خواہ اثر“ اور کبھی اس کا اطلاق سنگھار اور خوشی کے ان آثار پر بھی ہوتا ہے جو چہرے پر نمایاں ہوتے ہیں اور اگر ”عطا“ کو ”اجار“ (جز بروزن ابر کی جمع) کہا جاتا ہے، تو ان آثار کی وجہ سے جو انسانی معاشروں میں باقی رہ جاتے ہیں، جیسا کہ امیر المومنین علی علیہ السلام فرماتے ہیں۔

”العلماء باقون ما بقی الدهر اعیانہم مفقودۃ وامثالہم فی القلوب موجودۃ“

”جب تک دنیا باقی ہے، علماء زندہ ہیں۔ وہ بذاتِ خود تو ہمارے درمیان موجود نہیں ہوتے لیکن ان کے آثار دلوں میں موجود ہوتے ہیں۔“

تیسری نعمت کے بارے میں فرمایا گیا ہے : خاص خدمت گاروں کے ذریعے بہترین غذا اور بہشتی مشروبات سے بھرے کھانوں کے طلائی برتن اور شراب طہور کے زرین جام ان کے گرد اگر دکھائے جائیں گے (یطاف علیہم بصحاف من ذهب واکواب)۔

بہترین ظروف اور بہترین کھانوں سے نہایت ہی کرام، اطمینان اور صدق و صفا کے ساتھ اور کسی قسم کی پریشانی کے بغیر ان کی تواضع کی جائے گی۔

”صحاف“ ”صحفہ“ (بروزن ”صفحہ“) کی جمع ہے جو دراصل ”صحف“ کے مادہ سے لیا گیا ہے جس کا معنی ”وسعت دینا“ ہے اور یہاں پر بڑے بڑے اور وسیع ظروف کے معنی میں ہے۔

”اکواب“ ”کوب“ کی جمع ہے، جس کا معنی ہے ”پانی کے ایسے برتن جن کا دستہ نہیں ہوتا“ اور آج کی اصطلاح میں انہیں ”جام“ یا ”پیالہ“ کہا جاتا ہے۔

اگرچہ مذکورہ بالا آیت میں صرف طلائی برتنوں کی بات کی گئی ہے اور خوراک و مشروبات کی بحث نہیں کی گئی لیکن ظاہر ہے کہ مہمانوں کی خاطر تواضع کے لیے خالی برتنوں کا دور کبھی نہیں چلتا۔

چوتھے اور پانچویں مرحلے پر دو اور نعمتوں کی طرف اشارہ ہوتا ہے کہ جن میں تمام مادی اور مضموی نعمتیں جمع ہیں، ارشاد ہوتا ہے : اور بہشت میں جس چیز کو جی چاہے اور جس سے آنکھیں لذت اٹھائیں، سب کچھ موجود ہوگا (وفیہا ما تشہیہ الانفس وتلذ الاعین)۔

تفسیر مجمع البیان میں مرحوم طبرسی کے بقول اگر کائنات کی تمام مخلوق جمع ہو کر ہر طرح کی بہشتی نعمتوں کی تعریف و توصیف کرنے لگے پھر بھی اس حد کو نہیں پہنچ سکے گی جو اس جگہ میں موجود ہے۔

اس سے بڑھ کر اور کیا زیبا اور جامع تعبیر ہو سکتی ہے؟ ایسی تعبیر جو کائنات کی دستوں اور ان تمام تصورات کی دستوں کو اپنے دامن میں سمیٹے ہوئے ہے جو ہمارے ذہن میں آسکتے ہیں اور جو نہیں آسکتے۔ ایسی تعبیر جس سے بڑھ کر اور کوئی تعبیر نہیں ہو سکتی۔

پھر یہ بات بھی قابلِ توجہ ہے کہ دل پسند چیزوں کو اٹھ کر لذتوں سے علیحدہ بیان کیا گیا ہے۔ اور یہ علیحدگی بھی بڑی معنی خیز ہے۔ یہاں پر پہلے ایک عمومی اور ہمہ گیر چیز بیان کرنے کے بعد اس میں سے کچھ خاص چیزوں کو جدا کر کے بیان کیا گیا ہے۔ بایں معنی کہ ”آنکھ کی لذت“ کی اہمیت سب سے زیادہ اور دوسری تمام لذتوں سے برتر اور بالاتر ہوتی ہے، یا اس لحاظ سے کہ ”ما تشہیہ الانفس“ کا جملہ ذائقہ (پکھنے کی)، شامہ (سُونگھنے کی)، سامعہ (سننے کی) اور لامسہ (مس کرنے اور چھونے کی) لذتوں کو بیان کر رہا ہے، لیکن ”تلذ الاعین“ کا جملہ آنکھ کی لذت کو بیان کر رہا ہے۔

بعض مفسرین یہ سمجھتے ہیں کہ ”ما تشہیہ الانفس“ تمام جسمانی لذتوں کی طرف اشارہ ہے، جبکہ ”تلذ الاعین“ روحانی لذت کا بیان کر رہا ہے اور بہشت میں اس سے بڑھ کر اور کیا لذت ہو سکتی ہے کہ انسان اپنے دل کی آنکھوں سے پردہ دگار کے جمال بے مثال کا مشاہدہ کرے کہ جس کا ایک لمحہ بہشت کی تمام مادی نعمتوں سے افضل اور برتر ہے۔

ظاہر ہے کہ شوق وصال جس قدر زیادہ ہوگا دیدار کی لذت بھی اتنی ہی زیادہ ہوگی۔

## ایک سوال اور اس کا جواب

یہاں پرفسرن کو ایک سوال درپیش ہے اور وہ یہ کہ آیا اس آیت کا عمومی مفہوم اس بات کی دلیل ہے کہ جن چیزوں کو اس دنیا میں خدا نے حرام کیا ہے اگر ان چیزوں کا وہ بہشت میں تقاضا کریں گے تو وہ بھی انھیں ملیں گی؟

اس طرح کا سوال درحقیقت ایک نکتے کی طرف توجہ نہ کرنے کی وجہ سے ذہن میں اٹھتا ہے اور وہ یہ کہ حرام کردہ اور بُری چیزیں درحقیقت اس خوراک کے مانند ہیں جو انسانی رُوح کے لیے قطعاً مناسب نہیں ہوتیں اور یقیناً صحیح و سالم رُوح اس قسم کی غذا کی خواہش نہیں کرتی۔ یہ تو بیمار رُوحیں ہوتی ہیں جو ہر سبلی اور نامناسب غذاؤں کی خواہش کا اظہار کرتی ہیں۔

ہم ایسے بیمار دل کو بھی دیکھتے ہیں جو بیماری کی حالت میں مٹی یا اس قسم کی دوسری چیزوں تک کو کھانے کی خواہش کا اظہار کرتے ہیں، لیکن جو یہی یہ بیماری برطرف ہو جاتی ہے، اس قسم کی غلط خواہشیں از خود ختم ہو جاتی ہیں۔ یقیناً جنتی لوگ ہرگز اس قسم کے اعمال کی خواہش نہیں کریں گے، کیونکہ ایسے اعمال کی خواہش بیمار جہنمی ارواح کی خصوصیات میں شامل ہے۔

یہ سوال بالکل اس طرح ہے جیسے روایت میں آیا ہے۔

”ایک اعرابی پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کرنے لگا: آیا بہشت میں اونٹ بھی ہوں گے، کیوں کہ میں اونٹوں سے بہت محبت کرتا ہوں۔

پیغمبر اسلام تو جانتے تھے کہ وہاں پر ایسی ایسی نعمتیں ہوں گے کہ جنہیں دیکھ کر یہ اعرابی اپنے اونٹوں کو بھول جائے گا، لہذا آپ نے مختصر مگر جامع الفاظ میں اسے یوں جواب دیا:

”یا اعرابی ان ادخلک اللہ الجنة اصبت فیہا ما اشتهت نفسك ولذۃ عینک“

”اے اعرابی! اگر خدا نے تجھے بہشت میں بھیج دیا تو تجھے وہاں پر وہ کچھ ملے گا جو تمہارا جی چاہے گا اور تمہاری آنکھیں جس لذت اٹھائیں گی۔“

دوسرے لفظوں میں وہاں پر ایسا عالم ہو گا کہ انسان اپنے آپ کو حقائق سے پوری طرح ہم آہنگ کرے گا اور بقول شاعر:

آنچہ بینی دلت همان خواہد      و آنچہ خواہد دلت همان بینی

”جو کچھ تمہاری آنکھیں دیکھیں گی تمہارا جی بھی وہی چاہے گا اور جو کچھ تمہارا جی چاہے گا، تمہاری آنکھیں بھی وہی کچھ دیکھیں گی۔“

ہر حال نعمت کی صحیح قیمت تب ہوتی ہے جب وہ پائیدار اور دائمی ہو۔ اس لیے چھٹی صفت میں اہل بہشت کو اس لحاظ سے بھی اطمینان خاطر دلالتے ہوئے فرمایا گیا ہے: تم وہاں پر ہمیشہ ہمیشہ کے لیے رہو گے۔ (وانتم فیہا خالدون)۔

کہیں ایسا نہ ہو کہ نعمتوں کے زوال کی فکر انھیں آئندہ کے لیے پریشان کر دے۔

یہاں پر اس حقیقت کو واضح کرنے کے لیے کہ بہشت کی یہ سب نعمتیں "قیمت" کے بدلے میں دی جاتی ہیں نہ کہ کسی بہانے کے ذریعے ارشاد فرمایا گیا ہے: یہ وہی بہشت ہے کہ جس کے تم اپنے انجام دیئے گئے اعمال کی وجہ سے وارث کر دیئے گئے ہو۔ (وَتِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ)۔

دل چسپ بات یہ ہے کہ ایک طرف تو اعمال کے بدلے کی بات کی گئی ہے اور دوسری طرف "وراثت" کا ذکر کیا گیا ہے، جو عام طور پر ایسے مواقع پر استعمال ہوتا ہے جہاں پر نعمت اور بھاگ دوڑ اور تکلیف اٹھائے بغیر کوئی نعمت انسان کو حاصل ہوتی ہے۔ یہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ تمہاری نجات کا اصل سبب تو تمہارے اعمال ہی ہیں، لیکن جو کچھ تمہیں مل رہا ہے وہ تمہارے اعمال کے مقابلے میں اس قدر زیادہ ہے گویا وہ تمہیں بالکل مفت مل رہا ہے۔

بعض مفسرین اس تعبیر کو اس بات کی طرف اشارہ سمجھتے ہیں جسے ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ ہر انسان کا ایک مقام بہشت میں ہوتا ہے اور دوسرا جہنم میں۔ چنانچہ بہشتی لوگ جہنمیوں کے وارث ہوں گے اور جہنمی اہل بہشت کے۔ لیکن پہلی تفسیر زیادہ مناسب معلوم ہوتی ہے۔

ساتویں اور آخری نعمت بہشتی پھلوں کی ہے جو اللہ کی سب سے اہم اور بہترین نعمت ہے ارشاد ہوتا ہے: بہشت میں تمہارے لیے بہت سے پھل ہیں جنہیں تم کھاؤ گے (لَكُمْ فِيهَا فَاكِهَةٌ كَثِيرَةٌ مِنْهَا تَأْكُلُونَ)۔

درحقیقت ظروف اور جام مختلف کھانوں اور مشروبات کے وجود کو بیان کر رہے تھے۔ لیکن پھلوں کی بات اپنی جگہ ہے۔ لہذا زیر تفسیر آیات کی آخری آیت میں اسی چیز کی طرف اشارہ کیا گیا ہے۔

دل چسپ بات یہ ہے کہ "منہا" کے لفظ سے یہ حقیقت بیان کی جا رہی ہے کہ بہشت کے پھل اس قدر زیادہ ہوں گے کہ تم ان میں سے صرف کچھ ہی کھاؤ گے اور اس طرح وہاں پر فنا و خاتمہ کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ اس کے درخت ہمیشہ پھل دار اور لدے ہونگے۔ ایک حدیث میں ہے۔

« لَا يَنْزِعُ رَجُلٌ فِي الْجَنَّةِ شَمْرَةً مِنْ شَمَرِهَا إِلَّا نَبَتَ مِثْلَهَا »

« کوئی بھی شخص بہشتی درختوں سے کوئی بھی پھل نہیں توڑے گا مگر یہ کہ اس کی جگہ دو پھل اور پیدا ہو جائیں گے »

یہ تھی جنت کی رُوح پر درختوں کی ایک جھلک جو ان لوگوں کے انتظار میں ہے جن کا ایمان روشن اور اعمال صالح ہیں۔

- ۴۔ اِنَّ الْمَجْرِمِيْنَ فِيْ عَذَابٍ جَهَنَّمَ خَالِدُوْنَ ۝  
 ۵۔ لَا يَفْتُرُ عَنْهُمْ وَهُمْ فِيْهِ مُبْلِسُوْنَ ۝  
 ۶۔ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلٰكِنْ كَانُوْا هُمُ الظّٰلِمِيْنَ ۝  
 ۷۔ وَاَنَادُوا يٰمَلِكُ لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكَ ۚ قَالَ اِنَّكُمْ مُّكْثُوْنَ ۝  
 ۸۔ لَقَدْ جِئْتُمْ بِالْحَقِّ وَلٰكِنْ اَكْثَرَكُمْ لِلْحَقِّ كِرْهُوْنَ ۝  
 ۹۔ اَمْرًا بَرُّمُوْا اَمْرًا فَاِنَّا مُبْرِمُوْنَ ۝  
 ۱۰۔ اَمْرًا يَحْسَبُوْنَ اَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ طٰلٰى وَرُسُلُنَا  
 لَدِيْهِمْ يَكْتُبُوْنَ ۝

## ترجمہ

- ۴۔ مجرم جہنم کے عذاب میں ہمیشہ رہیں گے۔  
 ۵۔ ان کے عذاب میں ہرگز کمی نہیں کی جائے گی اور وہ وہاں ہر چیز سے مایوس ہوں گے۔  
 ۶۔ ہم نے ان پر کوئی ظلم نہیں کیا بلکہ وہ ظالم تھے۔  
 ۷۔ اور وہ پکاریں گے: اے مالک! ہماری آرزو ہے کہ تمہارا پروردگار ہمیں موت دے دے (تاکہ ہم آسودہ خاطر ہو جائیں) وہ جواب دے گا تمہیں اسی حال میں رہنا ہے۔  
 ۸۔ ہم تو تمہارے پاس حق لے کر آئے ہیں، لیکن تم میں سے اکثر حق کو ناپسند کرتے ہو۔

۷۹۔ بلکہ انھوں نے سازشوں پر کمر باندھ لی ہے، ہم نے بھی (اُنکے بارے میں) کچھ ٹھکان لیا ہے۔  
۸۰۔ وہ یہ سمجھتے ہیں کہ ہم ان کے بھید اور ان کی سرگوشیوں کو نہیں سنتے۔ جی ہاں ہمارے رسول (اور فرشتے) ان کے پاس ہیں اور لکھتے جاتے ہیں۔

تفسیر

## مرنے اور عذاب سے جان چھڑانے کی آرزو

ان آیات میں بروز قیامت مجرمین اور کفار کا انجام بتایا گیا ہے تاکہ پروردگار کے فرمانبردار مؤمنین کی تشویق اور انجام سے ان کا تقابل کیا جائے اور دونوں پہلو واضح ہو جائیں۔

پہلے فرمایا گیا ہے: مجرم جہنم کے عذاب میں ہمیشہ رہیں گے۔ (انّ المجرمین فی عذاب جہنم خالدون)۔  
”مجرم“ ”جہنم“ کے مادہ سے ہے اور ”اصل“ ”کاٹنے“ کے معنی میں آتا ہے جو بنیادی طور پر درخت سے پھل توڑنے اور خود درخت کاٹنے کے لیے استعمال ہوا لیکن بعد میں ہر قسم کے بُرے اعمال کے لیے استعمال ہونے لگا۔ اس کی وجہ شاید یہ ہو کہ یہ بُرے اعمال انسان کو خدا اور انسانی اقدار سے جدا کر دیتے ہیں۔

لیکن ایک بات مسلم ہے کہ یہاں پر تمام مجرمین نہیں بلکہ ایسے مجرمین مراد ہیں جنہوں نے کفر اختیار کیا ہے اس کی وجہ ایک تو خلود یعنی عذاب میں ہمیشہ رہنے کا قرینہ ہے اور دوسرا ان مؤمنین کے ساتھ مقابلے کا قرینہ ہے جن کا ذکر گذشتہ آیات میں ہو چکا ہے۔ یہ جو مفسرین نے کہا ہے کہ اس سے مراد تمام مجرم ہیں، بہت بھید معلوم ہوتا ہے۔

ہو سکتا ہے کوئی سوچے کہ شاید زمانہ گزرنے کے ساتھ ساتھ ”دامی عذاب“ کی شدت میں کمی واقع ہو جائے اور یہ عذاب آہستہ آہستہ گھٹتا جائے، لہذا بعد کی آیت میں فرمایا گیا ہے کہ ان کے عذاب میں ہرگز کمی نہیں کی جائے گی اور ان کے لیے کسی قسم کی نجات کا راستہ نہیں ہوگا اور وہ وہاں پر ہر چیز سے مایوس ہوں گے (لایفترعنہم وہم فیہ مبلسون)۔

اس طرح سے ان کا عذاب ایک تو زمانے کے لحاظ سے دائمی ہوگا اور دوسرے شدت کے اعتبار سے، کیونکہ ”مفترات“ میں ”راعنب“ کے بقول ”فتور“ کا معنی تیزی کے بعد سکون، سختی کے بعد نرمی اور طاقت کے بعد کمزوری ہے۔

”مبلس“ ”ابلاس“ کے مادہ سے ہے جو دراصل اس غم کے معنی میں ہے جو سخت پریشانی کی وجہ سے انسان کو لاحق ہوتا ہے اور چونکہ اس قسم کا غم انسان کو خاموشی اور سکوت کی دعوت دیتا ہے لہذا ”ابلاس“ کا مادہ سکوت و خاموشی اور جواب نہ دے سکنے کے معنی میں بھی استعمال ہوا ہے اور چونکہ سخت مصائب میں انسان اپنی نجات سے مایوس ہو جاتا ہے، لہذا یہ مادہ مایوس ہونے کے لیے بھی استعمال ہوا ہے اور ”ابلیس“ کو بھی اس وجہ سے ابلیس کہتے ہیں کہ وہ خدا کی رحمت سے مایوس ہے۔

بہر حال ان دو آیات میں تین نکات پر زیادہ زور دیا گیا ہے، ایک تو عذاب کا دوام دوسرے عذاب میں کمی کا نہ ہونا اور تیسرے غم اور مطلقاً بالوسی کس قدر دردناک ہے ایسا عذاب جس میں یہ تینوں چیزیں جمع ہوں۔

بعد کی آیت میں یہ نکتہ ذہن نشین کرایا جا رہا ہے کہ خدا کا یہ دردناک عذاب ایک ایسی چیز ہے جسے ان لوگوں نے اپنے لیے خود ہی فراہم کیا ہے۔ چنانچہ ارشاد ہوتا ہے: ہم نے ان پر کوئی ظلم نہیں کیا بلکہ وہ لوگ خود ظالم تھے۔ (وما ظلمناہم ولکن کانوا ہم الظالمین)۔

درحقیقت جس طرح سابقہ آیات میں ان بے انتہا نعمتوں کا سرچشمہ پرہیزگار مومنین کے اعمال کو بتایا گیا ہے یہاں پر بھی جاودانی عذاب کا سرچشمہ خود ان ظالموں کے اعمال کو بتایا گیا ہے۔

اس سے بڑھ کر اور کیا ظلم ہو سکتا ہے کہ انسان خدا کی آیات کا انکار کر کے اپنی سعادت کی جڑوں پر کھڑا پھل دے سورہ صاف آیت نمبر ۱۱ میں ارشاد ہوتا ہے:

”وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ“

”اس سے بڑھ کر ظالم اور کون ہو سکتے ہیں جو اللہ پر جھوٹ باندھیں۔“

جی ہاں! قرآن مجید نے انسان کی سعادت اور شقاوت کا اصلی منبع خود انسان اور اس کے اعمال کو ہی بتایا ہے نہ کہ وہ خیالی مسائل جو بعض لوگوں نے اپنی طرف سے گھڑ لیے ہیں۔

پھر ان مجرمین کی ایک اور ناتوانی کو بیان کرتے ہوئے فرمایا گیا ہے: وہ پکاریں گے اے مالک جہنم! ہماری آرزو ہے کہ تمہارا پروردگار ہمیں موت ہی دے دے (تاکہ ہم آسودہ خاطر ہو جائیں): (وَنَادُوا يَا مَلِكُ لَبِقْصَ عَلَيَّا رَبِّكَ)۔

حالانکہ ہر شخص موت سے بھاگتا اور زندگی کے دوام کا خواہش مند ہوتا ہے لیکن بعض اوقات انسان پر مصائب کے اس قدر پیار ٹوٹ پڑتے ہیں کہ وہ خدا سے موت کی آرزو کرنے لگتا ہے ایسا اتفاق دُنیا میں خال خال لوگوں کے لیے پیش آتا ہے، لیکن وہاں پر مجرمین کے لیے یہ آرزو عمومی حیثیت کی حامل ہوگی اور تمام مجرم موت کی تناکریں گے۔

لیکن یہ آرزو بے فائدہ ہوگی، کیونکہ داروغہ جہنم انہیں جواب دے گا: ”تمہیں اسی حال میں رہنا ہوگا اور موت کے ذریعے تمہیں نجات نہیں مل سکتی“۔ (قَالَ اَنْكُمْ مَّا كُنْتُمْ)۔

پھر عجیب بات یہ ہے کہ بعض مومنین کے بقول داروغہ جہنم انہیں بڑی بے پرواہی کے ساتھ ایک ہزار سال بعد یہ جواب دے گا اور یہ بے اعتنائی کس قدر دردناک ہوگی۔

لے ”ماکثون“ ”مکث“ کے مادہ سے ہے جس کا معنی کسی چیز کے انتظار میں ٹھہرنا ہوتا ہے۔ شاید مالک دوزخ کی طرف سے یہ تعبیر ان کا ایک قسم کا مذاق اڑانا ہو۔  
بیسے اگر کوئی غیر متحقی شخص کسی چیز کا تقاضا کرتا ہے تو اسے کہا جاتا ہے، انتظار کرو۔

لے تفسیر مجمع البیان اپنی آیات کے ذیل میں، البتہ بعض مفسرین نے سالوں کے اس فاصلے کا عدد بتایا ہے اور بعض نے ۴۰، لیکن سالوں کی تعداد خواہ کچھ ہو بے اعتنائی کی دلیل ضرور ہے۔

ممکن ہے یہ کہا جائے کہ وہ اچھی طرح جانتے ہوں گے اور انہیں پورا یقین ہوگا کہ وہاں پر موت کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا، پھر ان کی یہ کیسی درخواست ہوگی؟ لیکن اس بات کی طرف بھی توجہ کرنی چاہیے کہ جب ایک ناقول شخص ہر جگہ سے مایوس ہو جاتا ہے تو اس کی طرف سے اس قسم کی درخواستیں فطری بات ہوتی ہیں۔

جی ہاں! جب وہ نجات کی تمام راہیں اپنے لیے مسدود دیکھیں گے تو دل سے اس قسم کی پیچ دیکار کریں گے۔ لیکن سوال پیدا ہوتا ہے کہ وہ خود براہ راست خدا سے یہ درخواست کیوں نہیں کریں گے، بلکہ داروغہ جہنم سے التماس کریں گے کہ وہ اپنے خدا سے ان کی موت مانگے؟ تو اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ لوگ اس دن خدا سے محبوب (چھپے ہوئے) ہوں گے۔ جیسا کہ سورۃ مطفیئین کی پندرہویں آیت میں ہے:

”كَلَّا اِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ“

لہذا وہ فرشتہ عذاب کے ذریعے درخواست کریں گے، یا پھر اس لیے کہ داروغہ جہنم فرشتہ ہوگا اور فرشتے خدا کے مقرب ہوتے ہیں۔

بعد کی آیت میں جو درحقیقت ان کے آتش جہنم دائمی عذاب کی وجہ بیان کر رہی ہے، فرمایا گیا ہے: ہم تو تمہارے پاس حق لے کر آئے ہیں لیکن تم میں سے بہت سے لوگ حق کو ناپسند کرتے ہیں اور اسے نہیں مانتے۔ (لقد جئناکم بالحق ولکن اکثرکم للحق کادھون)۔

یہاں پر یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ آیا یہ بات داروغہ جہنم کی ہے اور ”ما“ سے مراد فرشتوں کی جماعت ہے اور مالک درخ بھی اس جماعت میں ہے یا خدا کی طرف سے ہے؟ اس بارے میں مفسرین کے دو نظریے ہیں۔ البتہ کلام کا سیاق اس بات کا تقاضا کرتا ہے کہ یہ مالک دوزخ کی بات ہو۔ لیکن آیت کا مضمون یہ بتاتا ہے کہ کلام خدا ہے کیونکہ اس سے مناسبت رکھتا ہے، جیسا کہ سورۃ زمر کی آیت ۷۱ اسی بات کی شاہد ہے:

”وقال لهم خزنتها الم یأتکم رسل منکم یتلون علیکم آیات ربکم“

”جہنم کے خازنین انہیں کہیں گے، کیا تمہارے پاس تم میں سے رسول نہیں آئے جو تمہارے سامنے

تمہارے رب کی آیات کی تلاوت کرتے تھے؟“

یہاں پر خازنین جہنم نے رسولوں کو حق لانے والا بتایا ہے نہ کہ خود کو۔

”حق“ کا وسیع معنی ہے جو تمام تقدیر ساز حقائق پر محیط ہے اگرچہ توحید معاد اور قرآن کا مسئلہ ان میں سرفہرست ہے۔ یہ تعبیر درحقیقت اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ تم صرف انبیاء کرام ہی کے مخالف نہیں تھے، بلکہ سرے سے حق کے مخالف تھے اور یہی مخالفت تمہارے لیے دائمی عذاب کا تحفہ لے کر آئی ہے۔

بعد کی آیت میں ان کی حق سے بیزاری اور باطل کی طرفداری کے ایک گوشے کو بیان کرتے ہوئے فرمایا گیا ہے: بلکہ انہوں نے سازشوں پر کمر باندھ لی ہے، ہم نے بھی ان کے بارے میں کچھ ٹھان لیا ہے (امر امروا امراً فانما مبرمون) یہ

۱۔ مذکورہ بالا آیت میں ”امر“ منقطع ہے اور ”بیل“ کے معنی میں ہے اور ”ابرام“ کا معنی بلی دینا اور بچتہ کرنا ہے۔

انہوں نے فوراً اسلام کو نبھانے، پیغمبر اسلام صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے قتل اور ہر ممکنہ کوشش سے مسلمانوں کو نقصان پہنچانے کی سازش تیار کی ہے۔

اور ہم نے بھی یہ ٹھان لیا ہے کہ انہیں اس جہاں اور اُس جہاں، دونوں میں سخت سزا دیں گے۔ بعض مفسرین نے اس آیت کی شان نزول، ہجرت سے قبل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قتل کی سازش سے متعلق بتائی ہے کہ جس کی طرف سورہ انفال کی آیت ۱۳ میں ان الفاظ کے ساتھ اشارہ کیا گیا ہے:

”وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا.....“

لیکن ظاہری مفہوم یہ ہے کہ یہ امر ایک طرح کی مطابقت ہے نہ کہ اس کی شان نزول۔ بعد کی آیت درحقیقت ان کی سازشوں کے اسباب میں سے ایک سبب بیان کر رہی ہے، ارشاد ہوتا ہے: بلکہ وہ یہ سمجھتے ہیں کہ ہم ان کے بھید اور سرگوشیوں کو نہیں سنتے۔ (امریحسبون انا لا نسمع سرهم و نجواہم)۔ لیکن ایسی بات نہیں ہے، ہم خود بھی ان کی باتوں کو سنتے ہیں اور ”ہمارے رسول اور فرشتے ان کے پاس موجود ہیں اور ہمیشہ ان کی ظاہر اور پوشیدہ باتوں کو لکھتے جاتے ہیں“ (نبلی ورسلا لدیہم یکتتبون)۔ ”سر“ وہ بات ہوتی ہے جسے انسان اپنے دل میں چھپائے رہتا ہے یا پھر اپنے رازدار دوستوں سے کہتا ہے اور نجوی سرگوشی کو کہتے ہیں۔

جی ہاں! خدا صرف ان کی پوشیدہ باتوں ہی کو نہیں جانتا جو چھپ چھپا کر اور سرگوشی کی صورت میں کرتے ہیں بلکہ حدیث نفس اور ان کے دل کے ساتھ ہونے والی باتوں سے بھی آگاہ ہے کیونکہ اس کے نزدیک مخفی اور آشکار میں کوئی فرق نہیں۔ جو فرشتے انسان کے اعمال اور گفتار رکھنے کے لیے مقرر کیے گئے ہیں وہ بھی ہمیشہ ان باتوں کو ان کے نامہ اعمال میں لکھتے رہتے ہیں۔ اگرچہ اس کے بغیر بھی حقائق روشن ہیں، لیکن یہ اس لیے ہے تاکہ وہ دنیا و آخرت میں اپنے اعمال، گفتار اور سازشوں کا نتیجہ اپنی آنکھوں سے دیکھ لیں۔

- ۸۱۔ قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَانَا أَوَّلُ الْعَبْدِينَ ○
- ۸۲۔ سُبْحَنَ رَبِّ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ ○
- ۸۳۔ فَذَرَهُمْ يَخُوضُوا وَيَلْعَبُوا حَتَّى يُلْقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوْعَدُونَ ○
- ۸۴۔ وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌُ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌُ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ ○
- ۸۵۔ وَتَبَرَّكَ الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَعِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ○

## ترجمہ

- ۸۱۔ کہہ دے کہ اگر رحمن کا کوئی بیٹا ہوتا تو سب سے پہلے میں اس کا اطاعت گزار ہوتا۔
- ۸۲۔ منزہ ہے آسمانوں اور زمین کا پروردگار، عرش کا پروردگار اس سے کہ جو یہ اس کی تعریف کرتے ہیں۔
- ۸۳۔ تو انہیں ان کے حال پر چھوڑ دے تاکہ وہ باطل میں غوطے کھاتے رہیں اور کھیل کود میں لگے رہیں۔ یہاں تک کہ جس دن کا ان سے وعدہ کیا گیا ہے ان کے سامنے آ موجود ہو اور وہ اپنے کیے کو پالیں۔
- ۸۴۔ وہ تو وہی ہے جو آسمان میں بھی معبود ہے اور زمین میں بھی معبود ہے اور وہ حکیم و

علیم ہے۔

۸۵۔ بہت بابرکت اور ناقابل زوال ہے وہ جو آسمانوں، زمین اور ان کے درمیان کی ہر چیز کا مالک اور حاکم ہے اور قیام قیامت کی خبر بھی اسی کو ہے اور تم لوگ اسی کی طرف لوٹائے جاؤ گے۔

تفسیر

## انہیں باطل میں غوطے کھانے دو

گذشتہ آیات، خصوصاً سورت کی ابتدا میں خدا کے لیے اولاد کے بارے میں مشرکین کی گفتگو اور ان کے عقائد کا تذکرہ تھا کہ وہ فرشتوں کو خدا کی بیٹیاں سمجھتے تھے۔ نیز چند آیات قبل حضرت عیسیٰ اور ان کی خالص توحید اور پروردگار کی عبادت کی طرف دعوت کا تذکرہ بھی تھا، لہذا ان آیات میں باطل عقائد کی نفی کے لیے ایک اور طریقہ اختیار کیا گیا ہے اور وہ یہ کہ خدا فرماتا ہے: جو لوگ خدا کے لیے اولاد ہونے کا دم بھرتے ہیں، ان سے کہہ دے کہ اگر رحمن کی کوئی اولاد ہوتی تو میں اس کا سب سے پہلا احترام کرنے والا اور اطاعت گزار ہوتا۔ (قل ان كان للرحمن ولد فانا اول العابدین)۔

کیونکہ خدا پر ایمان اور اعتقاد بھی مجھے تم سے زیادہ ہے اور اس کی آگاہی اور معرفت بھی زیادہ ہے اور اس کی اولاد کا احترام بھی میں تم سے پہلے کرتا اور اس کی اطاعت بھی۔

اگرچہ اس آیت کا مضمون کچھ مفسرین کی نظریں پیچیدہ ہے اور انہوں نے اس کی مختلف توجیہیں کی ہے کہ جن میں سے بعض توجیہات تو عجیب معلوم ہوتی ہیں۔ لہ

لیکن اگر غور سے دیکھا جائے تو اس مضمون میں کوئی پیچیدگی نہیں ہے۔ بلکہ یہ ایسا دل کش انداز گفتگو ہے جو ہٹ دھرم

لہ مثلاً بعض مفسرین نے "ان" کو نفی کے معنی میں اور "انا اول العابدین" کو خدا کا سب سے پہلا عبادت کرنے والا، کے معنی میں لیا ہے۔ اس تفسیر کے مطابق آیت کا معنی یوں ہوگا: "خدا کی کوئی اولاد نہیں اور میں سب سے پہلا عبادت کرنے والا ہوں" جب کہ کئی اور مفسرین نے "عابدین" کو "عبادت سے انکار کرنے والا" کے معنی میں لیا ہے، تو اس صورت میں آیت کا معنی یہ ہوگا: اگر خدا کی کوئی اولاد ہوتی تو میں ایسے خدا کی ہرگز عبادت نہ کرتا، کیونکہ صاحب اولاد کبھی خدا نہیں ہو سکتا۔ ظاہر ہے کہ اس قسم کی تفسیریں کسی بھی صورت میں آیت کے ظاہر سے مطابقت نہیں رکھتی۔

اور جھگڑالو لوگوں کے لیے ہوتا ہے۔ مثلاً اگر کوئی شخص غلط فہمی کی بنا پر ایسے شخص کے بارے میں یہ کہے کہ وہ "اعلم ہے جو" "اعلمہ" نہ ہو تو ہم اسے کہیں گے: اگر وہ اعلم ہوتا تو سب سے پہلے ہم اس کی اقتدار کرتے۔ یہ اس لیے ہوتا ہے تاکہ وہ اپنے دعویٰ کے استدلال کے بارے میں غور و فکر سے کام لے اور جب اسے سمجھ آ جائے تو خواب غفلت سے بیدار ہو جائے۔

غرض، یہاں پر دو بحثوں کی طرف توجہ ضروری ہے۔ پہلا یہ کہ لفظ عبادت ہر جگہ پرستش کے معنی میں نہیں ہوتا، بلکہ کبھی اطاعت، تعظیم اور احترام کے معنی میں بھی آتا ہے اور یہاں پر بھی اسی معنی میں ہے۔ کیونکہ بغیر محال اگر خدا کی اولاد ہوتی تو بھی اس کی عبادت کے لیے کوئی دلیل موجود نہ تھی اور چونکہ اسی فرض محال کی بنا پر خدا کی اولاد ہے، لہذا اس کی اطاعت اور احترام کا ذکر کیا گیا ہے۔

دوسرا یہ کہ عربی ادب کی رو سے عام طور پر "لو" "ان" کے معنی میں آتا ہے جو محال ہونے پر دلالت کرتا ہے اور اگر اس آیت میں ایسا نہیں کہا گیا تو اس کی وجہ صرف فریق مخالف سے انداز گفتگو میں ہم آہنگی اور روانداری کا مظاہرہ کرنا ہے۔ اس طرح سے پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے انھیں مطمئن کرنے کے لیے کہا کہ خدا کے لیے اولاد کا تصور نہیں کیا جاسکتا۔ اگر اس کی کوئی اولاد ہوتی تو میں سب سے پہلے اس کا احترام کرتا۔

اس گفتگو کے بعد ان بے بنیاد دعوؤں کی نفی کے لیے ایک اور روشن دلیل پیش کرتے ہوئے فرمایا گیا ہے: یہ لوگ جو کچھ بیان کرتے ہیں تمام آسمانوں اور زمین کا مالک، عرش کا مالک اس سے پاک و پاکیزہ ہے (سبحان رب السماوات والارض رب العرش عما یصفون)۔

جو ذات آسمانوں اور زمین کی مالک مدبر ہے اور عرش عظیم کی پروردگار ہے، اسے اولاد کی کیا ضرورت ہے، وہ غیر متناہی اور تمام کائنات پر حادی ہے اور تمام مخلوقات کی مربی ہے۔ اولاد کی تو اسے ضرورت ہوتی ہے، جسے خرچانا ہو لہذا اولاد کے ذریعے وہ اپنی نسل کو باقی رکھنا چاہے۔

اولاد کی تو اسے ضرورت ہوتی ہے، جسے کمزوری اور تنہائی کے موقع پر تعاون اور محبت کی ضرورت ہو۔

غرض اولاد کا وجود جسم ہونے اور زمان و مکان میں محدود ہوجانے کی دلیل ہوتا ہے۔

عرش، آسمان اور زمین کے پروردگار کو جو ان سب سے بے نیاز ہے، اولاد کی ضرورت نہیں ہے۔

"رب السماوات والارض" کے بعد "رب العرش" کا ذکر حقیقت عام کے بعد خاص کا ذکر ہے، کیونکہ جس طرح ہم پہلے بتا چکے ہیں "عرش" کا اطلاق تمام کائنات پر ہوتا ہے جو کہ خالق اکبر کا تخت حکومت ہے۔

ایک یہ احتمال بھی ہے کہ "عرش" کے لفظ سے ما بعد الطبیعة کائنات کی طرف اشارہ ہو جو کہ سماوات و ارض کے مقابل میں ہے، جس سے مادی کائنات کی طرف اشارہ ہے۔

عرش کے معنی کی مزید تفصیل کے لیے تفسیر نمونہ جلد ۱۱ سورہ بقرہ آیت ۲۵۵ نیز تفسیر نمونہ جلد ۱۱ سورہ بقرہ آیت نبش کی تفسیر کا مطالعہ فرمائیں۔

پھر ان ہٹ دھرم لوگوں سے بے نیازی، بے اعتنائی اور تہدید کا انداز اختیار کیا گیا ہے اور یہ بذات خود اس قماش کے لوگوں کے

ساتھ بحث کا ایک طریقہ ہے۔ ان کے بارے میں رسول اکرم سے فرمایا گیا ہے: اب جب صورت حال یہی ہے تو انہیں تو اُنکے حال پر چھوڑ دے تاکہ وہ باطل میں غوطے کھاتے رہیں اور کھیل کود میں لگے رہیں یہاں تک کہ جس دن کا ان سے وعدہ کیا گیا ہے ان کے سامنے آج موجود ہو اور وہ اپنے تلخ اعمال اور بُرے اور شرناک انکار کا شرہ چکھ لیں۔ (فذرہم یخوضوا ویلعبوا حتی یلاقوا یومہم الذی یوعدون)۔

ظاہر ہے کہ اس روز سے مراد وہی قیامت کا موعود دن ہے۔ بعض مفسرین نے جو یہ احتمال پیش کیا ہے کہ اس سے مراد موت کا لمحہ ہے، بہت بعید معلوم ہوتا ہے، کیونکہ اعمال کی سزا و جزا قیامت کے دن ملے گی نہ کہ موت کے وقت۔ یہ وہی یوم موعود ہے جس کے متعلق سورہ بروج کی آیت ۲ میں قسم کھائی گئی ہے کہ ”والیوم الموعود“ روز موعود قیامت کے دن کی قسم۔

بعد کی آیت میں مسئلہ توحید کے بارے میں سلسلہ گفتگو کو جاری رکھا گیا ہے جو ایک لحاظ سے تو ماقبل کی آیات کا نتیجہ ہے اور دوسرے لحاظ سے ان کی تکمیل اور استحکام کی دلیل ہے اور اس میں خداوند کریم کی سات صفات کو بیان کیا گیا ہے جو سب کی سب نظریہ توحید کی بنیادوں کے استحکام کے لیے مؤثر ہیں۔

پہلے تو ان مشرکین کے عقائد کی نفی کی جاتی ہے جو زعم خود آسمان اور زمین کے لیے علیحدہ علیحدہ خداؤں کے قائل تھے، بلکہ دیا صحرا، جنگ، صلح حتیٰ کہ مختلف انواع کے لیے علیحدہ اور جدا جدا خداؤں کے قائل تھے۔ ارشاد ہوتا ہے: وہ تو وہی ہے جو آسمانوں میں بھی معبود ہے اور زمین میں بھی۔ (وهو الذی فی السماء والہ فی الارض الہ)۔

کیونکہ گزشتہ آیات میں مذکور اس کی آسمانوں اور زمین میں ربوبیت کو قبول کر لینے سے الوہیت کا مسئلہ بھی ثابت ہو جائے گا کیونکہ صحیح معنوں میں معبود وہی ہے جو کائنات کا رب، مدیر اور مدبر ہے۔

نہ تو ارباب انواع اور فرشتے عبادت کے لائق ہیں اور نہ ہی حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور بت، کیونکہ ان میں سے کوئی بھی مقام ربوبیت کا حامل نہیں ہے، بلکہ اپنے مقام پر مخلوق، مرلوب اور اس کے خزان نعمت کے نمک خوار ہیں اور اسی کی عبادت کرتے ہیں۔

پھر دوسری اور تیسری صفت کو بیان کرتے ہوئے فرمایا گیا ہے: اور وہی حکیم و علیم ہے (وهو الحکیم العلیم)۔ اس کے تمام کام حساب و کتاب اور حکمت پر مبنی ہیں اور وہ ہر چیز سے آگاہ اور باخبر ہے۔

اس طرح سے بندوں کے اعمال سے بخوبی واقف ہے اور اپنی حکمت کے مطابق انہیں جزا یا سزا دیتا ہے۔

چوتھی اور پانچویں صفت میں اس کے وجود کی بے پناہ اور دائمی برکات اور آسمان و زمین میں اس کی مالکیت کے بارے میں گفتگو کرتے ہوئے قرآن کہتا ہے: بہت ہی بابرکت اور ناقابل زوال ہے وہ جو آسمانوں، زمین اور ان دونوں کے درمیان کی ہر چیز کا مالک ہے: (وتبارک الذی لہ ملک السماوات والارض وما بینہما)۔

”تبارک“ ”برکت“ کے مادہ سے ہے جس کا معنی ہے ”عظیم اور بہت بڑی اچھائی کا مالک ہونا“ یا ”ثبات و بقا کا مالک ہونا“ یا ”اچھائی اور ثبات و بقا ہر دور کا مالک ہونا“ اور خداوند عالم کے بارے میں دونوں باتیں صادق آتی ہیں کیونکہ ایک تو اس کا وجود جاودانی اور برقرار ہے اور دوسرے عظیم اور بہت بڑی اچھائی کا منبع ہے۔

بلکہ اصولی طور پر عظیم خیر و خوبی کا تصور بغیر ثبات و برقراری کے ناممکن ہوتا ہے، کیونکہ اچھائیاں اور خوبیاں خواہ کتنی ہی زیادہ ہوں لیکن عارضی ہیں، لہذا ناپائیدار کے لیے فراوانی اور عظمت بے معنی ہے۔

آخر میں چھٹی اور ساتویں صفت کے بارے میں فرمایا گیا ہے: اور قیام قیامت کی خبر بھی صرف اسی کو ہے اور تم سب لوگ اسی کی طرف لوٹائے جاؤ گے۔ (وَعِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَالْيَهُ تَرْجِعُونَ)۔

اسی لیے اگر تمہیں خیر و برکت کی ضرورت ہے تو اسی سے طلب کرو نہ کہ بتوں سے اور قیامت کے دن تمہارا مقدر اسی سے وابستہ ہے اور اس دن تمہاری بازگشت اسی کی طرف ہے۔ اور بت ہوں یا دوسرے معبودان کا اس بارے میں کوئی عمل دخل نہیں ہے۔

## چند اہم نکات

۱۔ سماوات و ارض کا تین مرتبہ ذکر: یہ الفاظ ایک بار تو پروردگار کی ربوبیت اور اس کے تمام امور میں تصرف اور تدبیر کے عنوان سے ایک مرتبہ پروردگار کی الوہیت کے بیان کے طور پر اور ایک مرتبہ اس کی ماکیت اور مالکیت کو بیان کرنے کے لیے زیر بحث آیات میں آئے ہیں اور یہ تینوں آپس میں مربوط ہیں اور درحقیقت ایک دوسرے کی علت و معلول ہیں۔ وہ "مالک" ہے اور اسی وجہ سے "رب" ہے اور نتیجہ کے طور پر "اللہ" ہے، اور "حکیم" و "علیم" کے ساتھ اس کی توصیف بھی ان معانی کا نتیجہ ہے۔

۲۔ زندیقین کا غلط استنباط: بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ بعض زندیق اور مشرکین نے مندرجہ بالا آیت "وہو الذی فی السماء اللہ و فی الارض اللہ" کو اپنے عقیدہ کے ثبوت کے لیے ایک دستاویز بنالیا اور اپنے غلط وہم کی وجہ سے اس کی یہ تفسیر کی کہ آسمان میں ایک معبود ہے اور زمین میں کوئی دوسرا معبود ہے، حالانکہ خود آیت اس کے برعکس کہتی ہے اور وہ یہ کہ وہ آسمانوں میں بھی معبود ہے اور زمین میں بھی یعنی ہر جگہ معبود صرف وہ ہے۔

چنانچہ جب اس بات کو سوال کے طور پر ائمہ معصومین علیہم السلام کے سامنے پیش کیا گیا تو انھوں نے اس کا "نقصی جواب" بھی دیا اور "مکملی جواب" بھی۔

جب کہ کتاب کافی میں "ہشام بن حکم" سے منقول ہے کہ "ابوشاکر دیلمانی" نے مجھے کہا کہ قرآن میں ایک ایسی آیت ہے جو ہماری ثبات کہتی ہے میں نے کہا: وہ کیا؟

تو اس نے یہ آیت پڑھی: "وہو الذی فی السماء اللہ و فی الارض اللہ"۔ مجھ سے اس کا جواب نہ بن پڑا۔ میں اس سال خانہ خدا کی زیارت سے مشرف ہوا اور امام جعفر صادقؑ کے پاس جا کر ماضی دی اور تمام ماجرا ان کی خدمت میں عرض کیا۔ آپ نے فرمایا: یہ کسی غیث ملحد کی بات ہے، جب تم واپس جاؤ تو اس سے پوچھو کہ کو فی میں تمہارا کیا نام ہے تو وہ کہے گا کہ فلاں، پھر پوچھو کہ بصرہ میں تمہیں کس نام سے پکارتے ہیں تو وہ کہے گا کہ فلاں سے، تو تم کہنا کہ ہمارا پروردگار بھی اسی طرح ہے، آسمانوں میں "اللہ"

اور معبود وہی ہے اور زمین بھی اللہ اور معبود وہی ہے، اسی طرح دریاؤں اور صحراؤں غرض ہر جگہ وہی اللہ اور معبود ہے۔  
ہشام کہتے ہیں کہ جب میں واپس آیا تو ابو ثاکرؓ کے پاس جا کر اس کا جواب دیا، ابو ثاکرؓ نے کہا "یرمھ" جواب نہیں ہو سکتا بلکہ اسے  
تم حجاز سے لائے ہو" لے

عظیم مفسر "طبری" نے زیر تفسیر آیت میں لفظ "اللہ" کے تحوار کی دو علتیں بیان کی ہیں ایک تو ہر جگہ پروردگار کی الوہیت کی تاکید اور  
دوسری یہ کہ آسمان کے فرشتے بھی اس کی عبادت کرتے ہیں اور زمین کے انسان بھی اس کی پرستش کرتے ہیں۔ بنا بریں وہ فرشتوں ان نزل  
اور زمین و آسمان میں موجود تمام موجودات کا معبود ہے۔

- ۸۶۔ وَلَا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ○
- ۸۷۔ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ ○
- ۸۸۔ وَقِيلَ لَهُ يَرْبِّ إِنَّ هَؤُلَاءِ قَوْمٌ لَا يُؤْمِنُونَ ○
- ۸۹۔ فَاصْفَحْ عَنْهُمْ وَقُلْ سَلَامٌ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ○

## ترجمہ

- ۸۶۔ اس کے سوا یہ جن کو پکارتے ہیں وہ شفاعت کا اختیار نہیں رکھتے، ہاں مگر وہ لوگ کہ جو حق کی شہادت دیتے ہیں اور خوب آگاہ ہیں۔
- ۸۷۔ اگر تو ان سے پوچھے کہ انھیں کس نے پیدا کیا ہے تو یقیناً وہ کہیں گے خدا نے تو پھر وہ خدا کی عبادت سے کیوں کر روگردانی کرتے ہیں۔
- ۸۸۔ وہ لوگ پیغمبر کی اس شکایت سے کیسے غافل ہیں کہ وہ کہے گا پروردگار! یہ وہ لوگ ہیں جو ایمان نہیں لاتے۔
- ۸۹۔ (اب جبکہ یہ عالم ہے، تو تو ان سے منہ پھیر لے اور کہہ دے کہ تم کو سلام، لیکن وہ بہت جلد جان لیں گے۔

## تفسیر

### شفاعت کون کر سکتا ہے؟

ان آیات میں جو سورۃ زخرف کی آخری آیتیں ہیں، حسب سابق مشرکین کے تلخ انجام اور کئی دلائل کے ذریعے ان کے عقیدے کے باطل ہونے کو واضح کیا گیا ہے، سب سے پہلے فرمایا گیا ہے: اگر وہ شفاعت کے گمان میں ایسے معبودوں کی عبادت کرتے ہیں تو انہیں معلوم ہونا چاہیے: "خدا کے سوا جن لوگوں کی یہ عبادت کرتے ہیں وہ شفاعت کا اختیار نہیں رکھتے" (وَلَا يَحِلُّ لِّلَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِهِ الشَّفَاعَةُ)۔

خدا کی بارگاہ میں "شفاعت" کا حق اسی کے اذن و فرمان کے مطابق ہوگا اور حکمت واسطے خدا نے ان بے قدر و قیمت اور عقل و شعور سے عاری پتھروں اور لکڑیوں کو ہرگز یہ اذن و فرمان نہیں دیا۔

لیکن چونکہ ان کے معبودوں میں فرشتے اور ان جیسی دوسری مخلوق بھی ہے، لہذا اسی آیت کے ضمن ہی میں ان کو مستثنیٰ کرتے ہوئے فرمایا "مگر وہ کہ جنہوں نے حق کی شہادت دی" (الَّذِينَ يَشْهَدُونَ بِالْحَقِّ)۔

وہی جنہوں نے تمام مراحل میں خدا کی توحید اور یگانگت کو دل و جان سے قبول کیا اور حق کے آگے پوری طرح جھک گئے، یقیناً ایسے لوگ حکم پروردگار شفاعت کے مالک ہوں گے۔

لیکن ایسا بھی نہیں ہے کہ وہ ہر شخص کے لیے شفاعت کریں گے خواہ وہ بُت پرست، مُشرک اور آئین توحید سے منحرف ہی کیوں نہ ہوں! بلکہ "وہ اچھی طرح جانتے ہیں" کہ کن لوگوں کے حق میں شفاعت کر سکتے ہیں۔ (وَهُمْ يَعْلَمُونَ)۔

تو اس طرح سے ان (مشرکین) کی فرشتوں سے شفاعت کی امید کو دو دلیلوں کے ساتھ قطع کرتا ہے: ایک تو یہ کہ خود فرشتے توحید کی شہادت دیتے ہیں اسی لیے انہیں شفاعت کی اجازت ہے اور دوسرے یہ کہ وہ اچھی طرح جانتے ہیں کہ کن لوگوں کے حق میں شفاعت کرنی ہے۔ لہ

بعض مفسرین نے "وَهُمْ يَعْلَمُونَ" کے جملہ کو "الَّذِينَ يَشْهَدُونَ بِالْحَقِّ" کا تتمہ سمجھا ہے، جس کے مطابق جملے کا مفہوم یوں ہوگا کہ: صرف وہی لوگ شفاعت کا حق رکھتے ہیں جو توحید کی شہادت دیتے ہیں اور اس کی حقیقت سے آگاہ ہیں۔ لیکن پہلی تفسیر زیادہ مناسب ہے۔

لہ اس تفسیر کے مطابق "الَّذِينَ يَشْهَدُونَ بِالْحَقِّ" میں استثنائے متصل ہے، لیکن اگر "الَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِهِ الشَّفَاعَةَ" سے مراد خاص کر بُت ہوں تو پھر "استثنائے منقطع" ہوگا، لیکن پہلا معنی زیادہ مناسب معلوم ہوتا ہے خاص کر "الَّذِينَ" کو پیش نظر رکھتے ہوئے، کیونکہ وہ عقلمندوں کے لیے یا عاقل اور غیر عاقل دونوں کے لیے غلبہ کی صورت میں استعمال ہوتا ہے۔

بہر حال یہ آیت اللہ کی بارگاہ میں شفاعت کرنے والوں کی اہم شرط کو بیان کر رہی ہے، کہ وہ ایسے لوگ ہیں جو حق کی گواہی دیتے ہیں، تمام مرحلوں پر حق کو پہچانتے ہیں، توحید کی رُوح سے اچھی طرح واقف ہیں اور ان شرائط سے بھی باخبر ہیں جو شفاعت کیے جانے والے لوگوں میں پائی جانی چاہئیں۔

پھر خود مشرکین کے اپنے عقائد کو سامنے رکھتے ہوئے انہیں دندان شکن جواب دیتا ہے، ارشاد فرماتا ہے: ”اگر تم ان سے پوچھو گے کہ ان کو کس نے پیدا کیا ہے، تو یقیناً وہ کہیں گے کہ خدا نے“ (وَلَسُنَّ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ)۔ ہم کئی مرتبہ بتا چکے ہیں کہ عرب اور غیر عرب مشرکین میں بہت کم ایسے لوگ ملیں گے جو بتوں کو خالق اور پیدا کرنے والا مانتے ہوں بلکہ وہ یا تو انھیں خدا کی بارگاہ میں شفاعت کا ایک ذریعہ جانتے تھے اور یا اولیاء اللہ کے مقدس وجود کی علامت اور نمونہ سمجھتے تھے لیکن ساتھ ہی ان کا یہ بہانہ بھی تھا کہ ہمارے معبود کو ایک محسوس چیز ہونا چاہیئے تاکہ ہم اس سے مانوس ہو سکیں۔ اسی لیے وہ ان کی عبادت کیا کرتے تھے۔ لہذا جب ان سے خالق کے بارے میں پوچھا جاتا تھا تو فوراً کہہ دیتے تھے کہ ”اللہ“۔

قرآن نے بارہا اس حقیقت کی یاد دہانی کرائی ہے کہ عبادت صرف اور صرف کائنات کے خالق اور مدبر کے شایان شان ہے۔ لہذا اگر تم اسی کو خالق اور مدبر سمجھتے ہو تو پھر اس کے سوا کوئی چارہ باقی نہیں رہ جاتا کہ اسے ”عبودیت“ اور الوہیت سے مخصوص بھی سمجھو۔

اسی لیے آیت کے اختتام پر انھیں سرزنش کرتے ہوئے فرمایا گیا ہے کہ اگر صورت حال یہی ہے تو ”پھر وہ خدا کی عبادت کے منہ موڑ کر اس کے غیر کی طرف کیوں رُخ کرتے ہیں؟“ (فَإِنِّي يُؤْفِكُونَ)۔

بعد کی آیت میں رسول پاک کی بارگاہ ایزدی میں اس ہٹ دھرم اور بے منطق قوم کی شکایت کے بارے میں فرمایا گیا ہے: وہ لوگ پیغمبر کی اس شکایت سے کیونکر غافل ہیں کہ وہ کہیں گے: پروردگار! یہ وہ لوگ ہیں جو ایمان نہیں لاتے۔ (وَقِيلَ يَا رَبِّ اِنَّ هَؤُلَاءِ قَوْمٌ لَا يُؤْمِنُونَ)۔

پیغمبر کہیں گے کہ میں نے انہیں شب و روز تبلیغ کی، انھیں بہشت کی خوش خبری دی اور جہنم کے عذاب سے ڈرایا، گزشتہ اقوام کے انجام سے انہیں مطلع کیا، تیرے عذاب سے انھیں ڈرایا اور گمراہی سے بچنے کی صورت میں انھیں تیری رحمت کی ترغیب دلائی، غرض اپنی بساط کے مطابق انہیں سب کچھ بتایا اور جو کہنے کی باتیں تھیں، ان سے کہیں، لیکن پھر بھی میری ان گرم باتوں نے ان کے سرد دلوں پر کوئی اثر نہ کیا اور وہ ایمان نہیں لاتے، اس حقیقت سے تو بھی واقف ہے اور وہ بھی۔ لے

لے ”وَقِيلَ“ کا عطف کس پر ہے، اس بارے میں مفسرین کی مختلف آرا ہیں۔ کچھ اسے عین آیات قبل موجود لفظ ”الساعة“ پر عطف سمجھتے ہیں۔ اس صورت میں اس جملے کا مفہوم یوں ہوگا: خدا قیامت سے بھی باخبر ہے اور کفار کے بارے میں پیغمبر کی شکایت سے بھی۔ کچھ اسے ”علم الساعة پر معطوف سمجھتے ہیں۔ (البتہ اس شرط کے ساتھ کہ ”یکلہ“ سے پہلے ”علم“ محذوف ہے، تو ایسی صورت میں معنی کے لحاظ سے اس کا پہلی تفسیر کے ساتھ زیادہ فرق نہیں ہے جبکہ بعض مفسرین نے داؤد کو قسم کے معنی سمجھا ہے۔ اس قسم کے اربعہ کئی احتمالات ہیں جن کو بیان کرنے سے بات لمبی ہو جائے گی۔ البتہ ایک اور قابل ذکر احتمال بھی ملتا ہے جو شاید سب سے بہتر ہے اور وہ یہ کہ اس کا عطف ”اِنِّي يُؤْفِكُونَ“ پر ہے اور تقدیری طور پر یوں ہوگا۔ (بقیہ حاشیہ اگلے صفحہ پر ملاحظہ فرمائیں)

اسی سلسلے کی آخری آیت میں خداوند عالم اپنے پیغمبر کو حکم دے رہا ہے: اب جبکہ صورتِ حال یہ ہے تو تو ان سے منہ پھیر لے۔ (فا صبح عنہم)۔

لیکن یہ روٹھنے اور جُدا ہونے کی صورت میں نہ ہو کہ جس میں سختی اور ترشی پائی جاتی ہو۔ بلکہ اُن سے کہہ دے: ”تم پر سلام“ (وقل سلام)۔

دوستی اور تحنّہ کے عنوان سے نہیں بلکہ جدائی اور علیحدگی کے طور پر سلام ہو۔ اور یہ سلام درحقیقت اس سلام کے مشابہ ہے جو سورۃ فرقان کی آیت ۶۳ میں بیان ہوا ہے۔

”واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً“

جب جاہل لوگ ان کو بُرے لفظوں کے ساتھ مخاطب کرتے ہیں تو وہ جواب میں ”سلام“ کہہ دیتے ہیں۔

ایسا سلام جو بے اعتنائی اور بزرگواری کی علامت ہوتا ہے۔

لیکن اس کے باوجود انھیں ایک معنی خیز جملے کے ساتھ دھمکی بھی دی جاتی ہے تاکہ وہ یہ نہ سمجھیں کہ یہ جدائی اور علیحدگی اس بات کی دلیل ہے کہ اب خدا کا ان سے کوئی سروکار ہی نہیں رہا، ارشاد ہوتا ہے: لیکن وہ بہت جلد جان لیں گے۔ (فسوف يعلمون)۔

جی ہاں انھیں معلوم ہو جائے گا کہ انھوں نے اپنی ہٹ دھرمیوں اور ضد کی وجہ سے کیسی آگ اور کس قدر دردناک عذاب فراہم کر لیا ہے؟

بعض مفسرین نے ”ولا یصلک الذین یدعون“..... کی شان نزول ذکر کی ہے اور وہ یہ کہ ”نصر بن حارث“ اور قریش کے چند دیگر لوگوں نے کہا کہ محمد (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) جو کچھ کہتا ہے اگر وہ حق ہے تو ہمیں اس کی شفاعت کی ضرورت نہیں ہے۔ کیونکہ ہماری فرشتوں سے دوستی ہے اور ہم انھیں اپنا ولی سمجھتے ہیں اور وہی شفاعت کرنے کے بھی زیادہ سزاوار ہیں۔ اس موقع پر مندرجہ بالا آیت نازل ہوئی جس میں انھیں خبردار کیا گیا ہے کہ بروز قیامت ملائکہ کسی کی شفاعت نہیں کریں گے۔ اگر کریں گے بھی تو ان لوگوں کی جو حق کی گواہی دیتے ہیں۔ یعنی مؤمنین کی اسلے دہلے یہاں پر سورۃ زخرف ختم ہو جاتی ہے۔

(بقیہ حاشیہ ص ۶۸۱)

”انی یؤفکون عن عبادۃ وعن قیلہ یارب ان ہؤلاء قوم لا یؤمنون“

”خدا کی عبادت سے کیوں انحراف کرتے ہیں اور اس بے ایمان قوم سے پیغمبر کی شکایت کو کیونکر انداز کر سکتے ہیں؟“

اس تفسیر کے مطابق ”الا من شہد بالحق“ کا جُملہ شفاعت کئے جانے والوں کی صفت ہے نہ کہ شفاعت کرنے والوں کی۔

تفسیر قرطبی جلد ۹ ص ۶۸۲

پروردگارا! ہمارا رابطہ اپنے ساتھ اور اپنے اولیاء کے ساتھ روز بروز زیادہ سے زیادہ مستحکم فرما، تاکہ ان کی شفاعت ہمارے شامل حال ہو سکے۔

خداوند! ہمیں ہر قسم کے مہی اور خفی مشرک سے محفوظ فرما اور اُس کے دور رکھ۔  
بارالہا! قیامت کے دن کے جو اوصاف تو نے اپنی آسمانی کتابوں میں بیان فرمائے ہیں، اُن کے مطابق وہ دن بہت سخت اور طاقت فرسا ہوگا۔ اُس دن تو ہمارے ساتھ اپنے فضل و کرم کا مظاہرہ فرما نہ کہ اپنے عدل کا۔ آمین!  
آمین یا رب العالمین!

## تفسیر سورۃ زخرف کا اختتام

۳۔ رجب ۱۴۰۵ھ

۱۳۶۴/۱/۵



ادارہ امانیہ قرأت کالج

سٹرٹ فیکٹ تصحیح

یہ نسخہ آفری پاک (تفسیر نمونہ جلد ۱۱)  
کے اس نسخہ کو حزن بحرن بغور پڑھائیے  
تصدیق کرتا ہوں کہ متن میں کوئی اعراب  
یا لفظ غلط نہیں ہے۔

واللہ اعلم بالصواب  
حافظ محمد طفیل (سلطان الافضل)

مدرسہ/مینیجر

امامیہ دستورات کالج

اندرون پوچھدراڑہ - لاہور



# اشاریہ

تفسیر نمونہ \_\_\_\_\_ جلد ۱۱

ترتیب و ترتین \_\_\_\_\_ سید شکیل حسین موسوی  
\_\_\_\_\_ سید محمد حسین زیدی الباہروی

	مضامین :
۶۸۶	اصول و عقائد
۶۹۲	احکام
۶۹۳	اخلاقیات
۶۹۴	اقوام گذشتہ
۶۹۵	شخصیات
۷۰۶	علماء و دانشور
۷۰۷	کُتب سماوی
۷۰۸	کُتب تاریخ و تفسیر و سیر
۷۱۰	لغات قرآن
۷۱۶	متفرق موضوعات
۷۳۰	مقامات

۵۷۷، ۴۴۲، ۳۸۰، ۳۳۲، ۱۸۱، ۱۲۹، ۱۲۸

۴۵۵، ۲۸۷، ۲۷۹، ۲۲۳

۴۸۶

۴۲۹

۱۹۷، ۱۸۱، ۹۸، ۹۶، ۳۹، ۳۳، ۲۷

۴۸۰، ۴۴۲، ۳۴۳، ۲۵۹

۵۷۷، ۵۵۲، ۴۴۲، ۲۰۶

۵۴۷، ۵۰۵، ۴۵۵، ۳۸۷، ۱۸۱، ۳۹

۵۸۳، ۵۷۴

۲۵۹، ۳۳

۴۸۶، ۴۴۲، ۳۹۰، ۱۲۹، ۱۲۸

۳۹

۵۴۷، ۵۰۵، ۴۵۵، ۳۹۶

۴۸۰، ۲۲۸

۲۱۹

۲۰۶

۴۸۰

۳۳۸، ۲۱۹، ۳۳

۴۴۹، ۱۴۲

۵۱۰، ۴۵۵

رحیم

سمیع

شکور

شہید

عزیز

علی

علیم

غفار

غفور

غنی

قدیر

قوی

قہار

کبیر

لطیف

واحد

وکیل

ولی

توحید

ہم نے اس کتاب کو تجھ پر نازل فرمایا ہے۔  
(ملاحظہ ہو کتبِ آسمانی)

## أصول وعقائد

### اسماءِ باری تعالیٰ

۱۸۱، ۱۴۲، ۱۱۸، ۱۰۶، ۷۰، ۳۳، ۲۷

۲۳۸، ۲۲۸، ۲۱۹، ۲۱۴، ۲۰۶، ۱۸۶

۲۸۵، ۲۷۹، ۲۷۲، ۲۵۹، ۲۴۹، ۲۴۵

۳۶۲، ۳۵۱، ۳۲۱، ۳۱۱، ۳۰۴، ۲۹۵

۴۵۵، ۴۴۲، ۳۹۶، ۳۸۷، ۳۸۰، ۳۷۴

۵۱۰، ۵۰۵، ۴۸۰، ۴۷۵، ۴۶۶، ۴۶۲

۶۸۰، ۵۷۷، ۵۶۷، ۵۵۲، ۵۴۷، ۵۴۲

۳۳۸، ۱۸۱، ۳۶

۴۵۵، ۴۰۱، ۲۷۹، ۲۵۹، ۲۲۳

۴۴۹

۶۷۴، ۵۷۷، ۵۵۲، ۴۴۲، ۴۰۱، ۳۴۳، ۱۹۷، ۲۵

۵۱۰، ۴۰۱

۲۹۵

۲۳۸، ۲۳۱، ۱۸۶، ۱۶۳، ۱۲۸، ۹۱، ۳۹

۴۰۷، ۳۸۰، ۳۴۳، ۲۹۵، ۲۸۵، ۲۷۲

۴۵۵

۶۱۷، ۵۷۷، ۴۴۲، ۳۳۲، ۱۸۱، ۲۸

۶۷۴، ۶۶۹، ۶۶۳

اللہ

الہ

بصیر

حفیظ

حکیم

حمید

حی

رب

رحمن

اللہ کسی کو اولاد بنانا چاہتا تو مخلوق میں سے

بنالیتا۔ وہ واحد و قہار ہے۔ ۳۴

اس نے زمین و آسمان کو حق کے ساتھ پیدا کیا ۳۶، ۳۷

سورج اور چاند مسخر ہیں ۳۸، ۳۹

اللہ کا آسمان سے پانی برساتا، زمین میں جذب

کرتا، پودے اگانا، خشک کرتا، منتشر کرتا،

صاحبان فکر کے لیے یاد آوری ہے۔ ۴۲

ایک شخص شرکاء کی ملکیت، دوسرا واحد کی۔

کیا دونوں برابر ہیں۔ ۴۲

زمین و آسمان کا خالق کون، مشرک کہیں گے

اللہ۔ اسی پر بھروسہ رکھنا چاہیے۔ ۸۴، ۸۵

اللہ کا وحدت کے ساتھ ذکر مشرکین کو ناگوار

ہے، وہ زمین و آسمان کا خالق، راز ہائے

خفی و جلی کا عالم ہے۔ ۱۱۸

اللہ ہی ہر چیز کا خالق اور محافظ ہے ۱۳۶

صرف اللہ ہی کی عبادت کرو اور شکر گزاروں

میں سے ہو جاؤ۔ اللہ ان کے شرک سے منتر ہے ۱۵۰

اعمال کے قبول ہونے کی شرط، اصول توحید

کا اعتقاد ہے۔ ۱۵۱

اس کے سوا کوئی معبود نہیں ۱۸۱

فرشتے عرش کو گھیرے ہوئے ہمیشہ تسبیح

پروردگار کرتے ہیں۔ ۱۹۸، ۱۹۹

اپنی نشانیاں دکھاتا، قیمتی رزق نازل کرتا

اور نیک بندوں کے درجات بلند کرتا ہے،

عرش کا مالک ہے۔ ۲۱۴

خیانت کرنے والی آنکھوں اور سینہ میں پوشیدہ

رازوں کو جانتا ہے۔ ۲۲۳

آسمانوں اور زمین کی تخلیق، تخلیق انسان

سے زیادہ اہم ہے۔ ۲۴۹

رات کو تمہارے آرام کے لیے اور دن کو

روشن بنایا، اس کے سوا کوئی معبود نہیں۔ ۲۸۵

زمین کو جائے امن و اطمینان بنایا، آسمان کو

چھت بنایا، تمہاری شکلیں خوبصورت

بنائیں، پاک رزق دیا، اللہ بابرکت ہے،

وہ زندہ ہے۔ ۲۹۵

تمہیں بتدریج، مٹی، نطفہ، علقہ سے بنایا،

بچپن، جوانی اور بڑھاپا سے گزارا کہ شاید

عقل سے کام لو، وہ زندہ کرتا اور مارتا ہے

کُن فیکون سے تعمیل حکم ہوتی ہے۔ ۳۰۰

تمہارے لیے چوپائے پیدا کیے، اُن سے

کھاؤ پیو، سواری و دیگر فوائد بھی ہیں کشتیاں

اور ان کے فوائد تمہیں اپنی آیات دکھاتا ہے۔

کیا ان کا انکار کرو گے؟ ۳۱۴

زمین کی پیدائش کے ادوار، سب جہانوں کا

پروردگار، پہاڑ بنائے، برکت عطا فرمائی۔ ۳۲۳

زمین و آسمان کو وجود میں آنے کا حکم دیا،  
سب نے اطاعت کی۔

۳۴۳

سورج، چاند سجدہ کے لائق نہیں۔ ان کے  
خالق کو سجدہ کرو۔ ایسے لوگ بھی ہیں جو رات  
دن اس کی تسبیح کرتے ہیں جس نے مردہ زمین  
کو زندہ کیا۔ وہی مردوں کو زندہ کرنے والا اور  
ہر چیز پر قادر ہے۔

۳۹۶

جو آیات میں تشریف کرتے ہیں چُھپ نہیں سکتے  
جو کچھ بھی کرو اللہ دیکھ رہا ہے۔ جو قرآن کے منکر  
ہو گئے وہ سب ہم سے چُھپ نہ سکیں گے۔  
تیرا پروردگار بخشش کرنے والا اور دردناک  
عذاب کا مالک ہے۔

۴۰۱

۴۰۷

کوئی پھل چھلکے سے باہر نہیں آتا، کوئی حاملہ  
بچہ نہیں جنتی مگر علم خدا کے ساتھ۔

۴۱۶

کافی نہیں ہے کہ تیرا پروردگار ہر شے پر گواہ ہے؟  
اللہ ہر چیز پر محیط ہے۔

۴۲۹

یہ کیونکر ہو سکتا ہے کہ تدبیر عالم حالاتِ جہاں  
سے بے خبر ہو!

۴۳۲

جو کچھ آسمانوں اور زمین میں ہے سب اللہ  
کے لیے ہے۔ وہ بلند مرتبہ و صاحب  
عظمت ہے۔

۴۴۳

ولی تو صرف اللہ ہے جو مردوں کو زندہ کرتا  
اور ہر چیز پر قادر ہے۔

۴۵۵

اللہ صاحبِ لطیف و کرم ہے جسے چاہے رزق  
دے۔ وہ طاقتور اور ناقابلِ تسخیر ہے۔

۴۸۰

اللہ وہی تو ہے جو مفید بارش کو لوگوں کی مایوسی  
کے بعد نازل فرماتا ہے۔

۵۱۴، ۵۱۰

زمین و آسمان کی ملکیت اللہ ہی کے لیے ہے،  
جسے چاہے بیٹی دے یا بیٹا دے۔ اگر چاہے  
تو بیٹا بیٹی دونوں عطا فرماتا ہے اور بعض کو  
کچھ بھی نہیں دیتا۔

۵۴۷

ہم نے اسے فصیح عربی قرآن بنایا۔ اصل کتاب  
تو لوح محفوظ میں ہے۔

۵۷۷

زمین و آسمان کو کس نے پیدا کیا خدائے قادر و علیم  
نے۔ زمین کو پر سکون گہوارہ بنایا، نزولِ آب

۵۸۳

سے مردہ زمین زندہ کی، جوڑے اور سواریاں بنائیں۔  
ہم نے اُن کو اور اُن کے آباد کو نعمات سے

۵۸۴

بہرہ مند فرمایا۔  
توحید انبیاء کا دائمی پیغام

۶۰۶

کیا یہ رب کی رحمت کو تقسیم کرتے ہیں؟ ہم  
نے معیشت کو تقسیم کیا ہے تاکہ آپس میں خدمت و

۶۱۶، ۶۱۲

تعاون کریں۔

ہم نے موسیٰ کو اپنی نشانیاں دے کر فرعون

۶۳۶، ۶۳۵

اور اس کی قوم کی طرف بھیجا۔

اللہ ہی میرا اور تمہارا پروردگار ہے، اسی کی

۶۵۵

عبادت کرو۔

میرے بندو! آج تمہیں کوئی خوف و غم نہیں ہے۔ تمہاری ہر بات پر اللہ کا حکم ہے۔

**عدل** لاکھ لاکھ ایسے ایسے لوگ جو اللہ کے ساتھ ہیں۔

اللہ جن کے لیے چاہتا ہے روزی تنگ یا کشادہ کر دیتا ہے مگر اس کے اعمال کی بنا پر یہ ان کے لیے ہے۔ درمیان حق کے ساتھ فیصلہ ہوگا۔ ہر شخص کے لیے عمل کا پورا بدلہ دیا جائے گا۔ زمین پروردگار کے عدل سے منور ہو جائے گی۔

اللہ نے اپنے بندوں کے ساتھ عدل کیا ہے۔ جہنم میں مشکربین کا مستضعفین کو جواب دہ ہے۔ قیامت کی عدالت میں قدر عجیب ہوگی۔ (ارشادات معصومین)

نہ بغیر وجہ سزا دیتا ہے نہ کسی علت کے بغیر۔ سزا میں اضافہ کرتا ہے، سب کام عدالت پر ختم ہوتے ہیں۔ ہم نے ان پر ظلم نہیں کیا بلکہ وہ خود ظالم تھے۔

**نبوت**

تم سے پہلے انبیاء پر اور تم پر وحی کی۔ اگر تم نے ان کے ساتھ شریک کیا تو اعمال برباد ہو جائیں گے۔ ہر امت نے سادش کی، اپنے پیغمبر کو پکڑا اور اسے قیدی تکلیف دی۔

صبر کرو، اللہ کا وعدہ تمہیں ہے۔ ان کو پہاڑی لیتے ہیں۔ طرف لڑنا ہے۔ تجھ سے پہلے بھی رسول بھیجے۔ نیک عمل اور اللہ کی طرف بلانے والے سے۔

جو ناروا تمہیں تجھ پر لگائی ہیں تجھ سے پہلے پیغمبروں پر بھی لگائی گئیں۔

اسی طرح اللہ تیری طرف اور تجھے اپنے لیے لڑا ہے۔ ابتداء کی طرف وحی کرتا ہے۔ تیرا یہ کام نہیں کہ انہیں حق قبول کر لے۔ مجبور کرے۔ تو بھی ان لوگوں کو وہی خواہی ہو۔ استقامت دکھا، ان کی خواہشات کی۔ پیروچی نہ کرنا۔

ہم نے تجھے ان کا نگران بنا کر نہیں بھیجا۔ فرض بنیام پہنچانا ہے۔ ہم نے گزشتہ انبیاء کی طرف وحی بھیجی۔ طرح تیری طرف بھی روح کو وحی کیا۔ ان کے پاس جو پیغمبر بھی آیا اس کا مذاق اڑایا گیا۔

دولت مندوں (پیغمبروں) کے لیے آواز کی۔ اقتدار کا عذر کیا۔ انکار، عذاب۔

میں خدا کا بھیجا ہوا ہوں۔ جب وہ آیا تو ہنسی اڑانے لگے۔

۶۳۵

### امامت

ظہورِ امام اور نزولِ عیسیٰ قیامت کی نشانیاں ہیں ۶۵۳، ۶۵۴

### قیامت

اپنے رب کی نافرمانی کروں تو قیامت کے عذاب سے ڈرتا ہوں۔

۲۹، ۲۵

اگر ظالم تمام چیزوں کے مالک ہو جائیں اور قیامت کے عذاب کو بظرف کرنے کے لیے انہیں قربان کریں، تب بھی رہائی ممکن نہیں۔ ۵۸، ۵۴

مجرمین عذابِ الہی کو دیکھ کر پریشان ہوں گے، دنیا میں واپسی کی تمنا کریں گے۔

۱۴۰

قیامت کے دن اللہ پر بہتان باندھنے والوں کے چہرے سیاہ ہوں گے، دل کی سیاہی اور دل کا نور چہرہ سے ظاہر ہوں گے۔

۱۴۶

قیامت کے دن زمین و آسمان اس کے قبضہ میں ہوں گے۔

۱۵۳، ۱۵۰

قیامت میں صیحہ کی آواز سے سب لوگ زندہ ہو جائیں گے۔ صورِ اسرافیل کی وضاحت۔ ۱۵۸، ۱۵۷

امام سجادؑ لوگوں کے محاسبہ سے پریشان ہو کر گریہ فرماتے۔

۱۶۲

زمین نور پروردگار سے روشن ہو جائے گی، اعمال نامے سامنے کیے جائیں گے، پیغمبروں کو حاضر کیا جائے گا۔ پورا بدلہ ملے گا۔ وہ ہر عمل کو بہتر جانتا ہے۔

۱۶۳

تم سب کی بازگشت اُسی کی طرف ہے ۱۸۱

کافروں کو پکارا جائے گا۔ تمہارے غصہ اور عداوت سے اللہ کی عداوت و غصہ زیادہ ہے۔ ۲۰۶

ملاقات کا دن..... سب لوگ ظاہر ہو جائیں گے وجودِ غم و اندوہ سے بھر جائے گا۔ ان کا نہ کوئی شفیع ہو گا نہ شفاعت۔

۲۲۳

قیامت کے دن ہماری بازگشت صرف اللہ کی طرف ہوگی۔ آلِ فرعون کو سخت ترین عذاب کا حکم ہوگا۔

۲۶۰

بلاشبہ قیامت آکر رہے گی۔ اکثر لوگ ایمان نہیں لاتے۔

۲۸۰، ۲۷۹

زکوٰۃ ادا نہیں کرتے اور آخرت کا انکار کرتے ہیں ۳۳۸

قیامت کی عدالت کس قدر عظیم و عجیب ہوگی۔

۳۶۸ (ارشاداتِ معصومینؑ)

اللہ، انبیاء، اوصیاء، اعضاءِ جسم، بدن کی جلد، فرشتے، زمین اور زمانہ قیامت کے گواہ ہوں گے۔

۳۶۹ تا ۳۷۱

روزِ قیامت آگ میں ڈالا جانے والا بہتر ہے یا امن و اطمینان سے محشر میں قدم رکھنے والا۔ ۴۰۲

قیامت اور اس کے وقوع کا راز صرف اللہ جانتا ہے۔ ان کے معبود گم ہو جائیں گے۔ ان کے لیے کوئی جائے پناہ نہیں۔

۴۱۶

میرا گمان نہیں کہ قیامت برپا ہوگی۔ اگر ہوئی تو اپنے خالق کی طرف لوٹ جاؤں گا جس کے پاس میرے لیے اچھی جزا ہے۔

۴۲۱، ۴۲۰

آگاہ رہو وہ اپنے پروردگار کی ملاقات کے بارے میں شک میں پڑے ہیں۔

۴۲۹

جس دن ایک فریق جنت میں اور ایک جہنم کی آگ میں ہوگا۔

۴۵۱

سب کی بازگشت اسی کی طرف ہے تبھی کیا معلوم شاید قیامت قریب ہی ہو۔ جن کا اس پر ایمان نہیں وہ جلدی کرتے ہیں۔

۴۷۲

صاحبانِ ایمان خوف کھاتے اور منتظر ہیں۔ جب بھی وہ چاہے انہیں اکٹھا کرنے پر قادر ہے۔

۴۷۵

۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۵

کوئی بازگشت نہیں؟ اس دن نہ تو کوئی

۵۴۷ تا ۵۴۹

پناہ گاہ ہے اور نہ کوئی بچانے والا۔ آگاہ رہو! سب چیزوں کی بازگشت اللہ ہی کی طرف ہے۔

۵۶۶

قیامت میں زندہ کیے جاؤ گے

۵۸۵

ہم اپنے پروردگار کی طرف لوٹ جائیں گے ظہورِ امام اور نزولِ عیسیٰ قیامت کی نشانیاں ہیں۔

۵۸۹

۶۵۴، ۶۵۳

قیامت اچانک آجائے گی، خبر تک نہ ہوگی، دوست دشمن ہو جائیں گے مگر پرہیزگار ایک دوسرے کے دوست ہی رہیں گے۔

۶۶۰ تا ۶۶۳

جس دن کا ان سے وعدہ ہے آپہنچے گا، اعمال بد کا مزہ چکھیں گے۔ قیامت کی خبر اللہ ہی کو ہے۔ سب کو اسی کی طرف

۶۷۷، ۶۷۸

### برزخ

عالمِ برزخ اس دنیا اور اس جہان کے درمیان ایک واسطہ ہے۔

۲۶۶

### جنت

حاملانِ عرش عرض کرتے ہیں کہ پروردگار جس جنت کا تونے ان (مؤمنوں) سے وعدہ فرمایا ہے اس میں انہیں، آبائے اجداد، ازواج و ذریات سمیت داخل فرما۔

۱۹۸، ۱۹۹

اپنی بیویوں سمیت جنت میں داخل ہو جاؤ، طلائی برتنوں میں کھاؤ، لذت و راحت کی ہر شے موجود ہے۔ پھل کھاؤ۔

۶۶۴ تا ۶۶۸

### جہنم

جہنمی اپنے چہروں سے عذابِ جہنم کو دفع نہ کر سکیں گے۔

۸۲، ۸۱



## انفاق

## بسم اللہ

جو کچھ اللہ نے دیا اس میں سے لاؤ خالصتاً، نہ مال نہ خرچ کرتے ہیں۔

۵۳۱

## لہذا

## حج

حضرت ابراہیم حج کی دعوت دیتے ہیں اور ان کے ساتھ

۳۶۸

## عبادت

بے شک اللہ عظیم اور تعالیٰ پروردگار ہے جس کی آیتیں

۲۶۶

۵۶۶ بھی ان کی عبادت کرو۔

۶۵۵

## اخلاقیات

۱۸۵

## اخلاق حسنہ

جو سچی بات کہے اور اللہ کی تعظیم کرے

۶۶۶

اکہے وہی تو پرہیزگار ہیں، وہ جو جھوٹ بولیں

۶۶۶

۵۸۰۹۲۹۱۰۰

## مومن آل فرعون (حزقیل) کا کردار

کے قتل کی سازش کو ناکام بنانا، قوم فرعون

۶۶۶

۴۸، ۲۸

مومن آل فرعون کی داستان ایک درمیں ہے ۱۱۹

۱۱۹ نیکی اور بدی ہرگز برابر نہیں

۳۴۴ سے دور کر دو، یہ کہ

۳۴۴ انفعالات کے موقع پر اللہ کی یاد، عطا و نعمت

۵۹۰ پر حمد و شکر

۵۹۰ اگر میں تمہارے اجداد کے دین سے بہتر دین

۵۹۰ کی ہدایت کروں تو ان کے دین کو

۵۹۰ نہیں کہا، صرف اپنے دین کو بہتر کہا۔

## اخلاق روزیہ

۹۱ ظلم۔ سب سے بڑا ظلم اللہ پر جھوٹا

۹۱ حق کی تکذیب کرنا

۹۱ جو لوگ بے دلیل اللہ کے بارے میں جھگڑتے

۹۱ ہیں وہ متکبر و مغرور ہیں، مگر انہیں

۹۱ میں کامیاب نہ ہوں گے۔

۹۱ جو ہماری آیت میں محاذ لہ کرتے ہیں

۹۱ طرح راہ حق سے جھٹک جاتے ہیں۔

۹۱ کتاب اور رسول پر نازل شدہ سب کو

۹۱ نتیجہ ہمت جلد جان لیں گے

۹۱ جب تکلیف پہنچے تو جھٹکنا

۹۱ اشتیاق میں ان لوگوں کو راہ خدا سے روکتے ہیں

۹۱ وہ اس خیال میں ہیں کہ ہم ہی

۹۱ ہمارے پاس آئے گا تو کہے گا تو کیا ہی

۹۱ ہے۔

## قوم سبا

۱۲۶ قارون وعاد و ثمود کے ساتھ ذکر ہوا۔

## قوم عاد

۱۲۴ حضرت ہودؑ کے خلاف قیام کیا، ہولناک  
آکدھی سے تباہ ہوئی۔

۲۴۶ مومن آل فرعون نے اپنی قوم کو عاد و ثمود کے  
عذاب سے ڈرایا۔

۳۵۶ تا ۳۵۱ رسول آئے، دعوتِ توحید سے انکار، بجلی  
سے ہلاکت۔

۵۸۱ حضرت ہودؑ نے سرزمینِ احقاف میں اپنی  
قوم عاد کو ڈرایا۔

## قوم فرعون وقارون

۱۲۶ قوم فرعون نے حضرت موسیٰؑ کے خلاف قیام  
کیا۔ غرقِ نیل ہوئی۔

۲۴۵ حزقیل نے کہا: "اے میری قوم اللہ کے عذاب  
سے ڈرو۔"

## قوم نوحؑ

۱۸۶ نوحؑ کی قوم نے اپنے پیغمبر کو جھٹلایا  
حزقیل نے گذشتہ اقوام (قوم نوحؑ وعاد و ثمود)  
کے عذاب سے اپنی قوم کو ڈرایا۔

۶۴۱، ۶۴۰ اپنی قوم کو اجتمع بنایا، لوگوں نے اس کی اطاعت  
کی، بیشک وہ بد عمل تھے۔

۶۴۱ تا ۶۴۴ فرعون نے عوام کو گمراہ کرنے کے لیے موسیٰؑ کی  
تحقیر کی۔

۶۴۸ کہیں شیطان تمہیں راہِ خدا سے روک نہ دے  
وہ تمہارا دشمن ہے۔

۶۵۵ جن لوگوں نے ظلم کیا ان پر دردناک عذاب کا  
افسوس ہے۔

۶۶۹ تم میں اکثر حق کو ناپسند کرتے تھے

## اقوام سابقہ

## قوم ثمود

۱۲۶ حضرت صالحؑ کے مقابلہ میں قیام کیا۔ آسمانی  
بجلی کا شکار ہوئی۔

۲۴۶ مومن آل فرعون نے عاد و ثمود کے حوالہ سے  
اپنی قوم کو ڈرایا۔

۳۵۶ تا ۳۵۱ بجلی گری، رسول ان کے پاس آئے، خدائے  
واحد کی طرف دعوت دی۔

۳۵۹ تا ۳۶۱ ہدایت کی بجائے اندھے پن کو ترجیح دی،  
آسمانی چیخ سے ہلاک ہو گئی۔

۵۸۱ حجر نامی سرزمین میں رہتی تھی۔

### البوذریؒ

آپؒ نے آنحضرتؐ سے انبیاء کی تعداد پوچھی۔  
آنحضرتؐ نے فرمایا ایک لاکھ چوبیس ہزار  
۳۱۵

### ابوسعید خدریؓ

جنگ صفین میں مسلمانوں کے درمیان نزاع  
پر ان کا یقین۔ (حدیث)  
۹۰

### ابوشاکر دیصانی

فرقہ دیصانیہ کا عالم۔ ہشام بن ملک سے  
”هو الذی فی السماء اللہ و فی الارض  
اللہ“ کے معنی دریافت کیے۔  
۶۷۸

### ابوہریرہؓ

بہت سے مفسرین نے احادیث ابوہریرہؓ  
سے تصدیق رسولؐ کا پہلا شرف حضرت علیؓ  
کے لیے بیان کیا۔  
۹۵

### اسماءؓ

جب اصحاب پیغمبرؐ کے سامنے قرآن کی تلاوت ہوتی  
تو آنکھیں اشکبار ہو جاتیں، لرزہ بر اندام ہو جاتے۔  
۷۷  
راوی کے جواب میں فرمایا کہ یہ تو ایک شیطانی  
عمل ہے۔  
۸۱

## شخصیات

### حضرت ابراہیم علیہ السلام

فرزند کی بشارت  
۲۲۲  
ہم نے ابراہیمؑ کو ہدایت کی کہ دین کو برقرار رکھو  
۲۶۶  
ابراہیمؑ حج کی دعوت دیتے ہیں  
۲۶۸  
خواب میں اسماعیلؑ کو ذبح کرنے کا حکم ہوا  
۵۵۵  
جس نے مجھے پیدا کیا وہی میری رہنمائی کرے گا۔  
میں بیزار ہوں جس کی تم عبادت کرتے ہو، کلمہ  
توحید کو اپنی اولاد کے لیے برقرار رکھنا کہ وہ  
اللہ سے رجوع کریں۔  
۶۰۶

### ابن ابی العوجاء

ایک دہریہ جس سے امام جعفر صادقؑ نے اکثر  
مناظرے کیے۔  
۴۲۷، ۴۲۷

### ابو جہل

ابو جہل کا ولید بن مغیرہ (ابو عبد الشمس) سے  
تبلیغ اسلام کے بارے میں سوال اور ولید کا  
آنحضرتؐ کے پاس آنا۔  
۳۳۳  
بقول بعض حم سجدہ آیت ۴۰، ابو جہل، حضرت  
عمرؓ اور عمارؓ یا مہرؓ کے بارے میں نازل ہوئی۔  
۴۰۲

## حضرت اسماعیلؑ

خبر ۱۱

حضرت ابراہیمؑ کو خواب میں اسماعیلؑ کو اپنے  
ہاتھ پر رکھنے کا حکم دیا گیا۔ (تفسیر نور جلد ۱ ص ۵۵۵)

## جابر ابن عبد اللہؓ

حضرت علیؓ اتریں گے مسلمانوں کا امیر مامیت  
نماز کرے گا۔ (حدیث) (مشکوٰۃ) - (نور اللیاقین ص ۶۵۲)

## حضرت امام جعفر صادقؑ

عالم و طالب علم پر آپ کی حدیث - سخت  
حوادث میں گرفتار صحابہ ایمان افراہ کے لیے  
میزان نصب نہ ہوگا۔ (حدیث رسولؐ) - (نور اللیاقین ص ۵۵۲)  
جس نے ظالم حکومت کی اطاعت کی آپس نے  
اس کی عبادت کی۔ (حدیث) - (نور اللیاقین ص ۶۳)

یہ آیات حدیث سننے اور کم ہوشی و غفلت سے  
تک پہنچانے والوں کے لیے ہیں۔ (نور اللیاقین ص ۶۱۵)  
اے موسیٰ! مال کی زیادتی، گناہ فراموشی اور  
میری یاد کو ترک کرنا دلوں کو سخت کر دیتا ہے۔ (حدیث) - (نور اللیاقین ص ۷۵)

جو امام نہ ہو اور خود کو امام جانے، حدیث ہمارے  
حوالے بیان کرنے جو ہماری نہ ہو تو یہ اللہ پر  
واضح جھوٹ ہے۔ (نور اللیاقین ص ۱۲۴)  
ہمارے ہر امام کی حدیث ہماری ہے اور ہماری حدیث ہمارے  
حدیث رسولؐ پاک ہے۔ (نور اللیاقین ص ۱۲۵)

جب قائم قیام کریں گے زمین نور پروردگار  
سے روشن ہو جائے گی۔ (نور اللیاقین ص ۱۶۵)

۱۶۵

۱۷۹

حم سورتیں قرآن مجید کے خوبصورت پھول ہیں  
حم میں 'ح'، حمید، حلیم، حنان، حاکمیت پروردگار

اور 'م'، ملک، ملک، مجید اور مالکیت پروردگار

اشارہ ہے کہ یہ تمام اوصاف اللہ تعالیٰ کے ہیں۔ (نور اللیاقین ص ۱۷۹)

حمزہ بن محمد طیار سے فرمایا اگر تم جیسے افراد

مناظرہ کریں تو کوئی حرج نہیں۔ (نور اللیاقین ص ۱۹۳)

۱۱ عرش سے مراد اللہ کا علم ہے (۲) عرش سے جس

مراد اللہ کا وہ علم ہے جس سے انبیاء کو آگاہ کیا گیا

اور کرسی سے مراد وہ علم ہے جس سے کسی کو آگاہ کیا

بھی آگاہ نہیں کیا۔ (نور اللیاقین ص ۲۲۳)

تقیہ میرے اور میرے آباؤ اجداد کا دین

ہے۔ تقیہ ایک دھال ہے۔ (نور اللیاقین ص ۲۴۳)

جو شخص اپنے انور اللہ کے سپرد کر دیتا ہے

وہ ہمیشہ کی زندگی پالیتا ہے۔ (نور اللیاقین ص ۲۶۳)

یہ سب کچھ قیامت سے پہلے کی دنیا (برزخ)

میں ہوتا ہے، کیونکہ قیامت میں صبح و شام

نہیں ہیں۔ (نور اللیاقین ص ۲۸۳)

نماز پڑھنے والا اور دعا مانگنے والا دونوں اپنے

میں جو زیادہ دعا مانگتا ہے وہ افضل ہے۔ (نور اللیاقین ص ۳۰۳)

دعا بہت بڑی عبادت ہے۔ تلاوت قرآن

بھی افضل ہے۔ (نور اللیاقین ص ۳۲۳)

اگر اللہ و قیامت کا وجود نہیں رہا تو ابی العوجا  
سے، تو تم نجات پا گے مگر جو نہ لے لیں گے  
نجات پائیں گے اور تم ہلاک ہو گے۔ ۲۲۹، ۲۲۸  
ایقیموا الذین سے مخاطب امام گئے  
لا تتفرقوا فیہ سے جناب امیر کے  
بارے میں گناہ کرنے والے۔ ۲۷۱

اللہ ان پر اضافی فضل فرمائے گا کہ یہ ان  
گناہ گاروں کی خطا سے قبول کرے گا  
جنہوں نے ان کے ساتھ کوئی نیکی کی ہوگی۔  
(رسول پاک)۔ ۵۰۸، ۵۰۹

وحی کے وقت آنحضرت پر غشی طاری ہونا،  
جبریل کا اجازت لے کر آنا، مودب بیٹھنا  
اور رسول اللہ کا توفیق الہی سے جبریل کو پہچانا ۵۶۳  
دنیا میں جو دوستی بھی اللہ کے لیے نہ ہوگی  
روزِ قیامت وہ دشمنی میں بدل جائے گی۔ ۶۶۲، ۶۶۳  
آسمانوں اور زمین میں ہر جگہ اللہ ہے اور  
وہی معبود ہے۔ ۶۴۸، ۶۴۹

جو سیر

جو سیرِ اول اصحابِ صفہ، یمامہ کے رہنے والے  
جوان، ان کی شادی دلفانامی خاتون سے ہوئی۔ ۵۲۳

نہم کے افراد کی دعا قبول نہیں ہوتی ۲۸۹، ۲۹۰  
لم کی دعا تو بے کے بغیر قبول نہیں ہوتی (تفصیل طویل) ۲۹۱  
رہ تم سجدہ اپنے قاری کے لیے قیامت میں پڑھنا  
بن کر رہنا ہوگی۔ ۳۴۱  
بقہ کے ذریعہ خون کی حفاظت۔ جو شخص زکوٰۃ دے  
یک قیراط ادا نہ کرے وہ یہودی یا نصرانی ہو کر  
رہے گا۔ ۳۳۲

میں جہل سے اتنا ڈرے گا یا وہ جہنم کے کنارے  
نہم کو دیکھ رہا ہے۔ ۳۶۷  
تم میں جانے والے آخری شخص کا بیان اور

مذ کا اُسے بہشت میں بھیجا جائے گا۔ ۳۶۸  
نت محمدیہ کا ہر قرن میں ایک امام ہوگا جو  
س پر گواہ ہوگا اور ہم سب پر رسول پاک  
واہ ہوں گے۔ ۳۶۹

نسہ تقیہ ہے اور سیدہ راز کو فاش کر دیتا ہے ۳۹۰  
نہ تو قرآن کی گذشتہ خبروں میں باطل ہے، نہ نبی  
اللہ خبروں میں باطل ہوگا۔ ۴۱۴  
لہ نے اپنے دوستوں کے لیے کچھ مصائب  
نقر فرمائے تاکہ صبر کر کے ثواب پائیں۔ ۴۲۲، ۴۲۳

جب انسان کے گناہ اس کے نیک اعمال سے زیادہ  
زیادہ ہوں تو اللہ اسے رنج و غم میں مبتلا کر دیتا ہے  
ہے۔ ۴۲۵

لعابِ دہن کے فوائد پر مفصل کو مشورہ فرمایا ۴۳۷

## حضرت امام حسن (امام دوم)

فرمایا کہ میں اس خاندان سے ہوں جس کی مودت ہر مسلمان پر فرض کی گئی ہے۔

۴۹۴

## حضرت امام حسین (امام سوم)

شہادتِ امام پر سید قطب کا تبصرہ ۲۷۵، ۲۷۴  
اندھی ہو جائے وہ آنکھ جو تجھے نگران سمجھ کر  
نہ دیکھے۔ نقصان اٹھائے وہ تجارت جس میں  
تیری محبت کا کوئی حصہ نہ ہو۔

۴۳۵، ۴۳۴

## حمزہ بن عبدالمطلب

بقول بعض حم سجدہ آیت ۴۰ البوجل، جناب حمزہ  
اور عمار یا ستر کے بارے میں نازل ہوئی۔

۴۰۲

## حمزہ بن محمد طیار

انہوں نے امام جعفر صادقؑ سے مناظرہ کی  
ناپنیدگی پر گفتگو کی۔

۱۹۳

## جناب بن ارتضیٰ

آپ نے آیت "ولو لبسط الله الرزق"  
کی شانِ نزول بیان کی۔

۵۱۱

## خلیل بن مرہ

کوئی شب ایسی نہ تھی جس میں آنحضرتؐ  
سورہ تبارک و سورہ حم سجدہ تلاوت نہ  
فرماتے ہوں۔

۳۳۱

## سعید بن جبیر

آیہ مودۃ فی القربیٰ کی شانِ نزول کے راوی ۴۹۴، ۴۹۳

## شیطان

جو رحمان کی یاد سے روگردانی کرتا ہے ہم  
اس کے لیے شیطان مقرر کر دیتے ہیں جو  
اسے راہِ خدا سے روکتا ہے۔ وہ کیا بُرا  
ساتھی ہے۔

۶۲۳ تا ۶۲۸

## عامر

آیہ مودۃ فی القربیٰ کی شانِ نزول کے راوی ۴۹۳

## عبداللہ ابن زبیر

محفل سے آنحضرتؐ کے چلے جانے کے بعد  
آیا اور عیسیٰ کا معبود ہونا بیان کیا۔

۶۴۸

## عبداللہ ابن عباسؓ

کمیل کو قاری "اَمِنْ هُوَ قَانَتْ اَنَا اللّٰلِیلِ  
کے جہنمی ہونے کی خبر دی، جنگ نہروان میں

اس مقتول کو اشارہ سے بتایا۔ ۵۲۰۵۲

حکمت آمیز باتیں مومن کی گم شدہ چیز ہیں۔

منافق سے بھی حاصل کرے۔ ۶۸

آنسو خشک نہیں ہوتے مگر دلوں کے سخت

ہو جانے سے اور دل گناہوں کی زیادتی

سے سخت ہو جاتے ہیں۔ ۷۵

القاء دو قسم کے ہیں، القاء شیطانی اور

فرشتہ کا القاء ۷۶

رات کو صف بستہ تلاوت کرتے، رُوح

مستغرق ہو جاتی۔ ۸۱

میں وہ مرد ہوں جو رسول پاکؐ کے لیے

سر تسلیم خم رکھتا تھا۔ ۸۸

مسلمان حالت جنابت میں نہ سوئے، سونے

سے قبل وضو یا تیمم کرے۔ نیند میں رُوح عالم بالا

کی طرف جاتی ہے۔ ۱۱۷

میں نے ارادوں کے ٹوٹنے اور مشکلات میں

گرہیں کھٹنے سے اللہ کو پہچانا۔ ۱۲۷

قرآن میں "لا تقنطوا من رحمت اللہ"

سے وسیع تر کوئی آیت نہیں۔ ۱۲۹

مقالید سے متعلق آنحضرتؐ کی طویل حدیث

جہاد ہشت کے دروازوں میں سے ایک

دروازہ ہے۔ ۱۷۰

قرآن کا مغز عم سورتیں ہیں (حدیث) ۱۷۹

حکم اللہ کا اسم اعظم ہے ۱۸۲

دعا کرنا اللہ کی پسندیدہ بات ہے، خود

اس کی اپنی نشاء ہے۔ ۲۸۶

زمین کی تخلیق آسمان سے پہلے ہوئی ۳۴۸

آیت مؤدۃ فی القرنیٰ پر حدیث بیان کی ۴۹۴

لبغوفی الارض کی تفسیر میں کہا کہ یہاں بغی

سے مراد سرکشی ہے۔ ۵۱۲

جب رسول پاکؐ پر وحی نازل ہوتی تو اپنے وجود

میں درد محسوس فرماتے تھے۔ ۵۶۵

## عبداللہ ابن مسعودؓ

حدیث "ایمان کے لیے سینہ کی کشادگی" کے راوی ۷۳

## عتبہ ابن ربیعہؓ

بعض کا خیال ہے کہ ابوجہل کا استفسار عتبہ

سے ہوا اور اس نے رسول پاکؐ سے ملاقات کی۔ ۳۵۲

## حضرت علیؓ ابن ابیطالبؓ (امیر المؤمنینؓ امام اولؓ)

جو پاؤں کے آٹھ جوڑوں کو نازل کیا سے مراد

ان کی خلقت ہے۔ ۴۲

جسے اپنی عزت پلیدی سے لے کر لوانی جھگڑے  
اور مجاہدہ سے لڑ کر کھانا پانی سے  
لوانی جھگڑوں سے پرہیز کرو۔ یہ دونوں کو بیمار  
کر دیتے ہیں۔ یہ سچے بہت کم لوانی جھگڑے  
لوگو! راہ حق میں افرادی قلت ہے ہرگز نہ گھبرائو۔  
اللہ پر توکل ہم کلام اللہ کے چکر کو نہ اس کی  
قضا پر راضی ہونا اس کا فرمان بجا لانا ایمان  
کے چار رکن ہیں۔  
جانتے ہوا سنگبار لکھا ہے اطاعت کا ترک کر دینا  
جہنم کے سات دروازے یعنی اوپر نیچے سات طبقے  
ہیں۔  
ان کے حالات سے نصیحت حاصل کرو جو اپنے  
اپنے کو بہت قوی جانتے تھے (خطبہ ۱۱)  
اسے فرزند آدم! میں ایک نیا دن ہوں اور تم  
پر گواہ ہوں۔  
جب تم اپنے گناہوں کو دیکھو کہ تم ان سے باز رہو تو  
اس پر ثابت قدم رہو۔  
جب شیطان ہوسو لڑے تو اللہ کی پناہ طلب کرو۔  
خدا کی قسم کسی قوم سے نعمتیں نہیں چھینی گئیں جب تک  
تک اس کے گناہ نہیں کیے۔  
نعمات سلب ہونے کے موقع پر بھی گمراہ غلوں  
وللہ سے رجوع کریں تو وہ نعمات واپس  
فرما دیتا ہے۔

خداوند! توفیق عطا فرما کہ نعمات پر مغرور نہ ہوں  
اور کسی مقصد پر تیری اطاعت سے باہر نہ ہوں۔  
اللہ ہر چیز کے ساتھ ہے مگر اس کے حکم پر نہیں لگتا  
بھوٹی بڑی، ہلکی بھاری، کمزور طاقتور، استغیا لکھتا  
تخلیق میں یکنان ہیں۔  
ہو شخص اس کی کیفیت کا قائل ہو۔  
اسے اکیلا جانا تو غیر ہے۔  
مال و اولاد دنیا کی لذتیں حاصل یا آخرت کی نعمتیں  
کی کھیتی ہیں۔  
دونوں کو جمع فرما دیتا ہے۔  
ستاروں میں زمین کے شہروں کی مانند استانبول  
شہر ہیں۔ ہر شہر دوسرے شہر سے متعلق ہے۔  
کے ذریعہ ملا ہوا ہے۔  
جن گناہوں کی سزا دنیا میں دے دیتا ہے۔  
ایمانت میں ان پر نظر کرنا جس کی حکایت اللہ  
کے خلاف ہے۔ (رسول پاک)  
کوئی بھی قوم ناز و نعمت سے اس وقت  
جدا ہوئی جب اس نے گناہ کا ازکاب کیا۔  
بلائیں ظالموں کے لیے تادیب اور مومنوں کے لیے  
کے لیے امتحان ہوتی ہیں۔  
بہی مشاورت جیسا کوئی پشت پناہ نہیں  
مشورہ لینا بہت ہے۔  
وحی سات طریقوں پر، دل پر القاء، پس چوہہ نقلی  
آواز، فرشتے، سچے خواب وغیرہ۔

پیغمبر اسلام کی دودھ پڑھائی کے وقت ایک عظیم فرشتہ آپ کے ساتھ ملا دیا۔ (حدیث)

غلط اقدار کی نفی پر دو خطبات ۱۹۱۹ء و ۱۹۲۰ء  
دو قسم کے لوگ ہلاک ہوئے، ایک وہ جنہوں نے مجھے خدا جلانا دوسرے وہ جنہوں نے الزامات لگائے۔

دنیا کی بقا تک علمائے مذہب ہیں، وہ موجود نہیں لیکن دنیا بھر ان کے آئینہ لول میں موجود ہیں۔

حضرت امام علی بن الحسین (امام چہارم)

صور بہت بڑا سنگ ہے جس کے دو اطراف میں شمس و قمر

وقوع قیامت کے بارے میں گویا فرماتے ہیں لوگوں! تم سب کے

کے محاسب کے بارے میں پریشان ہو گئے۔ (حدیث)

امام حسنؑ نے فرمایا کہ میں اس خاندان سے ہوں جس کی

جس کی موت ہر مسلمان پر فرض کی گئی ہے۔ (حدیث)

جو دے چکے اس پر غم نہیں، جو نہ دے چکا اس پر غم ہے۔

اس پر خوش نہیں۔

حضرت امام علی بن موسیٰ رضا (امام ہشتم)

ایسی آیات سے مراد بقیت میں اگرچہ مخاطب امام کا ہے

رسول خدا ہیں۔ (حدیث)

واللہ استقامت ولائت ہی تو اپنے حق پر قائم رہنا ہے

تم قائم ہو۔ (حدیث)

گناہ پر مجبور نہیں کرتا بلکہ مہلت دیتا ہے تاکہ

توبہ کرے۔ کیا زیادہ ذمہ داری دیتا ہے؟

نہیں، تمہارا رب کسی ظلم نہیں کرتا۔ (حدیث)

عمر یا سر

بقول بعض حم سجدہ آیت ۴۴، ابو جہل، چنانچہ اس نے

حمرہ اور عمر یا سر کے بارے میں غباریں مچائی۔ (حدیث)

عمر ابن شعیب

آیت مؤدۃ فی القرۃ پر حدیث بیان کی

حضرت عیسیٰ

ہم نے عیسیٰ کو ہدایت کی تھی کہ دین کو برقرار رکھو۔ (حدیث)

میں دانائی لایا ہوں۔ اللہ سے ڈرو، اس کی

اطاعت کرو۔ کچھ لوگوں نے انہیں خدا سمجھا

ان پر عذاب کا افسوس ہے۔

فرشتے

قبض روح کے وقت فرشتے کہیں ہلاک نہ ہوں گے۔

کے دباؤ میں تھے تو ہجرت کیوں نہ کی۔ (حدیث)

فرشتے ہمیشہ اپنے پروردگار کی حمد و تسبیح کرتے ہیں

میں اور اہل زمین کے لیے استغفار کرتے ہیں۔ (حدیث)

## حضرت امام محمد بن حسن العسکری (امام زمانہ)

۱۶۳ زمین عدل و انصاف سے پُر ہو جائیگی

## حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

اللہ قبول نہیں کرتا سوائے وہ چیز جو اس کے

۲۹ لیے خاص ہو۔

صرف دو زندگیاں مفید ہیں، عالم جس کی تعلیم جاری ہے اور طالب علم جو علم کی بات کو توجہ سے سُنے۔

۵۱

مجھے حکم ہے کہ اس کی عبادت کروں، اپنے

۵۸، ۸۲ دین کو اس کے لیے خالص رکھوں۔

کیا تو اسے نجات دے سکتا ہے جو آگ

۶۵ کے اندر ہے۔

ایمان کا کشادہ دل، ہمیشہ کے گھر پر متوجہ، غرور

۷۳ کے گھر سے علیحدگی پر انحصار

۸۹ تو بھی مرجائے گا اور وہ سب بھی مرجائیں گے

جو کچھ تمہارے بس میں ہے کہ گزرو۔ جلد معلوم

۱۰۶ ہو جائے گا کہ آخرت کا عذاب کس کیلئے ہے۔

تو ان کو ہدایت پر مجبور کرنے کے لیے مامور نہیں ہے ۱۱۰

کہہ دو کہ اللہ زمین و آسمان کا خالق، پنہاں و

آشکار کا عالم، اختلاف رکھنے والوں کے درمیان

۱۲۰ فیصلہ فرما دے گا۔

## فرعون

۲۳۲، ۲۳۱ فرعون نے حضرت موسیٰ کے قتل کا ارادہ کیا

ہامان سے کہا ایک بلند عمارت بنا کہ اس پر

۲۵۲ چڑھ کر موسیٰ کے خدا کو دیکھوں۔

فرعون اور اس کے ساتھی سرداروں نے مذاق اڑایا ۶۳۵ تا ۶۳۹

مصر کی حکومت میری، دریا میرے حکم میں، موسیٰ

کے پاس سونے کے گنگن کیوں نہیں؟ آخر ہم نے

۶۴۵ اسے غرق نیل کر دیا۔

## قارون

ہم نے موسیٰ کو فرعون، قارون اور ہامان کی طرف

بھیجا۔ انہوں نے کہا وہ تو بہت بھوٹا اور

۶۴۵ جادوگر ہے۔

## کافرین و مشرکین

قرآن کی نہ سُنو، شور مچاؤ۔ ہم سخت عذاب

کا مزہ چکھائیں گے۔ دشمنانِ خدا کی سزا آگ،

ہمیشہ کے لیے۔ گمراہ کرنے والوں کو دکھلا کہ روند

۳۷۹ تا ۳۷۶ ڈالیں۔

کہاں ہیں وہ مشرک جو میرے لیے بنائے تھے۔

۶۱۶ اپنی باتوں کا ہمارے پاس کوئی گواہ نہیں۔

جو شخص توبہ کرے ایسا ہے گویا اس نے کوئی گناہ کیا ہی نہیں۔

۱۳۳

جہنم میں ایک علاقہ متکبرین کے لیے ہے جسے 'سقر' کہتے ہیں۔

۱۴۵

اللہ تمام بندوں کا حساب کرے گا مگر مشرک بے حساب جہنم میں داخل ہوں گے۔

۱۵۱

صور ایک نورانی سینک ہے جس میں بندوں کی ارواح کی تعداد کے برابر سوراخ ہیں۔

۱۶۰

حکم سورتیں تاج القرآن ہیں۔ جہنم کے سات دروازوں پر سات حوامیم قاری کے لیے باعث امن ہوں گی۔

۱۷۹، ۱۷۸

'حکم اور مومن' کی تلاوت کرنے والے پر انبیاء صدیقین اور مومنین کی ارواح درود بھیجتی ہیں۔

۱۸۰

حبیب آل الین، حزیل اور علی تین صدیق ہیں جن میں علی افضل ہیں۔

۲۴۴، ۲۴۳

اس دنیا سے جانے والے کو (برزخ میں جنت یا جہنم) اس کا ٹھکانا صبح و شام دکھایا جاتا ہے۔

۲۶۷

آنحضرت کو مختلف مواقع پر اللہ نے صبر کی تلقین فرمائی

۲۸۷، ۲۸۷

دعا عبادت ہی توبہ ہے  
اللہ نے ایک لاکھ چوبیس ہزار انبیاء بھیجے ان میں مجھے افضل کیا۔ وصی بھی اتنے ہی ہیں، ان میں علی افضل ہیں۔

۳۱۴

(امام رضا)

میں آٹھ ہزار انبیاء کے بعد مبعوث ہوا ہوں جن میں چار ہزار انبیاء بنی اسرائیل تھے۔

۳۱۴

(انس بن مالک)

ہر شب رسول پاک سورہ تبارک وحم سجود تلاوت فرماتے تھے۔ (بہیقی و خلیل بن مرہ)

۳۳۱

میں تمہاری طرح کا انسان ہوں، مگر مجھ پر وحی ہوتی ہے کہ اللہ واحد ہے۔

۳۳۸

جو اپنے مال سے زکوٰۃ کا ایک قیراط نہ دے وہ مومن نہ مسلمان، نہ اللہ کے نزدیک اس کی کوئی اہمیت (جناب امیر کو وصیت، بیان صادق)

۳۴۱

جو ایمان پر مرتے دم تک قائم رہے اس نے استقامت کا ثبوت دیا۔ کہو پروردگار اللہ ہے

۳۸۲

اس پر مضبوطی سے قائم رہو۔

آج رحمت اور قریش کی عزت کا دن ہے، میں وہی کون گا جو یوسفؑ نے اپنے بھائیوں سے کہا تھا۔

۳۹۱

غصہ دور کرنے کے لیے کو اعوذ باللہ من

۳۹۴

الشیطن الرجیم۔

عدل، اعتدال، خوفِ خدا باعثِ نجات ہیں اور بغل، سرکشی، تکبر باعثِ ہلاکت ہیں۔

۴۷۴

کیا لوگوں کو جہنم میں منہ کے بل ڈالنے کے لئے زبان سے بویا ہوا کاٹنے کے سوا اور

۴۸۴

کچھ ہو سکتا ہے؟

جو دنیا چاہتا ہے اللہ فقر و تنگ دستی کو اس کے لئے لایا ہے۔  
 کے سامنے مجسم کر دیتا ہے جو آخرت چاہتا ہے۔  
 اس کے دل کو تو نگری اور بے نیازی سے معمور  
 کر دیتا ہے۔  
 ”مودة فی القرابی“ پر ایک طویل حدیث ۴۹۵  
 جو شخص آل محمدؑ کی محبت پر مرا وہ شہید مرا۔  
 دیگر اقوال ۴۹۹، ۴۹۵  
 میرے اہل بیتؑ کشتی نوح کی مثال ہیں اور  
 اصحاب ستاروں کی۔  
 ایمان کے دو حصہ ہیں، ایک صبر و سہر (شکر) ۵۲۷، ۵۲۸  
 جو اپنے کاموں میں دوسروں سے مشورہ کرتا ہے۔  
 سیدھے راستے کی ہدایت پاتا ہے۔  
 جنہوں نے لوگوں کو معاف کر دیا ان کا اجر اللہ  
 کے ذمہ ہے۔  
 اگر اللہ کے نزدیک دنیا کا وزن پھر کے پر کے  
 برابر ہوتا .....  
 عیسیٰؑ اتریں گے اور مسلمانوں کا امیر امام جماعت ہوگا۔  
 تمہارا کیا حال ہوگا جب ابن مریم نازل ہوں گے؟  
 قیامت اچانک واقع ہوگی، لوگ اپنے کاموں  
 میں مشغول ہوں گے۔  
 تمہیں جنت میں تمہاری پسند کی چیز ملے گی، آنکھیں  
 لذت اٹھائیں گی۔ جنتی درخت سے ایک پھل  
 توڑے گا تو اس کی جگہ دو اور پیدا ہو جائیں گے۔

حضرت امام محمد باقرؑ (امام ہجری)  
 ”امن هو قانت انذا اللیل“ سے نادر شب  
 مراد ہے۔  
 جو شخص سو جاتا ہے اس کا نفس آسمان کی  
 طرف صعود کرتا ہے۔  
 توبہ کرنے والا ایسا ہے گویا اس نے گناہ  
 کیا ہی نہ ہو۔  
 قیامت کے دن افسوس کرنے والے، حق  
 عدالت کی توصیف کرنے والے، پھر انکار  
 کرنے والے ہوں گے۔  
 کوئی چیز اس سے افضل نہیں کہ اللہ سے  
 سوال کیا جائے۔  
 دعا مانگنا قرأت قرآن سے افضل ہے۔  
 نہ تو قرآن کی گذشتہ خبروں میں باطل ہے  
 نہ آئندہ میں ہوگا۔

### مفضل

امام جعفر صادقؑ نے لعاب دہن کے بارے  
 میں مفضل سے گفتگو فرمائی۔

### حضرت موسیٰ علیہ السلام

ابہ موسیٰؑ، دنیا میں اپنی آرزوؤں کو طول نہ  
 دے، دل انصاف ناپذیر ہو جائے گا۔

جو کہتے ہیں ہمارا رب اللہ ہے ان پر فرشتوں  
کا نزول۔ نہ ڈرو نہ غم کرو۔ جنت کی خوشخبری  
دنیا و آخرت میں جو چاہو گے دیا جائیگا ۲۸۰ تا ۲۸۳  
مؤمنوں کیلئے سات انعامات ۳۸۵، ۳۸۶

### حضرت نوح علیہ السلام

تمہارے لیے وہی دین مقرر کیا ہے جس کی  
نوح کو ہدایت کی تھی۔ ۴۶۶

### وحشی

حضرت حمزہؓ کے قاتل وحشی کا مسلمان ہونا ۱۳۱

### وحیہ بن خلیفہ کلبی

رسول پاکؐ کا رضائی بھائی۔ نہایت خوبصورت  
جوان۔ جبریل امینؑ وحیہ کلبی کی شکل میں آنحضرتؐ  
پر وحی لاتے تھے۔ ۵۵۴

### ولید بن مغیرہ

رسول پاکؐ کی خدمت میں آنا، قرآن سننا،  
آنحضرتؐ سے گفتگو ۳۳۳ تا ۳۳۵، ۴۳۸  
ولید یا عتبہ کی گفتگو کا اعادہ ۳۵۲

ہم نے موسیٰؑ کو اپنی آیات اور روشن دلیل کے  
ساتھ فرعون، ہامان اور قارون کی طرف بھیجا  
تو جھوٹا ہے۔ جو موسیٰؑ پر ایمان لا چکے  
ان کے بچوں کو قتل کر کے ان کی عورتوں کو رکھ لو۔ ۲۳۱ تا ۲۳۷  
ہم نے موسیٰؑ کو ہدایت فرمائی اور بنی اسرائیل  
کو کتاب کا وارث قرار دیا۔ ۲۷۲

میں اپنے اور تمہارے پروردگار کی پناہ چاہتا ہوں ۲۸۱، ۲۸۲  
ہم نے موسیٰؑ کو کتاب دی۔ پھر اس میں اختلاف  
کیا گیا۔ ۴۰۸، ۴۱۱

ہم نے موسیٰؑ کو ہدایت کی کہ دین کو برقرار رکھو ۴۶۶  
میں تمہاری طرف رب العالمین کا رسول ہوں ۶۳۵ تا ۶۳۹  
اللہ نے اہل عقل و فہم کو بشارت دی، باتوں کو  
غور سے سنئے اور اچھی بات کی پیروی کرتے ہیں۔ ۶۸  
"جنب اللہ" کی تشریح پر آپ کی حدیث ۱۳۹

### مومن آل فرعون

جذیل نے جو اپنا ایمان چھپائے ہوئے تھے، کہا  
کیا ایسے شخص کو قتل کرو گے جو کہتا ہے میرا  
رب اللہ ہے۔

### مؤمنین

## علماء و دانشور

۵۷۱، ۴۹۹، ۸۶	آکوسی (مفسر)
۲۳۲	ابن حجر
۲۸۴، ۱۴۶	ابن منظور (صاحب لسان العرب)
۹۵	ابوالفتح رازی
۸۸	ابوالقاسم حکانی
۴۹۴	ابو امامہ باہلی
۵۱۱	ابونعیم اصفہانی
۴۹۵	ابن دہیم
۴۹۳	احمد
۵۱۱، ۱۸۰	بیہقی
۵۱۱، ۴۵۴	حاکم حکانی
۱۳۷، ۹۸، ۸۰، ۶۰، ۳۳	راغب (صاحب مفردات)
۳۰۶، ۲۹۳، ۲۸۴، ۲۸۳، ۲۶۶، ۲۶۳	
۳۷۸، ۳۷۳، ۳۵۸، ۳۵۳، ۳۳۲، ۳۰۹	
۴۸۲، ۴۷۰، ۴۶۳، ۴۱۹، ۴۱۷، ۴۰۵	
۵۹۹، ۵۶۷، ۵۵۴، ۵۱۵، ۵۰۷	
۵۲۹، ۴۹۵، ۴۵۶، ۲۸۲، ۱۶۴، ۱۴۷، ۶۶	زمخشری
۵۰۳	سدی
۴۹۴	سیوطی
۴۹۷	شافعی

## ہامان

ہم نے موسیٰ کو فرعون، قارون اور ہارون اور ہامان کی طرف بھیجا۔ انہوں نے کہا وہ تو جھوٹا جادوگر ہے۔

اسے ہامان ایک بلند عمارت بناوا کہ میں اس پر چڑھ کر موسیٰ کے خدا کو دیکھوں۔

## ہشام بن حکم

ابوشاکر دیصانی نے ایک آیت کے معنی دریافت کیے، ہشام صحیح جواب نہ دے سکا۔

## حضرت یعقوبؑ

اپنے بیٹوں کو رحمت الہی سے مایوس ہونے سے روکا جبکہ وہ یوسفؑ کے بارے میں مایوس ہو چکے تھے۔

## حضرت یوسفؑ

اس سے پہلے تم نے یوسفؑ کی روشن دلیلیوں پر شک کیا۔ (حزقیل)

یوسفؑ نے زلیخا کے شر سے اللہ کی پناہ مانگی۔  
برادران یوسفؑ ان کے بارے میں دلی طور پر مایوس ہو چکے تھے۔

## قرآن پاک

- ۲۵ سورۃ زمر کے مطالب و مضامین
- ۲۶ سورۃ زمر کی تلاوت کی فضیلت
- یہ کتاب خداوند عز ویز و حکیم کی طرف سے
- ۲۷ نازل ہوئی۔
- غیر مسلموں کو قرآن دینا حرام نہیں اگر وہ بنظر
- ۲۸ تحقیق پڑھنا چاہیں۔
- اللہ نے بہترین حدیث (قرآن) اور بہت
- ۲۹ اچھی گفتگو بھیجی ہے۔
- یہ اللہ کی ہدایت ہے، جسے چاہے ہدایت
- ۳۰ کرے، جسے گمراہ کر دے اس کے لیے ہدایت
- نہیں ہے۔
- قرآن میں ہر قسم کی مثال، ہر قسم کی کجی سے
- ۳۱ خالی، فصیح عربی زبان، شاید وہ متوجہ ہوں،
- پر ہنر گار نہیں۔
- ہم نے یہ کتاب تم پر حق کے ساتھ نازل فرمائی
- ۳۲ جو ہدایت حاصل کرے اُسی کا فائدہ ہے۔
- سورۃ نمون (مکئی) کے مضامین، اعتقادی اور
- ۳۳ اصول دین کے اعتقادی مسائل بیان ہوئے ہیں۔ ۱۷۹ تا ۱۷۷
- سورۃ مومن تلاوت کرنے والے پر انبیاء، صدیقین
- ۳۴ اور مومنین کی ارواح درود بھیجتی ہیں۔
- (رسول پاکؐ) ۱۸۰

- ۲۳۷، ۲۳۳، ۲۳۱، ۱۳۴
- ۲۴۱ طباطبائی (علامہ)
- ۲۵۶، ۲۵۴، ۲۳۳، ۲۹۰، ۱۹۵، ۹۵ طبرسی (مفسر)
- ۲۷۹، ۶۶۶
- ۵۶۷ طوسی
- ۲۹۵، ۲۵۶، ۳۰۹، ۳۶۱، ۲۸۲، ۲۰۲ فخر الدین رازی
- ۵۶۷
- ۲۹۵، ۲۹۳، ۲۵۶ قرطبی
- ۲۷۲ قطب (سید)
- ۲۹۵ کمیت (شاعر)
- ۵۷۰، ۳۱۵، ۳۰۹، ۱۹۱، ۱۶۵، ۱۶۴ مجلسی (علامہ)
- ۵۶۷ مراغی
- ۱۶۵ مفید (شیخ)

## کُتبِ آسمانی

### تورات

- ۳۱ پیدائش حو اسلام اللہ علیہا (سفر تکوین)
- بنی اسرائیل کو تورات کا وارث قرار دیا۔ ایسی
- ۳۲ کتاب جو ہدایت و یاد آوری کا سبب تھی۔
- ۲۷۷، ۲۷۶ تورات کے بارے میں میراث کی تعبیر
- ہم نے موسیٰ کو کتاب دی، پھر اس میں اختلاف
- ۳۰۸ کیا گیا۔

آیت "ماکان لبشر ان یکلمہ اللہ"  
کی شان نزول۔ یہودیوں کے سوالات اور  
آنحضرت کے جواب۔

۵۵۲

۵۶۷

قرآن کو روح کے نام سے یاد کیا گیا  
سورہ زخرف کے مضامین۔ توحید، نبوت

۵۷۵

شرک کے خلاف جہاد اور معاد  
تلاوت کے فضائل۔ قاری سورہ سے خطاب

ہوگا کہ آج تم پر خوف ہے نہ غم۔ بے حساب  
جنت میں داخل ہو جاؤ۔ (رسول پاک)

۵۷۶

ہم نے قرآن کو فصیح عربی میں اتارا۔ یہ ہمارے  
پاس لوح محفوظ میں ہے۔ کیا واپس لے لیں کہ

۵۷۸، ۵۷۷

تم مسرف ہو؟  
قرآن ان دو شہروں کے کسی دولت مند پر کیوں

۶۱۳، ۶۱۲

نازل نہ ہوا؟  
زخرف آیت ۵۷ "وَلَمَّا ضُوبَ ابْنُ....."

۶۲۹، ۶۲۸

شان نزول۔

## کُتب تفسیر و تاریخ و سیر

۴۹۳، ۹۵

احقاق الحق

۱۳۹، ۱۲۰، ۷۶، ۷۵، ۶۸، ۵۲، ۵۱

اصول کافی

۶۷۹، ۱۷۰

۱۳۴

اعتقادات صدوق

یہ قرآن قادر و دانا اللہ کی طرف سے نازل ہوا ہے  
سورہ طہ سجدہ (مکی) کے مضامین۔ معارف اسلامی

۳۳۰

کی تاکید حجت کی نوید اور جہنم کے خوف پر مشتمل ہے  
سورہ سجدہ کے فضائل۔ قاری کو ہر حرف کے بدلہ

۳۳۱

دس نیکیاں عطا ہوں گی۔ (رسول پاک)  
یہ کتاب (قرآن) خداوند رحمان و رحیم کی طرف سے

۴۳۲

نازل ہوئی ہے۔

یہ ایسی کتاب ہے جس میں مطالب مناسب مقام  
پر بیان ہوئے ہیں اور یہ فصیح ہے آگاہ لوگوں کے لیے۔

۳۳۲

۳۳۳

اس میں نوید بھی ہے اور انذار بھی  
یہ کتاب لائق حمد و صاحب حکمت اللہ کی طرف

۴۰۱

سے نازل کی گئی ہے۔

۴۱۲، ۴۰۸

قرآن ہدایت و شفا ہے

اگر یہ قرآن اللہ کی طرف سے ہو تو اس کے مخالف  
اور انکار کرنے والے سے بڑا گمراہ کون ہوگا۔

۴۲۱

۴۲۳

سورہ کہف میں (کافر و مومن) دو افراد کی داستان  
سورہ شوریٰ کے مضامین۔ اس کے مندرجات

۴۴۰

مبدأ و معاد و قرآن و نبوت پر مشتمل ہیں۔  
سورہ شوریٰ کے فضائل۔ تلاوت کرنے والا ان

۴۴۱

میں شمار ہوگا جن پر فرشتے درود بھیجتے ہیں۔

آیت مؤدت کی شان نزول، انصار کا حضور کی  
خدمت میں مال پیش کرنا اور آنحضرت کا جواب۔

۴۸۷

آیت "وَلَوْلِیْسَطُ اللّٰہِ الرِّزْقُ" کی شان نزول اور  
صحابہ کا یہود کے مال کی خواہش رکھنا وغیرہ۔

۵۱۱

۲۹۴	تفسیر طبری	۱۷۷	الغزیر
۳۴۶، ۲۵۵، ۲۴۲، ۱۵۹، ۱۳۵	تفسیر علی بن ابراهیم	۲۹۷، ۸۶	المراجعات
۶۶۳، ۵۳۴، ۵۱۷، ۳۶۸		۳۱۴، ۲۴۳، ۲۴۱	امالی
۵۵۴، ۲۷۵، ۲۷۴	تفسیر فی ظلال القرآن	۲۰۳، ۱۹۶، ۱۹۰، ۱۶۵، ۱۶۲، ۷۵	سحار الانوار
۱۸۲، ۱۷۳، ۱۴۸، ۱۱۱، ۹۵، ۸۰، ۷۸	تفسیر قرطبی	۳۱۵، ۳۱۴، ۳۰۹، ۲۶۵، ۲۵۵	
۵۰۳، ۴۹۳، ۴۴۴، ۴۱۱، ۳۶۶، ۳۲۶		۵۶۴، ۵۵۷، ۴۳۷، ۳۹۲، ۳۳۴	
۶۸۳، ۶۴۲، ۶۳۱، ۵۵۲، ۵۲۸، ۵۱۱		۵۷۰، ۵۶۵	
۳۶۱، ۲۰۲، ۱۳۵، ۱۳۴، ۴۳	تفسیر کبیر (فخر الدین رازی)	۳۶۶	بخاری
۴۹۷، ۴۵۶، ۴۲۲، ۴۰۹، ۳۶۶		۳۶۶	ترمذی
۶۲۸، ۵۹۰، ۵۲۸، ۵۱۱، ۵۰۲، ۴۹۹		۵۱۸، ۵۱۱، ۴۹۵، ۴۹۴، ۷۸	تفسیر ابو الفتح رازی
۶۷۳، ۶۳۱		۲۳۵، ۲۳۱، ۱۶۲، ۱۱۴، ۴۲، ۳۱	تفسیر المیزان
۳۱۶، ۳۰۷، ۲۸۲، ۱۶۴، ۸۰، ۷۸، ۶۶	تفسیر کشف	۴۲۸، ۴۲۴، ۴۱۸، ۳۹۲، ۲۸۸	
۶۲۰، ۵۲۹، ۵۱۵، ۴۹۷، ۴۵۶، ۳۴۶		۶۵۳، ۵۲۰، ۴۵۸، ۴۴۴	
۲۶۳، ۲۴۳، ۲۲۲، ۲۲۱، ۱۸۰، ۱۷۸	تفسیر مجمع البیان	۸۴، ۷۸	تفسیر آلوسی
۳۳۱، ۳۱۶، ۳۱۴، ۲۸۷، ۲۸۲، ۲۶۷		۶۶۰	تفسیر ربیعان
۴۴۱، ۴۲۲، ۴۰۹، ۳۹۰، ۳۸۲، ۳۶۶		۵۶۷	تفسیر تبیان
۵۱۲، ۵۰۹، ۴۹۵، ۴۸۸، ۴۸۵، ۴۵۴		۴۹۷	تفسیر ثعلبی
۶۳۱، ۵۷۶، ۵۶۷، ۵۴۸، ۵۲۸، ۵۱۸		۶۶۷، ۵۳۰، ۴۲۸، ۱۶۴	تفسیر روح البیان
۶۷۱، ۶۶۶، ۶۵۳		۶۳۱	تفسیر روح البیان (ابو الفتح)
۶۳۱، ۵۶۷، ۴۱۸، ۳۷۷، ۳۶۶	تفسیر مراغی	۱۶۴، ۱۳۱، ۸۴، ۸۰، ۴۲، ۳۰	تفسیر روح المعانی
۱۵۲، ۱۴۵، ۱۴۰، ۱۳۴، ۱۲۰، ۱۶۸	تفسیر نور الثقلین	۳۷۷، ۳۳۱، ۳۰۷، ۲۹۲، ۲۸۲، ۱۷۹	
۲۷۰، ۲۶۵، ۲۴۲، ۲۴۱، ۱۶۵، ۱۶۲		۶۵۳، ۵۷۱، ۵۱۸، ۵۰۰، ۴۲۲، ۳۹۴	
۳۹۵، ۳۹۴، ۳۸۴، ۳۶۸، ۳۱۴، ۲۹۰		۲۹۱، ۲۸۲، ۱۶۵، ۱۶۲، ۱۲۹، ۱۱۶	تفسیر صافی
۵۴۴، ۵۳۳، ۵۲۰، ۴۸۴، ۴۷۱، ۴۱۳		۵۲۸، ۵۰۳، ۳۰۷	

۲۶۳	۱۳۷، ۹۹، ۹۸، ۸۰، ۵۹، ۳۳	مفردات
۳۰۹	۳۰۶، ۲۹۳، ۲۸۴، ۲۸۳، ۲۶۶	
۴۰۵	۳۷۸، ۳۷۳، ۳۵۷، ۳۵۳، ۳۴۰	
۵۰۷	۴۸۲، ۴۷۰، ۴۶۳، ۴۱۹، ۴۱۷	
۶۴۴	۵۶۷، ۵۵۴، ۵۱۵	
۹۵		مناقب ابن مغازلی
۳۶۳	۳۵۶، ۱۹۴، ۱۷۰، ۱۲۷، ۲۹	نسخ البلاغہ
۴۶۱	۴۵۹، ۴۲۵، ۴۱۴، ۳۶۲، ۳۶۱	
۶۶۵	۶۵۸، ۶۲۱، ۵۶۸، ۵۲۱	
۵۳۶	۳۹۹، ۳۴۲، ۳۴۱	رسائل الشیعہ

## لغات قرآن

(۱)

۶۴۴	آسفونا : مادہ 'اسف' غم
۴۹	آناء : انا کی جمع ۔ ساعتِ وقت کی کچھ مقدار
	ابکار : طلوع فجر سے طلوع آفتاب تک
۲۷۸	کا وقت ۔
۶۶۲	اخلا : مادہ 'خلت' خلیل کی جمع ، دوست
	ارایتم : خبرونی کے معنی میں (مجھے بتاؤ)
۴۲۶	استعمال کیا جاتا ہے ۔
	اروی : مادہ 'روی' (بروزی رأی)
۳۶۷	ہلاکت و تباہی ۔

۴۴۱	ثواب الاعمال
۴۹۴	ذخائر العقبی
۱۹۳	رجال کشی
۱۲۰	روضہ کافی
۵۱۷	سفینۃ البحار
۴۸۷	شواہد التنزیل
۴۹۴	صواعق محرقة
۱۶۰	علم الیقین
۴۱۳	عیون الاخبار الرضا
۴۹۳	فضائل الصحابہ
۲۸۴	قاموس مقدس
۴۲۷	کافی
۵۲۲	کتاب المجالس
۱۴۰	لسان العرب
۳۰۷	لثالی الاخبار
۴۸۴	مجتہ البیضاء
۵۰۳	مستدرک
۳۶۶	مسلم
۲۷۰	مصباح الشیخ
۲۹۰	معانی الاخبار
۲۸۸	مکارم الاخلاق

## ( ب )

- باطل : نقطہ حق کا مقابل ۲۰۵  
 بث : تمام زندہ، چلنے والی مخلوق کی طرف اشارہ ۵۱۶  
 براہ : (بروزن ہوا) مصدر ہے، بمعنی تبرّا ۶۰۷

## ( ت )

- تباب : خسارہ، ہلاکت  
 تختصمون : مادہ 'اختصام' دو گروہوں کے  
 درمیان نزاع و جدال ۸۹  
 تحبرون : مادہ 'حبر' (بروزن فکر) حسب  
 دل خواہ اثر، سنگھار ۶۶۵  
 تفرحون : مادہ 'فرح' خوشی ۳۰۸  
 تقلّب : مادہ 'قلب' دگرگوں ہونا، الٹ پلٹ ہونا ۱۸۷  
 تمرحون : مادہ 'مرح' (بروزن فرح)  
 بہت زیادہ خوشی منانا۔ ۳۰۹  
 توب : توبہ کی جمع یا مصدر ۱۸۳  
 توقی : قبض کرنا، پورے طور پر پکڑنا ۱۱۲  
 توفکون : مادہ 'افک' حق سے ہٹک جانا ۲۹۳

## ( ج )

- جعل : تخلیق، آفرینش ۶۰۹  
 جوار : جاریہ کی جمع جوکشی کی صفت ہے۔  
 جاریہ۔ جوارن ۲۹۳

- ازفۃ : نزدیک، بالکل قریب ۲۲۲  
 ازواج : جوڑے جانوروں بلکہ نبات و جماد کے بھی ۵۸۷  
 استقاموا : مادہ 'استقامت' سیدھے راستہ پر  
 برقرار رہنا۔ ۳۸۱  
 استوی : مادہ 'استواء' اعتدال۔ دو چیزوں کا برابر ہونا ۳۲۸  
 اسورہ : سوار (بروزن ہزار) کی جمع، طلائی کنگن ۶۲۳  
 اشہاد : شاہد یا شہید کی جمع ۲۷۳  
 اعجمی : عجمہ (بروزن لقمہ) عدم فصاحت  
 گفتگو میں ابہام ۴۱۰  
 اعلام : علم (بروزن قلم) کی جمع، نشان، علامت  
 پہاڑ۔ ۵۲۶  
 اغلال : غل کی جمع، گردن یا ہاتھ پاؤں میں گرفتاری  
 کے طوق۔ ۳۰۶  
 اکمام : کم (بروزن جن) کی جمع۔ پھلکا جو پھل  
 کو چھپائے رکھتا ہے  
 کُم (بروزن قم) آستین جو ہاتھ کو چھپائے  
 ہوئے ہوتی ہے۔  
 کُمہ (بروزن قمہ) ٹوپی جو سر کو ڈھانپنے  
 رکھتی ہے۔ ۴۱۷  
 التناد : مادہ 'ندا' پکارنا۔ یوم التناد : قیامت کا  
 ایک نام۔ ۲۳۷  
 انزال : مادہ 'نزل' مہمان کی پذیرائی کے لیے پہلی چیز ۴۱  
 انشرنا : مادہ 'نشر' پھیلنا، وسعت اختیار کرنا  
 ۵۸۷، ۵۸۷

## (س)

- ربت : مادہ 'ربو' (بروزن علو) افزائش، نشوونما  
 ۲۰۰ رباب (سو) بھی اسی سے ماخوذ ہے  
 رفیع : یہاں رافع یعنی درجات بلند کرنے والے  
 ۲۱۶ کے معنی میں لیا گیا ہے یا مرتفع مراد ہے۔  
 ۲۸۹ روضات : روضہ کی جمع، سرسبز شاداب باغات

## (ن)

- نخرف : نقش و نگار والی آرائش و زینت  
 ۴۱۹ زرع : کمزور تنے کا پودا  
 ۷۱

## (س)

- سبل : سبل کی جمع، خشکی و تری کے راستے  
 ۵۸۶ سلاسل : سلسلہ کی جمع۔ زنجیر  
 ۳۰۶ سلف : آگے جانے والی چیز  
 ۶۴۴ سیق : مادہ 'سوق' ہانکنا، چلانا  
 ۱۶۸

## (ش)

- شرح : (بروزن زرع) روشن و واضح راستہ  
 ۴۶۸ شکور : صیغہ مبالغہ۔ بہت زیادہ  
 ۵۲۷ شکر کرنے والا۔

## (ح)

- ۲۶۳ حاق : پہنچ گیا، نازل ہو گیا  
 حمیم : گرم جلا ڈالنے والا پانی، اسی سے  
 ۳۹۲ حمام ماخوذ ہے۔

## (خ)

- ۴۰۰ خاشعہ : مادہ 'خشوع' انکساری  
 خزنة : مادہ 'خزن' خازن کی جمع،  
 ۲۷۱، ۱۶۸ نگہبان، محافظ  
 ۸۳ خزی : ذلت، خواری، رسوائی  
 ۵۹۵ خصام : بحث و مباحثہ، تکرار کشمکش  
 ۶۵۰ خصمون : خصم کی جمع، بہت لڑنے جھگڑنے والا  
 ۱۲۴ خول : مادہ 'تحویل' عطا و بخشش

## (د)

- دأب : (بروزن حزب) ہمیشہ چلنا  
 ۲۴۶ دائب : جو چیز ہمیشہ چلتی رہے  
 دابہ : اس کا اطلاق اس زندہ چیز پر بھی ہوتا  
 ۵۱۵ ہے جو خوردبین کے بغیر دکھائی نہ دے۔  
 داخر : 'دخر' (بروزن فخر) اور دخور کے معنی  
 ۲۸۶ ذلت، حقارت

## (ص)

صاعقہ: فضا میں ایک ہیبت ناک آواز

۳۵۳ مراد آگ، موت، عذاب

صبار: صیغہ مبالغہ، بہت زیادہ صبر کرنے والا

۵۲۷ صحاف: مادہ، صحف، وسعت دینا، وسیع ظروف

۶۶۶ صرح: وضاحت، روشنی، تصریح اس سے

۲۵۴ مشتق ہے۔

صرصر: مادہ، صر، (بروزن شر) اچھی طرح

۳۵۶ باندھنا، مراد تیز و تند ہوا میں۔

صّفہ: (بروزن غصہ) حجرہ جس پر کھجور کی لکڑیوں

۵۲۳ کی چھت ڈالی گئی ہو۔

۱۰۲ صور: (بروزن نور) صورت کی جمع

## (ض)

ضَلُّوا: (دو معنی) ضاعوا۔ ضائع ہو گئے

۳۰۷ ہلکوا: ہلاک ہو گئے۔

## (ط)

۱۷۳ طبتم: 'طیب' (بروزن صید) پاکیزگی

طوف: (بروزن برف) مصدر، آنکھ کی گردش

۵۴۴ طرف خفی، نیم باز آنکھیں

۱۸۳ طول: (بروزن قول) نعمت و فضیلت

## (ظ)

۵۹ ظلل: ظلم کی جمع، پردہ، سائبان، شامیانہ

ظنوا: مادہ، ظن، عقیدہ، نظریہ، یقین و گمان

۵۱۶ کے معنی بھی مراد ہیں۔

## (ع)

۴۲۴ عذاب غلیظ: سخت و متواتر عذاب

۵۲۱ عریض: چوڑا، کثیر، زیادہ

عشی: شام۔ زوال آفتاب سے غروب

۲۷۸، ۲۶۳ آفتاب تک کا وقت

۶۰۸ عقب: پاؤں کی اٹری، اولاد

عقیم: مادہ، 'عقم' (بروزن فہم) خشکی جو

کسی اثر کو قبول نہ کرے۔

عقیم عورتیں: بانجھ عورتیں

۵۵۱ یوم عقیم: مسرت سے خالی دن (قیامت)

۸۷ عوج: کجی، انحراف

## (غ)

۲۶۳ غدو: صبح

۵۱۴ غیث: مفید بارش

## (ف)

فاستقیموا: مادہ، استقامت، کسی چیز کے

۳۲۹ سامنے سیدھا کھڑا ہونا

لید حضوا: مادہ افاض، مٹانا، باطل کرنا ۱۸۸

فاطر: مادہ فطر، (بروزن سطر) پھاڑنا، غلاف

۴۵۸

خرما کا شق ہونا

۵۳۳

فواحش: فاحشہ کی جمع، ناپسندیدہ اعمال

(م)

ماکشون: مادہ مکش، انتظار میں ٹھہرنا ۶۷۱

مبلس: مادہ ابلاس، سخت پریشانی کی وجہ

۶۷۰

سے غم ہونا۔

مترف: مادہ ترف، (بروزن تعمہ) فراوان

۶۰۳

نعمت، بدست و سرکش

۸۷

متشاکسون: مادہ شکاسہ، جھگڑا، خصومت

۳۷۳، ۹۲

مٹوی: مادہ ثوا، دائمی قیام، رہائش گاہ

مجرم: مادہ جرم، درخت کا ٹٹا، پھل توڑنا،

۶۷۰

برے اعمال انجام دینا۔

محیص: مادہ حیص، (بروزن حیص)

۵۲۰، ۴۱۹

منہ پھینکا، روگردانی کرنا

مربب: مادہ ربب، شک جس میں بدگمانی

۴۱۰

شامل ہو۔

مرویہ (بروزن قریہ) کسی امر میں فیصلہ کر لینے

۴۳۲

کے بعد شک و شبہ میں پڑنا۔

مسیح: بقول راغب وابن منظور حضرت عیسیٰ

۲۸۴

اور دجال دونوں پر بولا جاتا ہے۔

مشفقون: مادہ اشفاق، محبت جس میں خوف

۴۷۸

شامل ہو۔

(ق)

قانت: مادہ قنوت، خضوع کے ساتھ اطاعت گزاری ۴۹

۵۸۶

قدر: نظام نزول باران پر ایک لطیف اشارہ

۳۳۶

قرآن: مادہ قرأت، اجزائے مستحق کو یکجا کرنا

قنوط: ناامیدی جس کا اظہار چہرہ سے بھی ہو۔

۴۲۲

ناامیدی رحمت

قضینا: مادہ قیض، (بروزن فیض) اللہ کے کچھلکا

۲۷۳

پورے طور پر تسلط ہونا

(ک)

کاظم: مادہ کظم، پانی سے بھری مشک کا

منہ باندھنا۔ غصہ میں بھرا ہوا جو اظہار

۲۲۴

نہ کر سکے۔

۵۳۲

کباثر: کبیرہ کی جمع، بہت بڑے گناہ

۵۹۴

کظم: غصہ سے بھر جانا، مشک کا دہانہ باندھنا

(ل)

لا تقنطوا: قنوط، اچھائی اور خیر سے مایوس ہونا ۱۲۹

۲۶۱

لاجرم: لا اور جرم کا مرکب، مراد قطعاً، لازماً

معارج : معراج کی جمع، بالائی منزل پر جانے کا

ذریعہ۔ سیڑھیاں

۶۱۸

مقالید : مقلید (بروزن اقلید) کی جمع، چابیاں ۱۴۷، ۴۶۰

۲۰۷

مقت : بغض، عداوت

مقرنین : مادہ، اقران، کسی چیز پر پتا پانا۔

۵۸۸

حفاظت کرنا۔

۶۳۶

ملاء : مادہ، ملا، دولت مند، سردار، اراکین سلطنت

ممنون : مادہ، من، قطع (کاٹنا)، نقص (کم کرنا)

۳۴۰

دیگر بہت سے معنی۔

۱۱۲

منام : مادہ، نوم، نیند

۵۸۵

مہد : جائے آرام، گوارہ

۶۴۳

مہین : پست، گھٹیا، کم ظرف

( ن )

نا : مادہ، نامی، (بروزن رای) دور ہونا۔ اگر اس

کے بعد جنب آئے تو اس کے معنی تکبر و

۴۲۴

غور کے لیے کنایہ۔

نزع : (بروزن فرد) کسی کام میں فساد کی خاطر

۳۹۳

ہاتھ ڈالنا۔

نقبض : مادہ، قبض، (بروزن نبض) اٹھنے کا

۶۲۴

چھلکا چھپائے رکھنا

( و )

۱۴۶

وکیل، کفیل، محافظ وغیرہ

ولی : دوست

۳۹۲

( ۷ )

۹۹

ہدایت : مادہ، ہدی، راہ مستقیم

( ی )

یا حسرتا : مادہ، حسرت، (بروزن جلس)

۱۳۷

پشیمانی ظاہر کرنا۔

یوس : مادہ، یاس، دل کی اندرونی ناامیدی

۴۲۲

خیرو اچھائی سے ناامیدی

یتفطرون : مادہ، فطر، (بروزن سطر) لمبائی

۴۴۶

میں شگاف ہونا۔

یجادول : مادہ، جدل، رستی کو بل دے کر مضبوط

۱۸۷

بنانا، مضبوط و محکم دلائل سے غلبہ پانا

یجحدون : مادہ، جحد، (بروزن عہد) کسی

۳۷۸، ۲۹۳

چیز کا اعتقاد رکھنے کے باوجود انکار کرنا

۳۷۹

یخضون : مادہ، خض، (بروزن غرس) اندازہ

۵۹۹

لگانا، جھوٹ بولنا

۴۵۸

یزدوا : مادہ، ذرا، (بروزن زرع) تخلیق پیدائش

یزوجہم : بمعنی تزویج، دو مختلف چیزوں کو

۵۵۱

اکٹھا کرنا۔

۳۷۳

یستعبون : مادہ، عتاب، غصہ کا اظہار

یسجدون : سجد، (بروزن قمر) آگ جلانا اور

۳۰۶

بھڑکانا، تنور کو آگ سے بھرنا

## آسمانوں اور زمین کی خلقت کے ادوار

زمین کو دو دن میں، آسمانوں کو چار دن میں قائم کیا، پہاڑوں کو قائم کیا، غذائی مواد اور برکت عطا کی۔ رب العالمین کا کیوں انکار کرتے ہو۔ ۳۴۵، ۳۴۴

## آفاقی اور انفسی آیات

ہر طرف اللہ کی قدرت و علم کے آثار نظر آتے ہیں جس ذرہ کا دل چیریں اس سے ایک آفتاب پھوٹتا ہے۔ ۴۳۵

## اختیار و عدالت

سب کام بنی بر عدالت ہیں۔ (ملاحظہ ہو عدل) ۴۱۲

## ارادہ قتل موسیٰ

موسیٰ کو واضح آیات دیں۔ فرعون نے جھٹلایا اور کہا کہ موسیٰ کو قتل کر دو، تمہارا دین تبدیل کر دے گا یا زمین میں فساد کرے گا۔ ۲۳۷ تا ۲۳۲

کیا ایسا شخص قتل کیا جائے جو اللہ کی طرف بلاتا ہو، جو قتل کا فرعونوں کو قتل موسیٰ سے بطریق احسن باز رکھنا۔ ۲۴۰، ۲۳۹

## اسلام غلط اقدار کی نفی کرتا ہے

یتیم و مادی لحاظ سے غریب انسان کو نبوت کے لیے منتخب کرتا ہے۔ ۶۱۹ تا ۶۲۲

یسحبون، مادہ سحب، کھینچنا ۳۰۶  
یصدون، مادہ صد، شور مچانا، استہزاء کرنا ۶۵۰  
یعش، مادہ عشو، (بروزن) نیشتر، روگردانی ۶۲۴  
یلحدون، مادہ الحاد، لحد (بروزن) عمد سے لیا ہے۔ ہر وہ کام جو میانہ روی سے نکل کر افراط و تفریط کا شکار ہو جائے۔ ۴۰۲  
ینابیع، مادہ نبع، ينبوع کی جمع، زمین سے پانی کا جوش مارنا۔ ۷۱

ینتصرون، مادہ انتصار، مدد طلب کرنا ۵۳۶  
ینشؤ، مادہ نشأ، ایجاد کرنا، بنانا ۵۹۴  
یوزعون، مادہ وزع، (بروزن) وضع (روکنا) ۳۶۳  
یوم یقوم الاشہاد، جس دن گواہ اٹھ کھڑے ہوں گے۔ قیامت ۲۷۳  
یہیج، مادہ ہیجان، پورہ کا خشک و زرد ہو کر منتشر ہونا۔ ۷۲

## متفرق موضوعات

### آخری فیصلہ

میں تمہیں نجات کی طرف بلاتا ہوں اور تم مجھے جہنم کی طرف۔ تم شریک کی ترغیب دیتے ہو، میں تمہیں خدا کے عزیز کی طرف بلاتا ہوں، وغیرہ ۲۵۹ تا ۲۶۳

پانچ، رسول تین سوتیرہ، آٹھ ہزار بھی بتائی۔  
غالباً یہ عظیم انبیاء کی تعداد ہے۔  
۳۱۵۰۳۱۲

### اندھے اور بہرے مقلدین کا انجام

پیغمبر بھیجے، دولت مندوں و سرکشوں نے آباد  
کی تقلید کا عذر کیا، پیغمبر نے بہتر دین پیش کیا۔  
ان کا انکار و عبرت ناک انجام۔  
۶۰۵ تا ۶۰۲

### انسان اور طوفانی و سوسے

اس راہ میں تنہا سفر کے بجائے اللہ کے  
لطف و کرم کا سہارا لینا چاہیے۔  
۳۹۲

### انہیں باطل میں غوطہ کھانے دو

اللہ کا بیٹا ہوتا تو پہلا اطاعت گزار ہوتا۔ وہ  
ان جھگڑوں سے پاک ہے۔ زمین و آسمان  
کا مالک و خالق ہے۔ قیامت کی اُسی کو  
خبر ہے۔  
۶۷۹ تا ۶۷۲

### اول المسلمین

آنحضرتؐ نہ صرف زمانہ کے اعتبار سے پہلے  
مسلمان ہیں، بلکہ ایمان، اخلاص، فداکاری،  
جہاد اور انتقامت کے اعتبار سے بھی مسلم  
اول ہیں۔

### اصحابِ صفہ کون ہیں

وہ لوگ جنہوں نے اسلام قبول کیا، مدینہ میں  
ان کا کوئی ٹھکانہ نہ تھا۔ وہ صفہ (چھپر) میں  
رہتے تھے۔  
۵۲۳ تا ۵۲۴

### اگر مشرک ہو گیا تو سب اعمال برباد

اللہ کی عبادت کو، شکر گزار ہو جا، اللہ کی معرفت  
نہ ہونا شرک کا سرچشمہ ہے۔  
۱۲۳ تا ۱۲۷

### اللہ کے مخلص بندوں کا طرز زندگی

نیکوں کے لیے اچھا اجر ہے، زمین و سب سے  
ہجرت کرو، صابروں کو اجر ملے گا۔ مجھے حکم ہے  
اللہ کی عبادت کرو، دین کو خالص رکھو،  
تقویٰ اختیار کرو۔  
۵۴ تا ۶۰

### اُم القریٰ سے قیام

ہم نے تجھ پر قرآن فصیح عربی میں نازل فرمایا۔  
ام القریٰ (مکہ)، والوں کو ڈراؤ، جس دن ایک  
فریقِ جنت میں اور ایک جہنم میں ہوگا۔  
۴۵۰ تا ۴۵۴

### انبیاء کی تعداد

بہت سے اصحاب کی روایات ایک لاکھ چوبیس ہزار اولوالعزم

## برہان نظم اور برہان صدیقین

فلاسفہ توحید کے دلائل میں پہلے برہان نظم کو  
پھر برہان صدیقین کو اہمیت دیتے ہیں۔ ۴۳۳

## برے ساتھی

پھر ہم ان پر برے ساتھی مسلط کر دیتے ہیں  
جو آگے پیچھے سے ان کی برائیوں کو سجا کر  
پیش کرتے ہیں۔ ۳۷۵ تا ۳۷۲

## بندگان خدا

طاغوت کی پیروی سے گریز، اللہ کی طرف  
لوٹنا، بات غور سے سُننا، اچھی بات پر عمل  
کرنا، یہ ہدایت یافتہ اور عقلمند لوگ ہیں۔  
ان کے لیے بشارت ہے۔ اہل تقویٰ جنت  
کے بالاخانوں میں ہوں گے۔ اللہ کا وعدہ  
سچا ہے۔ ۶۶، ۶۲

## پُر اسرار نیند

نیند کے بارے میں دانشورانِ عالم کی آراء  
اور فرمانِ خداوندی ۱۱۵

## پشیمانی بیکار ہے

عذابِ خدا کے سامنے گنہگار کی پشیمانی، توبہ اور عمل  
صالح کے لیے دنیا میں واپسی کی آرزو ۱۳۹ تا ۱۳۹

## اولاد اللہ کا عطیہ ہے

کسی کو لڑکا، کسی کو لڑکی اور کسی کو دونوں عطا  
فرماتا ہے، بعض دونوں سے محروم ہیں۔ ۵۵۱، ۵۵۰

## اہل ایمان ظلم کے آگے نہیں جھکتے

جو گناہوں سے بچتے ہیں، غصہ آئے تو معاف کر  
دیتے ہیں، ایمان قبول کرتے ہیں، نماز قائم کرتے،  
انفاق کرتے اور ظلم کے آگے نہیں جھکتے، ان کا  
اجر اللہ پر ہے۔ ۵۳۱ تا ۵۳۸

## اہم ترین مسئلہ! ہجرت

اگر دشمن کا دباؤ سخت ہو تو ہجرت کرو، اللہ کی  
زمین وسیع ہے۔ ۵۶

## اے رسول صبر کیجیے

ان کو واضح طور پر تبلیغ کیجیے، اللہ کا وعدہ حق  
ہے۔ یہ خود اپنی سزا کو پہنچیں گے۔ ۳۱۲ تا ۳۱۳

## برائی کو اچھائی سے دُور کیجیے

نیکی و بدی ہرگز برابر نہیں۔ بدگوئی، جھوٹ اور  
مسخرہ پن کے عوض پاکیزگی، تقویٰ، سچائی،  
محبت اور نرمی سے سمجھائیے۔ ۳۸۸ تا ۳۹۳

## تخلیق انسانی کے مراحل

مٹی، نطفہ، علقہ، مضغہ، بیجہ، جوان، بڑھاپا  
پھر موت۔ ۳۰۰ تا ۳۰۳

## پیغمبر کی قوم کون لوگ ہیں

تمام اُمتِ مسلمہ، عرب یا قریش سمیت سب  
مراد ہیں۔ ۹۳۳، ۹۳۴

## تقلیدِ آباء کی دلیل

اگر اللہ چاہتا تو ہم بتوں کو نہ پوجتے۔ ہم نے  
جس مذہب پر آباء کو دکھیا اُسی پر چلے  
یہ جھوٹے ہیں۔ ۵۹۷ تا ۶۰۱

## تم سب کو ایک ہی نفس سے پیدا کیا

تم سب کو ایک نفس (آدم) سے پیدا کیا۔ بطنِ مادر  
میں تین پردوں میں رکھا۔ چوپاؤں کے اٹھ جوڑے  
پیدا کیے۔ کفر کرو تو اللہ غنی ہے، شکر کرو تو راضی  
ہے۔ وہ سینوں کے اندر کے راز جانتا ہے ۴۰ تا ۴۵

## تم میری پیروی کرو

حزقیل نے کہا: میری پیروی کرو، میں تمہیں  
راہِ حق دکھا دوں گا۔ ۲۵۷

## تمہارے معبود مشکل حل کر سکتے ہیں؟

اگر اللہ میرے لیے نقصان کا ارادہ فرمائے  
تو کیا تمہارے معبود بچا سکتے ہیں یا مجھ پر  
نعمت نازل ہو تو اسے روک سکتے ہیں؟ ۱۰۶ تا ۱۰۹

## توبہ کی راہ سب کے لیے کھلی ہے

گناہ کی زندگی ترک کر کے صدقِ دل سے  
توبہ کرے، رجوع الی اللہ اور اعمالِ صالحہ  
انجام دے۔ ۱۳۲، ۱۳۳

## ثمود کی سرکشی کا انجام

ہدایت کی بجائے اندھے پن کو ترجیح دی، ذلت  
کے عذابِ صاعقہ نے برباد کر دیا۔ تشریعی و  
تکوینی ہدایت۔ ۳۵۹ تا ۳۶۱

## جابر حکمرانِ صحیح فہم سے محروم ہے

اس سے پہلے تم نے یوسفؑ کے دلائل کو جھٹلایا۔  
اب اللہ کسی کو رسول بنا کر نہیں بھیجے گا۔ اللہ  
ہر متکبر و جبار کے دل پر ٹہر کر دیتا ہے۔ (حزقیل) ۲۴۹ تا ۲۵۲

## جدال اور مرا کیا ہیں؟

جدال دمر اور خاصمہ کا مفہوم ملتا ہے ۱۹۰، ۱۹۱

تفصیل جلال حق و باطل

۱۹۱، ۱۹۲

مجادلہ احسن کا طریق کار

۱۹۳، ۱۹۴

## جہنم میں داخلہ

کافروں کو جہنم کی طرف ہٹایا جانا، درہائے جہنم کا کھلنا، فرشتوں کے سوالات، پھر جہنم میں داخلہ ۱۶۷ تا ۱۷۰

## چوپاؤں کے فوائد

روزمرہ کے بہت سے فوائد۔ خوراک سواری وغیرہ ۳۱۷، ۳۲۰

## حاملانِ عرش ہمیشہ مومنین کے لیے دعا کرتے ہیں

پروردگار! جس جنت کا تو نے مومنین سے وعدہ

فرمایا ہے اس میں انہیں داخل فرما۔ ۱۹۸ تا ۲۰۵

حاملانِ عرش کی چار دعائیں۔ پیغمبروں کا طریقہ

دعا۔ ربنا سے ابتداء ۲۰۰، ۲۰۱

## حبطِ اعمال

ایمان کے ساتھ دنیا سے جانا قبولیتِ اعمال کے لیے شرط ہے۔

۱۵۴

## حقیقتِ خسران و زیاں

مال دنیا کا گنوا دینا، صحت و تندرستی کا ضائع ہونا

عقل و ایمان و ثواب کا ضیاع، خسرانِ مبین ہے ۶۰

نہ صرف سرمایہ کھو دیا بلکہ اپنے لیے دردناک

۶۱

عذاب فراہم کر لیا۔

## جب جان لبوں پر آجائے گی

اس دن سے ڈرو جب دل حلق تک پہنچ جائیگا، غم و اندوہ کثیر ہوگا، نہ ان کا کوئی شفیع ہوگا، نہ شفاعت ہوگی۔

۲۲۳ تا ۲۲۷

## جلدی نہ کرو قیامت آکر رہے گی

شاید قیامت قریب ہو، جن کا قیامت پر ایمان نہیں وہ جلدی کرتے ہیں۔ صاحبِ ایمان خوف کھاتے اور قیامت کے منظر ہیں۔

## جنب اللہ میں کوتاہی

فرمانِ الہی کی بجا آوری، کُتبِ آسمانی کی پیروی

انبیاء و اولیاء کی اقتداء میں کوتاہی پر مشتمل ہے۔ ۱۳۹، ۱۴۰

## جن لوگوں نے عیسیٰ کے بارے میں غلو کیا

تبلیغ کے باوجود بعض لوگوں نے خدا اور بعض نے

۶۵۵ تا ۶۵۹

خدا کا بیٹا جانا۔

## جو جی چاہے اور جس سے آنکھیں ٹھنڈی ہوں

اپنی بیویوں سمیت جنت میں داخل ہو جاؤ، راحت و لذت

کی ہر شے موجود ہے، پھل کھاؤ، برفراط ہیں۔ ۶۶۴ تا ۶۶۸

## خدا بندوں کی توبہ قبول فرماتا ہے

افتراد کرے تو خدا اس کے اعزاز کو ختم  
ے گا۔ اللہ تو وہ ہے جو اپنے بندوں کی توبہ  
فرماتا ہے۔ ۵۰۵ تا ۵۰۹

## خدا تمام گناہ بخش دے گا

فس پر ظلم اور اسراف کرنے والے رحمت الہی  
ایوس نہ ہوں، اللہ بخش دے گا، اس کی بارگاہ  
جوع کرو، احکام کی پیروی کرو۔ ۱۲۸ تا ۱۳۲

## خدا کافی ہے

وقادر خدا کیا اپنے بندوں کے لیے کافی  
، بندگان خدا بتوں سے خائف نہیں ۹۶ تا ۹۸

## خدا کو اولاد کی ضرورت نہیں

در مطلق ہے اس نے زمین و آسمان کو حق  
ما تھ پیدا کیا۔ دن رات سورج، چاند مدت  
تک اپنی حرکات جاری رکھے ہوئے ہیں۔ ۳۵ تا ۳۸

## خدا کا حتمی فرمان

دع اور بعد کی اقوام نے پیغمبروں کو جھٹلایا مگر  
نے انہیں پکڑ لیا اور سخت سزا دی۔ اس کا  
ب کیسا تھا۔ ۱۸۷ تا ۱۸۹

## خدا کا رازق ہونا

تقسیم رزق اور روزی کو کشادہ و تنگ کرنا وغیرہ ۴۶۳ تا ۴۶۵

## خدا کے احاطہ کی حقیقت

خدا نے چیزوں کا ایسے احاطہ نہیں کیا ہوا جیسے  
کرہ زمین کا ہوانے کیا ہوا ہے۔ ۴۳۳ تا ۴۳۴

## خدا کے بارے میں نیک و بد گمان

حسن ظن آخرت کی نجات اور بد گمانی عذاب  
شدید کا سبب بن جاتی ہے۔ ۴۶۷ تا ۴۶۸

## خدا کے ساتھ انبیاء کے رابطے

وحی، حجاب اور فرشتوں کے ذریعہ اللہ انبیاء  
سے رابطہ فرماتا ہے۔ ۵۵۳ تا ۵۵۴

## خدا کی معرفت صفات

اس کی ذات و صفات لامحدود ہیں۔ ہم اس  
کے بارے میں جو کچھ جانتے ہیں وہ اپنے اجمالی  
علم کی بنا پر ہے۔ ۴۶۱، ۴۶۲ تا ۴۶۳

## خدا کے نام سے گھبرانے والے

خدائے واحد کے نام سے کتراتے اور بتوں کے  
ذکر سے خوش ہوتے ہیں۔ ۱۱۸، ۱۱۹

## دعوتِ حق کی درجہ بندی

ایمان و عملِ صالح، بُرائی کا بدلہ نیکی، اخلاقی  
مبادیات، شیطانی وسوسوں کا مقابلہ

۳۹۳

## دُنیا اور آخرت کی کھیتی

جو اجرِ آخرت چاہتا ہے اسے برکت دیتے  
ہیں، طلبِ گارِ دُنیا کے لیے دُنیا کا کچھ مال  
ہے مگر آخرت میں کچھ حصہ نہیں۔

۲۸۵ تا ۲۸۸

## دوزخ میں ضغفاء و متکبرین

ہم تمہارے پیروکار تھے۔ کیا آج تم ہماری آگ  
کا کچھ حصہ قبول کرو گے؟

۲۷۱، ۲۶۹

## دولتِ دنیا۔ جھوٹی قدریں

اللہ کا انکار کرنے والوں کی چھتیں، بیٹھیاں  
چاندی کی بنا دیتے اور دوسرے وسائل بھی،  
مگر سب ایک ہی طرح کی گمراہی اختیار نہ کریں  
آخرت کا ثواب تقویٰ میں ہے۔

۶۱۷ تا ۶۲۲

## دو موتیں، دو زندگیاں

دوہری موت اور دوبارہ زندگی کی تعبیریں

۲۰۹ تا ۲۱۱

## خدا ہر چیز کا مالک و محافظ ہے

توحیدِ خالقیت و توحیدِ ربوبیت کی تشریح، عمل  
کی آزادی، اعمال کی نسبتِ خدا کی طرف اور  
ہماری طرف۔ ایک بحث

۱۴۴، ۱۴۷

## خوف اور حُزن میں فرق

خوف اور ڈر عذاب سے، حُزن یا غم ثواب کے  
ضائع ہو جانے سے ہوتا ہے۔

۳۸۲

## دامنِ وحی کو مضبوطی سے پکڑے رہو

تمہارے بعد بھی ان کی سزا ضروری ہے جس  
سے بچ نہ سکیں گے۔

۶۲۹ تا ۶۳۳

## دُعا۔ اہمیت و قبولیت کی شرط

ظالم کی دُعا توبہ کے بغیر قبول نہ ہوگی۔ دُعا تلاوت  
سے افضل ہے۔

۲۸۶ تا ۲۹۰

دُعا کی قبولیت نہیں ہوتی۔ مختلف وجوہات

۲۹۰ تا ۲۹۴

## دُعا جو قبول نہیں ہوگی

کافر و زقیامت دُنیا میں واپسی اور تلافیِ مافات  
کی دُعا کریں گے جو قبول نہ ہوگی۔

۲۱۲، ۲۱۳

## شرح صدر اور شقاوت قلب کے عوامل

اللہ جن کی ہدایت چاہتا ہے سینہ کشادہ کر دیتا ہے۔ بعض فکر محدود ہوتی ہے جو حقیقت سے متاثر نہیں ہوتی۔

۷۶، ۷۴

## شفاعت کون کر سکتا ہے؟

تمہارے معبود بت شفاعت نہیں کر سکتے، البتہ فرشتے تو وہ بھی اذن خدا کے بغیر شفاعت نہیں کریں گے۔

۶۸۴ تا ۶۸۰

## شیاطین کا ساتھی

جو خدائے رحمان کا انکار کرتے ہیں ہم ان پر ایک شیطان مسلط کر دیتے ہیں جو اسے گمراہ کرتا رہتا ہے۔

۶۲۸ تا ۶۲۴

## صبر کرنے والوں کا بڑا مرتبہ ہے

جو لوگ صبر کرتے اور معاف کر دیتے ہیں، یہ بڑے کاموں میں سے ہے۔

۵۳۹

## صدیقین

حدیث آنحضرت کے مطابق حبیبِ تجارت، حذقل اور علی تین صدیق ہیں اور علی افضل ترین ہیں۔

۲۴۴، ۲۴۳

## دینِ خالص اللہ ہی کے لیے ہے

اللہ کے علاوہ اولیاء بنانا کہ ہمیں اللہ کے نزدیک کر دیں گے۔ اللہ قیامت میں فیصلہ فرمادے گا۔ ۳۲۸ تا ۳۲۴

## دین محمدی تمام انبیاء کے دین کا خلاصہ ہے

ہم نے جس دین کو نوح، ابراہیم و موسیٰ و عیسیٰ کو ہدایت کی، اسی دین کو تمہارے لیے پسند فرمایا ۴۶۷ تا ۴۶۱

## روایاتِ اسلامی میں نیند کی حقیقت

عالم ارواح کی طرف روح کی حرکت کو نیند کہا گیا ہے۔ روح کی بدن میں واپسی حیاتِ مجدد اور بیداری ہے۔

۱۱۶

## زمین پروردگار کے نور سے روشن ہو جائیگی

قیامت میں زمین کا روشن ہونا، مختلف تعبیرات قیام قائم، عدالت، گواہ اور سفیریوں کو حاضری ۱۶۳ تا ۱۶۶

## ستاروں میں بھی مخلوق رہتی ہے

آسمانی وسعتوں میں چلنے والی زندہ مخلوق کی فراوانی ہے ۵۱۶

## سنگین بوجھ والے

”وحشی“ اور ایک کفن چور کی داستان، پُر خلوص توبہ اور نجات

۱۳۳ تا ۱۳۵

### طبقاتی تفاوت

میں اس شخص کوئی سے برتر ہوں جو ایک  
پست طبقہ و خاندان سے تعلق رکھتا ہے،  
گفتگو بھی صاف نہیں کر سکتا۔

۶۳۰

### ظالموں کا دردناک انجام

ان سے پہلے کے لوگ قوت و تعداد میں ان  
سے زیادہ تھے لیکن انجام کیا ہوا۔

۲۲۸ تا ۲۳۰

### عاد و ثمود پر گرنے والی بجلیوں کے عذاب سے ڈراؤ

عاد و ثمود بہت طاقتور تھے، ان کے حالات  
سے عبرت حاصل کرو۔

۳۵۶ تا ۳۵۲

عاد و ثمود کی تباہی کے دو عوامل۔ صاعقہ اور  
مسموم و تند ہوائیں۔

۳۵۷ تا ۳۵۷

عاد و ثمود کے نحس آیام، تاریک و تیز ہوائیں  
جن میں ہاتھ کو ہاتھ سمجھائی نہیں دیتا۔

۳۵۸ تا ۳۵۷

### عرش کیا ہے؟

چھت یا لمبی ٹانگوں والا تخت۔ مراد اللہ کا بے انتہا علم ۲۰۲

### عظمت قرآن

’خ‘ حمید ’م‘ مجید۔ ولید و البہل کی گفتگو  
آیات قرآن کی تاثیر۔

۳۳۲ تا ۳۳۷

### صرف اللہ کو پکارو

اللہ وہی ہے جو نشانیاں دکھاتا، روزی دیتا اور

درجات بلند کرتا ہے، پس اسی کو پکارو۔

۲۱۸ تا ۲۱۳

اللہ نے توبہ کرنے والوں کے لیے اپنی رحمت  
کے دروازے کھول دیے ہیں

۲۸۶

### صرف اللہ کو سجدہ کرو

سورج چاند اللہ کی نشانیاں ہیں، ان کو سجدہ نہ  
کرو، ایسے لوگ بھی ہیں جو دن رات اکی تسبیح  
کرتے ہیں، وہ مردوں کو زندہ کرے گا جیسے  
خشک زمین کو بارش سے زندہ کرتا ہے۔ وہ  
ہر شے پر قادر ہے۔

۳۹۶ تا ۴۰۰

### صُورِ اسرافیل کیا ہے؟ کتنی بار چھونکا جائے گا

مسلمانوں کا عقیدہ، دوبارہ صُور چھونکا جائے گا  
صُورِ اسرافیل کی حقیقت پر آئمہ کے ارشادات ۱۵۸ تا ۱۶۰

### صُور چھونکا جانا

صُور چھونکا جائے گا تو سب مرجائیں گے سوائے  
ان کے جنہیں اللہ چاہے گا، دوسرے صُور پر سب  
زندہ ہو جائیں گے۔

۱۵۷

### کس انتظار میں ہو!

اچانک قیامت آجائے تو دوست دشمن ہو  
جائیں گے، مگر پرہیزگار دوست ہی رہیں گے  
انہیں کوئی خوف و غم نہیں۔  
۶۶۳، ۶۶۰

### کشتی نجات

آلوسی، فخر رازی کا حدیث سفینہ بیان کرنا ۵۰۲ تا ۵۰۴

### کشتیوں کی روانی، ہواؤں کا چلنا

پہاڑی جہامت والی کشتیاں سمندر میں  
ہواؤں کی مدد سے چلتی ہیں۔ یہ سب اللہ  
کی نشانیاں ہیں وہ چاہے تو ہواؤں کو روک دے ۵۲۶ تا ۵۳۰

### کلام خدا کی تصدیق کرنے والے

سیح بات سے انحراف، ظلم اور تصدیق ایمان،  
رسول پاک پر ایمان لانے والے صدیقِ اول ۹۱، ۹۵

### کل راز اُسی کے پاس ہیں

سوائے اللہ کے وقوع قیامت کو انبیاء و ملائکہ  
مقررین، کوئی نہیں جانتا۔ وہ نہ صرف قیامت کا  
راز جانتا ہے بلکہ ہر طرح کی ثمر آوری اس کے علم  
میں ہے۔  
۴۱۷

### فرشتوں کو خدا کی بیٹیاں کیوں سمجھتے ہو؟

اللہ کے بندوں (فرشتوں) کو اللہ کی بیٹیاں  
بناتے ہو۔ اگر تمہارے بیٹی ہو تو غم و غصہ کرتے ہو ۵۹۲، ۵۹۶

### قرآن اللہ کی طرف سے "روح" ہے

روح کی مختلف تفاسیر، روح الامین یا ایک اور  
بزرگ فرشتہ روح القدس  
۵۶۸

### قرآن کو سنو، شور مچاؤ

کافروں کو ان کے عمل کے بدلہ سخت عذاب ہوگا  
ہمیشہ آگ میں رہیں گے اور کہیں گے کہ ہمیں  
گمراہ کرنے والے دکھاؤ تاکہ ہم انہیں روند ڈالیں ۳۷۶ تا ۳۷۹

### قرآن میں بخشش کے ذرائع

توبہ، ایمان، عمل صالح، تقویٰ، ہجرت و  
شہادت وغیرہ۔  
۱۸۴، ۱۸۵

### کافروں کی ظاہری شان و شوکت

کافروں کا بظاہر عروج اور قوت صاحبِ ایمان  
لوگوں کو مرعوب نہ کر دے، اللہ جس وقت چاہے  
گناہیں سختی سے پکڑے گا۔  
۱۸۹، ۱۹۰

## کیا واپسی کی کوئی راہ ہے؟

جسے اللہ گمراہی میں چھوڑ دے، اس کا کوئی ولی و مددگار نہیں۔ یہ لوگ اپنی سزا کو دیکھ کر واپسی اور تلافی و مافات کی تمنا کریں گے۔  
۵۲۶ تا ۵۴۳

## گناہ اور سلبِ نعمت

کسی قوم سے نعمات نہیں چھینی گئیں جب تک انہوں نے گناہ نہیں کیا۔  
۴۱۴

## گناہ رحمت کو روک نہیں سکتے

ہم قرآن کو اس لیے واپس لے لیں کہ تم اسراف و تجاوز کرنے والے لوگ ہو۔  
۵۸۰ تا ۵۸۲

## گناہوں کا اعتراف مگر وقت گزر جانے کے بعد

پیغمبر تمہیں راہِ حق و ایمان کی دعوت دیتے تھے اور تم انکار کرتے تھے۔ اب جہنم سے فرار کی کوئی راہ نہیں۔  
۲۰۷ تا ۲۰۹

## لطفِ الہی کا ذکر

انسان حوادث کے سامنے تنکے کی مانند ہے، لیکن یہ تنکا اگر پہاڑ سے جڑ جائے تو پناہ مل جائے۔  
۱۰۵

## کم ظرف انسان

انسان نیکی اور مال و دولت کے لیے دعائیں کرتا ہے۔ مل جائیں تو بہت خوش، رک جائیں تو مایوس و ناشکرا۔  
۴۲۱ تا ۴۲۳

## کون سے معبود جہنمی ہیں

تم اور جن کی تم اللہ کے علاوہ عبادت کرتے ہو سب جہنمی ہیں۔  
۶۴۹ تا ۶۵۴

## کیا دونوں نفع ناگہانی ہوں گے؟

لوگ کاروبار میں مصروف ہوں گے، پہلے نفع سے مرجائیں گے، دوسرے نفع کا وقوع سب کو زندہ کر دے گا، دونوں نفع اچانک ہوں گے۔  
۱۶۱ تا ۱۶۲

## کیا عالم و جاہل برابر ہیں؟

مصیبت میں یاد خدا، رفع مشکل پر اللہ کو بھلا دینا جہنمی ہے، اس کی کوئی قدر و قیمت نہیں، جو اللہ سے ڈرتا ہے، رحمت کا امیدوار ہے، عالم و جاہل برابر نہیں ہیں۔  
۴۶ تا ۵۰

## کیا مومنین نے اللہ کو پہچان لیا ہے؟

ایمان کے درجات ہیں۔ پہلے درجہ میں ہر مومن نے اللہ کو بطور لاشریک پہچانا ہے۔  
۱۵۴ تا ۱۵۵

### مشرکین کون ہیں؟

وہی جو زکوٰۃ ادا نہیں کرتے اور قیامت کا انکار کرتے ہیں۔  
۳۳۸ تا ۳۴۰

### مشکلات میں اللہ کی یاد، رفع ہونے پر فراموشی

مضیبت میں اللہ کو پکارا، جب اللہ نے نعمت دی تو کہا یہ تو میں نے خود حاصل کی ہے۔  
۱۲۳ تا ۱۲۵

### مصائب کیوں نازل ہوتے ہیں؟

کبھی بطور آزمائش اور کبھی اعمال کے نتیجہ میں نازل ہوتے ہیں۔  
۵۱۷ تا ۵۲۰

مصائب تمہارے پیدا کیے ہوئے ہیں جو تمہارے اعمال کا طبعی و تکنیکی نتیجہ ہیں۔  
۵۲۱

### مغرور اور عہد شکن فرعون

موسیٰ کو جادوگر کہنا، بتلائے عذاب ہو کر عذاب کی برطرفی کی دعا کرنا اور پھر ہٹ دھرمی کرنا، وغیرہ۔  
۶۳۵ تا ۶۳۹

### مغرور دشمنوں کا انجام

ہمیشہ کے لیے جہنم کی آگ، کھولتا ہوا پانی، کیا بُرا ٹھکانا ہے۔  
۳۰۵ تا ۳۱۰

### متقیوں کا درودِ جنت

جنت کی طرف لے جانا، درجّت سے دو چشموں سے پانی پینا، باطن و ظاہر کا پاکیزہ ہونا، فرشتوں کا اشتیاق سے سلام و درود پڑھنا، و درودِ جنت اور دائمی قیام۔  
۱۷۱ تا ۱۷۵

### محرم ہمیشہ عذابِ جہنم میں رہیں گے مرنے کی آرزو کریں گے

عذاب میں کمی نہ ہوگی، مایوس ہوں گے، موت کی آرزو کریں گے تمہیں اسی حال میں رہنا ہے۔ ہمارے رسول اور فرشتے ان کے پاس ہیں اور لکھتے جاتے ہیں۔  
۶۶۹ تا ۶۷۳

### مدد مانگنا عیب نہیں۔ ظلم کرنا عیب ہے

جو شخص مظلوم ہونے کے بعد مدد طلب کرے اس پر کوئی اعتراض نہیں۔ اعتراض ظالموں پر ہے۔  
۴۴۰، ۴۴۱

### مرکبِ نور کے سوار

جن کا سینہ ایمان کے لیے کشادہ کیا، نور کے مرکب پر سوار رہے۔ واسطے ہوان پر جو ہدایت قبول نہیں کرتے۔  
۷۰ تا ۷۳

### موت اور نیند

موت اور نیند کے وقت ارواح قبض کی جاتی ہیں، کچھ کو معینہ مدّت کے لیے واپس کر دیا جاتا ہے اس میں صاحبانِ فکر کے لیے واضح نشانیاں ہیں ۱۱۴، ۱۱۰

### موت سے مستثنیٰ افراد

چار معزز فرشتے، حاملانِ عرش اور ارواحِ شہداء۔ بالآخر سب مرجائیں گے۔ ۱۶۱

### مؤدّت اہلبیتؑ اجر رسالت ہے

آیہ مؤدّت کے نزل پر صحابہ کا دریافت کرنا اور آنحضرتؐ کا فرمانا "میرے اقرباء فاطمہؑ، علیؑ اور ان کے دونوں فرزند ہیں۔ ۵۰۴ تا ۴۸۸

### مؤدّت فی القربی روایات کی نظر میں

متعدد مفسرین و مؤرخین کی روایات، آنحضرتؐ اور ائمہؑ کے ارشادات۔ ۴۹۹ تا ۴۹۳

### مؤدّت فی القربی کی وضاحت

ذوی القربی رسولِ پاکؐ کے اہل بیتؑ ہیں، ان کی محبت ائمہؑ معصومین کی امامت اور رہبری کو تسلیم کرنے کا ذریعہ ہے۔ ۴۹۳ تا ۴۹۰

### موسیٰؑ کے پاس سونے کے کنگن کیوں نہیں؟

فرعون نے اپنے عوام کو گمراہ کرنے کے لیے موسیٰؑ کی تحقیر کی۔ ۶۴۶ تا ۶۴۱

### موسیٰؑ کے خدا کی خبر لاتا ہوں

فرعون نے ہامان سے ایک بلند برج بنوایا کہ اس پر چڑھ کر موسیٰؑ کے خدا کو دیکھے۔ ۲۵۵ تا ۲۵۴

### مومن آلِ فرعون کا تعارف

نام حزقیل یا حزقیل، غالباً فرعون کا خالہ زاد بھائی ۲۴۳، ۲۴۲ مومن آلِ فرعون کا اپنی قوم کو خبردار کرنا ۲۴۹ تا ۲۴۷

### مومن آلِ فرعون کی داستانِ درسِ عبرت ہے

ابتداء میں عقیدہ کو چھپانا، مناسب موقع پر جرات مندانہ اظہار ۲۶۴

### مومنوں پر فرشتوں کا نزول

جو کہتے ہیں ہمارا رب اللہ ہے اور اس پر قائم ہیں، ان پر فرشتوں کا نزول ہوگا کہ نہ ڈرو نہ غم کھاؤ۔ خوشخبری، ہر نعمت موجود، یہ تمہاری مہمانی ہے۔ ۳۸۳ تا ۳۸۰

فرشتوں کا نزول کب؟ ہمہ وقت ساتھ ہیں۔ وقت احتضار و تدفین قبر محسوس ہونے کے وقت ۳۸۳ تا ۳۸۲

## ہدایت و ضلالت اللہ کی طرف سے ہے

ہدایت اللہ کا انعام اور ضلالت اعمالِ بد کی سزا ہے۔ مسئلہ جبر و اختیار، ہدایت و گمراہی کے اسباب اور بحث۔

۱۰۴ تا ۹۹

## ہم مومنین کی مدد کرتے ہیں

ہم رسولوں اور لوگوں کی دنیوی زندگی میں بھی اور دوز قیامت بھی مدد کریں گے۔

۲۷۳

## یقیناً اندھا اور آنکھوں والا برابر نہیں

مجادلہ کی بنیاد تکبر، غرور اور خود پسندی ہے۔ مومن اور بدکار برابر نہیں ہیں۔

۲۸۳ تا ۲۸۰

## یوم ملاقات

سب لوگ ظاہر ہو جائیں گے، کوئی چیز مخفی نہ رہے گی، عمل کی جزا ملے گی، ظلم نہ ہوگا۔ اللہ جلد حساب کرنے والا ہے۔

۲۲۲ تا ۲۱۹

## یہ تمہارا رب ہے

زمین کو امن و امان کی جگہ بنایا، دن کو روشن کیا، آسمان کو چھت بنایا، پاکیزہ رزق دیا، تمہاری خوشنما صورتیں بنائیں۔ اللہ بابرکت اور تعالیٰ ہے۔

۲۹۹ تا ۲۹۶

## نبوت سے قبل آپ کس دین پر تھے؟

بعض کے نزدیک دین عیسوی پر تھے، لیکن دین ابراہیمی پر تھے۔

۵۷۰

## نزدیک ہے کہ آسمان پھٹ جائیں

مشرکین کی تہمتوں کی وجہ سے نزدیک ہے کہ آسمان پھٹ جائیں۔

۲۲۳

## نزول عذاب کے بعد ایمان لانا بے فائدہ ہے

انہوں نے روئے زمین پر اپنے سے پہلوں کا انجام نہیں دیکھا۔ وہ طاقت میں بھی زیادہ تھے۔ جب عذاب کو دیکھ لیا تو ایمان لانا بے سود تھا۔

۳۲۵ تا ۳۲۲

## نعمت کے موقع پر اللہ کی یاد

قرآن میں عطا ئے نعمت پر حمد و شکر کا ذکر ہے ۵۸۹، ۵۹۰

## وحی اور اس کی اقسام

وحی کی اقسام اور طریق کار پر جامع بحث، تنقید و تبصرہ وحی کے بارے میں چند احادیث۔

۵۶۳ تا ۵۵۵

## ولی مطلق صرف اللہ ہے

وہ ہر شے کا مالک ہے، زمین و آسمان کی چابیاں اسی کے پاس ہیں۔

۳۶۱ تا ۳۵۱

## یہودی

سورہ مؤمن آیت ۵۶ کی شان نزول میں یہودیوں  
کے اقوال، مسیح اور دجال کا ظہور

۲۸۴

## مقامات

## جنت

اے پروردگار جس جنت کا تُو نے ان (مومنوں) سے  
وعدہ فرمایا ہے اس میں انہیں داخل فرما۔

۱۹۹

## جہنم

جو لوگ میری عبادت سے منکبار نہ سترائی کرتے ہیں  
عنقریب ذلیل ہو کر جہنم میں داخل ہو جائیں گے

۲۸۵

## مصر

مصر قدیم، فرعون کی سلطنت

۶۴۲

❖ ❖ ❖

یہودیوں کی عبادت گاہ

(یہودیوں کی عبادت گاہ)

یہودیوں کی عبادت گاہ

یہودیوں کی عبادت گاہ

یہودیوں کی عبادت گاہ

یہودیوں کی عبادت گاہ

یہودیوں کی عبادت گاہ

یہودیوں کی عبادت گاہ

یہودیوں کی عبادت گاہ

یہودیوں کی عبادت گاہ

یہودیوں کی عبادت گاہ

یہودیوں کی عبادت گاہ

یہودیوں کی عبادت گاہ

یہودیوں کی عبادت گاہ

# مَطْبُوعَاتِ مَصْبَاحِ الْقُرْآنِ

ہدیہ ۲۵۰ روپے	قرآن پاک (معربی) رنگین
ہدیہ ۵۰ روپے	قرآن پاک (معربی) سفید کاغذ
ہدیہ ۲۰۰ روپے	قرآن پاک مترجم
ہدیہ ۱۲۵ روپے (فی جلد)	تفسیر نمونہ (۲۷ جلدیں)
ہدیہ ۱۲۵ روپے	قرآن کا دائمی منشور
ہدیہ ۱۲۵ روپے	تفسیر پیام قرآن
ہدیہ ۲۲۰ روپے (فی سیٹ)	ہمارے آئمہ (۱۲ کتابوں کا سیٹ)
ہدیہ ۱۳۰ روپے	ولایت فقیہ (جلد اول)
ہدیہ ۱۵۰ روپے	ولایت فقیہ (جلد دوم)
ہدیہ ۱۲۵ روپے (فی جلد)	تفسیر فصل الخطاب (۷ جلدیں)
ہدیہ ۲۵ روپے	تحریر قرآن کی حقیقت
ہدیہ ۱۰ روپے	صلح اور جنگ
ہدیہ ۲۰ روپے	مذہب اور عقل
ہدیہ ۳۰ روپے	رہنمایان اسلام
ہدیہ ۲۵ روپے	اسوۂ حسینی
ہدیہ ۲۰ روپے	اثبات پردہ
ہدیہ ۱۵ روپے	معراج انسانیت
ہدیہ ۲۵ روپے	زندگی کا حکیمانہ تصور
ہدیہ ۷۰ روپے	آیت الکرسی
ہدیہ ۵۰ روپے	مدخل التفسیر
ہدیہ ۳۰ روپے	آیۃ تطہیر
ہدیہ ۶۵ روپے	توضیح المسائل
ہدیہ ۳۰ روپے	مختصر الاحکام
ہدیہ ۴۰ روپے	گفتار انبیاء
	آقاؐ نے لکھ رکھی ہیں
	آقاؐ نے لکھ رکھی ہیں

آقاؐ نے لکھ رکھی ہیں

انوار القرآن	ترجمہ و حواشی مولانا ذیشان حیدر جوادی	ہدیہ	۳۰۰ روپے
میزان الحکمت (جلد اول)	ترجمہ مولانا محمد علی فاضل	ہدیہ	۲۵۰ روپے
تاریخ قرآن	ڈاکٹر محمود رامیار	ہدیہ	۱۵۰ روپے
قرآن الہدیت کی نظر میں	جعفر الہادی ترجمہ شفا نجفی	ہدیہ	۲۰ روپے
قرآن فہمی	استاد مطہری شہید ترجمہ سید انوار احمد بلگرامی	ہدیہ	۱۵ روپے
معاد قرآن کی نظر میں	آیت اللہ مظاہری ترجمہ " " "	ہدیہ	۲۵ روپے
مدینۃ العلم (ارشادات پیغمبر اکرم)	ترجمہ سید جاوید جعفری	ہدیہ	۲۰ روپے
خطبہ مؤلفہ (ارشادات علی ابن ابی طالب)	" " "	ہدیہ	۱۰ روپے
اسلام میں مقام قرآن و عزت	ترجمہ سید محمد حسین زیدی	ہدیہ	۳۰ روپے
صحیفہ پنجتن پاک	آغا حسن رضا غدیری	ہدیہ	۲۰ روپے
تحفۃ الابرار	" " "	ہدیہ	۱۵ روپے
رد دھرت	کیپٹن فہیم رضا	ہدیہ	۲۵ روپے
اسلامی اقتصادیات	حافظ سید ریاض حسین نجفی	ہدیہ	۱۵ روپے
آئین تربیت	ترجمہ شاقب نقوی، قیصر عباس	ہدیہ	۴۰ روپے
خلاصہ الغدیر	مولانا رضی جعفر نقوی	ہدیہ	۴۵ روپے
مشئلہ خمس	مولانا ابن حسن نجفی	ہدیہ	۲۵ روپے
تعلیمات اسلام	مولانا شیخ علی مدبر نجفی	ہدیہ	۱۵ روپے
خاندان اور انسان	مولانا ذیشان حیدر جوادی	ہدیہ	۲۵ روپے
توحید القرآن	مولانا محمد ہارون زنگی پوری	ہدیہ	۵۰ روپے
شیعہ اور تحریف قرآن	آقائے علی میلانی	ہدیہ	۲۵ روپے
مبانی حکومت اسلامی	آیت اللہ جعفر سبحانی	ہدیہ	۴۰ روپے
میراث انبیاء	سید مجتبیٰ حسین	ہدیہ	۴۰ روپے
معاد	آقائے محمد تقی فلسفی	ہدیہ	۱۰۰ روپے

قرآن سنٹر ۲۴ الفضل مارکیٹ - اردو بازار لاہور

فون : ۴۳۱۴۳۱۱

یہ کتاب

اپنے بچوں کے لیے scan کی بیرون ملک مقیم ہیں  
مومنین بھی اس سے استفادہ حاصل کرسکتے ہیں۔

منجانب۔

سبیل سکینہ

یونٹ نمبر ۸ لطیف آباد حیدر آباد پاکستان

اتھاس سورہ فاطر کے تمام مروجین

۱[شیخ صدوق	۱۳[سید حسین عباس فرحت	۲۵[بیگم داغلق حسین
۲[علامہ مجلسی	۱۴[بیگم دسید جعفر علی رضوی	۲۶[سید ممتاز حسین
۳[علامہ طاہر حسین	۱۵[سید نظام حسین زیدی	۲۷[بیگم دسید اختر عباس
۴[علامہ سید علی نقی	۱۶[سیدہ ہزارہ	۲۸[سید محمد علی
۵[بیگم دسید عابد علی رضوی	۱۷[سیدہ رضویہ خاتون	۲۹[سیدہ رضیہ سلطان
۶[بیگم دسید احمد علی رضوی	۱۸[سید نجم الحسن	۳۰[سید مظفر حسین
۷[بیگم دسید رضا احمد	۱۹[سید مبارک رضا	۳۱[سید باسط حسین نقوی
۸[بیگم دسید علی حیدر رضوی	۲۰[سید تنہیت حیدر نقوی	۳۲[علامہ نجی الدین
۹[بیگم دسید سبط حسن	۲۱[بیگم و مرزا محمد ہاشم	۳۳[سید ناصر علی زیدی
۱۰[بیگم دسید مردان حسین جعفری	۲۲[سید باقر علی رضوی	۳۴[سیدہ وارہ حیدر زیدی
۱۱[بیگم دسید چار حسین	۲۳[بیگم دسید باسط حسین	۳۵[رہا پاشا الحق
۱۲[بیگم و مرزا تو حید علی	۲۴[سید عرفان حیدر رضوی	۳۶[خورشید بیگم